

# اِخْتِيارُ

## مُصَيَّبِ السَّالِكِينَ

شَرْحُ نَجِّ الْبَلَاغَةِ الْوَسِيَّةِ

لِكَامِلِ الدِّينِ مِشْمِينِ عَلِيِّ بْنِ مِشْمِ الْجَرَانِي

٦٨٩ - ٦٣٦

تحقيق

الدكتور محمد هادي الأيبي









# اختيار مصباح السالكين

مُرْكَلَاهُ مَوْلَانَا وَآمِنَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ

(شرح نهج البلاغة الوسيط)

تأليف

الفقيه الحكيم

الشيخ ميثم بن علي بن ميثم البحراني

٦٣٦ - ٦٨٩

شبكة كتب الشيعة

تحقيق وتقديم وتعليق

الدكتور الشيخ

محمد باقر الآسني



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net



|                       |  |
|-----------------------|--|
| الكتاب:               | اختيار مصباح السالكين                                  |
| المؤلف:               | الشيخ ميشم بن علي بن ميشم البحراني                     |
| تحقيق:                | الدكتور الشيخ محمد هادي الاميني                        |
| الناشر:               | مجمع البحوث الاسلامية ص. ب ٣٦٦٣ - ٩١٣٧٥ - مشهد - ايران |
| التاريخ:              | الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ. ق ١٣٦٦ هـ. ش                    |
| العدد:                | ٣٠٠٠ نسخة  |
| الامور الفنية والطبع: | مؤسسه الطبع والنشر التابعة للآستانة الرضوية المقدسة    |

## كلمة المجمع

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اليه مصائر الخلق، وعواقب الأمر، نحمده ونستعينه  
استعانة راج لفضله، مؤمل لنفعه، ونؤمن به إيمان من أخلص له موحداً، ولاذ  
به راغباً مجتهداً والصلاة والسلام على محمد رسوله الصّفي، وأمينه الرضيّ،  
صلى الله عليه وعلى آله الهداة الطاهرين.

انه لمن العوائد الربّانية والالطاف التي لا تعد، مقرونة بالأنفاس الطهر  
لثامن الحجج عليه آلاف التحية والثناء، ومشفوعة بنفح الرضا لولي الله  
الأعظم- أرواحنا له الفداء- أن وفق الله تعالى (مجمع البحوث الإسلامية  
التابع للاستانة الرضوية المقدسة) لمواصلة حركته العلمية ونشاطه الثقافي،  
في رفد المكتبة الإسلامية بأهمّات المصادر الإسلامية التي تعتبر الوثائق  
الناطقة واللسان المعبر عن ثقافة الاسلام الكبرى، في مختلف أبعاد الفكر  
والمعرفة.

فمن بين التحف الثمينة التي قدّمها- المجمع- بالأمس القريب كتاب  
«خصائص الائمة» عليهم السلام تأليف السيد الشريف الرضي- رضي الله  
عنه- المتوفي ٤٠٦ هـ.

وقد عبرت الأمة الإسلامية عبر طلاب المعرفة ورواد الفضيلة عن  
صحوتها الجديدة وتعلقها بفكر الاسلام الذي طرّحته مدرسة أهل البيت عليهم  
السلام، حيث تلاقت هذا السفر القيم بكل شوق.

هذا- ومجمع البحوث الإسلامية- انطلاقا من أهدافه الكبرى في نشر الوعي الاسلامي بين شباب الاسلام ومنتسبي مدرسة اهل البيت (ع) سيواصل تقديمه لامثلة هذه الكتب بعونه تعالى ، ولكل ماتحتاجه مسيرة الامة وحركة الاسلام المعاصرة.

وما هذا الكتاب الذى يقدمه مجمع البحوث الآ واحدا من المصادر المهمة والشروح المعتمدة لنهج البلاغة ذلك هو (اختيار مصباح السالكين) الشرح الوسيط لنهج البلاغة تأليف الحكيم المتأله والفيلسوف المحقق كمال الدين الشيخ ميثم بن علي بن ميثم البحراني المتوفي ٦٨٩هـ، حيث صنفه رحمه الله خلال تنقلاته في ربوع ايران في القرن السابع الهجرى. وكان هذا السفر الكريم يرقد بين زوايا المكتبات وينتظر ان يرى النور كما سبق ان طبع شرحه الكبير في خمس مجلدات قبل ذلك.

أما وقد حقق اليه أمل الآملين بطبع هذين الشرحين الكبير والوسيط لابن ميثم، فنتمنى ونسأله تعالى أن يوفقنا للعثور على الشرح الصغير للشارح نفسه، وطبعه حتى يكمل وينجز عمل ابن ميثم وما استهدفه من أعماله القيمة حول نهج البلاغة.

انه نعم المولى ونعم النصير، وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

مجمع البحوث الاسلامية

إلهي ...إِنَّكَ لم تزل برّاً بي أيام حَيَاتِي، فلا تقطع بِرَّكَ عَنِّي بعد مماتي .  
إلهي ...إن كنت غير مستوجب لمعروفك ، فكن أنت أهلاً للتفضل عليّ .  
إلهي ... إن غفرت فبفضلك ، وإن عذّبت فبعدلك ، فيا من لا يرجي إلّا فضله، ولا يخشى  
إلّا عدله، أُنن علينا بفضلك ، ولا تستقص علينا بعدلك .  
إلهي ... آمناً من عقوبتك ، واسبغ علينا نعمتك ، ودوام عافيتك ، ومحبة طاعتك ، و-  
اجتناب معصيتك .  
إلهي ... أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ، وعلى والديّ وأن أعمل صالحاً  
تَرْضاه .



الاهداء :

الى ...

صاحب الولاية، وسيد الأئمة... وأبي الأئمة... ووصي المصطفى بالحق، وحامل عباء  
الولاية الكبرى، سيدي الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب... عليه صلوات الله  
ورحمته وبركاته.

ارفع بضاعتي المزجاة، ومجهودي الضئيل، وصحائف ولائي الخالص، راجياً  
التفضل بالقبول، فهو منتهى الفوز، وغاية الأمل واقصى ما يطمح اليه:

عبدكم  
محمد هادي الأميني

## المدخل

لا أحسب كتاباً على امتداد التاريخ، وعبر القرون والأحقاب... منذ أن تدرّج الإنسان على الأرض... وضعت حول جوانبه ومفاهيمه وبحوثه ومطالبه ومواضيعه أمّهات الكتب والدراسات والشروح، بعد القرآن الكريم مثل كتاب (نهج البلاغة) فهو لا حتوائه على «٢٤٢» خطبة وكلاماً، و٧٨ كتاباً ورسالة، و٤٩٨ كلمة، من يواقيت الحكمة و- در البيان، وجوامع الكلم... أشغل الشخصية الإسلامية... وحول نحوه الجامعات والأكاديميات العلمية والأدبية والفلسفية... وأخذ بمجامع العقول والأفكار والقلوب... منذ أن قالها وأنشأها وصاغها وارتجلها، عملاق الفصاحة، وعبقريّ البلاغة، وسيد البيان، و- أمير الأدب الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه سلام الله ورحمته وبركاته.

والواقع أنّ الكتاب هذا... في حروفه... كلماته... جمالاته... سطورته... جاذبيّة خاصة... والكثير من قوّة الجذب التي لا عهد لنا بها إلّا في القرآن الكريم... فهو كالمسك ما كرّره يتضوّع، ولذلك نجد بينه وبين القرآن تشابهاً، وترادفاً في الهدف، والغاية، والغرض، واللفظ، والمعنى، والسياق، والبيان، والشكل... ولهذا يعتقد الكثير من أئمة البيان والكلام، أنّ نهج البلاغة وليد القرآن فحسب.

ولا غرو، ولا مغالاة في القول هذا، بعد أن وجدنا الإمام أمير المؤمنين عليه السلام، حفظ القرآن كلّّه، فوقف على أسرارهِ، وإعجازه، وحكمه، وظاهره، وباطنه، وناسخه، و- منسوخه، ومحكمه، ومتشابهه، وكافة جزئياته وکلياته، وسار القرآن في جسمه، و- اختلط به لحمه، ودمه، ومشى في عروقه، ثم وجدنا الجميع في نهج البلاغة... مع تبيانهِ الصريح، وإعلانه الرصين في عدّة مواضع صارخاً: سلوني قبل أن تفقدوني... سلوني عن

كتاب الله، فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بليل نزلت أم بنهار، في سهل أم في جبل<sup>١</sup>.  
أو ما رواه المأمون، عن الرشيد، عن المهدي، عن المنصور، عن أبيه، عن علي بن  
العباس، عن عبدالله بن عباس، قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: كفوا عن ذكر علي  
ابن أبي طالب، فلقد رأيت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فيه خصالا لأن تكون  
لي واحدة منهم في آل الخطاب أحب إلي مما طلعت عليه الشمس، كنت أنا، و  
أبو بكر، وأبو عبيدة، في نفر من أصحاب رسول الله (ص) فانتهيت إلى باب أم سلمة، و  
علي قائم على الباب، فقلنا: أردنا رسول الله (ص)؟ فقال: يخرج إليكم، فخرج  
رسول الله (ص) فثرنا إليه، فأتكأ على علي بن أبي طالب، ثم ضرب يده على منكبه، ثم  
قال: إنك مخاصم تخاصم، أنت أول المؤمنين إيمانا، وأعلمهم بأيام الله، وأوفاهم بعهده  
وأقسمهم بالسوية وأرفاههم بالرعية وأعظمهم رزية، وأنت عاضدى وغاسلي ودافني،  
والمتقدم إلى كل شديدة وكريهة، ولن ترجع بعدي كافرا، وأنت تتقدمني بلواء الحمد، و  
تدود عن حوضي، ثم قال ابن عباس من نفسه: ولقد فاز علي عليه السلام، بصهر  
رسول الله (ص)، وبسطة في العشيرة، وبذلا للماعون وعلما بالتنزيل وفقها للتأويل و  
نيلا للأقران<sup>٢</sup>.

ومن هنا نرى الغزالي<sup>٣</sup> بعد تلاوته الحديث هذا، يقول: قد علم الأولون والآخرون،  
أن فهم كتاب الله منحصر إلى علم علي، ومن جهل ذلك فقد ضلّ عن الباب الذي من  
ورائه يرفع الله عن القلوب الحجاب، حتى يتحقق اليقين الذي لا يتغير بكشف الغطاء<sup>٤</sup>.

---

١ - الغدير ٣: ٩٥ - الاحاديث الواردة في علم أمير المؤمنين - ورأي الصجابة فيه وان اول من اعترف له  
بالاعلمية نبي الاسلام صلى الله عليه وآله وسلم. مستدرك الصحيحين ٣: ٤٩٩. كنز العمال ٦: ١٣. جمع الجوامع  
كما في ترتيبه ٦: ٣٩٨. مسند احمد بن حنبل ٥: ٢٦. الرياض النضرة ٢: ١٩٤. مجمع الزوائد ٩: ١٠١، ١١٤. مناقب  
الخوارزمي: ٤٩.

٢ - حلية الاولياء ١: ٦٦. الرياض النضرة ٢: ١٩٨. عن الحاكمي. مطالب السؤل: ٣٤. كنز العمال ٦: ٣٩٣.  
كفاية الطالب: ١٩٧. اسد الغابة ٥: ٥٢٠. مجمع الزوائد ٩: ١١٣. الاستيعاب ٢: ٤٦٢. بسنده عن سعيد بن وهب.  
ذخائر العقبى: ٦١ وقال: اخرجه الطبراني.

٣ - أبو حامد حجة الاسلام محمد بن محمد بن محمد الغزالي الشافعي الطوسي المتوفى ٥٠٥ هـ.

٤ - فيض القدير ٣: ٦٤.

هذا بالإضافة إلى عشرات الأحاديث، والروايات الصحيحة الثابتة عن النبي الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم، في علم علي عليه السلام وقضائه وأدبه وحكمته ودينه وإيمانه وتكامله في كافة الجوانب العلمية والاخلاقية والسياسية والاجتماعية، فهو نسيج وحده بعد المشرع الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم، في جميع المثل والقيم الانسانية، ولذلك يمكن القول بصراحة أن نهج البلاغة... وليد القرآن، من دون منازع ومن غير افتقار إلى دليل وحجة وبرهان، ولم يكن القول هذا بابتداع واختلاق منبعث عن التعصب والانحياز، والغلو وإنما هو عقيدة أئمة الأدب وفقهاء البيان والبلاغة وأحبار الحكمة، والفلسفة، وجهاذة النحو والمنطق واللغة، منذ إنشاء نهج البلاغة وصوغه وإنشاده وتكوينه.

لقد تلقّت رجالات الفصاحة وفقهاء البيان وأحبار الحكمة والفلسفة كتاب نهج البلاغة، بالإكبار والتجليل، ووقفت خاشعة ذاهلة أمام أسلوبه الرصين وبيانه السحريّ ونهجه البليغ وسبكه العذب ومعنويته الحية، وراحت تدرسه وتحلّله، وتضع له شروحاً وتفسيرات، وترجمته إلى اللغات الحية، ووضعت حوله دراسات وبحوث شتى، فبلغ ما ينيف على ٣٥٠ شرحاً وترجمة باللغتين العربية والفارسية<sup>٥</sup>، وعلى هذا يمكن القول: أن المؤلفات والكتب الخاصة، بكتاب نهج البلاغة تشكل وحدها مكتبة عامرة ولعلّ الله يوفق من يجمع هذه الدراسات والكتب في خزانة خاصة، أو يضع لها ثبناً و معجماً خاصاً، خدمة للعلم والأدب والتاريخ:

كتابُ كأنَّ الله رَضَعَ لفظُهُ      بجوهرِ آياتِ الكتابِ المنزَّلِ  
حوى حِكْمًا كالذُّر ينطقُ صادقاً      ولا فرق إلاَّ أنَّه غيرُ منزلِ

\* \* \*

هذا ومن الذين شرحوا كتاب نهج البلاغة، فقيه الحكماء وفيلسوف الفقهاء وفخر العلماء والأدباء وأفضل المتقدمين والمتأخرين، كمال الدين ومفيد الدين الشيخ ميثم

٥ - الغدير ٤: ١٨٦.

٦ - هذا وقد تُرجم نهج البلاغة إلى اللغات الحية كالانكليزية والفرنسية والهندية والتركية وغيرها.

ابن علي بن ميثم البحراني ... رضي الله عنه، فقد صَنَّف لهذا الكتاب شروحا ثلاثة، بأسلوب علمي بليغ ونهج فلسفي قويم، كانت موضع التقدير والإكبار والبحث والتدريس.

ولد ونشأ هذا العيلم التحرير في البحرين، وترعرع في أحضان العلم والفقه، لأنَّ أسرته كانت من الأسر الشهيرة العريقة، فنشأ في حجر أبيه المقدس وبذل في تربيته الجهد، واستفرغ في تأديبه وتهذيبه وسعه وبوَّاهُ من علمه وحكمته في تثقيفه مُبَوِّأً صدقٍ مبارك، يفتح له سبل الحجى ويدفعه إلى أوج الهدى والتقى، فأخذ أولاً علوم اللغة والصرف والنحو وفنون اللسان، وحصل في الصرف والنحو والمعاني والبيان والبدیع و علم المنطق، على درجة و امتياز رفیع.

لقد أخذ هذه العلوم عن أساتذة مهرة بررة من علماء البحرين، اختارهم له والده، و كان يقف على دروسه معهم لا يألو جهداً في تشويقه وتشجيعه وتنشيطه وتمرينه، ولا يدّخر وسعاً و فراغاً في إرهاف عزمه و اغرائه في الامعان بالبحث والمناقشة.

و كان منذ نعومة أظفاره و أول نشأته بعيد الهمة، تَوَّافاً إلى المعرفة و الكمال، و نزاعاً إلى الفضيلة والعبقريّة، فحسّر عن ساعد الجدّ والاجتهاد و جتّد نفسه في التحصيل، حتّى بزَّ أقرانه و زملائه، و جلى و فاز دونهم في جميع المجالات بالقدح المعلى، و فشى ذكره في التحصيل على ألسنة الخاصّة و العامّة، من أهل بلده، و خالط صيته العقل والفضل والهدى والرأى و حسن السمّت في تلك الأرجاء و عند الجميع، فكان المثل الأعلى في الحوزات العلمية و أوساط الشبيبة في حمد السيرة و طيب السريرة و جمال الخلق و كمال الخلق و حبّ الخير.

غير أنّه آثر العزلة و اختارها و أحبّها و هام بها لأنّه بلغ مقام الأُنس على حدّ قول علماء الاخلاق، وقد قالوا: إنّ من بلغ مقام الأُنس غلب على قلبه حبّ الخلوة والعزلة عن الناس، لأنّ المخالطة مع الناس تشغل القلب عن التوجّه التام إلى الله، فلا بدّ من بيان أنّ الأفضل من العزلة والمخالطة أيّهما، فإنّ العلماء في ذلك مختلفون والأخبار أيضاً في ذلك مختلفة، و لكل واحد منهما أيضاً فوائد و مفاسد، و قد أجمعت كلمتهم على تفضيل العزلة على المخالطة مطلقاً، لوجود فوائد، منها، الفراغ للعبادة، والذكر والفكر والاستيناس



بمناجاة الله والإشتغال باستكشاف أسرار الله في ملكوت السماوات والأرض والتخلّص عن المعاصي التي يتعرّض الإنسان لها غالباً بالمخالطة<sup>٧</sup>.

ومهما يكن من أمر فإن المترجم له... أثر العزلة إلى أن تخلّص منها على أثر مكاتبات جرت بينه وبين علماء العراق، فغادر مسقط رأسه متوجّهاً إلى العراق وإيران، بغية زيارة الأعتاب المقدّسة ومراقد أهل البيت الطاهرين عليهم السلام في النجف الأشرف، وكربلاء، والكاظمية، وسامراء، وخراسان، وقم، ومن ثمّ الاجتماع بالعلماء والفقهاء في الحوزات العلمية آنذاك .

لقد استغرقت رحلته هذه، سنين عدّة وعاد إلى البحرين، وكانت أوقاته منقسمة حتى في السفر بين المحراب والمطالعة والتدريس والكتابة والبحث والإرشاد، ففي سفره صنّف الشروح الثلاثة لكتاب نهج البلاغة، كما كانت مجالس تزاوره في رحلته مدارس سياره، يجد الطالب فيها ما يبتغيه من فنون العلم، والحكمة والأدب وما إلى ذلك من مواظ تسمو بالإنسان إلى حيث الملكوت والروحانية... وهو في كل هذا كما يشهد عليه بيانه، واضح الأسلوب، فخم العبارة، مشرق الديباجة، يعبر عن كوامن نفسه بأبلغ بيان، و يعبر عن ضميره بأجلى العبارات الحسان، فيبلغ بقوله و كلامه أعماق القلوب من خواصّ الناس وعوامهم، يخاطب كلّاً منهم بما يناسب مع شعوره، ويتفق مع عقليته و مبلغه من الفهم والعلم والإدراك بكلام هو أندى على الأفئدة من زلال الماء... فكان منتجعو رواد مجالسه على اختلاف طبقاتهم، ينقلون عنه بما إلتمسوه من ضوال الحكمة و جزيل الفوائد العلمية و جليل العوائد العملية.

إنّ الشيخ ميثم... كرم الله وجهه، كان رحلة في العلم، كما كان قبلة في العمل والعبادة، وإماماً في الحكمة والفقه، وعلماً في الشريعة، تمتّ به التّعة، وهادياً إلى الله وجبت به الحجّة، ومفرعاً في العلم تلقى إليه المقاليد، ومرجعاً في أحكام الله وقوانينه يناط به التقليد، وثبتاً في السنن وحجّة في الأخبار، وجهبذاً في الوقائع وحوادث السنين وأحوال الغابرين، طويل الباع في الحكمة، وبحراً في الاخلاق وتهذيب النفس، لا يسبر غوره ولا ينال دركه.

٧- جامع السعادات ٣: ١٩٤.

وهذا إن دلّ على شيءٍ فإنّما يدلّ على شخصيّة شيوخته ومناعة أساتذته الفطاحل، في العلوم الإسلامية إلى جانب شدّه للعلم حيازيمة، وإرهاقه له عزائمه، وإرصاده الأهب لأخذه بجميع فنونه عن تلّكّم الجهابذ، وخوضه عباب البحار، ولذلك عنت أساتذته بأمره إلى الغاية، واهتمّت بشأنه كل الإهتمام.

### شيوخته:

يكتنف حياة هذا العملاق... الكثير من الغموض مع الأسف الشديد، ولم يتوصّل المؤرّخون إلى جذور حياته ومراحل دراسته بصورة وافية، ليضعوا أمام القارئ صورة صحيحة عنه، فالجوانب من حياته مجهولة، ومنها شيوخته وأساتذته الذين تخرّج عليهم، إذ لا مشاحة أنّه تتلمذ على فحول الفقه وعمالقة الكلام وأساطين الفلسفة والحكمة وأرباب الجدل والمناقشة، فهو في الواقع حصيلة وخميرة أدمغة الفطاحل، وعصارة الحكماء ومجموعة ثقافات الفقهاء والمجتهدين، بيد أنّ المؤرخين لم يذكروا منهم غير اثنين أو ثلاث وهم:

١ - أبو السعادات أسعد بن عبد القاهر بن أسعد الإصبهاني المتوفى بعد ٦٣٥.  
من كبار المحققين والفقهاء والمتصّلين في الدراية والحديث والفقه وأصوله، و كانت له حوزات تدريسيّة غاصّة بالعلماء والأدباء، منهم الخواجه نصير الدين محمد الطوسي، والسيد رضي الدين على بن طاوس وأمثالهما وقد ترجم له أصحاب المعاجم وأثنوا عليه.

من تصانيفه الكثيرة: «إكسير السعادتين»، فيه الكثير من الكلمات القصار لأُمير المؤمنين عليه السلام. «توجيه السؤلات في حلّ المشكلات». «منبع الدلائل و مجمع الفضائل». «شرح الولاء في شرح الدعاء». «مجمع البحرين و مطلع السعادتين». «مجمع الدلائل»<sup>٨</sup>.

---

٨ - أعيان الشيعة ١١: ٢٠٠. ايضاح المكنون ١: ٣٣٦، ٣٥٣، ٥٧٣. الفوائد الرضوية: ٤٣. روضات الجنات ١٠٢: ١٠٢. الانوار الساطعة في المائة السابعة: ١٧. ربحانة الادب ٧: ١٢٤. تنقيح المقال ١: ١٢٤. أمل الآمل ٢: ٣٢. الذريعة ٢: ٢٧٨.

٢ - جمال الدين علي بن سليمان بن يحيى بن محمد بن قائد بن صباح البحراني

مات...

الفقيه والحكيم الربّاني والعالم الصمداني، أستاذ العلوم العقلية والنقلية، والمتضلّع في الحكمة والفلسفة، ومن مؤلفاته «الإشارات» في علم الكلام، شرحه تلميذه الشيخ ميثم. شرح قصيدة ابن سينا «العينية» في النفس. «مفتاح الخير في شرح رسالة الطير» لابن سينا، وقد أرسل الشرح هذا، إلى تلميذه الخواجه نصيرالدين محمد الطوسي، وطلب منه شرحه، فأجابه نصيرالدين الطوسي إلى ذلك بعد أن افتتح شرحه بالأبيات والمقدمة التالية:

|  |                               |
|--|-------------------------------|
| أتاني كتاب في البلاغة منتبه              | إلى غاية ليست تقارب بالوصف    |
| فمنظومه كالدرجاء <sup>٩</sup> نظامه      | ومنشوره مثل الدراري في اللطف  |
| دقيق المعاني في جزالة <sup>١٠</sup> لفظه | تجرد في نظم الغموض إلى الكشف  |
| كغانية حار العقول بحسنها                 | تمرّض عيناها وملثمها يشفي     |
| أتى عن كبير ذي فضائل جمّة                | عليم بما يبدى الحكيم وما يخفي |
| فأصبحت مشتاقا إليه مشاهدا <sup>١١</sup>  | بقلبي محيّا وإن غاب عن طرفي   |
| رجا الطرف أيضا كالنفوذ لقاءه             | وان لا يوافي قبل إدراكه حتفي  |
| قرأت من العنوان حين فتحته                | وقبلت تقبيلًا يزيد على ألف    |
| ولمّا بدالي ذكركم في مسامعي              | تعشّقكم قلبي ولم يركم طرفي    |
| فصادفت هذا البيت في شرح قصّتي            | وايضاح ما عاينته جملة يكفي    |

وردت رسالة شريفة ومقالة لطيفة مشحونة بفرائد الفوائد، مشتملة على صحائف اللطائف، مستجمعة لعرائس النفائس، مملوءة من زواهر الجواهر من الجنب الكريم السيدي السندي العالمي العاملي الفاضلي المفضلي المحققي المدققي<sup>١٢</sup> الجمالي

٩ - في نسخة: حاد.

١٠ - نسخة: في وجازة.

١١ - في نسخة: وشاهدا.

١٢ - نسخة: السيد السند العالم الفاضل المفضل المحقق المدقق.

الكمالي، أدام الله كماله وحرس الله جماله... إلى الداعي الضعيف المحروم اللهيف محمد الطوسي، فأقتبس من شرار ناره نكت الزبور، وآنس من جانب طوره أثر النور فوجدها بكرًا حملت حرة كريمة وصادفها صدفاً تضمنت درة يتيمة، هي أوراق مشتملة على رسائل فى ضمنها مسائل أرسلها، وسأل عنها من كان أفضل زمانه وأوحد أقرانه الذي نطق الحق على لسانه ولاحث الحقيقة من بيانه ورأيت المورد- أدام الله أفضاله- قد سألتني الكلام فيها وكشف القناع عن مطاويها وأين أنا من المبارزة مع فرسان الكلام والمعارضة مع البدر التمام وكيف يصل الأعرج إلى قلة الجبل المنيع، وأننى يدرك الظالع شأو الضليع، لكنى لحرصي على طلب التوصل الروحاني إليه، بإجابة سؤاله وشغفي بنيل التوصل الحقيقي لديه، بإيراد الجواب عن مقاله، إجتزأت فامتثلت أمره، واشتغلت بمرسومه، فإن كان موافقاً لما أراده، فقد أدركت طلبتي، وإلا فليعذرني، إذ قدمت معذرتي، والله المستعان وعليه التكلان<sup>١٣</sup>.

٣- الخواجه نصيرالدين محمد بن محمد بن الحسن الطوسي الجهرودي المتوفى

٦٧٢.

الفيلسوف المحقق، أستاذ البشر وأعلم أهل البدو والحضر، سلطان العلماء والمحققين وأفضل الحكماء والمتكلمين، ممدوح الآفاق ومجمع مكارم الأخلاق الذي لا يفتقر إلى التعريف لغاية شهرته، مع أنّ كل ما يقال فيه فهو دون رتبته.

له مؤلفات: منها، «تجريد الكلام». «التذكرة النصيرية» في علم الهيئة. «الأخلاق الناصرية». «آداب المتعلمين». «أوصاف الأشراف». «قواعد العقائد». «تحرير المجسطي». «تحرير أصول الهندسة لافلاطون». «تلخيص المحصل». «حلّ مشكلات الإشارات لابن سينا». إلى غيره من الحواشي والرسائل والأشعار بالفارسية والعربية.

أجمع المؤرخون أنّ الخواجه نصيرالدين الطوسي، تتلمذ على كمال الدين ميثم في

١٣- أحوال وآثار خواجه نصير الدين طوسي: ٤٧٦.

الفوائد الرضوية: ٣٠١. تذكرة المتبحرين: ٤٨٧. ربحانة الادب ٥: ٨٦. مستدرک الوسائل ٣: ٤٦٢.

الذريعة ٢١: ٣٢٩. الانوار الساطعة في المائة السابعة: ١٠٥. لباب الالقباب: ٤٨. الكنى والالقباب ٣: ١٢٢.

الفقه وتتلّمذ كمال الدين على الخواجه في الحكمة.

وقد صرّح بهذا المترجم له... في نسخة إجازته الكبيرة لسادات بني زهرة، فقال عند ذكر اسم مولانا الخواجه مالفظه:

- وكان هذا الشيخ أفضل أهل عصره في العلوم العقلية، وله مصنّفات كثيرة في العلوم الحكمية والشرعية على مذهب الإمامية، وكان أشرف من شاهدناه في الأخلاق (نور الله ضريحه) قرأت عليه (إلهيات الشفاء) لأبي علي بن سينا وبعض التذكرة في الهيئة تصنيفه، ثم أدركه الأجل المحتوم..  
ومن شعره قوله:

|                                  |   |
|----------------------------------|---|
| لو أنّ عبدًا أتى بالصالحات غداً  | وودّ كل نبيّ مرسل وولي                    |
| وصام ما صام صوّماً بلاملّل       | وقام ما قام قوّماً بلاكسل                 |
| وحجّ كم حجة لله واجبة            | وطاف بالبيت حافٍ غير منتعل                |
| وطار في الجوّ لا يأوى إلى أحد    | وغاص في البحر مأمّوناً من البلل           |
| وأكسى اليتامى من الدباج كلّهم    | واطعمهم من لذيذ البرّ والعسل              |
| وعاش في الناس آلفاً مؤلّفة       | عار من الذنب معصوماً من الزلل             |
| ما كان في الحشريوم البعث منتفعاً | الآ بحبّ أمير المؤمنين عليّ <sup>١٤</sup> |

### تلاميذه :

لم يكن من المؤسف كلّه لدينا مرجع ينبأ عن مدرسة المترجم له... وحوزته العلمية والدراسية وتلاميذه حتى بصورة موجزة، غير أنّ الكثيرين من أصحاب السير والتاريخ و التراجم ذكروا أنّ بعضاً من الفقهاء والمحدثين، رويوا عنه وأنّ الشيخ ميثم... رضي الله

---

١٤ - الكنى واللقاب ٣: ٤٣٣. أمل الآمل ٢: ٢٩٩. البداية والنهاية ١٣: ٢٦٧. تأسيس الشيعة: ٣٩٥.  
تحفة الاحباب: ٣٤٨. روضات الجنات ٦: ٣٠٠. تنقيح المقال ٣: ١٧٩. جامع الرواة ٢: ١٨٨. ربحانة الادب  
٢: ١٧١. الذريعة ٣: ٣٥٢. شذرات الذهب ٥: ٣٣٩. العبر ٥: ٣٠٠. فوات الوفيات ٢: ١٤٩. الفوائد الرضوية:  
٦٠٣. لؤلؤة البحرين: ٢٤٥. مجالس المؤمنين ٢: ٢٠١. المستدرک ٣: ٤٦٤. الوافي بالوفيات ١: ١٧٩.  
نقد الرجال: ٢٤٥. آثار و احوال خواجه: ٦٠٠.



عنه، منح لهم إجازة الرواية والحديث في العراق، حين سفره إليه وهم:

١ - غياث الدين السيد عبدالكريم بن أحمد بن موسى بن جعفر بن محمد بن أحمد ابن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد الطاوس الحسني الداودي الحلبي المتوفى ٦٩٣.

نادرة الزمان وأعجوبة الدهر الخوّان، صاحب المقامات والكرامات، الزاهد العابد، إنتهت إليه رياسة السادات، وذوي النواميس إليه، وكان أوحد زمانه، حفظ القرآن في مدة يسيرة، وله إحدى عشرة سنة، واشتغل بالكتابة، واستغنى عن المعلم في أربعين يوماً، وعمره أربع سنين، له تصانيف، منها: «الشمّل المنظوم في مصتقي العلوم» و«فرحة الغري»<sup>١٥</sup>.

٢ - سعيد الدين محمد بن عليّ بن محمد بن جهيم الأسدي الحلبي الربيعي مات... كان عالماً، صدوقاً، فقيهاً، شاعراً، وجيهاً، أديباً، عارفاً بالأصوليين، وقيل: أنّ هولاء حين أنفذ الخواجة نصير الدين الطوسي إلى الحلة. فاجتمع عنده فقهاؤها فأشار إلى المحقق جعفر بن الحسن بن سعيد<sup>١٦</sup> وسأل من أعلم هذه الجماعة بالأصوليين؟ فأشار إلى العلامة الحلبي وإلى الفقيه مفيد الدين محمد بن جهيم، فقال: هذان أعلم الجماعة بعلم الكلام وأصول الفقه<sup>١٧</sup>.

٣ - سديد الدين العلامة يوسف بن زين الدين عليّ بن محمد بن المطهر الحلبي المتوفى ٧٢٦

---

١٥ - معجم المطبوعات النجفية: ٢٦٣. روضات الجنات ٤: ٢٢١. أمل الآمل ٢: ١٥٨. تنقيح المقال ٢: ١٥٩. جامع الرواة ١: ٤٦٣. الذريعة ١٦: ١٥٩. سفينة البحار ٢: ١٢٢. الفوائد الرضوية: ٢٣٨. الكنى واللقاب ١: ٣٤١. لؤلؤة البحرين: ٩٠. مستدرک الوسائل ٣: ٤٤١. نامه دانشوران ١: ١٨٢. ریحانة الادب ٨: ٧٥. هدية الأحاب: ٧٢. ايضاح المكنون ٢: ٥٧. هدية العارفين ١: ٦١٠.

١٦ - أبو القاسم جعفر بن الحسن بن أبي زكريا يحيى بن الحسن بن سعيد الهذلي الحلبي المتوفى ٦٧٦. روضات الجنات ٢: ١٨٢. أعيان الشيعة ١٥: ٣٧١. كشف الظنون: ١٩٢٢. ايضاح المكنون ٢: ٤٢، ٤٣، ٥٠٧، ٦٩٥. الفوائد الرضوية: ٦٢. الكنى والالقباب ٣: ١٥٤. ریحانة الادب ٥: ٢٣١. هدية الأحاب: ٢٣٣. المستدرک ٣: ٤٧٣.

١٧ - أحوال وآثار: ٣٨ - ٣٩. الانوار الساطعة: ١٥٥. الفوائد الرضوية: ٤٥٠. أمل الآمل ٢: ٢٥٣. ریحانة الأدب ٧: ٤٥٧.

والدالّامة الحلّي المتوفى ٧٢٦، كان فقيهاً، محققاً، مدرّساً، عظيم الشأن، وهو من مشايخ ولده، وقد اكثر النقل عنه في كتبه.

وقيل: أبو المظفر سديد الدين الشيخ الأجل، الأكمل، الفقيه المتكلم الأصولي، والد إمامنا العلامة على الإطلاق وأستاذه الأقدم في الفقه والأدب والأصول والأخلاق، قال شيخنا السعيد الشهيد قدس الله روحه في إجازته لابن الخازن: والشيخ الأعظم فخرالدين بن الإمام الأعظم الحجة أفضل المجتهدين جمال الدين أبي منصور الحسن بن الإمام الحجة الفقيه سديد الدين أبي المظفر بن الإمام المرحوم زين الدين علي بن المطهر أفاض الله على ضرايحهم المراحم الربانية، وحيّاهم بالنعم الهنيئة، ومنه يظهر أنّ زين الدين علي جدّ العلامة كان أيضاً من العلماء المبرزين<sup>١٨</sup>.

هذا ما وقفنا عليه في المراجع، وما جاء عن تلاميذه والرواة عنه، وقد أسلفنا القول في ترجمة الخواجة نصيرالدين الطوسي أنّ المؤرخين أجمعوا على أنّ نصيرالدين الطوسي، تتلمذ على كمال الدين ميثم في الفقه، وتتلّمذ كمال الدين على الخواجة في الحكمة.

### كمال الدّين في المعاجم :

لم تزل مآثر هذا الحكيم المتكلم... الفكرية، وشخصيته العلمية الفذة، موضع التبجيل، والتقدير، ورهن التكريم والتقدير، منذ حياته، وقلّما تجد مؤلفاً وعالمّاً في أيّ حقل كان، لم يستفد من فيض علمه الرصين، وبيانه المحكم العذب ومداده القويّ الأمين، السائل الذي لا ينضب، وهذا ما لا يخفى على أحد مهما أوتي من حول في الحكمة، وقوة في الكلام، ويبدو من تقصّي أخباره، ومطالعة ما وصل إلينا من كتبه ورسائله، أنّه تأدّب، وتتلّمذ على أعظم الشيوخ في كافة المجالات. وإليك بعض ما جاء عنه في المعاجم، وهو إن دلّ على شيء فإنما يدلّ على ما تكنه

---

١٨ - احوال وآثار: ٢١٦، ٢٣٨. الفوائد الرضوية: ٧١٧. الانوار الساطعة: ٢٠٩. أمل الآمل ٢: ٣٥٠.

روضات الجنات ٨: ٢٠٠. تنقيح المقال ٣: ٣٣٦.

وعد كاتب مقدمة كتاب- قواعد المرام في علم الكلام- العلامة الحلّي الحسن بن يوسف من جملة تلاميذ ابن

ميثم... وهو اشتباه ينم عن عدم تتبع الكاتب وعدم معرفته بالرجال، وكم له في المقدمة من هنات واغاليط.

العلماء، والمؤرخون والادباء، له من التقدير والتبجيل والثناء العاطر.

قال المحقق الفقيه السيد محمد باقر الموسوي الخوانساري الاصبهاني المتوفى

١٢٢٦ مالفظة:

كان من العلماء الفضلاء، المدققين متكلماً ماهراً، له كتب منها: شروح نهج البلاغة، كبير ومتوسط وصغير، و«شرح المائة كلمة»، ورسالة في الإمامة، ورسالة في الكلام ورسالة في العالم وغير ذلك.

يروى عنه السيد عبدالكريم بن أحمد بن طاوس وغيره، وكذا في «أمل الآمل»، وقال صاحب اللؤلؤة، بعد عده من جملة مشايخ العلامة أعلى الله مقامهما ومقامه، أما الشيخ ميثم المذكور، فإنه العلامة الفيلسوف المشهور، وقال شيخنا العلامة الشيخ سليمان بن عبدالله البحراني عطرالله مرقده، في رسالته المسماة (السلافة البهية في الترجمة الميثمية)<sup>١٩</sup>: هو الفيلسوف المحقق والحكيم المدقق، قدوة المتكلمين، وزبدة الفقهاء والمحدثين، العالم الرباني، كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، غوّاص بحر المعارف ومقتنص شوارد الحقائق والطائف، ضمّ إلى الإحاطة بالعلوم الشرعية و احراز قصبات السبق في العلوم الحكيمة والفنون العقلية، ذوقاً جيداً في العلوم الحقيقية، والأسرار العرفانية، كان ذاكرامات باهرة ومآثر زاهرة، ويكفيك دليلاً على جلالة شأنه، و سطوع برهانه، اتفاق كلمة أئمة الأعصار وأساطين الفضلاء في جميع الأمصار، على تسميته بالعالم الرباني، وشهادتهم له بأنه لم يوجد مثله في تحقيق الحقائق، وتنقيح المباني، والحكيم الفيلسوف سلطان المحققين، واستاذ الحكماء والمتكلمين، نصير الملة والدين محمد الطوسي شهد له بالتبحر بالحكمة والكلام، ونظم غرر مدائحه في أبلغ نظام.

واستاذ البشر، والعقل الحاد يعشر، سيّد المحققين، الشريف الجرجاني<sup>٢٠</sup> على

١٩ - طبعت هذه الرسالة في اول كتاب -الكشكول- ص ٤١- ٥٣.

٢٠ - الشريف المير السيد علي بن محمد بن علي الجرجاني الحسيني الحنفي الاسترآبادي المتوفى ٨١٦.

الكنى والالقب ٢: ٣٥٨. بغية الوعاة: ٣٥١. الضوء اللامع ٥: ٣٢٨. هدية العارفين ١: ٧٢٨. البدر الطالع ١:

٤٨٨. الفوائد البهية: ١٢٥. ايضاح المكنون ١: ١٤٠، ٥٦٧، ٢٢٩: ٥٧٣، ٧١٥. روضات الجنات ٥: ٣٠٠.

مجالس المؤمنين ٢: ٢١٨.

جلالة قدره في أوائل (فنّ البيان من شرح المفتاح) قد نقل بعض تحقیقاته الأنيقة، وتدقیقاته الرشیقة، عبّر عنه ببعض مشایخنا، ناظماً نفسه في سلك تلامذته، ومفتخراً بالانخراط في سلك المستفیدین من حضرته، المقتبسين من مشكاة فطرته.

والسيد السند الفيلسوف الأوحّد، مير صدرالدين محمد الشيرازي، أكثر النقل عنه في حاشية (شرح التجريد) سيّما في مباحث الجواهر والأعراض، والتقط فرائد التحقيقات التي أبدعها عظماء مرقده، في كتاب (المعراج السماوي) وغيره من مؤلفاته، لم تسمح بمثله الأعصار ما دار الفلك الدوّار، وفي الحقيقة من اطلع على (شرح نهج البلاغة) الذي صنفه للمصاحب خواجه عظاملك الجويني<sup>٢١</sup> وهو عدّة مجلدات شهد له بالتبرّز في جميع الفنون الاسلامية، والأدبية والحكمية، والأسرار العرفانية<sup>٢٢</sup>.

وقال الفقيه الشهيد، القاضي نورالله بن السيد شريف الدين الحسيني المرعشي التستري المقتول عام ١٠١٩ هـ بالفارسية مالفظه:

الشيخ الحكيم، المتكلّم، الفقيه، الأديب، مفيد الدين ميثم البحراني قدس الله سرّه.

غوّاص بحر معارف، ودر جميع علوم ماهر، وعارف، ومحقق طوسي او را حكيم گفته، و گوهر مدح او بنان بيان سفته و مير صدرالدين محمد شيرازي در حاشيه شرح تجريد خصوصا در مبحث جواهر، از زواهر افادات او كه در كتاب معراج سماوي، وغير آن از مصنفات او مذکور است استفاده نموده، وبمواقع تحقيقات آن حكيم محقق استناد جسته، و سيد المحققين قدس سره الشريف در أوائل فن بيان از «شرح مفتاح» نزد نقل بعضی كه از او نموده تعبير از او بعض مشایخنا فرموده، والحق شرح نهج البلاغة كه بنام خواجه عظاملك جويني، نوشته در علوّ شأن او در حكمت و تصوّف و كلام، و ساير علوم

---

٢١ - الخواجه علاء الدين صاحب الديوان عطا ملك بن بهاء الدين محمد بن محمد بن محمد الجويني المتوفى ٦٨١.

الانوار الساطعة: ٩٧. شذرات الذهب ٥: ٣٨٢ وفيه: توفي سنة ٦٨٣. فوات الوفيات ٢: ٤٥٢. ریحانة الادب ٤٤٤: ١.

٢٢ - روضات الجنات ٧: ٢١٦.

أهل اسلام دليلي تمامست<sup>٢٣</sup>.

وترجم له العلامة المتتبع الفقيه السيد محسن بن السيد عبدالكريم الأمين العاملي المتوفى ١٣٧١ هـ.

فقال: الشيخ كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني المعاصر للمعاصرة للخواجه نصيرالدين الطوسي في الرياض: هو صاحب «شروح نهج البلاغة» المعروفة، الكبير والصغير والوسيط وغيرها، وليس هو من أولاد ميثم التمار وإن ظن ذلك. وفي «أنوار البدرين» أثنى عليه المحقق الطوسي، ثناءً عظيماً، وعبر عنه المحقق الشريف في «شرح المفتاح» في أوائل علم البيان، ببعض مشايخنا، وأثنى عليه صدرالمحققين مير صدر الدين الشيرازي، في «حواشي التجريد»، في مباحث الجواهر وأعجب بما أورده في المعراج السماوي.

رأيت في بعض الرسائل، أنه تتلمذ على المحقق الطوسي، في الحكمة، وتلمذ عليه المحقق في العلوم الشرعية ولم استثبته، روى عنه العلامة جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر<sup>٢٤</sup>، وقبره متردد بين بقعتين، ثنتاهما مشهورة بأنها مشهده، إحداها في جبانة الدوبخ، وأخرى في هلتا من الماحوز، ورأيت في رسالة للكفعمي في وفيات العلماء أنه مات في دارالسلام ببغداد<sup>٢٥</sup> والله أعلم بحقيقة الحال.

وذكره الشيخ فخرالدين الطريحي في (مجمع البحرين) وأثنى عليه ثناءً جميلاً، وذكر أنه ورد إلى الحلة السيفية وكانت له مع علمائها قصة عجيبة. واستجاز منه كثير من علمائها، كالعلامة الحلبي، والسيد عبدالكريم بن طاوس.

وألّف الشيخ سليمان البحراني، في أحواله رسالة سمّاها «السلافة البهية في الترجمة الميثمية» وذكر القصة المذكورة صاحب «مجالس المؤمنين»<sup>٢٦</sup>.

---

٢٣ - مجالس المؤمنين ٢: ٢١٠.

٢٤ - الصحيح ان العلامة يوسف بن علي بن محمد بن المطهر الحلبي روى عنه لاولده العلامة جمال الدين الحسن.

٢٥ - الصواب وفاته في البحرين وقد فصلنا القول فيه وفي قبره عند البحث عن وفاته.

٢٦ - الصحيح ان الترجمة الوافية هذه جاءت في -لؤلؤة البحرين- لافي -مجمع البحرين-.



و قال عنه سليمان بن عبدالله البحراني: في «السلافة البهية في الترجمة الميثمية»، هو الفيلسوف المحقق والحكيم المدقق، قدوة المتكلمين، وزبدة الفقهاء والمحدثين، العالم الرباني، غوّاص بحر المعارف، ومقتنص شوارد الحقائق واللطائف، ضمّ إلى الاحاطة بالعلوم الشرعية، وإحراز قصبات السبق في العلوم الحكيمة، والفنون العقلية، ذوقاً جيداً في العلوم الحقيقية، والأسرار العرفانية، وأكثر النقل عنه في حاشية التجريد، السيد الفيلسوف مير صدر الدين الشيرازي<sup>٢٧</sup>.

و كتب عنه المحدث المؤرخ الشيخ عباس بن محمد رضا بن «أبوالقاسم القمي» المتوفى ١٣٥٩، بالفارسية.

فقال: عالم ربّاني، فيلسوف محدّث، محقق و حكيم مثّله، مدقق جامع معقول و منقول، استاذ الفضلاء الفحول، همام عالمي كه صناديد أرباب فنون، وجهابذة أساتيد علوم، به تقديم وى در اصول عقلی و نقلی اذعان آورده اند، و جملة از أفاضل از مجلس تحقيق وى فيوضات گرفته اند، و اوست صاحب شروح ثلاثه بر نهج البلاغة، «شرح كبيرش» بر نهج البلاغة بطبع رسیده.

شيخ آواه سليمان بن عبدالله در وصف آن گفته: و هو حقيق بأن يكتب بالنور على الأحداق، لا بالحبر على الأوراق و شرح صد كلمه، و المعراج السماوى، و رسائلی در إمامت، و در علم، و در وحی و الهام، و در كلام و شرح اشارات استاد خود شيخ علي بن سليمان بحراني و غير ذلك.

روایت می کند از میثم مذکور آیه الله علامه حلی<sup>٢٨</sup>، و سید عبدالکریم بن طاوس، و روایت می کند او از جناب خواجه نصیر طوسی، و عالم ربّانی کمال الدین علی بن سلیمان بحرانی، و از ابن میثم مذکور نقل می کند حکایت معروفه.

و شیخ سلیمان بحرانی رساله در أحوال او نوشته مستی ب «السلافة البهية في الترجمة الميثمية»، و در آنجا نقل کرده که محقق طوسی، و میر سید شریف جرجانی، و میر صدرالدین محمد شیرازی، و غیر ایشان از أساطین حکماء و متکلمین شهادت

٢٧ - اعيان الشيعة ٤٩ : ٩٨.

٢٨ - أسلفنا القول في الهامش رقم ٢٤ ان الذي يروى عنه والد العلامة الحلي يوسف، لا العلامة الحسن.

داده‌اند بتبخر این میثم، در حکمت و کلام، و میرین از تحقیقات رشیکه او نقل کرده‌اند<sup>۲۹</sup>.

وقال المحدث القمي أيضا في ترجمته له:

كمال الدين میثم بن علي بن میثم البحراني، العالم الرباني، والفيلسوف المتبحر المحقق، والحكيم المتأله المدقق، جامع المعقول والمنقول، استاذ الفضلاء الفحول، صاحب الشروح على نهج البلاغة.

يروى عن المحقق نصيرالدين الطوسي، والشيخ كمال الدين علي بن سليمان البحراني، ويروي عنه آية الله العلامة، والسيد عبدالكريم بن طاوس.

قال أنّ الخواجه نصيرالدين الطوسي، تتلمذ على كمال الدين میثم في الفقه، وتتلّمذ كمال الدين علي الخواجه في الحكمة<sup>۳۰</sup>.

و ترجم له العلامة الحجة الفقيه السيد حسن بن السيد هادي بن محمد علي الصدر المتوفى ۱۳۵۴ هـ.

فقال: منهم، الشيخ میثم بن علي بن میثم البحراني، المعاصر للسكاكي صاحب «المفتاح»، كان علامة في العلوم العقلية والنقلية، وعليه قرأ المحقق نصيرالدين الطوسي، وسيأتي ذكره في أئمة علم الكلام، صنف في علم البيان، والمعاني كتابه «تجريد البلاغة»، وعليه شروح، منها شرح الفاضل المقداد السيوري، من علماء الإمامية سَمَّاهُ «تجريد البراعة في شرح تجريد البلاغة»<sup>۳۱</sup>.

وقال ايضا:

ومنهم: الشيخ كمال الدين میثم بن علي بن میثم البحراني، المعروف بالعالم الرباني، له التبرّز في جميع الفنون الإسلامية والأدبية، والحكمة والكلام، والأسرار العرفانية، اتفقت كلمة الكلّ على إمامته في الكلّ.

قال الشيخ العلامة سليمان بن عبدالله البحراني، في «السلافة البهية في الترجمة

---

۲۹ - الفوائد الرضوية: ۶۸۹.

۳۰ - الكنى واللقاب ۱: ۴۳۳.

۳۱ - تأسيس الشيعة: ۱۶۹.

الميثمية» ما لفظه بحروفه: هو الفيلسوف المحقق، والحكيم المدقق، قدوة المتكلمين و زبدة الفقهاء والمحدثين، العالم الربّاني، كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، غوّاص بحر المعارف، ومقتنص شوارد الحقائق واللّطائف، ضمّ إلى الإحاطة بالعلوم الشرعية، وإحراز قصبات السبق في العلوم الحكمية، والفنون العقلية ذوقاً جيّداً في العلوم الحقيقية، والأسرار العرفانية، كان ذا كرامات باهرة، ومآثر زاهرة، ويكفيك دليلاً على جلاله شأنه و سطوع برهانه، اتّفاق كلمة أئمة الأعصار، وأساطين الفضلاء في جميع الأمصار على تسميته بالعالم الربّاني، وشهادتهم له بأنّه لم يوجد مثله في تحقيق الحقائق، وتنقيح المباني، والحكيم الفيلسوف سلطان المحقّقين، واستاذ الحكماء والمتكلمين نصير الملة والدين محمد الطوسي، شهد له بالتبحّر في الحكمة، والكلام، و نظم غرر مدائحه في أبلغ نظام، واستاذ البشر والعقل الحادي عشر، سيّد المحقّقين الشريف الجرجاني، على جلاله قدره، في أوائل فنّ البيان من «شرح المفتاح»، قد نقل بعض تحقيقاته الأنيقة، وتدقيقاته الرشيقة، عبّر عنه ببعض مشايخنا ناظماً نفسه في سلك تلامذته، ومفتخراً بانخراطه في سلك المستفيدين من حضرته، المقتبسين من مشكاة فطرته، والسيّد السند الفيلسوف الأوحّد، ميرصدرالدين الشيرازي، أكثر النقل عنه في حاشية شرح التجريد، سيّما في مباحث الجواهر والأعراض، والتقط فرائد التحقيقات التي أبدعها -عظّم الله مرقده- في كتاب «المعراج السماوي»، وغيره من مؤلّفاته لم تسمح بمثله الأعصار، مادار الفلك الدوار، وفي الحقيقة من اطلع على شرح نهج البلاغة، الذي صتفه للصاحب خواجه عطاء ملك الجويني، وهو عدّة مجلدات شهد له بالتبرّز في جميع الفنون الإسلامية، ثم حكى حكايته المشهورة المعروفة بقوله: كلي يا كمّي ٣٢... ثم ذكر مصنّفاته، وقال: وله من المصنّفات البديعة، والرسائل الجليلة، ما لم يسمح بمثله الزمان، ولم يظفر بمثله أحد من الأعيان، منها «شرح نهج البلاغة»، وهو حقيق بأن يكتب بالنور على الأحداق لا بالحبر على الأوراق، وهو في عدّة مجلدات.

قلت: هو شرح علمي في أربع مجلّدات، ومنها شرحه «الصغير على نهج البلاغة»،

---

٣٢ - ستوافيك الحكاية في فصل - مع علماء العراق.

جيد مفيد جداً، رأيته في حدود الحادية والثمانين بعد الألف<sup>٣٣</sup>.

وقال عنه الفقيه المحدث الميرزا حسين بن الشيخ محمد تقي بن علي النوري الطبرسي المتوفى ١٣٢٠هـ. في كتابه ما لفظه:

الحكيم المتأله كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، صاحب الشروح الثلاثة على نهج البلاغة، وشارح مائة كلمة، من كلمات أمير المؤمنين عليه السلام، قد أفرد في شرح حاله بالتأليف، المحقق البحراني الشيخ سليمان، وسمّاه «السلافة البهية»، وقال أيضاً في الفصل الذي ألحقه به، في ذكر علماء البحرين: و منهم، العالم الربّاني، والعارف الصمداني، كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، وهو المشهور في لسان الأصحاب بالعالم الربّاني، والمشار إليه في تحقيق الحقائق، و تشييد المباني ثم ذكر بعض مناقبه وفضائله ومؤلفاته<sup>٣٤</sup>.

وذكره المولى ملاحبيب الله الشريف الكاشاني. مات ١٣٤٠هـ.

فقال: كمال الدين، ومفيد الدين، وهو ميثم بن علي بن ميثم البحراني، شارح «نهج البلاغة»، كان فيلسوفاً، حكيماً محققاً، مدققاً وفضله أشهر من أن يذكر، ولكنه كان خاملاً غير طالب للشهرة والرياسة<sup>٣٥</sup>.

إلى غير هذا من كلمات الثناء، والتعظيم لمقامه العلمي، ومكانته الفكرية السامية، الخارجة عن حدود الذكر والبيان والإحصاء، وكلّها بأجمعها تدلّ دلالة واضحة على حيويته العلمية، وفتوّته الثقافية النادرة، التي دفعته إلى قمة المجد والعظمة، والخلود، وسيبقى عنواناً خالداً تترنم به الحياة إلى الأبد... وإلى النهاية... حتى يرث الله الأرض ومن عليها.

## تأليفه :

لم يكن مفيد الدين البحراني... مكثراً في التصنيف والتأليف، بصورة واسعة كغيره

---

٣٣ - تأسيس الشيعة: ٣٩٣. لقد تحدث عن ابن ميثم... السيد الحسن الصدر في موضعين من كتابه.

٣٤ - مستدرک الوسائل ٣: ٤٦١.

٣٥ - لباب الالقاب: ١٨ و ٣١.

من العلماء، والمحققين، لأنّه كان منصرفاً إلى التدقيق، والتتبع والبحث، لذلك كانت مؤلفاته قليلة في العدد، وضخمة ووافرة من الناحية المعنوية، والحقيقة تهيمن عليها الحكمة، والفلسفة الإسلامية التي كانت انشودة المترجم له... طوال حياته بصورة كاملة. أمّا تصانيفه حسب ما صرح بها المؤرّخون والباحثون فهي على الترتيب كما يلي:

١ - «استقصاء النظر في إمامة الأئمة الإثني عشر»:

بحث إستدلالي في الكلام، ذكره صاحب مجمع البحرين ٦: ١٧٢، وقال: لم يعمل مثله. الذريعة ٢: ٣٢.

٢ - «البحر الخضم»:

في الالهيات. ذكره الشيخ سليمان الماحوزي في رسالته، عن علماء البحرين. الذريعة ٣: ٣٧.

٣ - «رسالة في الوحي والإلهام»:

والفرق بينهما، والإشراق ظاهراً. الذريعة ٢٥: ٦١. روضات الجنات ٧: ٢١٩.

٤ - «شرح الإشارات»:

إشارات استأذه العالم قدوة الحكماء وإمام الفضلاء، الشيخ السعيد الشيخ علي بن سليمان البحراني المتوفى... وهو في غاية المتانة والدقة، على قواعد الحكماء المتألهين. روضات الجنات ٧: ٢١٩. الذريعة ١٣: ٩١.

٥ - «شرح المائة كلمة»:

سمّاه «منهاج العارفين في شرح كلمات أمير المؤمنين عليه السلام» أوله: يا ذا الجلال، يا حيّ، يا قدّوس، يا سلام. طبع في طهران سنة ١٣٩٠ ويقع في ٢٧٢ صفحة بالقطع الوزيري، تحقيق وتقديم العلامة الباحثة المغفور له السيد مير جلال الدين الحسيني الأرمويّ - المحدث - والكتاب من المطبوعات النادرة، تفضّل بنسخة منه لمكتبتي الخاصة نجل الفقيه الاستاذ المحقق السيد علي المحدث... رحم الله الوالد، وبارك في الولد.

٦ - «شرح نهج البلاغة»:

صرّح أكثر المؤرّخين، أنّ له ثلاثة شروح على (نهج البلاغة) «شرح كبير»، و

«شرح متوسط»، و «شرح صغير».

أما «الشرح الكبير» فيقع في خمس مجلدات ويسمى (مصباح السالكين) طبع في طهران عام ١٢٧٦ هـ. بقطع كبير على نفقة الملا محمد باقر. واعيد طبعه في خمس مجلدات سنة ١٣٧٨ بالقطع الوزيري، مع مقدمة بقلم (الخاتمي)<sup>٣٦</sup> ولا علاقة لها بالكتاب، وليست فيها تعرفه، ودراسة عن المؤلف أو الكتاب.

و «الشرح المتوسط»، وهو الذي بين يديك، ويسمى «اختيار مصباح السالكين» و اوله: سبحان من حسرت أبصار البصائر عن كنه معرفته، وقصرت ألسن البلغاء عن أداء مدحته، و كيفية صفته، وشهدت مع ذلك بداية العقول بربوبيته. وتوجد منه نسخ خطية تحدثنا عنها في فصل خاص من المقدمة.

أما «الشرح الصغير» فلم أفد عليه، غير أن مؤلف «روضات الجنات»<sup>٣٧</sup> ذكره في المجلد ٧: ٢١٩ وقال: ومن مصنفاته البديعة شرحه «الصغير على نهج البلاغة»، جيد، مفيد جداً، رأيته في حدود سنة الحادية والثمانين بعد الألف.

كما أن صاحب «الذريعة» في المجلد ١٤: ١٤٩ ذكر لكمال الدين ميثم... ثلاثة شروح، حسب ما عبر عنه الشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي المتوفى سنة ١١٢١ في رسالته المختصرة في ترجمة علماء البحرين، عند ترجمة الشيخ ميثم.

٧- «القواعد الالهية في الكلام والحكمة» :

ويسمى أيضاً - «قواعد المرام في الحكمة والكلام» - طبع أخيراً على هامش كتاب (منتخب الطريحي) أوله: ألحمد لله الولي الحميد... وقد ألفه لأبي المظفر عز الدين عبدالعزيز بن جعفر<sup>٣٨</sup>... مرتباً على قواعد، ومقدمات وتوجد منه نسخ مخطوطة في خزائن الكتب في طهران. واعيد طبعه للمرة الثانية في ٣٩٨ هـ. بمدينة قم - بالقطع الوزيري ٢٩٩.

---

٣٦ - هو الشيخ محمد رضا بن الشيخ حسن البروجردى المتوفى ١٤٠١ هـ. كان عالماً جليلاً مجتهداً ورعاً زاهداً ومن اساتذة الفقه والاصول، له كتابات ورسائل. معجم رجال الفكر والأدب في النجف: ١٤٦.

٣٧ - كمانص عليه غيره من الفقهاء والمحدثين.

٣٨ - الملك العالم العادل عز الدنيا والدين أبى المظفر عبدالعزيز بن جعفر النيسابوري المتوفى ٦٧٢. الحوادث الجامعة: ٢٧٧. الانوار الساطعة: ٨٩. الذريعة ١٧: ١٧٩.

## ٨ - «المعراج السماوي»:

ينقل عنه كثيرًا السيد عليخان المدني في تصانيفه. الذريعة ٢١: ٢٣٠.

## ٩ - «نجاة القيامة في تحقيق الإمامة»:

أوله: (الحمد لله مفيض الوجود، وواهب وجود كل موجود) ربّه على مقدّمة وثلاثة أبواب، ألفه لعزالدين أبي المظفر عبدالعزيز بن جعفر النيسابوري، وقال في المقدمة -: أنه لما ورد نيشابور مجتازاً، واتّصل به أكرمه، وأشار إليه بتأليف كتاب في الإمامة، فأراد الاعتذار عنه بمشقة السفر، وما يستلزمه من تشعب الذهن، ومفارقة الأهل والولدان، لكنه امتثله أداء لحقوقه.. الذريعة ٢٤: ٦١.

هذا ولم يكن غير التصانيف المذكورة كتاباً في المعاجم، وربما كانت للمترجم له... رسائل أخرى لم يقف أصحاب المعاجم والسير عليها.

## مع علماء العراق:

هناك في طوايا معاجم السير والتاريخ، قصة أو حكاية تطرّق إلى ذكرها كل من تصدّى لترجمة شيخ الحكمة والعلوم الشرعية كمال الدين ميثم ... كرم الله وجهه... وهي تتم عن عقيدته الراسخة، وإيمانه الصادق، وعدم اغتراره بزخارف الدنيا وزينتها، وفراره ونفرتة من الشهرة والجاه، لأنهما من المهلكات العظيمة، وطالبهما طالب الآفات الدنيوية والآخرية، ومن اشتهر اسمه وانتشر صيته، لا يكاد أن تسلم دنياه وعقباه، إلا من شهره الله لنشر دينه، من غير تكلف، طلب للشهرة منه، ولذا ورد في ذمهما ما لا يمكن إحصاؤه من الآيات والأخبار فقال الله سبحانه: (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ. أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) ٣٩.

وهذا بعمومه متناول لحبّ الجاه، لأنّه أعظم لذّة من لذات الحياة الدنيا، وأكبر زينة من زينتها.

وقال رسول الله (ص): حبّ الجاه والمال، ينبتان النفاق في القلب، كما ينبت

الماء البقل.

وقال: ما ذئبان ضاريان ارسلا في زريبة غنم، بأكثر فساداً من حبّ الجاه والمال في دين الرجل المسلم.

وقال: حسب امرئ من الشرّ الآ من عصمه الله، أن يشير الناس إليه بالأصابع.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام: تبذل ولا تشتهر، ولا ترفع شخصك لتذكر، وتعلم واكتم، واصمت تسلم، تسرّ الأبرار وتغيظ الفجار.

وقال الإمام الباقر عليه السلام: لا تطلبنّ الرياسة، ولا تكن ذنباً، ولا تأكل الناس بنا فيفقرك الله.

وقال الإمام الصادق عليه السلام: إياكم وهؤلاء الرؤساء الذين يترأسون، فوالله ما خفقت النعال خلف رجل الآ هلك وأهلك.

وقال عليه السلام: ملعون من ترأس، ملعون من همّ بها، ملعون من حدّث بها نفسه<sup>٤٠</sup>.

والأخبار بهذه المضامين كثيرة، ولكثرة آفاتها لا يزال أكابر العلماء، وأعاضم الأتقياء، يفرّون منها فرار الرجل من الحيّة السوداء، ومنهم المترجم له رضي الله عنه... فقد ذكر أرباب المعاجم والتاريخ، أنّه في أوائل الحال كان معتكفاً في زاوية العزلة والخمول، مشغلاً بتحقيق حقائق الفروع والأصول، فكتب إليه فضلاء الحلة والعراق، صحيفة تحتوي على عدله، وملامته على هذه الأخلاق، وقالوا: العجب منك أنك مع شدة مهارتك في جميع العلوم والمعارف، وحذاقتك في تحقيق الحقائق، وإبداع اللطائف، قاطن في ظلوع الاعتزال، ومخيّم في زاوية الخمول الموجب لخمود نار الكمال...؟

فكتب في جوابهم هذه الأبيات :

طَلَبْتُ فُتُونَ الْعِلْمِ أَبْغِي بِهَا الْعُلَى  
فَقَصَّرَ بِي عَمَّا سَمُوتَ بِهِ الْقُلُ  
تَبَيَّنَ لِي أَنَّ الْمَحَاسِنَ كُلَّهَا  
فُرُوعُ وَأَنَّ الْمَالَ فِيهَا هُوَ الْأَصْلُ  
فلما وصلت هذه الأبيات إليهم، كتبوا إليه: إنك أخطأت في ذلك خطأ ظاهراً، و

٤٠ - جامع السعادات ٢ : ٣٤٧.



حكمك باصالة المال عجب، بل اقلب تُصب.

فكتب في جوابهم هذه الأبيات، وهي لبعض الشعراء المتقدمين:

قَدْ قَالَ قَوْمٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ      مَا الْمَرْءُ إِلَّا بِأَكْبَرِيهِ  
فَقُلْتُ قَوْلَ امْرِئٍ حَكِيمٍ      مَا الْمَرْءُ إِلَّا بِدَرْهَمِيهِ  
مَنْ لَمْ يَكُنْ دِرْهَمٌ لَدَيْهِ      لَمْ تَلْتَفِتْ عِرسُهُ إِلَيْهِ

ثم إنه -عظرا لله مرقده- لما علم أن مجرد المراسلات والمكاتبات لا تنفع الغليل، ولا تشفي العليل، توجه إلى العراق لزيارة الأئمة المعصومين عليهم السلام، وإقامة الحجة على الطاعنين، ثم أنه بعد الوصول إلى تلك المشاهد العلية، لبس ثيابا خشنة عتيقة، وتزيأ بهيئة رثة بالاطراح والإحقار خليقة، ودخل بعض مدارس العراق المشحون بالعلماء والحدائق، فسلم عليهم فردّ بعضهم عليه السلام بالاستقسال والانتقاع التام، فجلسَ عطر الله مرقده، في صفّ التعال ولم يلتفت إليه أحد منهم، ولم يقضوا واجب حقه، وفي أثناء المباحثة وقعت بينهم مسألة مشكلة دقيقة، كلّت فيها أفهامهم، وزلت فيها أقدامهم، فأجاب روح الله روحه، وتابع فتوحه، بتسعة أجوبة في غاية الجودة، والدقة، فقال له بعضهم بطريق السخرية والتهكّم: أخالك طالب علم؟ ثم بعد ذلك أحضر الطعام، فلم يواكلوه قدّس سره... بل أفردوه بشيء قليل على حدة، واجتمعوا هم على المائدة، فلما انقضى ذلك المجلس، قام قدّس سره.

ثم إنه عاد في اليوم الثاني إليهم، وقد لبس ملا بس فاخرة بهية، وأكمام واسعة، وعمامة كبيرة، وهيئة رائعة فلما قرب وسلم عليهم، قاموا تعظيماً له، واستقبلوه تكريماً، وبالغوا في ملاطفته، ومطايبته، واجتهدوا في تكريمه، وتوقيره واجلسوه في صدر ذلك المجلس المشحون بالأفاضل، والمحققين، والأكابر المدققين، ولما شرعوا في المباحثة والمذاكرة تكلم معهم بكلمات عليلة، لاوجه لها عقلا ولا شرعاً، فقابلوا كلماته العليلة بالتحسين، والتسليم، والإذعان على وجه التعظيم، فلما حضرت مائدة الطعام، بادروا معه بأنواع الأدب، فألقى الشيخ قدّس سره... عن كنهه في ذلك الطعام، مستعباً على أولئك الأعلام، وقال: كلى يا كُمي... فلما شاهدوا تلك الحالة العجيبة، أخذوا في التعجب والاستغراب، واستفسروه قدّس سره... عن معنى ذلك الخطاب؟ فأجاب عطر الله مرقده...

بأنكم إنما أتيتم بهذه الأطعمة النفيسة، لأجل اكمامي الواسعة، لا لنفسي القدسية اللامعة، وإلا فأنا صاحبكم بالأمس، وما رأيت تكريماً ولا تعظيماً، مع أنني جئتكم بالأمس بهيئة الفقراء، وبتحية العلماء، واليوم جئتكم بلباس الجبارين، وتكلمت بكلام الجاهلين فقد رجحت الجهالة على العلم، والغنى على الفقر، وأنا صاحب الأبيات التي في إصالة المال، وفرعية الكمال التي أرسلتها إليكم، وعرضتها عليكم، وقابلتموها بالتخطئة، وزعتم انعكاس القضية.

فاعترف الجماعة بالخطأ في تخطئتهم، واعتذروا بما صدر منهم من التقصير في شأنه قدس سره.

\* \* \*

ذكر القصة هذه، بعض من المؤرخين، وبعضهم أشار إليها بالقول بأن له حكاية لطيفة... كلي يا كُتي... واني أشك في حقيقتها، وأصلها بصورة عامة، لأن العلماء على الإطلاق بعيدون كل البعد، عن مثل هذه الخلّة والسنة والسيرة، سيّما علماء العراق وفي طليعتهم، علماء الشيعة الإمامية في الحلة، وبقية العواصم العلمية في العراق... فالقصة مختلفة للحظ من كرامة العلماء فحسب، ولكن بشكل أدبي... وقيمة كل امرئ عند العلماء ما يحسنه ويعلمه ويتقنه، وإني أدرجت القصة للتأريخ، والإعلام بأنها مصطنعة، ولا مكانة لها من الصواب.

### مصادر ترجمة المترجم له ...

تصدى المؤرخون، والأدباء لترجمة الحكيم الفقيه كمال الدين ميثم... فأفرد كلّ واحد ترجمة له متفاوت في البسط والإيجاز... ولما كان منهجي في تحقيق وتقديم، أمثال هذه الكتب والمؤلفات من وضع ثبت خاص يضمّ مصادر ترجمة المؤلف... لذلك اتبعت الطريقة تلك هنا، وأفردت له هذا الفهرست الذي ضمّ بعض المصادر المترجمة للمؤلف كرم الله وجهه... باللغتين العربية والفارسية حسب ترتيب الحروف، مع تعيين اسم المؤلف للكتاب، وذكر المجلّد والصفحة.

أحوال وآثار خواجه نصير الدين محمد تقي مدرس رضوى: ٢٠٠.

|                              |  |
|------------------------------|--|
| الاعلام                      | خير الدين الزركلي ٢٩٣/٨                              |
| أعيان الشيعة                 | السيد محسن الأمين العاملي ٩٨/٤٩                      |
| أمل الآمل                    | الشيخ الحر العاملي ٣٣٢/٢                             |
| أنوار البدرين                | الشيخ علي البلادي : ٦٢                               |
| الأنوار الساطعة              | الشيخ آغا بزرگ الطهراني ١٨٧/                         |
| إيضاح المكنون                | إسماعيل پاشا البغدادی ١٦٤/٧٢/٤٥٠/٥٧١/وج ٢/٦٢٥.       |
| بحار الأنوار                 | المجلسي محمد باقر ١/المقدمة ط الجديد                 |
| تأسيس الشيعة                 | السيد حسن الصدر/ ١٦٩/ ٣٩٣                            |
| تكملة الرجال                 | الشيخ عبد النبي الكاظمي ٥٤٨/٢                        |
| تنقيح المقال                 | الشيخ عبدالله المامقاني ٣/٦٦٢                        |
| الذريعة                      | الشيخ آغا بزرگ الطهراني ١٤/١٤٩ وفي سائر مجلداته      |
| روضات الجنات                 | السيد محمد باقر الخوانساري ٢١٦/٧                     |
| ريحانة الأدب                 | الشيخ محمد علي المدرّس ٨/٢٤٠                         |
| سفينة البحار                 | المحدث القمي الشيخ عباس ٢/٥٢٦                        |
| السلافة البهية               | الشيخ سليمان بن عبدالله البحراني                     |
| شرح المائة كلمة              | الشيخ ميثم البحراني - المقدمة -.                     |
| الشيعة و فنون الاسلام        | السيد حسن الصدر/ ١٠١                                 |
| الغدير                       | الشيخ عبدالحسين الأميني ٤/١٨٨                        |
| فرمان مالك اشتر              | حسين علوي آوي - المقدمة -/١٨ بقلم محمد تقی دانش پڑوه |
| الفوائد الرضوية              | الشيخ عباس القمي/ ٦٨٩                                |
| فهرست کتابخانه وزیری         | ... ج ٥/ ١٨٠٧  |
| فهرست میکرو فیلمهای کتابخانه |  |
| مرکزی دانشگاه تهران          | محمد تقی دانش پڑوه/ ٢٨٠                              |
| قواعد المرام في علم الكلام   | ابن ميثم - المقدمة -.                                |
| کاخ دلاویز                   | السيد علي اكبر البرقي القمي/ ١١٨                     |

|                        |   |
|------------------------|---|
| كتابهای چاپی عربی      | خانابا مشار/ ۸۵۲                                |
| کتابنامه نهج البلاغة   | الشيخ رضا استادي/ ۴۰ و ۵۷                       |
| كشف الحجب والاسرار     | السيد اعجاز حسين الكنتوري                       |
| كشف الظنون             | الحاج خليفة مصطفى بن عبدالله/ ۱۹۹۱              |
| الكشكول                | الشيخ يوسف البحراني ۴۱/۱                        |
| الكنى والألقاب         | الشيخ عباس القمي ۴۳۳/۱                          |
| لباب الألقاب           | الملاحبيب الله الكاشاني/ ۱۸ و ۳۱                |
| لغت نامه               | على اكبر دهخدا - حرف الميم - ۲۶۲                |
| لؤلؤة البحرين          | الشيخ يوسف بن احمد البحراني/ ۲۵۳                |
| مجالس المؤمنين         | القاضي نورالله التستري ۲۱۰/۲                    |
| مجمع البحرين           | الشيخ فخرالدين الطريحي ۱۷۲/۶                    |
| مستدرك الوسائل         | الميرزا حسين النوري الطبرسي ۴۶۱/۳               |
| مصادر نهج البلاغة      | السيد عبدالزهراء الحسيني ۲۲۳/۱                  |
| مصباح السالكين         | الشيخ ميثم بن علي البحراني ۱/ المقدمة           |
| معجم المطبوعات العربية | يوسف سرکيس/ ۱۸۲۲                                |
| معجم المؤلفين          | عمر رضا كحالة ۵۵/۱۳                             |
| نامه دانشوران          | لعدة من المؤلفين ۲۵۸/۳                          |
| نسخ خطی کتابخانه ملی   | السيد عبدالله انواري/ ۷/ ۳۱۷ و ۸/ ۱۹۸ و ۹/ ۱۲۴. |
| هدية الأحاب            | المحدث القمي/ ۹۲.                               |
| هدية العارفين          | البغدادي ۴۸۶/۲.                                 |

ولا شك أنَّ هناك مصادر أخرى وردت فيها ترجمة المؤلف ... لأنَّ الفهرست هذا لم يكن مستجمعًا لكافة المصادر... والكمال لله سبحانه وحده... ولا يفوتنا القول بأنَّ رسالة (السلافة البهية في الترجمة الميثمية) للشيخ سليمان بن عبدالله البحراني مطبوعة في المجلد الأول ص ۴۱ من كتاب (الكشكول) للشيخ يوسف البحراني .

## وفاته ... مدفنه :

بعد جهاد علمي طويل... ونضال فكري... وعُمر مفعم بالمآثر والخيرات العلمية والأدبية، والزاهر بالباقيات الصالحة التي ما زالت موضع الفائدة، والنفع الكثير، توفي كمال الدين ميثم... في البحرين سنة ٦٨٩هـ. وذهب بعضهم إلى أنه مات سنة ٦٧٩هـ وهو لا شك تصحيف حصل من بعض النساخ لأنه كان حياً في ٦٨١هـ وقد فرغ في تلك السنة من شرحه الصغير لكتاب «نهج البلاغة».

قال السيد الأمين: إن قبره متردد بين بقعتين ثنتاهما مشهورة بأنها مشهده، إحداهما في «جبانة الدونج»<sup>٤١</sup>، وأخرى في «هلتا» من الماحوز. والصحيح أن قبره في قرية «هلتا» أما صاحب القبر في قرية الدونج فهو مدفن جدّه ميثم... كما دفن الشيخ سليمان بن عبدالله البحراني صاحب رسالة «السلافة البهية في الترجمة الميثمية» في قبره، لأنه من قرية «الدونج»... وفي هذا الصدد، قال صاحب الرسالة المذكورة.

وإن كان الغالب على الظن إنه في «هلتا» لوفور القرائن على ذلك من ظهور آثار الدعوات، وتوافر المنامات ومن غريب ما اتفق من المنامات في ذلك، أن بعض المؤمنين، من أهل الماحوز من لاسواد له، وهو متمسك بظاهر الخبر، رأى في المنام أن الشيخ كمال الدين مضطجع فوق ساحة قبره الذي في «هلتا» مسجى بثوب، وقد كشف الثوب عن وجهه، قال: فشكوت إليه ما تلقى من الأعراب، فأجابني بقوله: وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ<sup>٤٢</sup>. ثم سألته عن قوله تعالى: انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ انطلقوا إلى ظل ذي ثلث شعب (الآية)<sup>٤٣</sup> فقال: إن النواصب، ومن يشاكلهم في عقائدهم الفاسدة، ينطلقون إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، وقد كظمهم<sup>٤٤</sup> العطش

---

٤١ - الجبانة: بالفتح ثم التشديد. الصحراء. واهل الكوفة والبصرة يسمون المقابر جبانة. ودونج. وهلتا من قرى ماحوز.

٤٢ - سورة الشعراء: ٢٢٧.

٤٣ - سورة المرسلات: ٢٩، ٣٠.

٤٤ - كظ - كظا: الأمرغمه وكربه وبهظه وحناق به.

والحرّ، فيطلبون منه السقيا، والإستظلال، فيقول لهم: إنطلقوا إلى ما كنتم به تكذّبون، يعني، عليّاً عليه السلام، فينطلقون إلى عليّ عليه السلام، فيقول لهم، إنطلقوا إلى ظلّ ذي ثلث شعب، يعني، به الثلاثة الملتصقة... وكان ذلك في سنة ١١٠٢هـ، ثم إنّ الرجل سألني عن تفسير هذه الآية، ولم يكن يحضرني ماورد عن أهل البيت عليهم السلام فيها، فأخبرته بتفسير، فقال: ألها تفسير غير هذا؟ ففتشنا تفسير الشيخ الثقة الجليل أبي الحسن علي بن ابراهيم بن هاشم، فوجدت التفسير الذي حكاه عن منامه مروياً فيه عنهم عليهم السلام- وهذا من أغرب المنامات-<sup>٤٥</sup>.

### اختيار مصباح السالكين :

لا ريب في أنّ لكمال الدين ميثم... رضي الله عنه، ثلاثة شروح لنهج البلاغة، كما نصّ عليها أكثر الفقهاء، والمحدّثين، والمؤرخين، منهم ألقية المحقق الشيخ محمد بن الحسن الحرّ العاملي المتوفى ١١٠٤هـ. فقال عند ترجمته له: كان من العلماء الفضلاء المدققين، متكّماً، ماهراً، له كتب منها كتاب «شرح نهج البلاغة»، «كبير»، و «متوسط»، و «صغير»، و «شرح المائة كلمة»<sup>٤٦</sup>.

أما الكبير فقد طبع باسم شرح نهج البلاغة في إيران، بالقطع الكبير مجلد واحد سنة ١٢٧٦هـ. ق. كاغد أسمر حجر، وأعيد طبعه للمرة الثانية في خمس مجلدات بالقطع الوزيري، كما فصلنا القول عنه في حق تأليفه.

و«الوسيط» فهو منتخب من شرحه الكبير وأسماء (اختيار مصباح السالكين) كما قال به في نهاية خطبة الكتاب ولفظه: (لكنه اشتمل مع ذلك على كثير من أسباب الخطب، وموجبات الرسائل، والكتب، فكبر لذلك حجمه، و كاماه كثير من الطباع، وإن كثر علمه، فأشار إليّ خلد الله إقباله، وضاعف جلاله، أن ألخص منه مختصراً جامعاً لزبد فصوله، خالياً من زيادة القول و طوله، ليكون تذكرة لولديه أسعد الله جدّهما، و شيد مجدهما، فيسهل عليهما ضبط فوائده، والوقوف على غاياته، ومقاصده، و على من عساه

٤٥ - مستدرك الوسائل ٣: ٤٦١. الفوائد الرضوية: ٦٩٠.

٤٦ - أمل الآمل ٢: ٣٣٢.

يحذو حذوهما في اقتناء الفضائل، والتوسّل إلى تحصيلهما بأعظم الوسائل، فبادرت إلى امتثال أمره العالي بالسمع والطاعة).

وقد فرغ منه في آخر شوال سنة إحدى وثمانين وستمائة (٦٨١) كما جاء في آخر الكتاب. توجد من الكتاب عدّة نسخ مخطوطة ومنها:

نسخة في مكتبة حالت أفندي (تركيا) كما في فهرستها.

وأخرى في خزانة مجد الدين بن صدر الأفاضل النصيري.

ونسخة في مكتبة الفاضلية (مشهد - خراسان) وبعد هدم المدرسة وتدايعها انتقلت مخطوطاتها القيمة إلى مكتبة الإمام الرضا عليه السلام وفي ضمنها هذه النسخة وهي برقم ٢٠٥٦.

وأخرى في مخطوطات مكتبة مدرسة المروى بطهران. في صناديق متروكة لا يستفاد منها.

ونسخة في مكتبة الحاج آقا حفيد السيد حجة الاسلام الشفّتى باصفهان، رآها صاحب (كشف الظنون) وذكره في كتابه ص ١٩٩١، ورآها الشيخ سليمان الماحوزي عام ١٠٨١هـ.

وكانت في مكتبة الشيخ يوسف البحراني المتوفى ١١٨٦ منه نسخة ضاعت في أيام حياته (٤٧).

ونسخة عتيقة في مكتبة العلامة الجليل الشيخ كاظم مدير شانه چى في مشهد - خراسان، وعليها تاريخ التصحيح والقراءة والمقابلة في سنة ٧١٦ هجرية. وقد صوّرت (المكتبة المركزية التابعة لجامعة طهران) منها بالميكرو فيلم، وهي في خزانتها برقم ٢١٧١. وفي المكتبة الرضوية تحت رقم ٢/٦٦.

ونسخة أخرى في مكتبة مدرسة سليمان خان في (مشهد - خراسان) كتبت حدود عام ٩٠٨. وأخرى منه في مكتبة الفقيد آية الله الحاج آغا السيد حسين الخادمي الاصفهاني المتوفى ١٤٠٥ هجرية وهي نسخة صحيحة تقع في ٥٠٩ ص بالقطع الوزيري ٢١ × ١٤ في كل صفحة ٢١ سطراً طوله ١٠/٥ سم، وجاء في آخرها ما نصه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 ثُمَّ كَانَ قَسْرَ حُسْنِ إِبْرَاهِيمَ الْجَبَلِ عَلَى كَلْبِهِ مَعْرِفَتُهُ وَقُضِرَتْ لِبَنِي الْبَلْعَاءِ عَزَاءُ آدَمَ وَحَدَّثَ وَلِبَنِيهِ  
 صَفْنَهُ وَتَهْدَتْ مَعَ ذَلِكَ بِدَايَةِ الْعَقْلِ بِرُؤُوسِهِ فِي حُلَالِ الْوَهْيَيْنِ وَأَقْدَمَتْ كَلِمَةً قَاعِدَاهُ بِأَحْسَنِ  
 وَوَهْدَانِيَّتِهِ وَاعْتَرَفَتْ حَاجَتُهُ إِلَيْهِ بِغَايَةِ مَوَدَّعِيَّتِهِ وَنَظَّمَتْ لِنُورَانِ مَلُوكَاتِهِ بَعْلُو شَانَهُ وَمَامَ  
 قُدْرَتَهُ وَنَهَتْ بِدَايِعِ مَصْنُوعَاتِهِ عَلَى كَالِ عِلْمِهِ وَطَلَعَ حِكْمَتَهُ وَأَشَارَتْ بِمُحَدِّثَاتِهِ إِلَى تَدْمِيقِ مَوْجِبَتِهِ  
 الْوَحْيِيَّةِ شُبْحَانَهُ جَلِيلِهَا عَنْ آخِاطَةِ الزَّمَانِ عَلَيْهِمَا عَنِ الْكُونِ وَالْمَكَانِ مُتَعَدِّسًا عَلَى الشَّيْبَةِ وَالنَّظِيرِ  
 مُتَرَفِّعًا عَلَى الْخَيْرِ وَالظَّاهِرِ مُشْبِهَانَهُ مِنْ عَظِيمِ الْإِنْفِغِيقِ الْمُسَوِّجِ إِلَى الْمَجْدِ تَسْبِيحًا لَهُ الشُّعْلَتِ السَّجْعِ وَ  
 الْأَرْضِ وَمَنْ فَمَنْ وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ أَسْبَحَهُ شَيْءٌ يَكُونُ بِجَلَالِهِ وَقُدْسِهِ وَاحِدٌ وَهَذَا  
 كَمَا بَرَأَهُ لَهُ دُكَا أُنْثَى عَلَى نَفْسِهِ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرَكَ لَهُ شَهَادَةً مُؤَيَّدَةً بِالْبَيِّنَاتِ مُؤَكَّدَةً  
 لِحَقِيقَةِ الْأَمَانِ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ الْمُصْطَفَى مِنْ نَوْحِ الْإِنْسَانِ الْمُبْعُوثِ إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ  
 بِأَشْرَفِ الْأَدْيَانِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الْبَرَكَةِ الْكِرَامِ مُصَاحِبِ الظَّلَامِ وَمُنَاوِسِ الْأَحْكَامِ وَعَلَى أَحْيَاءِهِ  
 أَفْضَلِ الْأَصْلُوهِ وَسَلَّمْ عَلَيْهِمُ الْكُلِّ السَّلَامِ وَبَعْدُ فَلَمَّا كَانَ مِنْ مَمَامِ بَغْمِ كَلْبِهِ عَلَى وَكَلْمِ  
 أَحْسَانِهِ إِلَى أَنْصَافِ مَخْدَمِهِ حَضَرَ مِنْ تَجَلَّتْ بِمُحْمَدٍ لَرَمَهُ وَجْهَهُ الْمَكَامِ وَتَحَلَّتْ بِعَفْوٍ وَنَعْمَةٍ صَدْرُ الْمَرْءِ الْعَمِ  
 وَتَوَيَّتْ بِذِكْرِهِ فَرَحَ الْمُنَاسِرِ وَأَشْرَقَتْ بِحُجُودِهِ سَمَاءُ الْمَآثِرِ ذِي الْمُنَاقِبِ وَالْمَحَامِدِ وَالْمُفَاخِرِ وَلَمْ تَرْثِ الْمَجْدَ  
 إِلَّا قَدِيمٌ كَابِرٌ أَعَزُّ كَابِرٍ مَوْلَى مَلُوكِ الْعَرَبِ الْعَجْمِ صَاحِبِ صَوَانِ مَمَالِكِ الْعَالَمِ عِلَّارُ كُنُفٍ وَالِدِ الْغِيَاثِ  
 الْأَسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ عَطَا مَلِكُ ابْنِ الصَّاحِبِ الْمُعْظَمِ السَّعِيدِ الشَّهِيدِ دَهَارَ الدِّينِ وَالْمُسْتَحْمَدِ مُحَمَّدٌ الْخَوَسِيُّ لَهُ  
 رَأَيْتُ أَدَامَ أَفْلَحَهُ نَافَذَةً فِي الْأَقَانِ وَلَا يَرْحَتُ أَظْلَمُ أَعْلَامِهِ عَلَى الْعِبَادِ مُمْتَدَّةُ الْهَوَاقِفِ مَا  
 سَمِعْتُ لِسَانَ نَبِيٍّ يَقُولُ قَوْلًا وَأَمَّ يَوْمٌ فِي الزَّمَانِ يَوْمًا وَجَدْتُ مَلَكًا يَدُلُّ عَلَى الْعَوْنِ جَلَالَهُ وَالْقَلْبُورِ هَيْبَتَهُ  
 وَجَلَالَهُ وَالْقُفُوسِ عَلَيْهِ وَكَأَلَهُ وَكَأَلَهُ عَلَى نَعَامِهِ وَأَفْضَالِهِ وَوَجَدْتُهُ لَشَرَفٍ مَعْنَهُ الْعِلْمِيَّةِ وَهَذَا نَفْسُهُ  
 نَفْسِيَّةٌ قَدْ أَلْهِمَ تَعْظِيمَهُ مَا زُوِيَ مِنَ الْأَصْلَاقِ الصَّحِيحِ عَنِ النَّسْلِ عَلَى أَيْدِيهِ وَتُعْجِيزُهُمْ فَأَنْقَلِبُ عَنْ عِلْمِ عِلْمِ اللَّهِ  
 فِي تَرْبِهِمُ الْبَلَادَةِ وَخَيْرِهِمْ مَرْفُوقِ الْكَلَامِ وَأَسْتَبْدُ إِلَيْهِ وَجَعَلَ دَابَّةَ الْكَرِيمِ بَيْتَ حَيْثُ كُنْتُ كَلَّمَ الْأَجْبَارَ  
 وَالْأَسْتَبْدَ



والاستمالة بشر تلك الآثار واكتفى على تأويلها وإظهار كنوزها والامر بتعلمها واستكشاف موزنها  
 وبسبب غزوة في ناديه الى المقصر الاشعالي بغيرها من كتب الادب والتأليف لقطع وقتها  
 بما عداها لكتاب الصبي ومقامات أحمد بن محمد وسائر مشهور كلام العرب لكون هذه الافلاط  
 في نظمها ابعدها لا تخلو عن سحر وتكلف وفي ابرازها بديهة تسلسلها النفس لا تخلو عن سحر  
 وتكلف لكونها في وصفها خالية عن مطالب ادلى الميم العلية والمقادير كقصيدة الباقية معقولة  
 على كتابات فضيلة واوضح الكاذب فليست تلكه رواج النفس والخيال وتفتح عن قول الحق والتميز في  
 معارج الكلام وتكتب نفس المفاضل من اذلة الكذب وتوجب للنظر فيها محبة الله واللعب بقضاه  
 من الكتاب الاخلاق المحمودة وتلفت في جملتها عن سميت القيلة المقصورة فكل منها كشج حاله الذي  
 وظهر حيا او كسر اب بغيره بحسبنا الظمان ما مر حتى اذا حابه لم يجد شيئا واما الالفاظ النبوية  
 والكلمات العلوية فانها حوامد غنية صافية اتمسك لذاتها وغدت وزدتها وصدها وهي من الحكمة  
 التي من اوتيتها قد اوتى حبيبنا النبي اشرى بها عباد الله بغير زور وفي وضعها  
 من البلاغة البدعية والفضاحة التي هي معننى الطبيعة والتركيب الموزون والاسلوب المتعجب  
 ما يشفي الاسماع ويذكر عن سائر الاساليب والابواب وفي علمها من التجلي بالانوار الاليت بها  
 يمدك الى سيرة الرشاد ومن التجلي تلكات الحكم والفضائل كلفه افضل اذ يوم المعاد  
 وهي قواعد الدين القويم واساسه وعليها مدار ومنها اقتبس سبحانه بغيره كل اديب و  
 منها بلاغة البليغ وضاحية الخطيب واليهما نسبة العالم احكامهم وعنه يوجد كل خلق كرمهم و  
 السابق اليهما سابق الخبرات والمفكر عنهما ظالم لنفسه منا حرمها من الكلمات فكيف يعان بها  
 قول القائل اذ بعدل عنها الى غير طاب لم اسد رل الفارط فيها كرامتها لدمية فالنم  
 ملازمها والتشكك بها ولديه الاميرين الكبيرين المعظمين العالمين الفاضلين الكاملين جلالي  
 القولة وعرض الحلة الذين لم يزلوا عن من الطفولة ما لكن لا بعد المناسج في التفسير الكلمات  
 النفسانية حتى بلغت بها انهم ما لم يطلعهم هم الكمال في الاستبصار الفضائل الزاخرات نظام الدنيا والبشر

من بعد رضا ولا ينجح بواجب ولا يهتفم بهما <sup>سم</sup> وقال عليه السلام لا خير في الضمير  
 الحكم كما أنه لا خير في القول بالجهل فالحكمة وفدس مثله <sup>عليه السلام</sup>  
 في دعاء استسقى به اللهم اسقنا ذلك الشهاب دون صعاها وهذا من الكلام العجيب <sup>عليه السلام</sup>  
 وذلك أنه عليه السلام شبه الشهاب ذوات الثعوب والبروق والذباب والقواض بالليل  
 التي تقص برحالمها وتوقض بركبها وشبه الشهاب الخالية من تلك الذوايح بالليل الذليل  
 التي تجذب طيعتها وتقتعد مسيحها وقال استعار لفظ الذليل والصعاب  
لتنبيه لما كان المشاهدة المذكون والتوقض النور وفاداب الخطو والذوايح الاغور  
المخوفة وقيل له عليه السلام لو غيرت شيئا فقل الحشرات دينة ونحن قوم في حبيب  
يعني رسول الله صلى الله عليه واله وقال عليه السلام من هو ان لا يشبعان طاب علم وطالب  
دينها وانهم بفتح اضراط الشموه في الطعام ولفظه مبتعارة لشدّة طلب العلم والمالك  
وقال عليه السلام لزباد من ابيته وقد استخلفه الجدا لله بن العباس بن علي فارس واعلمنا  
في كلام طوبار كان بينهما فيه عن تقديم الخراج استهل العدل واحذر العسف واكثف فان  
العسف يعود بالجلاء واكثف يدعو الى النيف الى يعود بالجلاء على الرعية واكثف معو الى السيف  
الى الى محاربتهم الى الى اذ الى هلاكه بسف غيره وقال عليه السلام اخذ الله على اهل  
اليهم ان يعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا لان وجوب التعلم على اهل العلم  
لوجوب التعليم على العالم في الحكمة الالهيّة وعن النبي صلى الله عليه واله من تعلم علما فكمته  
الجنة الله يوم القيامة من ناز وقال عليه السلام شرا الاخوان من يكلف له  
لان التكليف مستلزم للمشقة وهي مشرة لان من عز الاغ المتكلف له فهو شرا الاخوان  
وقال عليه السلام اذا احتشم المؤمن اخاه فقد فارقه بقيل حشمة واحتشمه يعني اغضبه  
وقيل لا تخجله واحتشمه طلبه ذلك له وهو مؤثثة مفارقة وبابه التوفيق والجمعة  
وهو حسينا ونعم الوكيل هـ وهذا اختيار مباح الى السالكين لتنبيه المذنبين من كلام

له  
 سحران من حركات افعال البصائر عن كنه معرفته وظهرت الصلوات عن اداء حديقته وكيفيته صفا  
 ونسبت مع ذلك جلاله العنقيل من بونيته وجلالته الوحيية واقرت كنه ملعله باحدثيه ووجدانته  
 واعترفت حاجتها اليه بغيته وادبجته ونطقته انواع مخلوقاته بعقوباته وتام ودرته وبعثت  
 بآدم مصوناً على كل علم يبلغ حكمته واثارت بجلاله بالقدمه ووجوب الرتبة سبحانه جللا  
 عن احاطه الزمان على الكون والكان متفقا على الشبه والنظر عن العيين والظهور فيسجله من عظيم  
 لا يبلغ التسبيح المأجده سبح له السموات السبع والارض ومن تحتها من فوق الاربع سموات اسبحه  
 سبحا ينفع مخلاله وقدمه والحق حمدا كما هو اهله وكما هي عاقبه وشهد له لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له شأنه توتير بالبرهان حكمة حقيقة الممان فاشهد بان محمد عبده المصطفى من ربي الاناس  
 المبعوث الى الاربع والبرهان على الادليل صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وصالح الطالوت ونبأه الكرام  
 وعلى صحابه افضل الصلوة وسلم وسلم عليهم بسلام **فبعد** هذا كان من تمام نعم الله على  
 وكمال احسنه الى انزال محمديه حظه من عظمته بجمعه كرمه ونحوه الكرام وتحت بفقود نفعه صدور المرام  
 وتزييت فروع النادر واشرفت بحجود سائر بآثار حسن المناقب والمحامد والمنازلة وارث الجلال الاكبر  
 عن كرمه من ملك العرب والجم صاحب ديوان طمالك العالم علاء الحق والدين عفا الاسلام والدين  
 عظمته من صاحب المعظم السعيد الشهيد بناء الدنيا والدين محمد الحبيب لا زالت وامر فاداه  
 في الافاق ولا بدحت انظار اعلامه على اعداء ممتدة الرواق ما استند له الله بقوم قوما وامر بوم  
 وجرت ملكا بلا العيون منه والطلوب هيبته وحلاله والنفس عليه وكاله والخلق انما  
 واقفاده ووجدته لشر من هبته العبدية وصفه القديسة قد اكرم عظيم ما روى من الاحاديث  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ما نقل عن علي عليه السلام في كتابه في البلاحة وغيره من قول الكلام واستند  
 اليه وجعل له الكرامات من الحسن تلك الاخبار والفتنار فشر فضائل تلك الامار والحق على اوليها  
 واطهار كنوزها والامور تعلمها واستكناف ويزورها ونسبة من قول ابييه الى القدر لا شغاله بقرها  
 من كتب المذهب النافع لقطع وقته بانها ما كذا في المصنفين ومقامات الحري وسائر مشور كلام العرب  
 هذه المعاني في نظم جواهرها لا تخلو عن معنى وكل في اثارها مبعث يستلذها النفس لخلو عن غير  
 وتكلمت في ارضها خالية عن مقاصد الطالبي والمقاصد الحقيقة الباقية متصورة على  
 حكمايات معجزة وتوضيح الكتاب فلهذا كذا في النص والخيال وتتمع عن قول الحق والحق في معارج  
 تلك وتكتب نفس المرباض بما دخله الكبر وتوجب فناء فيها محبة الله والعبادة عن  
 الكتاب الاخلاقي الحمدي وتلفت وجهه من تحت القبة المسودة وكل منها كشيء خلا من الريح والحق

منه

بكره

نحو

لكنه

100-443887-100

[illegible]

الصفحة الأخيرة من نسخه (ش)

هَذَا حِينَ انْتَهَى الْعَايَةُ بِأَلْقَاطِ الْمُنْتَضِعِ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَامِدِينَ اللَّهَ شَاجَانَهُ عَلَى  
 مَا فَرَضَهُ مِنْ تَوْفِيقِنَا لِمَنْ مَّا انْتَشَرَ مِنْ أَطْرَافِهِ وَتَعَرَّبَ مَا بَعْدَ مِنْ أَقْطَارِهِ وَتَفَقَّرَ مِنْ الْعُزْمِ كَمَا شَطَرْنَا  
 أَوْ لَا عَلَيَّ تَفْصِيلُ الْأَوْدَانِ مِنَ الْبَيَاضِ فِي أَكْثَارِ الْبُيُوتِ الْكُورِ لَا تَقْنَأُ مِنَ الْمَشَارِدِ وَاسْتِجْلَاقِ  
 الْوَارِدِ مَا عَسَاهُ أَنْ يَكْظُرَ لَنَا بَعْدَ الْعُزْمِ وَنُشِيعَ الْفِتْنَةَ لِحُلَّتِ الْفُتُورِ وَتَوْفِيقِنَا إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا  
 وَهَكَذَا بِنَادَيْتُمُ الْوَكِيلَ لِمَ لِلْكَتَابِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَالَمِ صَلَوَاتُهُ عَلَى حَوْلَتِهِ وَهُوَ زَيْدٌ وَعَبْدٌ عَلَى الْإِزْعَادِ وَ

أَمْلَأَهُ أَحْرَاسَهُ بِمَوْعِظَةٍ وَسَدَّدَهُ

صَدَقَ الْأَيَّاتُ تَنْصَحُنِي بِأَقَالِهِ الْأَيَّامُ تَوْكَلُ عَوَارِدُ الْحَرَاتِ مَرَدُهُ مَرَاهُ رَحَا

لَا تَحُلْ أَفْعَالُ اللَّهِ فِي تَذَرُّبِهَا أَحَدِيَّةً لَكَ مَا حَيْثُ بَابُهَا  
 مَا تَعَرَّبَ بَارِيْنَا بِصَفَتِهَا فَيَسْقُطُ اللَّوْغُ عَمَّا حَيْثُ بَابُهَا  
 وَأَوْكَانِ شَرِكْنَا فِيهَا مَا حَيْثُ بَابُهَا سَوْفَ يَحْفَتَانِ لَاجِنِ  
 فِيهَا  
 أَوَّلُهُمْ كَيْ لَا يَكُنْ فِي حِمَايَتِهَا ذَنْبٌ وَمَا الذَّنْبُ إِلَّا ذَنْبُ  
 حَائِبُهَا

بِقَالِهِمْ حَيْثُ الْعَبْدُ إِلَى عَفْوِهِ  
 حَسْبُ شَقِيرٍ

ما جاء خلف الصفحة الأخيرة من نسخة (ش)

- هذا اختيار مصباح السالكين لنهج البلاغة من كلام مولانا وإمامنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ورجاؤنا في الله سبحانه إذ وفقني لأتمامه أن يجعله خالصاً لوجهه، ويسعدنا في الدارين بمنه و لطفه، وفرغ من اختصاره أفقر عباد الله تعالى ميثم بن علي بن ميثم البحراني عفا الله عنه، في آخر شوال سنة إحدى وثمانين وستمائة (٦٨١) بحول الله و حسن توفيقه، والحمد لله كما هو أهله و صلى الله على سيدنا نبي الرحمة محمد وآله و سلم تسليماً كثيراً..

### عملي في تحقيق الكتاب

والذي اعتمدته من نسخ الكتاب المخطوطة نسخة تفضل عليّ بها سماحة العلامة الحجة السيد محمد علي الروضاتي الاصفهاني...، وقابلت نصوصها من البداية إلى النهاية، مع نصوص شرحه الكبير المطبوع، إلى جانب مقابلتها مع نسخة العلامة الشيخ مدير شانه چي... ورمزت إليها بحرف -ش-. ولاشك في أنّ تصحيح الكتب وتحقيقها وتدقيقها من أشق الأعمال وأحزمها وأكبرها تبعة منذ القدم إلى يومنا هذا، بيد أنني بحول الله وقوته ومّنه و لطفه العميم اجتهدت في تصحيح الكتاب و مقابله بالقدر الذي يتطلبه التحقيق... وهنا أحب القول أنني لم أحرز الكمال في التحقيق ولا أدعيه لأنّ الكمال لله وحده... ولا شك أنّ فيه بعض العثرات والتقصير.

وأسأل الله المبتدئ لنا بنعمه قبل استحقاقنا، أن يديمها علينا مع تقصيرنا في الاتيان على ما أوجب به من شكره بها أن جعلنا في خیر امة أخرجت للناس، وأن يرزقنا فهما في كتابه، وستة نبيه، ونهج حجّته وخليفة رسوله بالحق... قولاً و عملاً يؤدي به عنا حقه، و يوجب لنا نافلة مزيده.

هذا و في الوقت الذي أقدم هذا الجهد... ارجو العلي التقدير أن يوفقنا لما فيه الخير والصلاح... والله جلّ شأنه الحمد أولاً وآخراً.

محمد هادي الأميني

عفي الله عنه وعن والديه

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من حسرت أبصار البصائر عن كنه معرفته، وقصرت ألسن البلغاء عن اداء مدحته، و كيفية صفته وشهدت مع ذلك بداية العقول بربوبيته، وجلال ألوهيته، واقرت كثرة ما عدها باحدثيه و وحدانيته، واعترفت حاجتها اليه، بغناؤه واجبيته، ونطقت انواع مخلوقاته بعلوّ شأنه، و تمام قدرته، ونبتت بدائع مصنوعاته على كمال علمه، وبلاغ حكمته، و اشارت بحدوثها الى قدمه، و وجوب أزليته، سبحانه جليلا عن احاطة الزمان، عليّا عن الكون و المكان، متقدساً عن الشّبيه والنظير، متنزّهاً عن المعين والظّهير، فسبحانه من عظيم لا ينبغي التسبيح الا لمجده، تسبّح له السموات السبع والأرض و من فيهن «و انّ مِنْ شَيْءٍ الا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ»<sup>١</sup>، اسبّحه تسبيحاً يليق بجلاله، و قدسه، أحمده حمداً كما هو اهلّه، و كما اتنى على نفسه، و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له، شهادة مويّدة بالبرهان، مؤكّدة لحقيقة<sup>٢</sup> الايمان، و اشهد انّ محمداً عبده المصطفى من نوع الانسان، المبعوث الى الأسود، و الاحمر، باشراف الأديان، صلى الله عليه، و على آله البررة الكرام، مصاييح الظلام، و ينابيع الاحكام، و على أصحابه أفضل الصلاة، و سلّم عليهم اكمل السلام.

و بعد: فلما كان من تمام نعم الله عليّ، و كمال احسانه اليّ، اتّصالي بخدمة حضرة مَنْ تجلّت بنجوم كرمه وجوه المكارم، و تحلّت بعقود نعمه صدور المراحم، و تزيّنت بذكره فروع المنابر، و أشرقت بجوده سماء المآثر، ذى المناقب و المحامد

---

(١) سورة الاسراء / ٤٤.

(٢) في نسخة ش: بحقيقة.

والمفاخر، وارث المجد الأقدم كابرا عن كابر، مولى ملوك العرب والعجم، صاحب ديوان ممالك العالم، علاء الحق والدين، غياث الاسلام والمسلمين عطا ملك بن صاحب المعظم السعيد الشهيد، بهاء الدنيا والدين، محمد الجويني، لازالت أوامر اقلامه نافذة في الآفاق، ولا يَرَحَتْ اظلة اعلامه على العباد ممتدة الرواق، ما استبدل الله بقوم قوما، و أم يوم في الزمان يوما، و جدت ملكا يملأ العيون جماله، والقلوب هيبتة و جلالة، والنفوس علمه و كماله، والخلائق انعامه وافضاله، و وجدته لشرف همته العلية، و صفاء نفسه القدسية، قد ألهم بعضهم ما روى من الاحاديث الصحاح عن النبي صلى الله عليه وآله، وتفخيم مانقل عن على عليه السلام في كتاب (نهج البلاغة) وغيره من فنون الكلام، و اسند اليه، و جعل دأبه الكريم بث محاسن تلك الاخبار، والاشتهار بنشر تلك الآثار، والحث على تأويلها، و اظهار كنوزها، والامر بتعلمها واستكشاف رموزها و نسبة من تولى تأديبه الى التقصير، لاشتغاله بغيرها من كتب الادب، والتأسف لقطع وقته بما عداها، ككتاب «اليميني»<sup>٢</sup>، و «مقامات الحريري»، و سائر منشور كلام العرب، لكون هذه الالفاظ في نظم جواهرها لا تخلو عن سعى وتكلف، وفي ابرازها بهيئة تستلذها النفس لا تخلو عن عسر وتكلف، و لكونها في وضعها خالية عن مطالب أولى الهمم العالية، و المقاصد الحقيقية الباقية، مقصورة على حكايات مضحكة، و اوضاع اكاذيب ملهية، تكدر لوح النفس والخيال، و تمنع عن قبول الحق والترقى في معارج الكمال، و تكسب نفس المرتاض بها رذيلة الكذب، و توجب للتأظر فيها محبة اللّهُو واللّعب، و تصدّه عن اكتساب الاخلاق المحمودّة، و تلفت وجهه عن سمة القبلة المقصودة، فكل منها كشيخ خلا عن الروح، وظن حيا او «كسرَابٍ بقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ، لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً»<sup>٣</sup>.

واما الالفاظ النبوية، والكلمات العلوية، فانها موارد عين صافية آمن كدرها، و عذب وردها، و صدرها، و هي عين الحكمة التي من اوتيتها فقد اوتى خيرا كثيرا، «عيننا

(١) نسخة ش: بنشر فضائل تلك.

(٢) ابونصر محمد بن عبد الجبار العتيبي اليميني المتوفى ٤٢٧ هـ الكاتب المنشي الرازي الخراساني.

(٣) سورة النور / ٣٩



يشربُ بها عباد الله يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا»<sup>١</sup>، وفي وضعها من البلاغة البديعة، والفصاحة التي هي مقتضى الطبيعة، التركيب الموجز والاسلوب المعجز، ما يشّثف الاسماع، ويجلّ عن سائر الاساليب والالواضاع، وفي علمها من التجلّي بالانوار الالهية ما يهدى الى سبيل الرّشاد، ومن التجلّي بملكات الحكم والفضائل الخلقية افضل زاد، ليوم المعاد، وهي قواعد الدين القويم واساسه، وعليها مداره ومنها اقتباسه، وفيها بغية كلّ اديب، ومنها بلاغة البليغ، وفصاحة الخطيب، واليها نسبة العالم الحكيم، وعنّها يؤخذ كل خلق كريم، والسابق اليها سابق بالخيرات، والمقصر عنها ظالم لنفسه لما حرّمها من الكلمات، فكيف يقاس بها قول القائل، أو يعدل عنها الى غير طائل.

ثم استدرك الفارط فيها لكرامتها لديه، فالزم بملازمتها والتمسك بها، ولديه الأمرين الكبيرين المعظمين العالمين الفاضلين الكاملين، جلالى الدولة وعضدى الملة، الذين لم يزالا من ستنى الطفولية سالكين لاحمد المناهج فى اكتساب الكمالات النفسانية، حتى بلغت بهما الهمم ما لم تبلغه همم الكهول فى الاستكمال بالفضائل الانسانية، نظام الدنيا والدين، أبا منصور محمد، ومظفر الدين والدنيا<sup>٢</sup>، ابا العباس عليّاً، لازالت الافلاك بدوام دولة علائهما دائرة، ولا برحت شمس اقبالهما فى بروج شرفهما سائرة، وندبهما الى حفظ فصوصها، وحرّضهما على اقتباس انوار نصوصها، واشغل بها من لاذ بخدمتهما من البطانة والاتباع، وقصد بذلك احياء ميّت السنة وعموم الانتفاع، و رأيت تشوّق خاطره المحروس الى شرح كتاب (نهج البلاغة) وايضاح دقائقه، والاشارة الى اسراره وحقائقه، فوجدت السعى فى ذلك من اعظم القربات لاداء شكره، وأشرف الوسائل الى خدمته لمعرفته بقدره.

اذ كان الناس قبله اعزاله انصاره، وامتدّ فضله، بين جاهل ما بهذا الكتاب، من الحكمة وفصل الخطاب، يطرحه لجهله وقصوره، وبين معاند للحق عادل عن الصواب يجتهد فى اخفاء شرفه، واطفاء نوره، الى ان وقفت انظاره الصائبة على ما فيه من لطائف النكات، واطلعت افكاره الثاقبة على ما اشتمل عليه من غامض الاسرار وبين الآيات،

(١) سورة الانسان /٦.

(٢) نسخة ش: مظفر الدنيا والدين.

فنجم لذلك نجم سعوده، وتوجّه لشرفه فى درج سعوده، فخدمت مجلسه العالى بشرح مناسب لعلوّهمته، موافق لكمال بغيته، و اودعت فيه من المباحث الالهية واللطائف الحكيمية، مالا يوجد مجموعا فى كتاب، ولا يحيط به الافراد أولوالالباب، لكنه اشتمل مع ذلك على كثير من لباب<sup>١</sup> الخطب، وموجبات الرسائل والكتب، فكبر لذلك حجمه، و كاماه<sup>٢</sup> كثير من الطباع وان كثر علمه، فأشار اليّ خلدالله اقباله وضاعف جلاله<sup>٣</sup> ان الخّص منه مختصرا جامعا لزبد فصوله، خاليا من زيادة القول وطوله، ليكون تذكرة لولديه، أسعدالله جدّهما، وشيّد مجدهما، فيسهل عليهما ضبط فوائده والوقوف على غاياته ومقاصده، وعلى من عساه يحذو حذوهما فى اقتناء الفضائل، والتوسّل الى تحصيلهما باعظم الوسائل، فبادرت الى امثال امره العالى بالسمع والطاعة، وبذلت فى تهذيبه وتنقيحه جهد الاستطاعة، وسألت الله تعالى ان يوفّقنى لا تمام ارادته، ويسعد اوليائه ببقاء دولته، ودوام سعادته، أنّه اكرم من سئل و اولى من اُمل.

\* \* \*

---

(١) فى ش: اسباب الخطب.

(٢) كاماه، وكأمة، واكامأ: كرهه. ملّه.

(٣) نسخة ش: اقتداره.

## خطبة الكتاب

قال السيد الشريف ذوالحسين رضى الدين محمد بن الحسين الموسوى<sup>١</sup> قدس الله روحه.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد الحمد لله الذى جعل الحمد ثمنا لنعمائه، ومعاذ آمن بلائه، وسيلا الى جنانه، وسبباً لزيادة احسانه، والصلاة على رسوله نبي الرحمة وامام الائمة وسراج الامة، المنتخب من طينة الكرم، وسلالة المجد الأقدم، ومغرس الفخار المعرق، وفرع العلاء المثمر المورق، وعلى اهل بيته مصابيح الظلم، وعصم الامم، ومنار الدين الواضحة، ومثاقيل الفضل الراجحة صلى الله عليهم اجمعين، صلاة تكون ازاء لفضلهم، و مكافاة لعملهم، وكفاء لطيب فرعهم واصلهم، ما اثار فجر ساطع، وخوى نجم طالع.

فاني كنت فى عنفوان السن<sup>٢</sup> وغضاضة الغصن، ابتدأت بتأليف كتاب فى خصائص الائمة عليهم السلام يشتمل على محاسن اخبارهم، وجواهر كلامهم، حدانى عليه غرض ذكرته فى صدر الكتاب، وجعلته امام الكلام، وفرغت من الخصائص التى تخص امير المؤمنين علياً عليه السلام<sup>٣</sup> وعاقت عن اتمام بقية الكتاب محاجزات الايام، و

(١) المتوفى ٤٠٦ هجر. راجع كتاب - مصادر ترجمة الشريف الرضى - ط ايران ١٤٠١ هجر.

(٢) فى نسخة ش: السن.

(٣) طبع فى النجف عام ١٣٦٨ ويقع فى ١٠٠ صفحة بصورة مغلطة ومصحفة، واعادت مؤسسة - مجمع البحوث الاسلامية - فى مدينة مشهد - خراسان، طبعه مع التصحيح والتحقيق من على نسخة الامام الفقيه<sup>٤</sup> ابي الرضا السيد فضل الله بن علي الحسينى الراوندى الكاشانى.

مماطلات الزمان، و كنت قد بَوَّيت ما خرج من ذلك أبواباً، وفصلته فصولاً، فجاء في آخرها فصل يتضمَّن محاسن ما نقل عنه عليه السلام من الكلام القصير في المواعظ والحكم والامثال والآداب دون الخطب الطويلة والكتب المبسوبة، فاستحسن جماعة من الأصدقاء والاخوان ما اشتمل عليه الفصل المقدم ذكره معجبين ببدائعه، ومتعجبين من نواصعه، وسألوني عند ذلك ان أبدا بتأليف كتاب يحتوى على مختار كلام مولانا امير المؤمنين عليه السلام في جميع فنونه، ومتشعبات غصونه، من خطب وكتب، ومواعظ وأدب علما ان ذلك يتضمن من عجائب البلاغة، وغرائب الفصاحة، وجواهر العربية، و ثواقب الكلم الدينيَّة والدينيَّة، ما لا يوجد مجتمعا في كلام، ولا مجموع الاطراف في كتاب، اذ كان امير المؤمنين عليه السلام مشرع الفصاحة وموردها، ومنشأ البلاغة ومولدها، ومنه عليه السلام ظهر مكنونها، وعنه اخذت قوانينها، وعلى امثلته هذا كل قائل خطيب، وبكلامه استعان كل واعظ بليغ، ومع ذلك فقد سبق وقصروا، وتقدم و تاخروا، لانَّ كلامه عليه السلام، الكلام الذي عليه مسحة من العلم الالهى، وفيه عبقة من الكلام النبوى، فأجبتهم الى الابتداء بذلك عالما بما فيه من عظيم النفع، و منشور الذكر، ومذخور الأجر، واعتمدت به ان ابين من عظيم قدر امير المؤمنين عليه السلام في هذه الفضيلة مضافة الى المحاسن الدثرة، والفضائل الجمَّة، وانه عليه السلام انفرد ببلوغ غايتها من جميع السلف الأوَّلين الذين انما يؤثر عنهم منها القليل النادر، والشاذ الشارد.

واما كلامه، فهو من البحر الذى لا يساجل، والجَم الذى لا يحافل، واردت ان يسوغ لى التمثيل فى الافتخار به عليه السلام بقول الفرزدق:

اولئك آبائى فجئني بمثلهم اذا جمعتنا يا جرير المجامع  
ورأيت كلامه عليه السلام يدور على اقطاب ثلاثة: اولها الخطب والاوامر، وثانيها الكتب والرسائل، وثالثها الحكم والمواعظ، فأجمعت بتوفيق الله تعالى على الابتداء باختيار محاسن الخطب، ثم محاسن الكتب، ثم محاسن الحكم والادب، مفردا لكل صنف من ذلك باباً، ومفضلاً فيه ١٢ ورقاً لتكون مقدمة لاستدراك ما عساه يشذ عني عاجلاً ويقع الى آجلاً، واذا جاء شىء من كلامه عليه السلام الخارج فى اثناء حوار، او

جواب سؤال او غرض آخر من الاغراض فى غير الانحاء التى ذكرتها، وقررت القاعدة عليها نسبتها الى أليق الابواب به، واشدّها ملامحة لغرضه، وربّما جاء فيما اختاره من ذلك فصول غير متسقة، و محاسن كلم غير منتظمة، لأنّى اورد التكت واللمع، ولا اقصّد التتالى والنسق.

ومن عجائبه عليه السلام التى انفرد بها، وأمن المشاركة فيها أنّ كلامه عليه السلام الوارد فى الزهد والمواعظ، والتذكير والزواج اذا تأمله المتأمل، وفكر فيه المتفكر، وخلع عن قلبه أنّه كلام مثله ممّن عظم قدره، ونفذ أمره، واحاط بالرقاب ملكه، لم يعترضه الشك فى أنّه من كلام من لاحظ له فى غير الزهادة ولا شغل له بغير العباداة، قد قيع فى كسرييت او انقطع فى سفح جبل لا يسمع الآ حسّه، ولا يرى الآ نفسه، ولا يكاد يوقن بأنّه كلام من ينغمس فى الحرب مصلتاسيفه فيقطّ الرقاب، ويجدلّ الأبطال، ويعود به ينطف دماً، ويقطر مهجاً، وهو مع تلك الحال زاهد الزهادة، وبدل الأبدال، وهذه من فضائله العجيبة، و خصائصه اللطيفة التى جمع بها بين الأضداد، وآلف بين الاشتات، وكثيراً ما أذاكر الاخوان بها، واستخرج عجبهم منها، وهى موضوع للعبرة بها، والفكرة فيها.

وربّما جاء فى اثناء هذا الاختيار اللفظ المردّد، والمعنى المكرّر، والعذر فى ذلك أنّ روايات كلامه عليه السلام تختلف اختلافاً شديداً، فربّما اتّفق الكلام المختار فى رواية فنقل على وجهه، ثم وجد بعد ذلك فى رواية اخرى موضوعاً غير موضعه الاوّل اما بزيادة مختارة او بلفظ احسن فى العبارة، فتقتضى الحال ان يعاد استظهار الاختيار، وغيره على عقائل الكلام، وربّما بعد العهد ايضا بما اختيار او لا فاعيد بعضه سهواً ونسياناً لا قصداً واعتماداً.

ولا ادعى مع ذلك أنّى احيط باقطار جميع كلامه عليه السلام حتى لا يشدّ عتّى منه شادّ ولا يندّ ناد، بل لا ابعد ان يكون القاصر عتّى فوق الواقع اليّ، والحاصل فى ربقتى دون الخارج من يدى، وما عليّ الآ بذل الجهد، وبلاغ الوسع، وعلى الله سبحانه وتعالى نهج السبيل، ورشاد الدليل ان شاء الله.

ورأيت من بعد تسمية هذا الكتاب (نهج البلاغة) اذ كان يفتح للناظر فيه ابوابها، و

يقرّب عليه طلابها، وفيه حاجة العالم والمتعلّم، وبغية البليغ والزاهد، ويمضى فى اثناؤه من<sup>١</sup> الكلام فى التوحيد والعدل، وتنزيه الله سبحانه وتعالى عن شبه الخلق ما هو بلال كلّ غلة<sup>٢</sup> و جلاء كل شبهة.

ومن الله سبحانه استمدّ التوفيق والعصمة، وانتجَز التسديد والمعونة، واستعيذه من خطأ الجنان قبل خطأ اللسان، ومن زلّة الكلام قبل زلّة القدم، وهو حسبي ونعم الوكيل.

أقول:

المعاذ: الملجأ، والوسيل جمع: وسيلة، والمعرق: ذوالعرق<sup>٣</sup> والاصل فى الكرم، والمنار علم الطريق وهو مستعار لاهل البيت عليهم السلام باعتبار هدايتهم للخلق، و اراد هنا جمع منارة على غير قياس ولذلك آتت صفته، والموازة: المحاذاة، وكفاء الشئ مثله، وخوى النجم<sup>٤</sup>: سقط للمغيّب، وعنفوان السن: أوّله، وكّتى بغضاضة الغصن عن: الشباب، و حدانى: بعثنى، والمحاجزات: الممانعات كانّ الأيام تدفعه عن العمل و هو يدفعها، و معجبين: مكشرين عجب غيرهم، والبدائع: الاشياء الحسنة المعجبة، و ناصع كل شئ: خالصة، و علما مفعول له. والمسحة من الشئ: الاثر منه. وعبق به: الطيب لصق<sup>٥</sup>. واعتمدت: قصدت. والدثرة والجمّة: الكثيرة. ويؤثر: يروى. والمساجلة: المغالبة والمفاخرة فى السقى، والسّجل: الدلو العظيمة فيها الماء. ولا يحافل: اى يكثر بكثره من الفضائل. والاجماع: تصميم العزم. والحوار: الخطاب والجواب، والانحاء: المقاصد، والملامحة: المشابهة، وقيع القنفذ: أدخل رأسه فى جلده، و كسر البيت: الشقّة التى تلى الارض من حيث يكسر جانباه من اليمين والشمال، وأصلّت السيف: جرّده. والقطّ: القطع عرضا، والقّد: القطع طولاً. وجدّ له: ألّقاء على الجدالة و هى: الأرض، و ينطف بالضم: يسيل، والمهجة: الدّم، والأبدال: قوم صالحون ولا تخلوا

(١) نسخة ش بزيادة: عجيب.

(٢) فى ش بزيادة: وشفاء كل علة.

(٣) فى ش: ذوالعرض.

(٤) فى نسخة ش: اذا سقط.

(٥) فى ش: لزق.

الارض منهم واحداً بدل الآخر، وعقيلة كل شىء: اكرمه وأحسنه، والأقطار: الجوانب.  
ونذ البعير يتد: نفرو وشرذ. والربق بكسر الراء وسكون الباء: جبل فيه عرى تشدّ به البهم،  
والمنهج، الطريق الواضح، ومقاصد الخطبة واضحة وباللّٰه التوفيق.





## باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام

وأوامره. ويدخل في ذلك المختار من كلامه الجارى مجرى الخطب فى المقامات المحصورة، والمواقف المذكورة والخطوب الواردة

### ١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض، وخلق آدم. وفيها ذكر الحج.

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ، وَلَا يُخْصِي نِعْمَاءَهُ الْعَادُونَ، وَلَا يُودَى حَقُّهُ الْمُجْتَهِدُونَ، الَّذِى لَا يُدْرِكُهُ بَعْدُ الِهِمَمُ، وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفِطَنِ الَّذِى لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌّ مَخْدُودٌ، وَلَا نَعْتُ مَوْجُودٌ، وَلَا وَقْتُ مَعْدُودٌ، وَلَا أَجَلٌ مَمْدُودٌ: فَطَرَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ، وَنَشَرَ الرِّيَّاحَ بِرَحْمَتِهِ، وَتَنَدَّ بِالصُّخُورِ مِيدَانَ أَرْضِهِ. أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ، وَكَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصَدِّيقُ بِهِ، وَكَمَالُ التَّصَدِّيقِ بِهِ تَوْحِيدُهُ، وَكَمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ، وَكَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ؛ لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمُوصُوفِ، وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ: فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ، وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ ثَنَاهُ، وَمَنْ ثَنَاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ، وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهَلَهُ، وَمَنْ جَهَلَهُ فَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ، وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّاهُ، وَمَنْ حَدَّاهُ فَقَدْ عَدَّاهُ، وَمَنْ قَالَ «فِيمَ؟» فَقَدْ ضَمَّنْتُهُ، وَمَنْ قَالَ «عَلَامَ؟» فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ. كَأَنَّهُ لَأَعَنَ حَدَثَ مَوْجُودٍ لَأَعَنَ عَدَمٍ، مَعَ كُلِّ شَيْءٍ لَأَبْمُقَارَنَتِهِ، وَغَيْرُ كُلِّ شَيْءٍ لَأَبْمُزَايَلَتِهِ، فَاعِلٌ لَأَبْمَعْنَى الْحَرَكَاتِ وَالْآلَةِ، بِصِيرٍ إِذْ لَا مَنْظُورَ إِلَيْهِ مِنْ خَلْقِهِ مَتَوَحِّدًا إِذْ لَا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ بِهِ وَلَا يَسْتَوْحِشُ لِفَقْدِهِ.

أقول :

التصدير بذكر الله تعالى واجب، لأنه المبدأ الأول لجميع الموجودات بالذات فهو المستحق لقدمه في المراتب الأربع من الموجودات. والحمد يرادف الشكر وقد يفيد ما هو أعم منه وهو التعظيم المطلق. والمدحة فعله من المدح، وهي الهيئة التي للممدوح يكون المدح عليها، وقد اشار الى جملة من صفات جلاله ونعوت كماله.

فالأول من صفات جلاله: عدم بلوغ القائلين مدحته، وهو اشارة الى تنزهه تعالى عن اطلاع العقول البشرية على كنه وصفه، كما هو أهله لما علمت ان ذلك انما يمكن بالاطلاع على كنه ذاته تعالى، ليستلزم ذلك معرفة مالها من صفات الجلال ونعوت الكمال، ومعرفة الامور كما هي، انما يمكن فيما تركب منها، ولما تنزه قدسه تعالى عن ذلك لاجرم كانت عقول البشر قاصرة عن هذا المقام، بل كل مرتبة وصلت اليها من اطوار الثناء بحسب قوتها وامكانها، فوراها اطوار اخر لا تنهاى، كما قال سيّد المرسلين صلى الله عليه: لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك، وخصّ القائلين دون المادحين بالذكر، لكونه أبلغ في التنزيه لانّ القائلين اعمّ من المادحين، وسلب مدح الاعم مستلزم سلب مدح الاخصّ من غير عكس.

أثاني : عدم احصاء العاذين لنعمائه، وذلك لكثرتها وعدم تناسلها، واليه الاشارة بقوله تعالى: (وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا)<sup>١</sup>.

أالثالث: عدم اداء المجتهدين لحقه، وذلك لأنه لما ثبت انّ نعمه<sup>٢</sup> لا تحصى لزم من ذلك عدم تمكن المنعم عليه من مجازاتها واداء حقه فيها، ولانّ التوفيق لاداء حقه نعمة اخرى منه، ولا يمكن جزاء نعمته بنعمته، واداء حقه بما يوجب حقاً آخر، و في الاثر انّ هذا الخاطر خطر لداود عليه السلام فقال: (يا ربّ كيف اشكرك وانا لا- استطيع ان اشكرك الا بنعمة ثانية من نعمك) فاوحى الله تعالى اليه: (اذا عرفت انّ النعم متى رضيت منك بذلك شكرا).

الرابع : كونه لا يدركه بعد الهمم البعيدة، والهمة هي العزم الجازم وبعدها تعلقها

(١) سورة ابراهيم / ٣٤.

(٢) في نسخة ش: نعمة الله.

بعلیّات الامور دون محقراتها، اى: لا تدركه النفوس ذوات الهمم البعيدة وان امعنت فى الطلب كنه حقيقته، وقدّم الصفة للعناية بها.

الخامس: كونه لايناله غوص الفطن، اى الفطن الغائصة واستعار لفظ الغوص هنا لتعمّق الافهام الثاقبة فى بحار صفات جلاله التى لاقرار لها ولا غاية، واعتبار أنّ نعوت كماله التى لا تقف عند حدّ ونهاية.

السادس: كون صفته لاحد لها اى: ليس لما تعتبر، عقولنا له من الصفات نهاية معقولة يكون حدّاً لها، ويحتمل ان يريد أنّه لاصفة له فتحدّ كقولهم.

ولا ارى الضبّ بها ينحجر اى: لا ضبّ بها فينحجر. وقوله: حدّ محدود، كقولهم: شعر شاعر.

السابع: ولا لمطلق ما يوصف به، ايضاً نعت بجمعه وينحصر فيه.

الثامن: ولا لصفته وقت معدود، اى: داخل فى العدد<sup>١</sup>، وذلك لتقدّسه تعالى عن احاطة الزمان المتأخّر عنه بمراتب.

التاسع: وكذلك ولا أجل ممدود، لكونه تعالى واجب الوجود دائماً.

العاشر: من نعوت كماله،<sup>٢</sup> فطر الخلائق بقدرته، والفطر: الشقّ والابداع واستعار و صفه لايجاد الخلق ملاحظة لمايتوقّم من شقّ ظلمة العدم بنور وجودهم.

الحادى عشر: كونه نشر الرياح برحمته، اى: بسطها لكونها سهبا عظيماً لبقاء انواع الحيوان والنبات، وصلاح الأمزجة ونموّها، واسنده الى رحمته، لشمولها هذا العالم، و من آثارها حملها السحاب المترع بالماء على وفق الحكمة ليصيب الارض الميتة فينبت بها الزرع وتملاء الضرع، كقوله تعالى: (وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا<sup>٣</sup> بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) واستقراء كلام العرب يدلّ على استعمالهم لفظ الرياح فى الرحمة، والريح فى العذاب.

الثانى عشر: كونه وتّد بالصخور ميدان ارضه، اى ارضه المائدة فقدّم الصفة لأنّ ذكرها اهمّ، لكونها سبباً فى نصب الجبال، وهو كقوله تعالى: (وَالْقَى فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ

(١) فى ش: فى العلة.

(٢) فى نسخة ش: كونه فطر

(٣) سورة الفرقان / ٤٨.

أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ<sup>١</sup> وبيان ذلك من وجهين:

أحدهما: أَنَّ الارض كرة، وهذه الجبال جارية مجرى خشونات وتضريسات فى وجهها، فلولم تكن هذه الجبال حتى كانت الارض كرة حقيقية خالية عنها، لكانت بحيث تتحرك بالاستدارة بأدنى سبب لأنَّ الجرم البسيط المستدير يجب تحركه على نفسه، أما اذا حصلت هذه الجبال على سطحها وكلَّ منها يتوجَّه بطبعه وثقله العظيم نحو مركز العالم، فإنَّه يجرى مجرى الوتد الذى يمنع كرة الارض من الاستدارة.

الثانى: ما قيل أَنَّ اطلاق لفظ الاوتاد عليها، استعارة والمقصود من جعلها كالأوتاد فى الارض لكى يهتدى بها على طرقها، فلا تزيع جهاته المشتبهة بأهلها، ولا تميل بهم عن مقاصدها.

الثالث عشر: كون معرفته تعالى أوّل الدين الواجب لزومه.

واعلم أَنَّ المعرفة على مراتب فأدناها ان يعرف العبد أنَّ له صانعاً.

الثانية، أن يصدّق بوجوده.

الثالثة، أن يترقّى بجذب العناية الالهية الى توحيده، وتنزيهه عن الشركاء.

الرابعة مرتبة الاخلاص له، بالزهد الحقيقى وهوتحية كل ما سواه، عن سنن

الا يثار.

الخامسة مرتبة نفى الصفات عنه وهى غاية العارف.

وكلّ مرتبة من المراتب الاولى مبدء لما بعدها، وكل من الأربع الاخيرة كمال لما

قبلها، وقد اشار الى هذه المراتب بقوله: وكمال معرفته التصديق به... الى قوله:

نفى الصفات عنه.

وينحل هذا القياس الى قياسات تُشبه قياسات المساوات لعدم الشركة بين

مقدّمتين<sup>٢</sup> كل منهما فى تمام الأوسط، فيحتاج فى انتاج كل منهما الى قياس آخر،

والمطلوب من التركيب الاول وهو قوله: وكمال معرفته التصديق به، وكمال التصديق به

توحيده، أنَّ كمال معرفته توحيده.

(١) سورة النحل / ١٥

(٢) فى ش: مقدّمتي.

و من تركيب هذه النتيجة مع قوله: و كمال توحيده الاخلاص له، و من تركيب هذه مع قوله: و كمال الاخلاص له نفى الصفات عنه، انّ كمال معرفته نفى الصفات عنه و هو المطلوب.

اذا عرفت ذلك فنقول: يحتمل أن يريد بالمعرفة التي هي أول الدين، المعرفة الناقصة التي هو أول متحصّل في النفس من مراتب المعرفة، و يحتمل أن يريد بها التامة اذ هي العلة الاولى في التصوّر الاجمالي للمسالكين و غاية في السلوك، وفي اطلاق الكمال هاهنا تنبيه على أنّ معرفته تعالى بكنه حقيقته غير ممكنة<sup>١</sup> لانّها مقولة بالاشدّ والاضعف فلم تكن ممكنة الا بحسب رسوم ناقصة تركبت من اسلوب و اعتبارات اضافية تلزم معقوليته<sup>١</sup> تعالى.

و لما لم تكن متناهية لم<sup>٢</sup> تقف المعرفة بحسبها عند كل حدّ، بل كانت متفاوتة بالزيادة والنقصان والجلاء والخفاء.

و اما بيان المقدمة الاولى من القياس المذكور، فلانّ المتصوّر لمعنى الصانع عارف به من تلك الجهة معرفة ناقصة اذ هي من ضرورية كونه موجداً للعالم فكان اعتبار التصديق بوجوده كمالاً لتلك المعرفة.

و اما الثانية فلانّ وجود الواجب تلزمه الوحدة المطلقة اذ لو كان مشتركاً بين اثنين لزم ان يتميز كل منهما بأمر وجوديّ وراء ما به الاشتراك، فيلزمهما التركيب المستلزم للامكان، فاذا التصديق بوجوده يلزمه توحيده و تصوّر اللازم كمال لتصوّر ملزومه.

و اما الثالثة فلانّ اعتبار الغير معه تعالى في المحبة والقصد اليه، والاعتماد عليه شرك خفيّ ينافي التوحيد الحقّ وان لم يكن منافياً فهو نقصان فكان عدمه، والاخلاص لله كمال التوحيد له<sup>٣</sup>.

و اما الرابعة فقد بيّنها عليه السلام بقياس برهانيّ مطوّى النتائج استنتج منه، انّ كل من وصف الله سبحانه فقد جهله.

---

(١) في ش: الله تعالى.

(٢) في ش بزيادة: لم يمكن أن تقف.

(٣) في نسخة ش: كمال توحيده.

و قوله لشهادة كلّ صفة... الى قوله: غير الصفة.

توطيد للقياس ببيان المغايرة بين الصفة والموصوف، والشهادة هاهنا شهادة الحال فإنّ حال الصّفة تشهد بحاجتها الى الموصوف، وحال الموصوف يشهد بالاستغناء عنها، والحالان يشهدان بمغايرتهما لأنّ اختلاف اللوازم يدلّ على اختلاف الملزومات، فاما صحّة المقدمات.

فبيان الاولى : انّ الصفة لما ثبت كونها مغايرة للذات لزم كونها زيادة عليها فلزم اقترانها بها عند فرضها صفة لها.

و بيان الثانية : انّ من قرن ذاته بشيء او اشياء فقد اعتبر في مفهومه امرين او اموراً فكانت فيه كثرة.

و بيان الثالثة : انّ كل ذي كثرة فهو مركّب و كلّ مركّب فهو ذو جزء.

و بيان الرابعة : انّ كل ذي جزء فهو ممكن لافتقاره الى جزئه الّذى هو غيره، والحاكم بأنّ له جزءاً، حاكم بكونه ممكناً واجبا لذاته فكان جاهلاً به، ونتيجة القياس اذن انّ من وصف الله<sup>١</sup> سبحانه، فقد جهله وتبيّن به المطلوب وهو أنّ كمال الاخلاص له نفى الصفات عنه، اذ الاخلاص<sup>٢</sup> ينافي الجهل به، فينا في ملزوم الجهل وهواثبات الصفة له فيتحقّق اذن نفيها.

الرابع عشر: كونه غير مشاراليه، واراد مطلق الاشارة وبيّن ذلك بقياس هو قوله: و من اشاراليه... الى قوله: فقد عدّه.

بيان الاولى، انّ الاشارة اما حسية او عقلية، اما الحسية فانها تستلزم الوضع والكون في المحلّ او الحيز وما كان كذلك فلا بدّ وان يكون له حدّ او حدود، واما الاشارة العقلية فلانّ المشير الى حقيقة شيء زاعماً أنّه وجده، وتصوّره، فقد أوجب له حدّاً يقف ذهنه عنده، ويميّزه به عن غيره.

و بيان الثانية : انّ من حدّه بالاشارة الحسية فقد جعله مركّباً من أمور معدودة، اذ الواحد في الوضع ليس مجرد وحدة فقط والاّ لم تتعلّق الاشارة الحسية به، بل لابدّ معها من

---

(١) في ش: تعالى.

(٢) في ش بزيادة: له

امور اخرى مشخّصة مخصّصة له، فكان في نفسه معدوداً لكثرتة من تلك الجهة، ومن حدّه بالاشارة العقلية فلا بدّ ان يحكم بتركيبه لما علمت أنّ كل محدود مركب في المعنى، فكان ايضا ذا كثرة معدودة فاذن الاشارة المطلقة ممتنعة في حقّه تعالى مستلزمة للجهل به.

الخامس عشر: كونه تعالى غير حالّ في شيء وبَيّنه بقوله: ومن قال فيم فقد ضمّنه، و هو في قوة صغرى ضمير تقدير كبراه، ومن ضمنه فقد احوجه الى المحل المنافى لوجوب وجوده: اما الصغرى فلأن فيما سؤال عن الظرف ولا يصحّ ذلك الا في المحل. و اما الكبرى فلأن الحال في المحل ان لم يجب كونه فيه جاز استغناؤه عنه، والغنى عن المحل يستحيل ان يعرض له، وان وجب كونه فيه كان محتاجاً اليه فكان ممكناً وهذا خلف.

السادس عشر: كونه تعالى ليس في مكان ولا في جهة، و اشار اليه بقوله: ومن قال ... الى قوله: منه، و هو في قوة ضمير كالذى قبله، وتقدير كبراه، ومن أخلى منه فقد كذّبه، اما الصغرى فلأن السؤال بعلام يستلزم كونه في جهة فوق وذلك يستلزم اخلاء سائر الجهات عنه، و اما الكبرى فلقوله تعالى: (و هو الله في السموات وفي الارض)<sup>١</sup> و قوله: (و هو معكم أينما كنتم)<sup>٢</sup> فالمخصّص له بجهة كاذب<sup>٣</sup> لذلك. و انما خصص عليه السلام جهة العلوّ بالانكار لكونها هي المتوهمة لله تعالى دون غيرها.

السابع عشر: كونه كائناً لا عن حدث. واعلم، أنّ الحدوث يقال في الاصطلاح العلمي على معنيين بالاشتراك، احدهما الحدوث الذاتي، و هو كون الشيء من حيث هو لا يستحق من ذاته وجوداً ولا عدماً، انما يستحق احدهما بأمر خارج عن ذاته و هو معنى يلزم الامكان. وثانيهما<sup>٤</sup> الحدوث الزماني، و هو كون الوجود مسبقاً بالعدم سبقاً زمانياً، و هو

---

(١) سورة الانعام / ٣.

(٢) سورة الحديد / ٤.

(٣) في ش: مكذب.

(٤) في نسخة ش: والثاني.

أخص من الامكان ويقابله القدم بمعنيين، اذا عرفت ذلك فاعلم، أنه عليه السلام نزّهه من هذه القرينة عن الحدوث بالمعنى الاول اذ كان تعالى واجب الوجود بذاته، ودلّ بالكائن على وجوده المجرد عن الزمان، و خرج الزمان عن مفهوم كان بالدليل العقلي المانع من لحوق الزمان له، و كان هنا تامة.

الثامن عشر: كون وجوده لاعتدال عدم، وهو اشارة الى تقدّسه عن لحوق الحدوث له بالمعنى الثانى، وقد استلزم هذان الوصفان اثبات الازلية والقدم بمعنييه له.

التاسع عشر: كونه مع كل شىء لا بمقارنة.

واعلم أنّ كونه مع غيره نسبة تعرض له بالقياس الى جميع مخلوقاته، اذ كلّها منه و يصدق عليه ذلك بمعنى: أنّ ذاته المقدّسة مساوية متصلة العلم بكلّها و جزئها، لقوله تعالى: (و هو معكم) الآية، لاعلى وجه المصاحبة فى زمان او محلّ او مجاورتها فى مكان.

ولما كان مفهوم المقارنة تعتبر فيه الزمان والمكان لا جرم نزّه تلك المعية عنها بقوله: لا بمقارنة.

العشرون: كونه غير كل شىء لا بمزايلة، ولما كانت المزايلة وهى المفارقة اضافة لاتعقل الا بالقياس الى مقارنة و كان فى وجوده تعالى و غيريته للأشياء منزّهاً عن لحوق هاتين الاضافتين لاعتبار الزمان والمكان فى مفهوميهما، لا جرم نفاها عن غيريته للأشياء كما نفى المقارنة عن معيّته لها بل غيريته للأشياء بذاته المقدّسة.

الحادى والعشرون: كونه فاعلا لا بمعنى الحركات والآلة، اى: لا تدخل الحركة و الآلة فى فاعليته لكونهما من خواصّ الاجسام المتنزّه قدسه عنها، ولأنّه لو وقف فعله على الآلة لكان بدونها غير مستقلّ فيكون ناقصاً بذاته مستكملاً بغيره، و هو محال.

الثانى والعشرون؛ كونه بصيراً، الى قوله: خلقه واراد اثبات البصر له حيث لا مبصر و لما كان تعالى منزّهاً عن الادراك بآلة البصر، فمعنى كونه بصيراً كونه عالمّاً

---

(١) فى هامش النسخة ما لفظه:

الفرق بين البصر والباصر، والعليم والعالم، والتقدير والقادر، هو أنّ البصر الذى من شأنه ذلك و ان لم يكن هناك ما يبصر اليه، والباصر هو الذى يدرك بالبصر ما يكون موجوداً، وكذا القول فى العليم والعالم والتقدير والقادر.



بالمبصرات، و اطلاق لفظ البصير عليه مجاز اطلاقاً لاسم المسبب على السبب،  
واشار باذ: الى اعتبار الازل فانه اذن لامخلوق لما ثبت ان العالم حادث.

الثالث والعشرون، كونه متوحداً، الى قوله: لفقده، وهو وصف بتفرد بالوحدانية  
لذاته ازلا، اذ المتوحد المطلق من له الوحدانية لذاته، و اشار باذ: لاعتبار الازل ايضاً.  
ولما ثبت ان العالم حادث ثبت انه لاسكن في الازل يقارنه، ولانه ليس من شأنه  
ان يكون له أنيس ينفرد عنه ويستوحش لفقده، اذ الاستيناس والتوحش يتعلقان بميل  
الطبع ونفرته التابعة للمزاج، وقد تنزه تعالى عن ذلك فهو المتفرد بالوحدانية المطلقة  
لابلقياس الى شئ.

الفصل الثاني، في نسبة ايجاد العالم الى قدرته تعالى جملة وتفصيلاً، والاشارة الى  
كيفية ذلك في معرض مدحه تعالى وذلك قوله:

أَنشَأَ الْخَلْقَ إِنِّشَاءً، وَابْتَدَأَهُ ابْتِدَاءً، بِلَا رَوِيَّةَ أَجَالَهَا، وَلَا تَجَرِيَةَ اسْتِفَادَهَا وَلَا حَرَكَهَ  
أَحْدَثَهَا، وَلَا هَمَامَةَ نَفْسٍ أَضْطَرَبَ فِيهَا. أَجَالَ الْأَشْيَاءَ لِأَوْقَاتِهَا وَلَا عَمَّ بَيْنَ مُخْتَلِفَاتِهَا، وَغَرَزَ  
غَرَائِزَهَا، وَأَلْزَمَهَا أَشْبَاحَهَا عَالِمًا بِهَا قَبْلَ ابْتِدَائِهَا مُحِيطًا بِحُدُودِهَا وَأَنْتَهَائِهَا عَارِفًا بِقَرَائِنِهَا  
وَأَحْتَائِهَا. ثُمَّ أَنشَأَ سُبْحَانَهُ فَتَقَّ الْأَجْوَاءَ وَشَقَّ الْأَرْجَاءَ، وَسَكَايِكَ الْهَوَاءِ فَأَجْرَى فِيهَا مَاءً  
مُتَلَاطِمًا تَيَّارُهُ، مُتَرَاكِمًا زَخَاوُهُ. حَمَلَهُ عَلَى مَثْنِ الرِّيحِ الْعَاصِفَةِ، وَالزَّعْزَعِ الْقَاصِفَةِ فَأَمَرَهَا  
بِرَدِّهِ وَسَلَّطَهَا عَلَى شَدِّهِ، وَقَرَّنَهَا إِلَى حَدِّهِ الْهَوَاءَ مِنْ تَحْتِهَا فَتَيَقُّوْا الْمَاءُ مِنْ فَوْقِهَا دَفِيقٌ ثُمَّ  
أَنشَأَ سُبْحَانَهُ رِيحًا أَعْتَقَمَ مَهَبَهَا وَأَدَامَ مُرَبَّهَهَا، وَأَعَصَفَ مَجْرَاهَا، وَأَبْعَدَ مَشْأَهَا، فَأَمَرَهَا  
بِتَضْفِيقِ الْمَاءِ الزَّخَارِ، وَاثَارَةِ مَوْجِ الْبِحَارِ، فَمَخَضَتْهُ مَخَضَ السَّقَاءِ، وَعَصَفَتْ بِهِ عَصْفَهَا  
بِالْقَضَاءِ. تَرُدُّ أَوَّلُهُ إِلَى آخِرِهِ، وَسَاجِيَهُ إِلَى مَا يَرِيهِ حَتَّى عَبَّ عُبَابُهُ. وَرَمَى بِالزَّبْدِ رَكَامُهُ،  
فَرَقَعَهُ فِي هَوَاءٍ مُنْفَتِقٍ وَجَوْ مُنْفَتِقٍ، فَسَوَّى مِنْهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ، جَعَلَ سُفْلَاهُنَّ مَوْجًا مَكْفُوفًا  
وَعُلْيَاهُنَّ سَفًّا مَحْفُوظًا، وَسَمَكًا مَرْفُوعًا، بَغَيْرِ عَمْدٍ يَدْعُمُهَا، وَلَا دِسَارٍ يَنْظُمُهَا ثُمَّ زَيَّنَّهَا  
بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ، وَضِيَاءِ الثَّوَابِقِ، وَأَجْرَى فِيهَا سِرَاجًا مُسْتَطِيرًا وَقَمَرًا مُنِيرًا: فِي فَلَكٍ دَائِرٍ،  
وَسَقْفٍ سَائِرٍ، وَرَقِيمٍ مَائِرٍ. ثُمَّ فَتَقَّ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ الْعُلَا، فَمَلَأَهُنَّ أَطْوَارًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ،  
مِنْهُمْ سُجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ، وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَضِبُونَ، وَصَافُونَ لَا يَتَزَايَلُونَ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ.

لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعُيُونِ، وَلَا سَهْوُ الْعُقُولِ، وَلَا فُتْرَةُ الْأَبْدَانِ، وَلَا غَفْلَةُ النَّسْيَانِ. وَمِنْهُمْ أَمْتَاءُ عَلَى وَحْيِهِ، وَأَلْسِنَةٌ إِلَى رُسُلِهِ، وَمُخْتَلِفُونَ بِقَضَائِهِ وَأَمْرِهِ، وَمِنْهُمْ الْحَقَظَةُ لِعِبَادِهِ، وَالْمَدَنَةُ لِأَبْوَابِ جَنَانِهِ وَمِنْهُمْ النَّائِبَةُ فِي الْأَرْضِينَ السُّفْلَى أَقْدَامُهُمْ، وَالْمَارَقَةُ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا أَغْنَائُهُمْ. وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَفْطَارِ أَرْكَانُهُمْ، وَالْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ أَكْتَافُهُمْ. نَاكِسَةُ دُونِهِ أَبْصَارُهُمْ مُتَلَفَعُونَ تَحْتَهُ بِأَجْنِحَتِهِمْ، مَضْرُوبَةٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ دُونَهُمْ حُجُبُ الْعِزَّةِ، وَأَسْتَارُ الْقُدْرَةِ. لَا يَتَوَهَّمُونَ رَبَّهُمْ بِالتَّصْوِيرِ، وَلَا يُجْرُونَ عَلَيْهِ صِفَاتِ الْمَصْنُوعِينَ، وَلَا يَحْدُونَهُ بِالْأَمَّاكِينِ، وَلَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالنَّظَائِرِ.

أقول :

انشاءه الخلق وابتدائه آياه ايجاده له على غير مثال سبق من غيره.

وقوله : بلا روية أجالها، الى قوله: اضطرب فيها. تنزيه لعلمه تعالى وافعاله عن كفيات علوم الناس وشرائط افعالهم، والروية الفكر، واجالها تقابلها في طلب أصلح الاراء والوجوه فيما يقصد من المطالب، والتجربة مشاهدات من الانسان تتكرر فيستفيد عقله منها علما كليا، والهمامة الاهتمام بالأمر، وبرهان امتناع هذه الكيفيات على علومه تعالى وافعاله، اما الروية والتجربة فلكونها من خواص الانسان وبواسطة آلات جسمانية ممتنع عليه تعالى، و كذلك الحركة من عوارض الجسمية.

واما الهمّة فلكونها عبارة عن الميل النفساني الحازم الى فعل الشيء مع التألم والغم بسبب تصوّر فقدّه، وذلك في حق الله تعالى محال<sup>١</sup>.

وقوله : أجال الاشياء لأوقاتها، اي: ادار كل ذي وقت الى وقته، وربطه به دون ما قبله وما بعده من الاوقات، وكتبه في لوحه المحفوظ وعلمه المبين، واللام في لاوقاتها للتعليل اذ كان كل وقت يستحق بحسب علم الله وحكمته ان يكون فيه ما ليس في غيره، وروى احوال بالحاء، اي: حوّل كلاً الى وقته، وروى اجل أي: جعلها ذات آجال لا يتقدم عليها ولا يتأخر عنها.

وقوله: ولأثم بين مختلفاتها: تنبيه على كمال قدرته تعالى، والملائمة الجمع و

١ - في ش: ممتنع.

ذلك كجمعه في الامزجة بين العناصر الأربعة على اختلافها وتضادها، وبين الأرواح اللطيفة والنفوس المجردة، وبين هذه الأبدان المظلمة الكثيفة على وفق حكمته وكمال قدرته.

وقوله: و غرز غرائزها، اى: اثبتها فيها وركّزها، و غريزة كل شىء طبيعته وخلقه و ما جبل عليه من خاصة او لازم كالتعجب والضحك للانسان، والشجاعة للأسد، والجبن للأرنب، والمكر للشعلب.

وقوله: وألزمها اشباحها، اى: اشخاصها اذ كانت كل طبيعة كلية انما توجد في شخص، و روى اسناخها، والسنخ الأصل اى: جعلها لازمة لأصلها وهى طبائع الموجودات وماهياتها، والضمير فى قوله: والزمها، عائد الى الغرائز ويجوز ان يعود الى الاشياء، ويكون المعنى انه تعالى لما غرز غرائز الاشياء ألزمها بعد كونها كلية اشخاصها.

وقوله: عالماً الى قوله: احنائها: فاحاطته بذلك علمه بما ينحلّ اليه ماهياتها من اجزائها وينتهى به منها، وهى حدودها، أو بما ينتهى به وبحدّها من الأفعال والتهيات<sup>١</sup> وقرائنها ما يقرن منها ويلائمها كالنفس للبدن، وبعض الطبائع لبعض الاشياء دون بعض، و احناؤها ونواحيها وجوانبهما، وبيان ذلك تبيان: انه تعالى عالم بكلّ معلوم من الكليات والجزئيات وقد بيّن ذلك في العلم الالهي.

وقوله: ثم انشأ، الى قوله: سبع سماوات: كالتفصيل لخلق العالم وابتدائه، والأجواء: جمع جَوّ وهو الفضاء الواسع، والأرجاء جمع رجاء مقصور، وهو: الناحية، والسكائك: جمع سكاكة كذوابة وذوائب وهو: الفضاء ما بين السماء والأرض والهواء: المكان الخالي.

واعلم انّ خلاصة ما يفهم من هذا الفصل انه قد كان قبل وجود العالم فضاء واسع، هو الخلاء فى عرف المتكلّمين فأنشأ الله تعالى فيه احياء اجسام العالم، وفتقها اى: شقّها واعدّها لخلق الأجسام وتكوينها فيها، ثم خلق ماءً متلاطماً تيّاره اى: متردداً معظمه، و متراكماً زخاره اى: ممتلئ بعضه فوق بعض، فأجازه فيها اى: اجراه، و روى احاره اى:

<sup>١</sup> - في نسخة ش كذا: اوبها ينتهى به منها وهى حدودها اوبهما وافق به ولائها من الافعال.

اداره فيها، وخلق له ريحا عاصفا، زعزعا اى: شديدة تحمله وتحفظه من جميع جوانبه، متسلطة على شدة وضبطه فى مقارّة بمقتضى امره تعالى وقدرته، وجعلها مقرونة الى حده بحيث لايتوسط بينهما جسم آخر، فصارالماء من فوق الريح متدفقا والخلاء من تحته منفثا واسعا ثم خلق سبحانه ريحا اخرى لتمويج ذلك الماء وتحريكه، فأرسلها واعتقم مهبها الى شدة هبوبها وضبطه، وأرسله بمقدار مخصوص على وفق الحكمة، وروى واعقم مهتها اى: جعل مجراها عقيماً لانبت به يعوقها عن الجريان اولشدة جريانها، ثم ادام مربتها الى اقامتها وملازمتها لتحريك الماء واعصف جريها وأبعد مبدأ نشوها بحيث لايمكن الوقوف عليه وهو قدرته تعالى، ثم أمرها بتصفيق ذلك الماء الزخار شديد الإمتلاء وإثارة امواجه، فمخضته كمخض السقاء وعصفت به كعصفها تردّ اوله على آخره، وساجيه على مائره اى: ساكنه على متحركه، فلما عبّ عبابه اى: علامعظمه ورمى بالزبد ركامه اى متراكمه، رفع الله تعالى ذلك الزبد فى هواء منفث اى خلاء واسع، وكون منه السماوات العلى.

واعلم انه قد أشير الى مثل ذلك فى القرآن الكريم كقوله تعالى (ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ)<sup>١</sup> والمراد بخار الماء، وذهب الى مثله بعض الحكماء القدماء ولفظ القرآن ايضاً موافق لاشارته عليه السلام لأنّ الزبد ايضاً بخار الماء، وهذا الظاهر لاينا- فى كلام المتكلمين فى أنّ الاجسام مؤلفة من الأجزاء التى لا تتجزئ لجواز أن يخلق الله تعالى أول الاجسام من تلك الجواهر ثم يتكوّن باقى الأجسام عن الأجسام الأولى.

واما الحكماء فلما لم يكن الترتيب الذى اقتضته هذه الظواهر فى تكوين الاجسام موافقاً لمقتضى ادلتهم، لتأخر وجود العناصر عندهم عن وجود السماوات، لاجرم احتاجوا الى تأويلها توفيقاً بينها وبين رأيهم فى ذلك، وقد نبهنا فى «الشرح الكبير» على ما يصلح ان يكون تأويلاً على قواعدهم، أو قريباً مما يصلح لذلك<sup>٢</sup>.

وقوله : وجعل سفلاهنّ... الى قوله: بالنظاير.

كالتفسير لقوله، فسوى لأنّ التسوية عبارة عن التعديل والوضع والهيئة التى عليها

١ - سورة فصلت / ١١.

٢ - الشرح الكبير ١/ ١٤٢ ط ايران.

السماءات بما فيهنّ كما شرحه، واستعار لفظ الموج للسماء ملاحظة للمشابهة بينهما في العلوّ واللون، و مكفوفاً ممنوعاً من السقوط.

وقوله : و عليهاهنّ سقفاً محفوظاً، والسقف: اسم للسماء، وحفظه من الشياطين، قال ابن عباس: كانت الشياطين لا تحجب عن السماءات، و كانوا يتخبّرون أخبارها، فلما ولد عيسى عليه السلام، منعوا من ثلث سماءات، فلما ولد محمّد عليه السلام منعوا من السماءات كلّها، فما منهم احد استرق السمع الآرمي بشهاب.

فذلك معنى قوله تعالى (وَحَفِظْنَاَهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ. إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ)<sup>٢</sup> الآية، و سمك البيت: سقفه، وقوله: بغير عمد، تنبيه على عظمة قدرة الله تعالى، و علوّها عن الحاجة في مثل هذا البنيان، و قيامه الى عمد، و تنزيه لها عن مماثلة القدر البشرية في حاجتها الى ذلك فيما يُنسب اليها، والدسار، كالمسمار و نحوه، و إنّما سميت الشهب ثواقب لأنّها يثقب بنورها الهواء، واستعار لفظ السراج للشمس باعتبار إضاءتها لهذا العالم كإضاءة السراج للبيت، والمستطير: المنتشر، والرقيم: من أسماء الفلك، سَمِيَ به لرقمه بالكواكب كالثوب المنقوش، واللوح المكتوب.

واعلم أنّ مجموع هذه الإستعارات تستلزم تشبيه ملاحظة هذا العالم بأسره ببيت واحد في غاية الحسن و الزينة، فالسماء و هو سقفه كقبة خضراء نصبت على الأرض، و حجب ذلك السقف عن مردة الشياطين كما يحمى عرف البيت من مردة اللصوص، و زَيْن بترصيع الكواكب الثاقبة فهو كسقف من زمرد رصع باللؤلؤ والمرجان، وجعل من جملتها كوكبين هما أعظم الكواكب جرماً بحسب الرؤية و أكثرها إشراقاً، جعل أحدهما ضياء النهار، و الآخر ضياء الليل، ثم جعل ذلك سقوفا و طبقات أسكن في كلّ طبقة منها ملائكة، و خواصّ ملكه، و جعل تلك السقوف متحرّكة بما فيها من الكواكب كما أشار اليه بقوله: في فلك دائر، الى قوله: مائر... و جعل حركاتها أسباباً معدّة لتلوّن الكائنات في هذا العالم ليكون أثره تعالى ابداع، و حكمته في خلقه ابلغ، والضمير في قوله: و زَيْنها، يعود الى السبع سماءات، و ذلك لاينا في قوله تعالى: (وَزَيْنَا

١- في ش: الصلاة والسلام.

٢- سورة الحجر / ١٧-١٨.

السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ)<sup>١</sup> فَإِنَّ السَّمَاءَ الدُّنْيَا وَإِنْ لَمْ يَكُن فِيهَا إِلَّا الْقَمَرُ فَإِنَّ سَائِرَ الْكَوَاكِبِ أَيْضًا زِينَةٌ لَهَا فِي الْأَوْهَامِ الْبَشَرِيَّةِ الَّتِي وَرَدَ أَكْثَرُ الْخُطَابِ الشَّرْعِيِّ بِحُسْبِهَا. وَقَوْلُهُ: ثُمَّ فَتَقَ ... إِلَى قَوْلِهِ: الْعَلَى، أَشَارَ إِلَى تَسْوِيَةِ السَّمَاوَاتِ إِشَارَةً جَمِيلَةً فَكَانَتْ قَدَرًا أَوَّلًا خَلَقَهَا كُرَّةً وَاحِدَةً كَمَا عَلَيْهِ بَعْضُ الْمَفْسَّرِينَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: (أَوَّلُ مَا يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا)<sup>٢</sup> ثُمَّ أَشَارَ إِلَى تَفْصِيلِهَا وَتَمْيِيزِ بَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ بِالْفَتْقِ، وَاسْكَانَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ مَلَأً مِنْ مَلَائِكَتِهِ، ثُمَّ إِلَى تَفْصِيلِ الْمَلَائِكَةِ وَرَاتِبِهِمْ مُوَافَقَةً لِلْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَالْأَطْوَارِ: الْحَالَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ وَالْأَنْوَاعِ الْمُتَبَايِنَةِ، وَذَكَرَ مِنْهُمْ أَنْوَاعًا وَأَشَارَ بِالسَّجُودِ وَالرُّكُوعِ وَالصَّغْفَرِ وَالتَّسْبِيحِ إِلَى تَفَاوُتِ رَاتِبِهِمْ فِي الْعِبَادَةِ وَالْخُضُوعِ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّ كُلًّا مِنْهُمْ بِمَرْتَبَةٍ مُعَيَّنَةٍ مِنَ الْكَمَالِ فِي الْعِلْمِ، وَالْقُدْرَةِ، لَيْسَتْ لِمَنْ دُونِهِ، وَكُلٌّ مِنْ كَانَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَكْثَرَ كَانَتْ عِبَادَتُهُ أَعْلَى وَطَاعَتُهُ أَوْفَى. ثُمَّ إِنَّ السَّجُودَ وَالرُّكُوعَ وَالصَّغْفَرِ وَالتَّسْبِيحِ عِبَادَاتٍ مُتَعَارِفَةٌ بَيْنَ النَّاسِ مُتَفَاوِتَةٌ فِي اسْتِزَامِ كَمَالِ الْخُضُوعِ وَالْخُشُوعِ، وَلَا يُمْكِنُ حَمْلُهَا فِي حَقِّ الْمَلَائِكَةِ عَلَى ظَوَاهِهَا لِاخْتِصَاصِ آلَاتِهَا بِبَعْضِ الْحَيَوَانِ، فَتَعَيَّنَ حَمْلُهَا عَلَى غَيْرِ ظَوَاهِهَا، وَالْأَشْبَهَ حَمْلَ الْمَرَاتِبِ الْمَذْكُورَةِ وَتَفَاوُتِهَا عَلَى تَفَاوُتِ كَمَالَاتِهِمْ فِي الْخُضُوعِ وَالْخُشُوعِ لِكِبْرِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى إِطْلَاقًا لِاسْمِ الْمَلْزُومِ عَلَى لَازِمِهِ.

فَالسَّجُودُ، مَرْتَبَةُ الْمُقَرَّبِينَ، وَالرُّكُوعُ مَرْتَبَةُ حَمَلَةِ الْعَرْشِ، وَالصَّافُونَ مَرْتَبَةُ الْحَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ، قِيلَ: أَنَّهُمْ يَقِفُونَ صَفُوفًا لِادَاءِ الْعِبَادَةِ كَمَا حَكَى الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ عَنْهُمْ: (وَأَنَا لِنَحْنُ الصَّافُونَ) وَ(وَأَنَا لِنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ)<sup>٣</sup> وَجَاءَ فِي الْخَبَرِ: أَنَّ حَوْلَ الْعَرْشِ سَبْعِينَ أَلْفَ صَفٍّ قِيَامٌ قَدْ وَضَعُوا أَيْدِيَهُمْ عَلَى عَوَاتِقِهِمْ، رَافِعِينَ أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ، وَمِنْ وَرَائِهِمْ مِائَةُ أَلْفٍ صَفٍّ قَدْ وَضَعُوا الْإِيمَانَ عَلَى الشَّمَائِلِ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ يَسْبِّحُ. وَالْمُسَبِّحُونَ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُمْ الصَّافُونَ لِأَمْرٍ وَالْوَاوُ وَإِنْ اقْتَضَتْ الْمَغَايِرَةُ إِلَّا أَنَّهُمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ صَافُونَ غَيْرَهُمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ مُسَبِّحُونَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ نَوْعًا آخَرَ، وَأَمَّا

١ - سورة فصلت / ١٢.

٢ - سورة الأنبياء / ٣٠.

٣ - سورة الصافات / ١٦٥، ١٦٦.

عدم غشيان النوم والسهو والغفلة والنسيان وفترة الأبدان لهم، فإنّ ذلك من لواحق الأجسام الحيوانية، والملائكة منزّهون<sup>١</sup> عنها فلزم سلبها عنهم.

وأمّا الامناء على وحيه، فيشبه أن يكونوا داخلين فى الأقسام السابقة، وأنّما ذكرهم ثانياً باعتبار وصف الأمانة وإداء الرسالة، والقضاء هنا الأمر المقضى، يقال: هذا قضاء الله اى: مقضيه، وأمّا الحفظة فمنهم حفظة العباد كما قال تعالى: (وَيَرْسُلْ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً)<sup>٢</sup>.

قال ابن عباس: أنّ مع كل إنسان ملكين، أحد هما على يمينه، والآخر على يساره، فإذا تكلم الإنسان بحسنة كتبها من على يمينه، وإذا تكلم بسيئة قال من على اليمين لمن على اليسار: انتظر لعلّه يتوب منها، فان لم يتب كتبت عليه. و أمّا السدنة فهم خزّان الجنة، وقوله: ومنهم الثابتة فى الأرضين السفلى أقدامهم، الى قوله: اكتافهم.

فاعلم أنّ الأوصاف هذه وردت فى صفة الملائكة الحاملين للعرش فى كثير من الأخبار، فيشبه ان يكونوا هم المقصودون بها هاهنا، روى عن ميسرة<sup>٣</sup> أنّه قال: أرجلهم فى الأرض السفلى، ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم، وهم أشدّ خوفاً من أهل السماء السابعة، واهل السماء السابعة أشدّ خوفاً من أهل السماء السادسة، وهكذا إلى سماء الدنيا.

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله وآله وسلم: لما خلق الله تعالى حملة العرش، قال لهم: احملوا عرشي فلم يطيقوا، فقال لهم: قولوا: لاحول ولاقوة الا بالله، فلما قالوا ذلك استقلّ فنفذت أقدامهم فى الأرض السابعة على متن الثرى فلم تستقرّ فكتب فى قدم كلّ ملك منهم اسماً من أسمائه فاستقرّت أقدامهم. وقوله: المناسبة لقوائم العرش اكتافهم، يريد أنّهم مشبهون ومناسبون لقوائم

---

١ - فى نسخة ش: متنزهون.

٢ - سورة الانعام / ٦١. وفى نسخة: له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله. ومنهم حفظة على العباد كما قال تعالى ...

٣ - ابوجميلة ميسرة بن يعقوب الطهوى الكوفى ... صاحب راية على بن ابي طالب عليه السلام.

العرش فى استقرارهم وثباتهم عن التزاييل من تحته أبداً الى ماشاء الله، ولفظ الأكتاف مجاز فى القوى والقدر التى حملت الملائكة جُرم العرش، وشبهها بقوائم العرش المعهود، ووجه الشبه إستقلالها بحمله كالقوائم، والضميران فى أبصارهم وأجنحتهم راجعان الى العرش، وفى الخبر عن وهب بن منبه<sup>١</sup> قال: إنّ لكلّ ملك من حملة العرش ومن حوله أربعة اجنحة اما جناحان فعلى وجهه مخافة أن ينظر الى العرش فيصعق، واما جناحان فيهفو بهما ليس لهم كلام الآ التسبيح والتحميد.

وكتى عليه السلام، بنكس أبصارهم: عن كمال خشيتهم لله تعالى واعترافهم بقصور أبصار عقولهم عن ادراك ما وراء كمالاتهم المقدرة لهم وضعفها عما لا يحتمله من أنوار الله وعظمته تعالى، وإنّ شعاع أبصار ادراكهم منته واقف دون حجب عزّته.

ويحتمل أن يريد بلفظ الأجنحة قواهم وكمالاتهم التى يطيرون بها فى بيدااء جلال الله استعارة، وزيادة الاجنحة: كناية عن تفاوت مراتبهم فى الكمال، ولما كان الطائر عند قبض جناحه كالمتلفع اى: الملتحف به، احتمل ان يكون وصف التلّفع لهم إستعارة لقصور قواهم، وقدرتهم المشبهة للأجنحة وقبضها عن التعلّق بمعلومات الله و مقدوراته. وقوله: مضروبة... الى قوله: القدرة، اشارة الى قصور القوى البشرية عن إدراكهم عن الجسميّة والجهة وقربهم من عزّة مبدعهم الاول. وقوله: ولايتوهمون ربّهم بالتصوير: تنزيه لهم عن الادراكات الوهمية والخيالية لمبدعهم عزّ سلطانه، اذ الوهم أنّما يتعلّق بالمحسوسات ذوات المقادير والأحياء المنزّه قدسه تعالى عنها، وهم مبرؤن عن الأوهام والخيالات البشرية، ولذلك قوله: ولايجرون عليه صفات المصنوعين الى آخره.

لأنّ كل ذلك بقياس وهمى ومحاكاة خيالية له بمصنوعاته المحتاجة الى الامكنة ولها نظائر واشباه، وهم مبرؤن عن الوهم والخيال، وبالله التوفيق.

منها فى كيفية خلق آدم عليه<sup>٢</sup> السلام، وفى هذا الفصل فصلان الفصل الاول قوله فى خلق آدم عليه السلام:

---

١ - ابو عبدالله وهب بن منبه بن كامل بن سيع بن ذى كنان اليماني مات ١١٦ هـ. ضربه يوسف بن عمر بن محمد الثقفى الاموي حتى مات. تهذيب التهذيب ١١/١٦٨.

٢ - فى نسخة ش / الصلاة.



ثُمَّ جَمَعَ سُبْحَانَهُ مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَهْلَيْهَا، وَعَذَبَهَا وَسَبَّخَهَا، تُرْبَةً سَنَّاها بِالماءِ حَتَّى خَلَصَتْ. وَلَا طَها بِالْبَلَّةِ حَتَّى لَزُبَتْ. فَجَبَلَ مِنْها صُورَةَ ذَاتِ أَحْشاءَ وَوُصُولٍ، وَأَغْضَاءٍ وَفُصُولٍ: أَجْمَدَها حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ وَأَصْلَدَها حَتَّى صَلَصَلَتْ لَوْقَتِ مَعْدُودٍ، وَأَمَدٍ مَعْلُومٍ؛ ثُمَّ نَفَخَ فِيها مِنْ رُوحِهِ فَمَثَلَتْ إِنساناً ذا أَذْهانٍ يُجْبِلُها، وَفَكَرَ يَتَصَرَّفُ بِها، وَجَوَارِحَ يَخْتَدِمُها، وَأَدَوَاتٍ يُقَلِّبُها، وَمَعْرِفَةٍ يَفْرُقُ بِها بَيْنَ الْحَقِّ وَالْباطِلِ وَالْأَدْواءِ وَالْمَشامِ، وَالْأَلْوانِ وَالْأَجْناسِ، مَعْجُوناً بِطِيبَةِ الْأَلْوانِ الْمُخْتَلِفَةِ، وَالْأَشْباءِ الْمُتَوَلِّفَةِ، وَالْأَصْدادِ الْمُتَعَادِيَةِ وَالْأَخْلاطِ الْمُتَبَايِنَةِ، مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ، وَالْبَلَّةِ وَالْجُمُودِ؛ وَاسْتَأْدَى اللهُ سُبْحَانَهُ الْمَلَائِكَةَ وَدِيعَتَهُ لَدَيْهِمْ، وَعَهْدَ وَصِيَّتِهِ إِلَيْهِمْ، فِي الإِدْعانِ بِالسُّجُودِ لَهُ، وَالْخُشُوعِ لِتَكْرِمَتِهِ؛ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: (أُسْجُدُوا لِآدَمَ) فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَغْتَرَتْهُ الْحَمِيَّةُ وَغَلَبَتْ عَلَيْهِ الشَّقْوَةُ، وَتَعَزَّزَ بِخَلْقِهِ الثَّارِ وَاسْتَهْوَنَ خَلْقَ الصَّلْصَالِ؛ فَأَعْطاهُ اللهُ النَّظَرَ اسْتِحْقاقاً لِلشَّخْطَةِ، وَاسْتِثْمائاً لِلْبَلِيَّةِ، وَإِنْجَازاً لِلْعِدَةِ؛ فَقَالَ (إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ) ثُمَّ أَسْكَنَ سُبْحَانَهُ آدَمَ داراً أَرْعَدَ فِيها عَيْشَتَهُ، وَآمَنَ فِيها مَحَلَّتَهُ، وَحَدَّرَهُ إِبْلِيسَ وَعَدَاوَتَهُ، فَأَغْتَرَتْهُ عَدُوُّهُ نَفاسَةً عَلَيْهِ بِدارِ الْمُقامِ وَمُرَافَقَةِ الْأَبْرارِ، فَباعَ الْيَقِينَ بِشَكِّهِ، وَالْعَزِيمَةَ بِوَهْنِهِ، وَاسْتَبَدَّلَ بِالْجَدَلِ وَجَلًّا، وَبِالْإِغْتِرارِ نَدماً ثُمَّ بَسَطَ اللهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي تَوْبَتِهِ، وَلَقَّاهُ كَلِمَةَ رَحْمَتِهِ، وَوَعَدَهُ الْمَرَدَّ إِلَى جَنَّتِهِ، وَأَهْبَطَهُ إِلَى دارِ الْبَلِيَّةِ، وَتَناسَلَ الدَّرَجَةُ.

أقول :

إنَّ هذه القِصَّةَ قد كَرَّرَها اللهُ سُبْحانَهُ، فِي كتابِهِ العَزِيزِ فِي سَبْعِ سورٍ، وَهِيَ: الْبَقَرَةُ، وَالْأَعْرافُ، وَالْحَجَرُ، وَبَنِي إِسْرائِيلَ، وَالْكَهْفُ، وَطهَ، وَص، وَذلِكَ لِمَا تَشْمَلُ عَلَيْهِ مِنْ تَذْكِيرِ الْخَلْقِ وَتَنْبِيهِهِمْ مِنْ مَراقِدِ الطَّبِيعَةِ الَّتِي جَذَبَهُمْ إِلَيْها إِبْلِيسُ، وَالتَّحْذِيرِ مِنْ فِتْنَتِهِ، وَحَزَنِ الْأَرْضِ: خِلافِ السَّهْلِ، وَالْمَسْنُونِ ماسِئً بِالْماءِ أَى: أَرْسَلَ عَلَيْهِ فِصْارَ طِيناً، وَلَزَبَتْ بِالْكَسْرِ: لَصِقَتْ، وَصَلَصَلَتْ: انْتَنَتْ، وَقِيلَ صَوَّتْ لِيَسْها، وَلَا طَها بِالْبَلَّةِ: خَلَطَها بِالرَّطوبَةِ، وَجَبَلَ: خَلَقَ، وَالْأَحْشاءَ: الْجَوائِبَ، وَالْوُصُولِ الْمَفاصِلَ: جَمَعَ كَثْرَةَ لَوْصِلَ، وَجَمَعَ الْقَلَّةَ: أَوْصَلَ، وَأَصْلَدَها أَى: جَعَلْها صَلْبَةً مِلْساءً، وَيَخْتَدِمُها: يَسْتَخْدِمُها. وَاعْلَمْ أَنَّ قولَهُ: لَزَبَتْ، إِشارةً إِلَى امْتِزاجِ الْعِناصِرِ، وَخَصَّ الْماءَ وَالْأَرْضَ لَأَنَّهما

الأصل فى تكوين الأعضاء المشاهدة التى تدور عليها صورة الانسان، ونَبّه باختلاف أجزائها على كون ذلك مبادئ اختلاف الناس فى ألوانهم، وأخلاقهم، كما ورد فى الخبر فجاء منهم الأسود والأحمر.

وقوله: خلصت، ولزبت: إشارة الى بلوغها فى الاستعداد الغاية التى معها تكون صورة ما يتكوّن منها. وقوله: فجبل، الى قوله: استمسكت، إشارة الى خلق الصورة الانسانية بتمامها، والضمير فى «منها» راجع الى التربة، وفى أجمدها، وأصلدها، راجعان الى الصورة وأعضائها، فالأجماد لغاية الاستمسك، راجع الى بعضها كاللحم والأعصاب وأشباههما، والأصلاد لغايته راجع الى بعض آخر كالعظام، واسند ذلك الى المدبّر الحكيم، لأنّه العلة الأولى وان كانت هناك أسباب قريبة طبيعية معدّة لذلك.

وأراد بالوقت المعلوم، الوقت الذى يعلم الله تعالى انحلال هذا التركيب فيه، والضمير فى قوله: فيها، راجع الى الصورة كما قال الله تعالى: (ونفخت فيه من روحي)<sup>١</sup> واستعار وصف النفخ لافاضة النفس على البدن واشتعال نورها المعقول فيه كما يشعل النار نافخها، والروح يحتمل أن يراد به جبريل، ونسبته الى الله ظاهرة: ويحتمل أن يراد به وجود الله، ونعمته، وأنما يسمّى روحاً لأنّه مبدأ كلّ حياة وبه قوام كلشئ، ونسبته الى الله ظاهرة، ومن للتبعيض ويحتمل أن يراد به النفس الإنسانية ويكون من زائدة، ونسبت الى الله لشرفها وبدائها عن المواد فلها مناسبة مع علّتها الاولى.

وقوله: ذا اذهان، إشارة الى: القوى الباطنية المدركة، واجالتها: تحريكها فى المدركات، وكذلك قوله: وفكر يتصرّف بها، ولم يرد القوة المفكرة فإنّها فى الانسان واحدة، بل اراد حركات تلك القوة فيما يتصرّف فيه وهى متعدّدة فلذلك جمعها، والجوارح إشارة الى: عامة الأعضاء اذ كانت كلّها خدماً للنفس، والأدوات كاليد، والرجل، والمعرفة التى يفرّق بها هى: قوّة العقل بما لها من المعارف الأولى وهى البديهيّات اذ كان الحقّ والباطل من الأمور الكلّية التى لا يدركها الاّ العقل، وقوله: والأذواق، الى قوله: والأجناس: تنبيه على أنّ للانسان آلات يدرك بكلّ منها واحدة من هذه الأربعة، وآخر الأجناس لأنّ المدرك لها هو العقل اذ كانت أموراً كلّية لكن بواسطة

احساس الحواس المشار إليها بمحسوساتها، ونصب معجوناً على الحال، وطينة الألوان مادتها التي خالطت بدن الانسان فاستعدّ بهالقبول الألوان المختلفة وهى معنى: عجنها بها.

والأشياء المؤتلفة كالعظام والأسنان، والأضداد المتعادية كالكيفيات الأربع التي ذكرها، وهى الحرارة، والبرودة، والبلّة وهى: الرطوبة، والجمود وهى: اليبوسة، والأخلاق المتباعدة هى: الدّم، والبلغم، والصفراء، والسوداء.

وأما المسألة والسرور فهما من الكيفيات النفسانية، وأما عهدالله الى الملائكة وصيته اليهم فهو قوله تعالى: (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين)<sup>٢</sup> والاستيذاء ذلك منهم هو قوله بعد خلقه: (اسجدوا لآدم) واتفق الناس على أنّ سجودهم لآدم لم يكن سجود عبادة لانّها لغيرالله كفر، لكن قال بعضهم: إنّ آدم كان كالقبلة والسجود لله، وتكون اللام كهى فى قول الشاعر فى حقّ عليّ عليه السلام: أليس أول من صلى لقبلتكم<sup>٤</sup>.

وقيل: كان السجود تعظيماً لآدم، وكان ذلك سنة الامم السالفة فى تعظيم أكابرها، وقيل: بل السجود فى اللغة: الخضوع والانقياد، ثمّ اختلفوا فى المأمورين بالسجود، فقيل: هم الملائكة الذين اهبطوا مع ابليس لأنّ الله لما خلق السموات والأرض وخلق الملائكة أهبط منهم ملأ الى الارض يسمون بالجنّ كانوا أخفّ الملائكة عبادة،

---

١ - فى نسخة ش: باطن.

٢ - سورة الحجر / ٢٩.

٣ - فى ش بزيادة: الصلاة و.

٤ - الشعر هذا اختلف فى نسبته، فقيل انه لأبى الفضل العباس بن عبدالمطلب رضى الله عنه، قالها عند بيعة ابى بكر يعرض بها ويمدح عليا عليه السلام، والأبيات هي:

|                             |                               |
|-----------------------------|-------------------------------|
| ماكنت أحسب ان الأمر منصرف   | عن هاشم ثم منها عن ابى الحسن  |
| ليس أول من صلى لقبلتكم      | واعلم الناس بالقرآن والسنن    |
| وآخر الناس عهداً بالتبى ومن | جبريل عون له فى الغسل والكفن  |
| من فيه ما فيهم لايمترون به  | وليس فى القوم ما فيه من الحسن |
| ما ذا الذى ردكم عنه فنعلمه  | ها أنّ بيعتكم من أول الفتن    |

ونسبها بعض الى حسان بن ثابت. وآخرون الى عتبة بن أبى لهب. الغدير ٩٣/٧.

فأعجب إبليس بنفسه وتداخله الكبير، واطلع الله تعالى على ذلك فقال له ولجنده: «أنتي خالق بشراً من طين» الآية.

وقيل: هم كل الملائكة لقوله تعالى: (كلهم اجمعون)، وكذلك اختلفوا في ابليس فقالت المعتزلة: أنه لم يكن من الملائكة لقوله تعالى: (كان من الجن) وهم ليسوا من الملائكة لقوله تعالى: (أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون)، وقول الملائكة: (بل كانوا يعبدون الجن).

وأقول: يشبه ان يكون الخلاف لفظياً لأنه اذا ثبت ان الجن ملائكة اهبطوا الى الأرض لم يكن بين كونه من الجن، و كونه من الملائكة منافاة، و اما الخطاب والجواب فجازان يكون مع الملائكة السماوية.

وقوله: الآ ابليس وقبيله، الى قوله: الصلصال، فقبيله: جماعته من الجن والشياطين، واعتزتهم الحمية وغشيتهم، وذلك من قوله تعالى: (الآ ابليس أبى واستكبر) الآية، وتعزّزهم بخلقه النار قوله: (انا خيرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ) واستضعافهم لخلق الصلصال، كقوله: (اسجد لبشر خلقته من صلصال) واعطاؤه النظرة هو قوله تعالى: (انك من المنظرين)، والنظرة بكسر الظاء: الامهال، وهنا حذف تقديره، فسأل النظرة فأعطاه ذلك فى قوله: (قال انظرنى) الآية، وقوله: استحقاقاً للسخطة اشارة الى قوله تعالى: (ولا تحسبن الذين كفروا انما نملي لهم) الآية، وانجاز العدة كقوله تعالى: (انك من المنظرين) الآية. والخلف فى خبر الله تعالى محال. واستتماماً لليلة اى: بلية بنى آدم به واختبارهم بعصيانه اوطاعته. واسكان آدم، الى قوله: محلته، كقوله تعالى: (فقلنا يا آدم اسكن) الى قوله: (شئتما). والدار: الجنة. وتحذيره اياه كقوله تعالى: (فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك) الى قوله: (فتشقى) وقوله: فاغتره، الى قوله: الأبرار كقوله تعالى: (فوسوس اليه) الآية، والوسوسة: القاء ما يتوهم نافعاً الى النفس مما يخالف او امر الله تعالى، وتزيينه لها ذلك، وقيل: فى سبب عداوته له أنه الحسد بما اكرمه الله تعالى به من اسجاد الملائكة له، وتعليمه ما لم يطلعوا عليه واسكانه الجنة، وهو المشار اليه بالنفاسة هنا، واصل النفاسة: البخل، يقال: نفست عليه بكذا اى: بخلت، وقيل: السبب تباين صليهما ولذلك اثر قوى فى العداوة والمجانبة، وبيعه اليقين بشكه،

والعزيمة بوهنه، كقوله: (فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) قيل: ومعنى ذلك انَّ آدم كان في الجنة على حال يعلمها يقيناً وما كان يعلم عيشه في الدنيا فبدل ذلك اليقين بما شكَّكه فيه ابليس بقسمه. وقوله (اتى لكما من التاصحين) وقيل: بل كان يتيقن عداوته فشكَّكه في ذلك بما حكاه من التصح عن نفسه. وقيل: بل كان يتيقن عهد الله اليه بملازمة طاعته وامره، فلما وسوس له الشيطان نسي ذلك العهد فذلك قوله تعالى: (ولقد عهدنا الى آدم) الآية. وكذلك بدل عزيمته الجازمة على المحافظة على طاعة الله، والصبر عليها بالضعف عن ذلك واستبداله بالجدل وهو السرور وجلاً كما دلَّ عليه بقوله تعالى: (قالا ربنا، الى قوله: الخاسرين) وقوله: ثم بسط الله، الى قوله: رحمته كقوله تعالى: «فتلقَى آدم» الآية. ولقاء اياها افاضها عليه والهمه اياها واستعدا بها لقبوله رحمة الله.

و روى عن ابن عباس انه قال: علّم الله آدم وحواء امر الحجّ، والكلمات التي تقال فيه، فحجّاً، فلما فرغا اوحى الله اليهما اتى قبلت توبتكما.

وعن عائشة: لما اراد الله تعالى ان يتوب على آدم طاف بالبيت سبعاً، والبيت يومئذ ربوة حمراء فلما صلى ركعتين استقبل البيت وقال: اللَّهُمَّ اَنْتَ تَعْلَمُ سِرِّي وَ عَلَانِيَتِي فاقبل معذرتي، وتعلم حاجتي فاعطني سؤلي، وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي، اللَّهُمَّ اِنِّي اسْأَلُكَ اِيْمَاناً تَبَاشِرُهُ قَلْبِي، وَيَقِيناً صَادِقاً حَتَّى اعْلَمَ اَنَّهُ لَنْ يُصِيبَنِي اِلَّا مَا كُتِبَ لِي، وارضني بما قسمت لي، فأوحى الله اليه: يا آدم قد غفرت لك ذنبك ولن يأتيك احد من ذريتك يدعوني بمثل ما دعوتني به الا غفرت ذنوبه، وكشفت همومه، ونزعت الفقر من بين عينيه، وجاءته الدنيا وهولاً يريدتها.

و وعده المردة الى جنته لقوله تعالى (فَإِذَا يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ مِنْ هُنَا أَوْ مِنْ هُنَا فَلْيَقْبَلُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَاسِقُ) الآية. واهباطه الى دارالبليّة وتناسل الذرية فاستبدل بالجدل وجلاً وبالاغترار ندماً، ثم اناب الى الله فبسط له الى آخره، وانما جعل تناسل الذرية في معرض ذم الحال وان كان من كمالات الدنيا لحقارة ذلك بالنسبة الى الكمال، والخير الذي كان فيه آدم في الجنة.

١ - في نسخة ش: واستبد بها.

٢ - في ش بزياة: فمن اتبع هداي.

وَاصْطَفَىٰ سُبْحَانَهُ مِنْ وَلَدِهِ أَنْبِيَاءَ أَخَذَ عَلَى الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ، وَعَلَى تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَمَانَتَهُمْ، لَمَّا بَدَّلَ أَكْثَرَ خَلْقِهِ عَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فَجَهِلُوا حَقَّهُ وَاتَّخَذُوا الْأَنْدَادَ مَعَهُ وَاجْتَالَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ وَاقْتَطَعَتْهُمْ عَنْ عِبَادَتِهِ، فَبَعَثَ فِيهِمْ رُسُلَهُ، وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ لِيَسْتَأْذِنُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ، وَيَذْكُرُوهُمْ مَنَاسِكَ نِعْمَتِهِ، وَيَحْتَجُّوا عَلَيْهِمْ بِالتَّبْلِيغِ، وَيُثِيرُوا لَهُمْ دَفَائِنَ الْعُقُولِ وَيُرْوَهُمُ الْآيَاتِ الْمُقَدَّرَةِ: مِنْ سَفَافِ فَوْقَهُمْ مَرْفُوعٍ، وَمِهَادٍ تَحْتَهُمْ مَوْضُوعٍ، وَمَعَايِشَ تُحْيِيهِمْ وَآجَالَ تُفْنِيهِمْ، وَأَوْصَابٍ تُهْرِمُهُمْ، وَأَخْدَاثَ تَتَابَعُ عَلَيْهِمْ؛ وَلَمْ يُخَلِّ سُبْحَانَهُ خَلْقَهُ مِنْ نَبِيٍّ مُرْسَلٍ، أَوْ كِتَابٍ مُنْزَلٍ، أَوْ حُجَّةٍ لَازِمَةٍ، أَوْ مَحَجَّةٍ قَائِمَةٍ: رُسُلٌ لَا تَقْصُرُ بِهِمْ قِلَّةُ عَدَدِهِمْ، وَلَا كَثْرَةُ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ: مِنْ سَابِقِ سُمَى لَهُ مَنْ بَعْدَهُ، أَوْ غَايِرِ عَرَفَهُ مَنْ قَبْلَهُ: عَلَى ذَلِكَ نُسِلَتِ الْفُرُوزُ، وَمَضَتِ الدُّهُورُ، وَسَلَفَتِ الْآبَاءُ وَخَلَفَتِ الْأَبْنَاؤُ، إِلَى أَنْ بَعَثَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِإِنْجَارِ عِدَّتِهِ، وَتَمَامِ نُبُوتِهِ، مَأْخُودًا عَلَى التَّبَيُّنِ مِثَاقُهُ، مَشْهُورَةً سِمَاتُهُ كَرِيمًا مِلَادُهُ. وَأَهْلُ الْأَرْضِ يَوْمِئِذٍ مِلَلٌ مُتَفَرِّقَةٌ، وَأَهْوَاءُ مُتَشِيرَةٌ وَطَوَائِفُ مُتَشَتِّتَةٌ، بَيْنَ مُسَبِّهِ لِلَّهِ بِخَلْقِهِ أَوْ مُلْحِدٍ فِي أَسْمِهِ، أَوْ مُشِيرٍ إِلَى غَيْرِهِ، فَهَدَاهُمْ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ، وَأَنْقَذَهُمْ بِمَكَانِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ. ثُمَّ اخْتَارَ سُبْحَانَهُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِقَاءَهُ، وَرَضِيَ لَهُ مَا عِنْدَهُ، وَأَكْرَمَهُ عَنْ دَارِ الدُّنْيَا، وَرَغِبَ بِهِ عَنْ مُقَارَنَةِ الْبَلَوَى، فَقَبَضَهُ إِلَيْهِ كَرِيمًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَخَلَفَ فِيكُمْ مَا خَلَفَتِ الْأَنْبِيَاءُ فِي أُمَمِهَا - إِذْ لَمْ يَثْرِكُوهُمْ هَمَلًا: بِغَيْرِ طَرِيقٍ وَاضِحٍ، وَلَا عَلَمٍ قَائِمٍ: كِتَابَ رَبِّكُمْ فِيكُمْ: مُبَيَّنًّا حَلَالَهُ وَحَرَامَهُ، وَفَرَائِضَهُ وَفَضَائِلَهُ، وَنَاسِخَهُ وَمَنْسُوخَهُ، وَرُخْصَهُ وَعَزَائِمَهُ، وَخَاصَّهُ وَعَامَّهُ، وَعِبَرَهُ وَأَمْثَالَهُ، وَمُرْسَلَهُ وَمَحْدُودَهُ، وَمُحْكَمَهُ وَمُتَشَابِهَهُ، مُفَسِّرًا مُجْمَلَهُ، وَمُبَيَّنًّا غَوَامِضَهُ، بَيْنَ مَا خُودَ مِثَاقِي فِي عِلْمِهِ، وَمَوْسِعٍ عَلَى الْعِبَادِ فِي جَهْلِهِ. وَبَيَّنَّ مُثَبَّتٍ فِي الْكِتَابِ فَرَضَهُ وَمَعْلُومٍ فِي السُّنَّةِ نَسَخَهُ، وَوَاجِبٍ فِي السُّنَّةِ أَخَذَهُ، وَمُرَحَّصٍ فِي الْكِتَابِ تَرْكُهُ، وَبَيَّنَّ وَاجِبٍ بِوَقْتِهِ، وَزَائِلٍ فِي مُسْتَقْبَلِهِ. وَبَيَّنَّ بَيْنَ مَحَارِمِهِ: مِنْ كَبِيرٍ أَوْعَدَ عَلَيْهِ نِيرَانَهُ، أَوْ صَغِيرٍ أَرْضَدَلَهُ غُفْرَانَهُ. وَبَيَّنَّ مَقْبُولٍ فِي أَذْنَاهُ، مُوسَّعٍ فِي أَفْصَاهُ.

أقول :

الضمير فى ولده راجع الى آدم عليه السلام، واصطفاه تعالى للانبياء اعدادهم لافاضة الكمال النبوى عليهم، واخذه على الوحي ميثاقهم هوالمشاراليه بقوله (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ) وقوله (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ) الآية، وقوله: لما بدّل تنبيه<sup>١</sup> على وجه الحكمة فى بعثة الانبياء وسببها، وعهدالله الذى بدّلوه هوالمشاراليه بقوله: (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) الآية.

قال ابن عباس: لما خلق الله آدم مسح على ظهره فاخرج منه كل نسمة هوخالقها الى يوم القيامة، فقال: الست بربكم؟ قالوا: بلى فنودى يومئذ: جفّ القلم بما هو كائن الى يوم القيامة.

واعلم أنّه لما كان الانسان تمام العالم<sup>٢</sup> فى الوجود الخارجى فكذلك فى التقدير الالهى المطابق له، ولذلك كان به تمام التقدير وجفاف القلم، ولما كان من شأن الخلق بحسب ما ركب فيهم من القوى البدنية المتنازعة الى كمالاتها ان ينحرفوا عن الاستقامة الى عهدالله ويتخذوا الانداد معه، ويجهلوا حقّه للغفلة بحاضر لذاتهم عن دوام شكره، وان يحتالهم الشياطين اى: يقطعهم عن معرفته لاجرم وجب فى الحكمة الالهية ان يختصّ صنفاً منهم بكمال اشرف يقتدر معه امناء ذلك الصنف على تكميل الناقصين ممن دونهم، وهم صنف الانبياء عليهم السلام والغاية منهم ما اشار اليه عليه السلام بقوله: ليستأدوهم ميثاق فطرته اى: يطلبون منهم اداء ما عهد اليهم به حين خلقهم من العبودية والاستقامة عليها ويذكّرهم ما نسوه من نعمته ويحتجّوا عليهم بتبليغ الرسالات ويثيروا لهم جواهر الادلة على وحدانيته تعالى وتفردّه باستحقاق العبادة فما هو مركزوز فى فطرتهم وفى قوتها<sup>٣</sup> علمه كالمدفون فيها والمغضى بشوائب الهيات البدنية وقوله: يرشدوهم الى وجوهها، ليستدلّوا بما يشاهدونه من الحكمة فى خلق السموات والارض وامر معاشهم واسباب حياتهم وموتهم مما عدّوه. وقوله: ولم يخل الله الى قوله:

١ - فى نسخة ش بزيادة: يدل.

٢ - فى ش: العالمين.

٣ - فى نسخة ش بزيادة: على.

وخلقت الانبياء، اشارة الى : بيان عنايته بالخلق فى تواتر الرسل اليهم لغاية جذبهم الى جناب عزته، كقوله تعالى: (وان من امة الا خلا فيها نذير)<sup>١</sup> ثم من لطفه تعالى انه لما كان من ضرورة النبى ان يموت ولا يمتد زمانه، انزل عليه كتابا يكون باقياً بعده ماشاء الله، يكون مشتملاً على كل المطالب والمصالح النازمة لهذا العالم بحيث لو كان النبى عليه السلام موجوداً لم يزد على ما تضمنه من الدعاء فيه الى عبادته تعالى وتذكير الخلق منسى عهده، وقصص اخبار الماضين والعبر اللاحقة للاولين، وفيه الحجج البالغة والدلائل القاطعة وغير القاطعة مما يصلح العباد فى امر المعاش والمعاد، ومعنى قوله: أرسل الى قوله: لهم انهم، وان كانوا قليلى العدد بالنسبة الى كثرة الخلق المكذبين لهم كما هو المعلوم من حال كل نبى بعث الى امة، فان ذلك لا يوليهم قصوراً عن اداء ما كلفوا من تبليغ الرسالة وحمل الخلق على ما يكرهون مما هو مصلحة لهم، و«من» فى قوله: من سابق<sup>٢</sup> للتبيين، والمراد ان السابق منهم قد اطلع الله تعالى على العلم بوجود اللاحق له، فبعضهم كالمقدمة لوجود البعض وتصديقه، كعيسى عليه السلام اذ قال: (ومبشراً برسول)<sup>٣</sup> الآية ومن لا حق سماه من قبله كمحمد صلى الله عليه وآله.

وقوله: وعلى ذلك، اى: الاسلوب والنظام الالهى مضت الامم خلقاً عن سلف، وقد ساق عليه السلام فى هذه الخطبة من لدن آدم الى ان انتهى الى بعثة محمد عليه السلام، اذ هو الغاية من طينة النبوة وخاتم التبيين. ثم اشار الى بعض غايات بعثته وهى انجاز عذته لخلقه ببعثته على السنة الرسل السابقين، واتمام نبوته لغايتها، ومأخوذاً على النبيين ميثاقه حال وذلك الاخذ هو المشار اليه، بقوله تعالى: (واذا اخذ الله ميثاق النبيين)<sup>٤</sup> الى قوله (ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه)<sup>٥</sup> وسماته علامات نبوته فانها كانت ظاهرة فى الميثاق، وفى احوال تعرفها الرهبان والكهان وعلماء اهل الكتاب، وكرم

١ - سورة فاطر / ٢٤.

٢ - فى نسخة ش بزيادة: على.

٣ - فى ش هكذا: من سابق راجعة الى النبيين.

٤ - سورة الصف / ٦ وفى ش بزيادة: يأتى من بعدى اسمه احمد.

٥ و ٦ - سورة آل عمران / ٨١.



ميلاده طهارة أصله عن الفساد، ونبّه على فضل بعثته بذكر احوال الناس حين البعثة من اختلاف الاراء، وتشّتت الاهواء، وتفرّق الاديان والمذاهب بين من عليه اسم الملة، وهم المذاهب الثلاثة وبين غيرهم من عبدة الاصنام والمعتزلة وقد نبّهنا على اصناف منهم فى الاصل، والمشبهة: بقية اصحاب الملل.

فانّ الغالب عليهم التجسيم، وتشبيه الصانع ببعض مصنوعاته، والملحد فى اسمه من عدل باسمائه عن الحقّ بتحريفها عمّا هو عليه الى اسماء اشتقوها لأوثانهم منها: كالكالات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المتان، والمشير الى غيره كالدهرية وغيرهم من عبدة الأوثان والكواكب.

وقوله: وخلف فيكم، الى قوله: قائم، وذلك أنّه لما كان التّبى ليس مما يتكوّن وجوده مثله فى كل وقت وجب ان يشرّع للناس بعده من أمورهم ستّة باقية باذن الله، وامره ووحيه، والغاية من ذلك هو استمرار الخلق على معرفة الصانع ودوام ذكره، وذكر المعاد مع انقراض القرن الذى يلى التّبى ومن بعده مع ما وجب ان يأتيهم به من الكتاب من عند الله الوافى لجميع المطالب الالهية ولا بدّ ان يعظّم أمره، ويسنّ على الخلق دراسته و تعليمه ليدوم به التذكّر لله سبحانه، والملا الأعلى من ملائكته، واشرف الكتب المنزلة، والسّنن ما خلفه رسول الله صلى الله عليه وآله فى امته من الكتاب العزيز وستّة الكريمة كما تحقّق ذلك العلماء العارفون بأسرار الكتب الالهية والتواميس الشرعية.

ولفظ العلم: مستعار لما يهتدى به الخلق من قوانين الشرائع. وقوله: كتاب ربكم: بدل من ما، والمراد «بما» نوع ما خلفت الانبياء فى اممها من الحقّ وذلك هو ما يشتمل عليه الكتاب مما لا يخالف فيه نبيّ نبياً من القوانين الكلية، كالتوحيد، وأمر المعاد، و تحريم الكبائر، ومبيّنا نصب على الحال عن خلف، وذو الحال ضمير للنبيّ صلى الله عليه وآله. وقوله: حلاله، الى آخره: تفصيل لما اشتمل عليه الكتاب من القوانين الكلية التى عليها مدار اصول الفقه، فمنها الاحكام الخمسة الشرعية. و اشار بحلاله: الى المباح والمكروه منها. وبحرامه: الى المحظور، وبفضائله: الى المندوب، وبفرائضه: الى الواجب، ومنها الناسخ والمنسوخ، والنسخ عبارة عن: رفع، مثل الحكم الثابت بالتّص الممتدّ بحكم آخر مثله. فالناسخ هو: الحكم الرافع والمنسوخ هو: الحكم المرفوع وهما

فى الكتاب العزيز كقوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا)<sup>١</sup> الى قوله (وعشرًا) فإنه ناسخ لقوله تعالى : (متاعاً الى الحول غير اخراج)<sup>٢</sup>.

ومنها رخصه وعزائمه، والرخصة عبارة عن: الاذن فى الفعل مع قيام السبب المحرّم له لضرورة لقوله تعالى : (فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر)<sup>٣</sup> والعزيمة ما كان من الاحكام الشرعية جارياً على وفق سببه الشرعى كقوله تعالى : (اقموا الصلاة)<sup>٤</sup> ومنها عامة وخاصة، والعام هو اللفظ المستغرق بوضعه الواحد لجميع ما يصلح له، كقوله تعالى : (فسجد الملائكة كلّهم أجمعون)<sup>٥</sup> والخاص هو: ما لم يتناول الجميع بالنسبة الى ما تناوله، كقوله : (إلا ابليس)، ومنه عبرة، والعبرة: الاسم من الاعتبار واشتقاقها من العبور لأنّ ذهن الانسان ينتقل فيها من امر الى امر، وهى كماورد فيه من قصص الاولين بالمصائب النازلة بهم التى تنقل ذهن الانسان باعتبارها الى تقديرها فى نفسه وحاله، فيحصل بذلك انزجاره ورجوعه الى الله، كقوله تعالى : (فأخذهُ اللهُ نكالَ الآخرةِ والأولى إن فى ذلك لعبرة لمن يخشى)<sup>٦</sup> ونحوه.

ومنها امثلة<sup>٧</sup> وهى كقوله تعالى (انما مثلُ الحياة الدنيا كماءٍ انزلناه)<sup>٨</sup> الآية. و منها المرسل والمحدود، وهما فى عرف اصول الفقه المطلق والمقيّد، مثال المطلق قوله تعالى فى كفارة الظهار: (فتحريرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا)<sup>٩</sup> والمقيّد كقوله: (فتحريرُ رَقَبَةٍ مؤمِنَةٍ)<sup>١٠</sup> وقد ذكرنا الفرق بين المطلق والعام فى الأصل.

---

١ - سورة البقرة / ٢٣٤.

٢ - سورة البقرة / ٢٤٠.

٣ - سورة البقرة / ١٨٤.

٤ - وردت هذه الجملة فى ١٣ آية.

٥ - سورة الحجر / ٣٠. وسورة ص / ٧٣.

٦ - سورة النازعات / ٢٥ و ٢٦.

٧ - فى ش: امثاله.

٨ - سورة يونس / ٢٤.

٩ - سورة المجادلة / ٣.

١٠ - سورة النساء / ٩٢.

و منها محكمة و متشابهة، والمحكم فى الاصطلاح العلمى هو: راجح الافادة لاحد مفهوماته المحتملة للارادة منه من دون قرينة. فمنه النص وهو: الراجح المانع من النقيص كقوله تعالى: (وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ومنه الظاهر وهو: الراجح غير المانع من النقيص كقوله تعالى: (أَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ) فأنه ظاهر العموم فى جميعهم وان احتمل بعضهم، و يقابله المتشابه وهو غير راجح الافادة لاحد مفهوماته، فمنه المجمل وهو غير راجح الافادة لاحدها ولا مرجوحها<sup>١</sup> كقوله تعالى (ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ) فأنه محتمل للحيض والظهر على سواء. ومنه المتأول وهو: غير راجح الافادة لكنّه مرجوحها كقوله تعالى: (بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ) اذ المراد غير ظاهره، وهو المراد بالمبين اذ بين بغير لفظه، والتفسير هو: التبيين، والغوامض: دقائق المسائل، ونسب بيان هذه الامور الى الرسول عليه<sup>٢</sup> السلام لكونه هو الموضح لها بسنته.

وقوله: بين مأخوذ الى آخره، تفصيل لاحكام الكتاب باعتبار آخر و ذكر منها اقساماً:

احداها، ما أخذ على الخلق ميثاق تعلمه ولم يوسع لهم فى جهله، كوحداية الصانع فى قوله تعالى: (فاعلم انه لا اله الا الله) وقوله: (وليعلموا انما هو اله واحد).  
وثانيها، ما لا يتعين على الكافة العلم به، بل يعذر بعضهم فى جهله كالايات المتشابهات، و اوائل السور كقوله: (كهيعص) و (يس).

وثالثها، ما هو مثبت فى الكتاب فرضه، معلوم فى السنة نسخه كقوله تعالى: (وَاللّٰتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ) الى قوله: (سبيلا)<sup>٣</sup> فكانت الثيب اذا زنت فى بدو الاسلام تمسك فى البيوت<sup>٤</sup> الى الممات، والبكر تؤذى بالكلام ونحوه بمقتضى هاتين الآيتين، ثم نسخ ذلك فى حق الثيب بالرجم، وفى حق البكر بالجلد والتعذيب بحكم السنة.

١ - فى نسخة ش: مرجوحاً.

٢ - فى ش: الصلاة والسلام.

٣ - سورة النساء / ١٥.

٤ - فى ش، البيت:

ورابعها، ما هو مثبت في السنة أخذ مأذون في الكتاب في تركه<sup>١</sup> كالتوجه الى بيت المقدس في أول الاسلام بحكم السنة ثم نسخ بقوله تعالى: (فول وجهك شطر المسجد الحرام) الآية.

وخامسها، ما يجب لوقته، ويزول في مستقبله كواجب الحج. وقوله: ومباين بين محارمه عطف على المجزورات السابقة، والمحارم محال حكم الحرمة اى: وحكم مباين بين محال اى: مفروق بينها بالشدة والضعف والوعيد على بعضها، والغفران لبعضها، وقوله: من كبير: تفصيل لها وما اوعده عليه نيرانه كالقتل في قوله تعالى: (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) الآية، والصغير: الذى ارصد له غفرانه. قال الفقهاء: كالتطيف بالحبّة وسائر الصغائر وارساد الغفران لها في الكتاب العزيز كقوله تعالى: (انّ ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) ونحوه من آيات وعده بالمغفرة<sup>٢</sup>. منها:

وَفَرَضَ عَلَيْكُمْ حَجَّ بَيْتِهِ الْحَرَامِ، الَّذِي جَعَلَهُ قِبْلَةً لِلْأَنَامِ، يَرِدُونَهُ وَرُودَ الْأَنْعَامِ، وَ يَأْلَهُونَ إِلَيْهِ وَلُؤْلُؤَ الْحَمَامِ، جَعَلَهُ سُبْحَانَهُ عَلَامَةً لِّتَوَاضُعِهِمْ لِعَظَمَتِهِ، وَإِدْعَائِهِمْ لِعِزَّتِهِ، وَ اخْتَارَ مِنْ خَلْقِهِ سَمَاعًا أَجَابُوا إِلَيْهِ دَعْوَتَهُ، وَصَدَّقُوا كَلِمَتَهُ، وَوَقَفُوا مَوَاقِفَ أَنْبِيَائِهِ، وَتَشَبَّهُوا بِمَلَائِكَتِهِ الْمُطِيفِينَ بِعَرْشِهِ: يُحَرِّزُونَ الْأَرْضَ بِأَرْبَاحٍ فِي مَشَجَرِ عِبَادَتِهِ، وَيَتَبَادَرُونَ عِنْدَ مَوْعِدِ مَغْفِرَتِهِ، جَعَلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِلْإِسْلَامِ عِلْمًا، وَلِلْعَائِدِينَ حَرَمًا، فَرَضَ حَجَّهُ، وَأَوْجَبَ حَقَّهُ، وَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ وَفَادَتَهُ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ).

اقول :

أشار في هذا الفصل الى وجوب حج البيت الحرام ومئة الله تعالى على خلقه

١- في ش زيادة او ذلك.

٢- في ش: على المغفرة.

بذلك، و الى بعض اسرار وضعه، والحرام: إتما بمعنى المحرم كقوله تعالى: (عند بيتك المحرم) فإنّ العرب كانت تحرم فيه ما تستحلّ في غيره من القتل، والقتال، وإتما بمعنى الحرم كزمان وزمن، لكونه آمناً لمن دخله ومانعاً له، ووجه شبه ورود الناس له ورود الانعام ازدحامهم عليه ومحبتهم له كازدحام الابل العطاش على الماء.

وقوله: ويألهون اليه، أى يشتدّ وجدهم به فى كل عام، ويشتاقون الى وروده كما يشاق الحمام الساكن به اليه عند خروجه، ومنه قوله: جعله الى قوله: لعزته، وذلك أنّ العقل لما لم يكن ليتهدى الى اسرار اعمال الحجّ لم يكن الباعث عليها فى اكثر الخلق الا الامر المجرد، وقصد امتثاله من حيث هو واجب الاتباع فقط وفيه كمال الرقّ و خلوص الانقياد لله، فمن فعل ما أمر به من اعمال الحجّ كذلك فهو المخلص الذى ظهرت عليه علامات المخلص المتواضع المذعن لجلال الله ربّ العالمين.

ولما كان تعالى عالم الغيب والشهادة لم يمكن أن يقال أنّ تلك العلامة مما يستفيد بها علما بأحوال عبيده من طاعتهم ومعصيتهم، فهى علامة لغيرهم من الناس، و قوله: واختار، الى قوله: دعوته، فالسمع: جمع سامع وهم الحاجّ<sup>١</sup> فى قوله تعالى: (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي جَاعِلُكُمْ لِلدِّينِ غَيْرَ مُتَعَدِّينَ فِي أُمُورٍ) وفى الخبر أنّ ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء البيت جاءه جبريل عليه السلام فأمره أن يؤدّن فى الناس بالحجّ، فقال ابراهيم: وما يبلغ صوتى، قال الله: اذّن وعلّيّ البلاغ، فعلا ابراهيم المقام، واشرف به، حتى صاركا طول الجبال، واقبل بوجهه يمينا وشمالاً وشرقاً وغرباً ونادى يا ايّها الناس كتب عليكم الحجّ الى البيت العتيق فاجيبوا ربكم، فأجابه من كان فى اصلاّب الرجال، وارجام النساء: لييك اللهم لييك... وفيه اشارات لطيفة نبهنا عليها فى الأصل<sup>٢</sup>.

منها أنّ اجابة من كان فى الأصلاّب والأرحام اشارة الى ما كتب بقلم القضاء فى اللوح المحفوظ من طاعة المطيع لهذه الدعوة على لسان ابراهيم عليه السلام، ومن بعده من الانبياء وهم المراد بالسمع الذين اجابوا دعوته لحجّهم وصدّقوا ما بلغه عن ربّه تعالى، وفى قوله: وقفوا مواقف انبيائه، وشبهوا بملائكته المطيفين بعرشه، استدراج حسن للطباع

١ - فى نسخة ش: الحجاج.

٢ - شرح نهج البلاغة الكبير ١/ ٢٣٣.

اللطيفة وجذب لها الى هذه العبادة بذكر التشبيه بالأنبياء والملائكة.

واعلم أنّ الطواف المطلوب هو طواف القلب بحضرة الربوبية، وإنّ البيت مثال ظاهر في عالم الشهادة لتلك الحضرة التي هي عالم الغيب، كما أنّ الانسان الظاهر في هذا العالم مثال للانسان الباطن الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب، وإنّ عالم الشهادة مرقاة ومدرج الى عالم الغيب لمن فتح له باب الرحمة، والى هذه الموازنة وقعت الإشارة النبوية، فإنّ البيت المعمور في السماء بازاء الكعبة وإنّ طواف الملائكة به كطواف الانس بهذا البيت، ولك ان تسمّى ذلك البيت والحضرة المقدسة بالعرش ولما قصرت مرتبة اكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف امروا بالتشبه بهم بحسب الامكان، و وعدوا بأنّ من تشبه بقوم فهو منهم، وكثيرا ما يزداد ذلك التشبه الى ان يصير المتشبه في قوّة المشبه به، والذي يبلغ تلك المرتبة فهو الذي يقال إنّ الكعبة تزوره وتطوف به على ما رواه بعض المكاشفين لبعض اولياء الله.

وقوله: يحرزون، الى قوله: مغفرتهم... استعارة لفظ المتجر للحركات في العبادة، و لفظ الارباح لثمرتها في الآخرة من كرامة الله.

ولما كان الاسلام والحق هو الطريق الى الله تعالى استعار لفظ العلم للحج بالنسبة اليه، لأنّ به يكون سلوك طريق الله، القبلة في الاسلام كالعلم للطريق، والوفادة القدوم للاسترفاد، ولفظه مستعار للحج لانه قدوم الى بيت الله طلباً لفضله وثوابه، والآية لبيان سبب وجوبه وهي خبر في معنى الامر، وبالله التوفيق.

## ٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

تَعَدَّ انصرافه من صفين

أَحْمَدُ أَتَيْتُمَا لِنِعْمَتِي، وَأَسْتَيْسَلَمًا لِعِزَّتِي، وَأَسْتَعِصَامًا مِنْ مَعْصِيَتِي وَأَسْتَعِينُهُ فَاقَّةً إِلَى كِفَايَتِي؛ إِنَّهُ لَا يَصِلُ مَنْ هَدَاهُ، وَلَا يَنْتَلِ مَنْ عَادَاهُ وَلَا يَنْفَقِرُ مَنْ كَفَاهُ؛ فَإِنَّهُ أَرْجَحُ مَاؤَزِنَ، وَأَفْضَلُ مَاخِرِنَ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، شَهَادَةً مُتَّحِنًا إِخْلَاصُهَا، مُعْتَقِدًا مُصَاصُهَا نَتَمَسَّكُ بِهَا أَبَدًا مَا أَبْقَانَا، وَنَذْخِرُهَا لِأَهْوِيلِ مَا يَلْقَانَا، فَإِنَّهَا عَزِيمَةُ الْإِيمَانِ، وَفَاتِحَةُ الْإِحْسَانِ، وَ

مَرْضَاةَ الرَّحْمَنِ، وَمَذْحَرَةَ الشَّيْطَانِ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ بِالَّذِينَ الْمَشْهُورِ، وَالْعَلَمِ  
الْمَأْثُورِ وَالْكِتَابِ الْمَسْطُورِ، وَالنُّورِ السَّاطِعِ، وَالضِّيَاءِ اللَّامِعِ، وَالْأَمْرِ الصَّادِعِ، إِزَاحَةً  
لِلشُّبُهَاتِ، وَاحْتِجَاجاً بِالْبَيِّنَاتِ، وَتَحْذِيرًا بِالْآيَاتِ، وَتَخْوِيفًا بِالْمَثَلَاتِ وَالنَّاسُ فِي فِتْنٍ  
أَنْجَذَمَ فِيهَا حَبْلُ الدِّينِ، وَتَزَعَزَعَتْ سَوَارِي الْيَقِينِ، وَاخْتَلَفَ النَّجْرُ، وَتَشَتَّتَ الْأَمْرُ، وَ  
ضَاقَ الْمَخْرَجُ وَعَمِيَ الْمَصْدَرُ، فَالْهُدَى خَامِلٌ، وَالْعَمَى شَامِلٌ: عُصِيَ الرَّحْمَنُ، وَنُصِرَ  
الشَّيْطَانُ، وَخُذِلَ الْإِيمَانُ، فَانْهَارَتْ دَعَائِمُهُ، وَتَنَكَّرَتْ مَعَالِمُهُ، وَدَرَسَتْ سُبُلُهُ، وَغَفَتْ  
شُرُكُهُ: أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَسَلَكُوا مَسَالِكَهُ، وَوَرَدُوا مَتَاهِلَهُ، بِهِمْ سَارَتْ أَعْلَامُهُ وَقَامَ لَوَاؤُهُ،  
فِي فِتْنٍ دَاسَتْهُمْ بِأَخْفَافِهَا، وَوَسَّطَتْهُمْ بِأُظْلَافِهَا، وَقَامَتْ عَلَى سَنَابِكِهَا، فَهُمْ فِيهَا تَائِهُونَ  
حَائِزُونَ جَاهِلُونَ مَقْتُونُونَ، فِي خَيْرِ دَارٍ وَشَرِّ جِيرَانٍ نَوْمُهُمْ سَهَادٌ، وَكُحْلُهُمْ دُمُوعٌ، بِأَرْضٍ  
عَالِمُهَا مُلْجَمٌ، وَجَاهِلُهَا مُكْرَمٌ.

اقول :

جعل عليه السلام لحمده تعالى غايتين :

احدهما، الاستتمام لنعمته لاستعداد العبد بشكرها للمزيد منها.

الثانية، الاستسلام لعزته وهو: الانقياد لها بكمال الحمد على النعمة وقوله تعالى :  
(لَئِنْ شَكَرْتُمْ) الآية، برهان الاولى وفيه تنبيه على الثانية، ولما كانت هاتان الغايتان  
لا تمام لهما بدون عصمته عن ورطات المعاصي والمعونة بكفايته على الدواعي المهلكة،  
جعل طلب العصمة غاية اخرى هي الوسيلة الى الاولتين، وعقب ذلك الحمد بطلب المعونة  
منه على تمام الاستعداد لما طلب<sup>١</sup>، وأشار الى علة تلك الاستعانة وهي الفاقة الى كفاية  
دواعي التفریط والافراط بالجذبات الالهية.

وقوله : أنه لا يضلّ، الى قوله: كفاه، تعليل لاستعانته على تحصيل الكفاية بكونها  
مانعة من دواعي التفریط والافراط، فيستقيم العبد بها على سواء الصراط، وذلك  
هدى الله الذي لا ضلال معه، وبكونها مانعة من الفقر الى غيره تعالى، ومن معاداته

١ - هذه الجملة: وعقد ذلك الحمد- لما طلب. غير موجودة في ش.

المستلزمة لعدم النجاة من عباده، ولفظ المعادة مجاز فيما يلزمها من البعد عن الرحمة. ولايئل اى: لاينجو. وقوله: فأنه ارجح، قيل: الضمير راجع الى ما دلّ عليه قوله احمده من المصدر على طريقة قولهم: من كذب كان شرّاً له، ويحتمل ان يعود الى الله. ولفظا الخزن والوزن: مستعاران لعرفانه، والمعقول منه الراجح فى ميزان العقل على كلّ معلوم والمخزون فى اسرار النفوس القدسية.

وقوله: فى الشهادة ممتحناً اخلاصها اى: مختبر نفسه فى اخلاصها، وعرائها عن الشبهة والشرك الخفى، ومصاص الشىء: خالصه. وقوله: نتمسك بها الى آخره، و مدحرة الشيطان اشارة الى: وجوب التمسك بها. والاهاويل: الامور المخوفة فى الآخرة وعلل ذلك الوجوب بأوصاف اربعة.

وهى كونها عزيمة الايمان اى: عقيدته المطلوبة لله من خلقه ومازاد عليها كمال لها. ثم كونها فاتحة الاحسان اذ بها يستعدّ لاحسان الله فى الدارين ثم كونها مرضاة الرحمن اى: محلّ رضاه، ثم كونها مدحرة للشيطان اى: محلّ دحره وهو طرده وابعاده، و ذلك أنّ غاية الشيطان من الانسان الشرك بالله، والكلمة باخلاص تنفيه بأقسامه، وتبعد الشيطان عن مراده. واستعار لفظ العلم والنور والضياء: لما جاء به الرسول عليه السلام من الكتاب و السنة لهداية الخلق به فى ظلمات الجهل الى صراطه<sup>١</sup>. والامر الصادع الذى شقّ عصا المشركين وصدع صفاتهم. وقوله: ازاخه الى قوله: بالمثلات، اشارة الى: وجوه مقاصد البعثة فاهمّها ازاخه الشبهات عن قلوب الخلق، ثم الاحتجاج عليهم بالبيّنات الواضحة والمعجزات، ثم تحذيرهم بالآيات المنذرة والجذب بها الى المطالب منهم، ثم تخويفهم بالمثلات: جمع مثله بفتح الميم وضمّ الثاء، اى: العقوبات النازلة بالامم السالفة. وقوله: والناس فى فتن الى آخره، يشبه أن يكون كلاماً ملتقطاً جمعه السيّد على غير نظام، والواو يحتمل ان يكون للحال والعامل ارسله، والفتن المذكورة هى فتن العرب فى الجاهليّة و حال البعثة. وخيرداريعنى: مكة. وشرّجيران يعنى: قريشاً. والعالم الملجم: هو من كان عالماً بصدق الرسول وبعثته فهو ملجم بلجام التقيّة والخوف. والجاهل المكرم: هو من كذّبه ونابذه، ويحتمل ان يكون الواو للابتداء. والذمّ لأهل

---

١ - فى ش: صراط الله.



زمانه، و ما هم فيه من الفتن بسبب تفرق كلمتهم. و ذكر من المذايم التى حصل الناس عليها اموراً يرجع حاصلها الى ترك مراسم الشريعة و ارتكاب طريق الباطل، و استعار لفظ الحبل: لما يتمسك به من الدين، و وصف الجذم و هو القطع: لتركهم التمسك به، و لفظ السوارى: لقواعد الدين كالجهد، و وصف التزعزع: لعدم استقامته بهم و تخاذلهم عنه، و لأهل الدين الذين بهم يقوم و تزعزعها لموتهم او خمولهم خوفاً من الظالمين. و النجر: الاصل و أراد به ما كان يجمع الناس من الدين الذى تفرقوا عنه، و غطت على اعينهم ظلمات الشبهات عليه، فضاقت المخرج منها عليهم و عمى مصدرهم عنها اى: وعموا عن المصدر، و اسنده الى المفعول مجازاً، و خمول الهدى: سقوط انوار الدين بينهم و عدم استضاءتهم بها فهم مشمولون بالعمى عنه. و نصرة الشيطان: اتباع آرائه و بذلك يكون عصيان الله، و خذلان الايمان به، و انهيار دعائمه اى: سقوطها و معالم الايمان: آثاره. و تنكرها: انمحاؤها من القلوب.

و الشرك: جمع شركة بفتح الشين و الراء، و هى معظم الطريق و اراد بها ادلة الدين و أراد بعفائها عدم الاثر بها لعدم سالكها، و مسالك الشيطان و مناهله: ما يجرحهم اليه من الملاهى و اعلامه و لوائه. اما القادة اليه او شبههم القادة الى الباطل.

و قوله: فى فتن داستهم، متعلق بقوله: سارت ان اتصل الكلام او بغير ذلك مما لم يذكره السيد، و استعار للفتن وصف الدوس و الوطى، و رشح بذكر الاخفاف و الاظلاف. و السنايك: و هى رؤس الحوافر جمع سنبة ملاحظة لشبهها بالحيوانات المشار اليها فيما تطاءه، و تيههم اى فى ظلمات الجهل، و فتنتهم ابتلاؤهم بذلك. و قيل: اراد بخير، دار الشام لانها الأرض المقدسة، و بشر جيران يعنى: القاسطين. و قوله: نومهم سهاد، و كحلهم دموع: كناية عن شدة اهتمامهم بأحوالهم و عدم استقرارهم من الفتن. و قوله: بارض عالمها ملجم يعنى: نفسه، و جاهلها مكرم: يريد معاوية. و قيل: اراد بخير، دار العراق، و شر جيران: اصحابه المستصرخ بهم لتخاذلهم عن اجابته للجهد.

و منها يعنى آل النبى عليه الصلاة والسلام:

هُم مَوْضِعُ سِرِّهِ، وَلَجَأُ أَمْرِهِ، وَعَيْبَةُ عِلْمِهِ، وَمَوْئِلُ حُكْمِهِ، وَكُھُوفُ كُتُبِهِ، وَجِبَالُ دِينِهِ بِهِمْ

أَقَامَ اتِّجَتَاءَ ظَهْرِهِ، وَأَذْهَبَ أَرْبَعَادَ فَرَائِصِهِ.

أقول :

اللبأ والملجأ والموئل: المرجع، وذلك أنهم ناصروه، واستعار لفظ العيبة لهم باعتبار حفظهم لاسراره وعلومه وهم مرجع حكمه اى: حكمته اذا ضلّت عنها الخلق، فمنهم تطلب، وكذلك لفظ الكهوف، والجبال باعتبار عصمة الدين بهم من الاضمحلال، والضمير فى اقام،: لله تعالى لانه هو الذى جعلهم اعوانا وانصارا. وكنى بظهره عن ضعفه فى اول الاسلام وبارتعاد فرائصه عن خوفه. والفريضة: اللّحمة بين الجنب والكتف لا تزال ترعد من الذّابة والضمائر المفردة كلّها لله الا فى ظهره وفرائصه فانها للرسول عليه السلام، وقيل: الجميع عائد الى الرسول، الا فى كتبه وهو ضعيف. ومنها:<sup>١</sup>

زَرَعُوا الْفُجُورَ، وَسَقَوْهُ الْغُرُورَ، وَحَصَّدُوا الثُّبُورَ، لَا يُقَاسُ بِآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ، وَلَا يُسَوَّى بِهِمْ مَنْ جَرَتْ نِعْمَتُهُمْ عَلَيْهِ أَبَدًا: هُمْ أَسَاسُ الدِّينِ، وَعِمَادُ الْيَقِينِ: إِلَهُهُمْ يَفِئُ الْغَالِي، وَبِهِمْ يُلْحَقُ التَّالِي. وَلَهُمْ خَصَائِصُ حَقِّ الْوِلَايَةِ، وَفِيهِمُ الْوَصِيَّةُ وَالْوَرَاثَةُ؛ الْآنَ إِذْ رَجَعَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهِ، وَنُقِلَ إِلَى مُتَتَقِلِهِ.

أقول :

قيل: اراد معاوية واهل الشام، وقيل: اهل الجمل، وقيل: الخوارج، وهى محتملة واستعار لفظ<sup>٢</sup> الزرع: لاعتبار تأصيلهم بالفتنة والخلاف له، ووصف السقى: لتماديهم فى غفلتهم عن الحق، ووصف حصد الثبور لهلاكهم وقتلهم بسيفه وهو ثمرة ذلك الزرع اولهلاكهم الاخروى. والثبور: الهلاك، وقوله: لا يقاس الى قوله احد... خرج مخرج الجواب لمفاخرة سبقت من معاوية اوغيره. وقوله: ولا يسوّى، الى آخره، اشارة الى:

١ - فى نسخة ش بزيادة: فى المنافقين.

٢ - فى ش: وصف.

فضلهم على غيرهم من وجوه: الأول، كونهم اسباباً لنعمة الله على الخلق وارشادهم اليه، والمنعم افضل من جهة ما هو منعم خصوصاً بمثل هذه النعمة التي لا يمكن جزاؤها. الثاني، كونهم اسباباً واصلاً للدين.

الثالث، كونهم عماد اليقين لانهم اسباب ازالة مايضعفه من الشبهات، فبهم يقوم كالعماد ولفظه مستعار.

الرابع، كونهم على الصراط السوي، والمنهج الحق اليهم يرجع من غلا فيه و تجاوزه، وبهم يلحق من فرط فيه وتخلف عنه.

الخامس، كونهم أهل خصائص الولاية من العلوم، ومكارم الاخلاق والآيات والكرامات.

السادس، ان فيهم وصية رسول الله صلى الله عليه وآله، ووراثته وهو ظاهر. وقوله: الآن، الى آخره، يريد بالحق الخلافة، وفيه ايماء الى انها كانت في غير اهلها قبله.

### ٣- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَعْرُوفَةِ بِالشَّقِيقَةِ<sup>١</sup>

أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ تَقَمَّصَهَا فُلَانٌ، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى:  
يَتَحَدَّرُ عَنِّي السَّيْلُ، وَلَا يَرْقَى إِلَى الطَّيْرِ؛ فَسَدَلْتُ دُونَهَا ثَوْبًا وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا. وَ  
طَفِيفْتُ أَرْثِي بَيْنَ أَنْ أَصُولَ بِيَدٍ جَدَاءً، أَوْ أَصْبِرَ عَلَى طِخْيَةٍ عَمِيَاءَ، يَهْرُمُ فِيهَا الْكَبِيرُ، وَ  
يَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ، وَيَكْدُخُ فِيهَا مُؤْمِنٌ حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ. فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى هَاتَا أَحْبَبَى،  
فَصَبَرْتُ وَفِي الْعَيْنِ قَدْزَى، وَفِي الْحَلْقِ شَجَا؛ أَرَى تُرَائِي نَهَبًا، حَتَّى مَضَى الْأَوَّلُ لِسَبِيلِهِ،  
فَأَذَلَّى بِهَا إِلَى فُلَانٍ بَعْدَهُ (تُمْ تَمَثَّلُ بِقَوْلِ الْأَعْشى)  
شَتَّانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمَ حَيَّانَ أَخِي جَابِرٍ

١ - في نسخة ش بزيادة: وتعرف بالمقمصة.

فَيَا عَجَبًا!! بَيْنَا هُوَ يَسْتَقِيلُهَا فِي حَيَاتِهِ، إِذْ عَقَدَهَا لِأَخْرَ بَعْدَ وَفَاتِهِ، لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَا  
 صَرَعِيهَا! فَصَيَّرَهَا فِي حَوْرَةٍ خَشَنَاءَ يَغْلُظُ كَلَامُهَا، وَيَخْشُنُ مَسْهَا، وَيَكْثُرُ الْغَثَاوُ فِيهَا، وَ  
 الْأَعْيَازُ مِنْهَا، فَصَاحِبُهَا كَرَّابِ الصَّعْبَةِ إِنْ أَشْتَقَ لَهَا حَرَمَ، وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا تَقَحَمَ، فَمُنَى  
 النَّاسُ لَعَمْرُ اللَّهِ بِخَبِطٍ وَشِمَاسٍ، وَتَلَوْنِ وَاعْتِرَاضٍ؛ فَصَبَرْتُ عَلَى طَوْلِ الْمُدَّةِ، وَشِدَّةِ  
 الْمِحْنَةِ؛ حَتَّى إِذَا مَضَى لِسَبِيلِهِ جَعَلَهَا فِي جَمَاعَةٍ، زَعَمَ أَنِّي أَحَدُهُمْ، فَيَا لِلشُّورَى!  
 مَتَى اعْتَرَضَ الرَّيْبُ فِيَّ مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ، حَتَّى صِرْتُ أَقْرَنُ إِلَى هَذِهِ النَّظَائِرِ!! لَكِنِّي  
 أَسْفَفْتُ إِذْ أَسْفَوَا، وَطِرْتُ إِذْ طَارُوا؛ فَصَعَى رَجُلٌ مِنْهُمْ لِيُغْنِيَهُ، وَمَالَ الْآخَرُ لِيُصْهِرَهُ، مَعَ  
 هُنِ وَهْنٍ، إِلَى أَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ نَافِجًا حِضْنِيهِ، بَيْنَ نَيْبِيهِ وَمُعْتَلِفِيهِ، وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ  
 يَخْضُمُونَ مَالَ اللَّهِ حِضْمَةَ الْإِبْلِ نَيْتَةَ الرَّبِيعِ، إِلَى أَنْ انْتَكَثَ فُتْلُهُ، وَأَجْهَرَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ، وَ  
 كَبَّتْ بِهِ بَطْنَتُهُ. فَمَا رَاعَنِي إِلَّا وَالنَّاسُ كَعُرْفِ الضَّبُعِ إِلَى؛ يَتَنَاقِلُونَ عَلَيَّ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ؛  
 حَتَّى لَقَدْ وَطِئَ الْحَسَنَانِ، وَشَقَّ عِظْمَايَ، مُجْتَمِعِينَ حَوْلِي كَرَبِضَةِ الْغَنَمِ فَلَمَّا نَهَضْتُ  
 بِالْأَمْرِ نَكَّثَتْ طَائِفَةٌ، وَمَرَقَتْ أُخْرَى، وَقَسَطَ آخَرُونَ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ حَيْثُ  
 يَقُولُ: (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ  
 لِلْمُتَّقِينَ) بَلَى! وَاللَّهُ لَقَدْ سَمِعُوهَا وَعَوَّهَهَا، وَلَكِنَّهُمْ حَلَيْتِ الدُّنْيَا فِي أَغْيِيهِمْ، وَرَاقَهُمْ  
 زِبْرُجْهًا. أَمَا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ لَوْلَا حُضُورُ الْحَاضِرِ وَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُودِ  
 النَّاصِرِ، وَمَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ أَنْ لَا يُقَارُوا عَلَى كِظَةِ ظَالِمٍ، وَلَا سَغْبِ مَظْلُومٍ لِأَلْقَيْتُ  
 حَبْلَهَا عَلَى غَارِبِهَا، وَلَسَقَيْتُ آخِرَهَا بِكَاسِ أَوْلَهَا، وَلَا لَفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَرْهَدَ عِنْدِي مِنْ  
 عَفْظَةِ عَنَزٍ.

قالوا: وقام إليه رجل من أهل السواد عند بلوغه إلى هذا الموضع من خطبته فناوله  
 كتابا، فأقبل ينظر فيه، قال له ابن عباس رضى الله عنهما: يا أمير المؤمنين، لو اطردت  
 خطبتك من حيث أفضيت.

فَقَالَ: هَيْهَاتَ يَا بَنَ عَبَّاسٍ، تِلْكَ شِفْقِيَّةٌ هَدَرْتُ ثُمَّ قَرَرْتُ

قال ابن عباس: فوالله ما أسفت على كلام قط كأسفى على هذا الكلام أن لا يكون

أمير المؤمنين عليه السلام بلغ منه حيث أراد.

\*\*\*

قوله عليه السلام فى هذه الخطبة: كراكب الصعبة ان اشئق لها حرم وان اسلس لها تقحّم....

يريد أنّه اذا شدّد عليها فى جذب الزمام وهى تنازعه راسها خرم انفها، وان ارخى لها شيئاً مع صعوبتها تقحّمت به فلم يملكها، يقال: اشئق الناقة اذا جذب راسها بالزمام و دفعه، وشقّها ايضاً، ذكر ذلك ابن السكيت فى اصلاح المنطق، وانما قال عليه السلام: اشئق لها، ولم يقل اشئقها لانه جعله فى مقابلة قوله: اسلس لها، فكأنه عليه السلام، قال: ان رفع اشئق لها بالزمام يعنى: امسكه عليها.  
اقول:

انّ هذه الخطبة وما يشبهها مما يتضمّن شكايته فى امر الخلافة قد انكرها جماعة من اهل السنة حتّى قالوا: أنّه لم يصدر عنه عليه السلام شكائه فى هذا الامر اصلاً، ومنهم من نسب هذه الخطبة خاصّة الى السيّد الرضى رحمه الله. والحق انّ ذلك افراط فى القول لانّ المنافسة التى كانت بين الصحابة فى امر الخلافة معلومة بالضرورة لكلّ من سمع اخبارهم، وتشاجرهم فى السقيفة، وتخلّف عليّ وجوه بنى هاشم عن البيعة امر ظاهر لا يدفعه الاّ جاهل او معاند، واذا ثبت أنّه عليه السلام نافس فى هذا الامر كان الظنّ غالباً بوجود الشكاية منه، وان لم يسمع ذلك منه، فضلاً عن ان الشكاية بلغت مبلغ التواتر المعنويّ فى الالفاظ لشهرتها، وكثرتها تعلم بالضرورة أنّها لا تكون بأسرها كذباً بل لابدّ ان يصدق بعضها فثبتت فيه الشكاية على انّ هذه الخطبة نقلها من يوثق به من الادباء والعلماء قبل مولد الرضى بمدة ووجدت بها نسخة موثوقة بنقلها، عليها خط الوزير ابن الفرات وكان قبل مولد الرضى بنيف وستين سنة ولنرجع الى المتن<sup>١</sup>.

فنقول: المراد بفلان ابوبكر. وفى بعض النسخ لقد تقمّصها ابن ابى قحافة، والضمير فى تقمّصها راجع الى الخلافة لعهدا اولسابق ذكرها، واستعار لفظ التقمّص لتلبّسه بها. والواو فى «وانّه» واوالحال، ومثّل نفسه منها<sup>٢</sup> بالقطب من الرحا فى أنّها لا تستقيم بدونه، واكد ذلك بالكناية عن علوّه وشرفه مع فيضان العلوم والفضائل عنه

١ - يراجع بشأن مصادر الخطبة الشنشقية كتاب الغدير ٧/ ٨٢ - ٨٧.

٢ - فى ش: فيها.

بوصفين من اوصاف الجبل المنيع العالى وهما كونه ينحدر عنه السيل ولا يرقى اليه الطير. وسدلت اى: ارخيت دونها ثوباً كناية عن احتجابه عن طلبها بحجاب الزهد فيها والاعراض عنها.

وقوله: وطويت عنها كشحاً، كناية: عن امتناعه منها كالماكول المعاف الذى يطوى البطن دونه. والكشع بالفتح: الخاصرة، وقيل: أنه اراد التلفت عنها، كما يفعل المعرض عمن الى جانبه كما قال:

طوى كشحه عتّى واعرض جانباً .....

وقوله: وطفقت. الى قوله: عمياء، اى: جعلت افكر فى امرى هل اصول عليهم بيد جذاء، بالذال، والذال، اى: مقطوعة وهى كناية عن عدم الناصر له، اوان اصبر على طخية عمياء، اى: ظلمة لا يهتدى فيها للحق، وكتى بها عن التباس الامور فى الخلافة قبله كناية بالمستعار وكتى عن شدة ذلك بقوله: يهرم، الى قوله: ربّه، واراد بكدح المؤمن فيها شدة سعيه واجتهاده فى لزوم الحق والذب عنه. وقوله: فرايت انّ الصبر على هاتا احجى، ترجيح لقسم الصبر على قسم المنافرة، وهاتا لغة فى هذى. واحجى: اليق، اليق، بالحق بالحجى وهوالعقل لما فى المنافرة من انشعاب عصا المسلمين اى: اجماعهم وايتلافهم مع غضاضة<sup>١</sup> الاسلام وكثرة اعدائه. والقذى: مايقع فى العين فيؤذيها كالغبار ونحوه.

والشجى: ما ينشب فى الحلق من عظم ونحوه فيغصّ به، وهما كنايةتان عن الغمّ و مرارة الصبر والتألم من الغبن. و تراثه، قيل: هو ما خلفه رسول الله صلى الله عليه وآله لابنته كفدك لأن مال الزوجة فى حكم مال الرجل. والتهب: اشارة الى منع الخلفاء الثلاثة لها بالخبر الذى رواه ابوبكر (نحن معاشر الانبياء لانورث، ما تركناه فهو صدقة) وقيل: اراد منصب الخلافة ويصدق عليه لفظ الارث كما فى قوله تعالى: (يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِي يعقوب)<sup>٢</sup> اى: العلم ومنصب النبوة. والماضي الاول: ابوبكر، وسبيله طريق الاخرة وهو: الموت. وفلان بعده: عمر، وادلى بكذا: ألقاه اليه، وكتى بذلك عن نصّ ابى بكر بالخلافة بعده. و اما البيت فهو لأعشى قيس واسمه ميمون بن جندل من قصيدة يمدح بها

١ - الغضاضة: الضعف.

٢ - سورة مريم / ٦.

عامراً ويهجو علقمة أولها:

شأقتك من قتلة اطلالها بالشط والوتر الى حاجر  
وحَيَّان، وجابر، ابنا السمين بن عمر من بنى حنيفة. وكان حَيَّان صاحب الحصن  
باليمامة سيداً مطاعاً يصله كسرى فى كل سنة، وكان فى نعمة ورفاهية، وكان الأعشى  
يناديه، و اراد ما ابعده ما بين يومى على كور المطية أدأب، وانصب فى الهواجر، وبين  
يومى منادماً حَيَّان اخا جابر وادعا فى نعمة وخفض.

وروى أنَّ حَيَّان، عاتب الاعشى فى تعريفه بأخيه فاعتذر أنَّ القافية جرَّته الى ذلك  
فلم يقبل عذره. واليوم الاول، رفع بأنَّه فاعل اسم الفعل، والثانى عطف عليه، وعرض  
البيت تمثيل حاله بحاله القائل، والفرق بين اَيَّامه مع رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم،  
وحاله معه فى العزَّة وقرب المنزلة والحصول على العلوم ومكارم الاخلاق، واَيَّامه  
فى القوم وحاله من المتاعب والمشاق ومقاساة المحن. وقيل: اراد الفرق بينه وبين القوم  
فى ظفرهم وفوزهم به، وفوات مطلوبه هو وحصوله على الحرمان والمشقة.

وقوله: فيا عجباً الى بعد وفاته، الضمير راجع الى ابي بكر واستقالته هو قوله:  
(اقلونى فلست بخيركم)<sup>١</sup> ووجه التعجب هو استقالته منها فى الحياة لثقلها مع تحمُّله لها  
فى الممات ايضا بعقدها لغيره. واللام فى «لشدَّ» للتأكيد واستعار لها لفظ الضرع لشبهها  
بالناقة و أنَّما وصف تشظُّره، وهو اخذ كل منهما شطراً، لا اشتراكهما فى امر الخلافة، و  
اخذهما لها فكأنَّهما اقتسماها اقتسام الحالين اخلاف الناقة. والحوزة: الناحية: وكنى  
بها بوصف خشنها عن طباع عمر، فإنَّها كانت توصف بالجفاوة وبغلظ كلمها: عن غلظته  
فى المواجهة بالقول وغيره. والكلم: الجرح، وبخشونة مَسَّها: عن عدم لينه لمن يلتمس  
منه أمراً، وبكثرة العثار والاعتذار منها: عما كان يتسرَّع اليه من الاحكام ثم يعاود النظر  
فيها فيجدها غير صائبة فيحتاج الى العذر منها كقصَّة المجهضة وغيرها.

والضمير فى «منها» يعود الى الحوزة، وقوله: فصاحبها اى: أنَّ المصاحب لتلك  
الطبيعة الغليظة الخشنة كراكب الناقة التى لم ترض. وقوله: ان اشق، الى قوله: تقحَّم،  
هو: وجه الشبه، والمعنى: أنَّ مصاحبه ان اكثر انكاره ما يتسرَّع اليه اذى الى مشاقته، و

١ - هذا القول متواتر عن ابي بكر. الغدير ٧/ ١٢٨ بطرق صحيحة ثابتة.

فساد الحال بينهما، وان سكّت عنه اذى ذلك الى الاختلال بالواجب، كما ان ركب الصعبة ان اشق لها ووالى جذب الزمام فى وجهها خرم انفها، وان أسلس لها فى قيادها تقحمت به فى المهالك، وركبت به العسف. وقيل: الضمير فى صاحبها يعود الى الخلافة، وصاحبها هو من تولّى أمرها، ووجه شبهه براكب الصعبة انّ الخليفة يحتاج الى مداراة الخلق وجذبهم عن طرفى الافراط والتفريط الى حاق الوسط فلا يشدد عليهم فى طلب الحق التشديد الموجب لعجزهم وقصورهم وفساد الامر بينه وبينهم، كمن اشق الصعبة ولا يهملهم فيتعدوا الواجب ويهلك بهلاكهم كمن اسلس لها. وقيل: اراد بصاحبها نفسه لانه ايضا بين خطرين، اما ان يبقى ساكتا عن طلب الأمر فيتقحم بذلك فى موارد الذل كما يتقحم مسلس قياد الصعبة. واما ان يتشدد فى طلبه فيشق بذلك عصا الاسلام فيكون كمن اشق لها فخرم انفها.

وقوله: فمنى الناس اى: ابتلوا، واستعار لفظ الخط والشماس وهو: نفار الدابة والتلون، والاعتراض وهو المشى فى عرض الطريق لما كان يقع من تغير اخلاق الرجل واختلاف حركاته، كالفرس الذى لم يرض، وقيل: اراد ما ابتلى به الناس من تفرق الكلمة واضطراب الامر لذلك بعد رسول الله عليه السلام. والمدة: مدة البلاء وشدة المحنة لفوات حقه.

وقوله: حتى مضى، اى: الثانى، والجماعة الذين جعلها فيهم هم اهل الشورى. والشورى: مصدر كالنجوى، وخلاصة خبرهم: انه لما طعن عمر دخلت عليه وجوه الصحابة وسألوه ان يستخلف رجلاً برضاه، فقال: لا احب ان اتحملها حياً وميتاً، فقالوا: الا تشير علينا؟ فقال: ان احببتهم؟ فقالوا: نعم، فقال: الصالحون لهذا الامر سبعة وهم: سعيد بن زيد، وانا مخرجه منهم لانه من اهل بيتى، وسعد بن ابى وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وطلحة، وزبير، وعثمان، وعلى. فاما سعد فيمنعنى منه عنفه، ومن عبد الرحمن انه قارون هذه الامة، ومن طلحة فتكبره، ومن الزبير فشحه، ومن عثمان حبه لقومه، ومن على حرصه على هذا الامر، وأمر أن يصلى صهيّب بالناس ثلاثة ايام، ويخلوا الستة فى بيت ثلاثة ايام فان اتفقت خمسة على رجل وابى واحد قتل، وان اتفقت ثلاثة وأبت ثلاثة فليكن الناس مع الثلاثة الذين فيهم عبد الرحمن.



ويروى: فاقتلوا الثلاثة الذين ليس فيهم عبدالرحمن. فلما خرجوا واجتمعوا للأمر، قال عبدالرحمن: انّ لى ولسعد من هذا الامر الثلث فنحن نخرج انفسنا منه، على ان نختار خيركم للامة فرضى القوم غير على، فانه قال: أرى وانظر. فلما أيس عبدالرحمن من رضى على رجع الى سعد، وقال له: هلّم نعين رجلا فنبايعه، والناس يبايعون من بايعته، فقال سعد: ان بايعك عثمان فانا لكم ثالث، وان اردت ان تولّى عثمان فعليّ احبّ الّى. فلما أيس من رضى سعد رجع فأخذ بيد عليّ فقال: ابايعك على ان تعمل بكتاب الله، وسنة رسوله، وسيرة الشيخين ابى بكر وعمر، فقال: تبايعنى على ان اعمل بكتاب الله، وسنة رسوله، واجتهد برأى فترك يده. واخذ بيد عثمان، وقال له: مقالته لعلى، فقال: نعم فكرر القول على كلّ منهما ثلاثا، فأجاب كل بما اجاب به أوّلا فبعدها. قال<sup>١</sup> عبدالرحمن: هى لك يا عثمان وبايعه ثم بايعه الناس.

ثم اردف حكاية الحال باستغاثة الله للشورى، والاستفهام على سبيل التعجب و عروض الشك للناس فى مساواته بالأول، الى ان قرن بالجماعة المذكورين فى الفضل والاستحقاق. وأسف الطائر: قارب الأرض بطيرانه، وكتى بذلك عن مقاربتة لهم، و اتباعه آياهم فى مرادهم، والصغو: الميل، والضغن: الحقد، والذى ضغن هو سعد، لانه كان منحرفا عنه عليه السلام، وتخلّف عن بيعته، بعد قتل عثمان، والذى مال لصهره هو عبدالرحمن و كانت بينه وبين عثمان مصاهرة لأنّ عبدالرحمن كان زوجاً لأمّ كلثوم بنت عقبة بن ابى معيط، وهى اخت عثمان لأمّه اروى بنت كرز.

وقوله: مع هن وهن يريد انّ ميله لم يكن لمجرد المصاهرة بل لاسباب اخرى كنفاسة عليه، أوحسد له فكنى بهن وهن عنها. وثالث القوم: عثمان، والحضن: الجانب، والنفج: كالنفخ. والنشيل: الروث. والمعتلف: ما يعتلف به من المأكول، و كتى بذلك عن انه لم يكن همته الاّ التوسّع ببیت المال، والاشتغال بالنعم بالمآكل والمشارب، ملاحظا فى ذلك تشبيهه بالبعير والفرس المكرم. وبنوايه: بنوامية و كتى بالخضم وهو: الاكل بكلّ الفم عن كثرة توسّعهم بمال المسلمين كما نقلناه فى الاصل. و كتى با نتكاث فتلّه عن انتقاض الامور عليه، وما كان يبرمه من الآراء دون الصحابة. و

١- فى ش: فقال.

استعار لفظ الاجهاز الذى يفهم منه سبق الجراح والا ثخان بضرب ونحوه لقتله المسبوق بمشق اسلات الاسنة، وكذلك وصف الكبوا الذى هو حقيقة فى الحيوان: لفساد امره بعد استمراره كالكبوا بعد استمرار الفرس من العدو. و كنى ببطنته عن: توسعه بيت المال ايضا. واسند الكبوا اليها لانها السبب الحامل على فساد امره، والواو فى «والناس» للحال، و خبر المبتداء محذوف دلّ عليه متعلّقه وهو اليّ اى: مقبلون ونحوه، و فاعل راعنى اما ما دلت عليه هذه الجمل من المصدر، اى: فما راعنى الآ اقبال الناس اليّ وانثياهم عليّ. والانثيال: تتابع الشئ يتلو بعضه بعضا وهو كقوله تعالى: (ثمّ بدالهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجنّته<sup>١</sup>) و اما الجملة الاسميّة وينثالون: اما حال من راعنى، او خبر ثان للمبتدأ والاشارة الى حال الناس وقت بيعته، وشبّهم فى ازدحامهم عليه يومئذ يريدون بيعته، بعرف الضبع فى تكاثفه، وقيام شره.

و العرب تسمّى الضبع عرفاً لعظم عرفها. والحسان ولداه عليهما<sup>٢</sup> السلام. وقيل: الابهامان والحسن الابهام وانشد للشنفرى:

معضومة الكشجين خرماء الحسن.

اراد انهم وطئوا ابهاميه، وشقّوا عطفه، وهوردائه المجتبى به. و روى عطفى و هما: جانباردائه او جانباً قميصه. ومجتمعين حال وشبّهم بربضة الغنم وهى القطعة المجتمعة رابضة لاجتماعهم حوله. والطائفة الناكثة: اصحاب الجمل لنكتهم بيعته. والمارقة: الخوارج لمروقهم من الدين كمروق السهم من الرميّة وهو لفظ الخبر النبوى. والقاسطون اصحاب معاوية لبغيهم. والقسط: الخروج عن سنن العدل، و حليت: زانت. وقوله: اما و الذى الى آخره: اشارة الى الاعذار الحاملة له على قبول الخلافة بعد تخلفه عنها.

وفلق الحبة: خلقها، وقيل: هو: شقّها الذى في وسطها، وقد نهبنا على الحكمة فيه فى الأصل. و اشار الى ثلاثة اعذار وهو حضور الحاضرين لمبايعته. و قيام الحجّة عليه بوجود الناصرين للحق معه. وما اخذ على العلماء من العهد على انكار المنكر والامر

١ - سورة يوسف / ٣٥.

٢ - فى ش بزياة: الصلاة.

بالمعروف عند التمكن. والمقارة: المودعة والمسالمة. والعذران الاولان شرطان في الثالث. وكتى بكظة الظالم وهى: بطنته وشبعه عن قوة ظلمه لان قدرته مظنة ذلك، وبسبب المظلوم وهو: جوعه عن كونه مظلوماً. والضمير فى حبلها و غاربها للخلافة ملاحظاً فى استعارتها: تشبيه الخلافة بالناقة. وكتى بذلك عن تركها كارسال الناقة لترعى اى: كنت اترك آخرًا كما تركت أولاً. والفيت الشىء: وجدته. والعفطة: الحبة، وقيل: العطسة. ويفهم منه أنه عليه السلام كان مطالباً للدنيا لكن ليس لها بل لنظام الخلق، وامثالاً لأوامر الله فى اجراء امورهم، على قانون العدل كما هو مقصود بعثة الانبياء وانزال الكتب. واطردت مقالتك، اى: اجريتها. وافضيت وصلت و«لو» للتضيض. والشقشقة: اللحمة التى تخرج من فم البعير عند هياجه.

#### ٤- وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِنَا أَهْتَدَيْتُمْ فِى الظُّلُمَاءِ، وَتَسَنَّمْتُمُ الْعُلْيَاءَ، وَبِنَا أَنْفَجَرْتُمْ عَنِ السَّرَارِ، وَقَرَسَمْعُ لَمْ يَفْقَهُ الْوَاعِيَةَ، وَكَيْفَ يُرَاعَى النَّبَأَ مَنْ أَصَمَّتْهُ الصَّيْحَةُ، رُبِطَ جَنَانٌ لَمْ يُفَارِقْهُ الْخَفَقَانُ؛ مَا زِلْتُ أَنْتَظِرُ بِكُمْ عَوَاقِبَ الْقَدْرِ، وَأَتَوَسَّمُكُمْ بِحِلْيَةِ الْمُعْتَرِينَ سَتَرْتَنى عَنْكُمْ جِلْبَابُ الدِّينِ، وَبَصَرَتِكُمْ صِدْقُ النِّيَّةِ، أَقَمْتُ لَكُمْ عَلَى سَنَنِ الْحَقِّ فِى جَوَادِ الْمَضَلَّةِ حَيْثُ تَلْتَقُونَ وَلَا دَلِيلَ، وَتَحْتَفِرُونَ وَلَا تُمِيهُونَ، الْيَوْمَ أُنْطِقُ لَكُمْ الْعَجَمَاءَ ذَاتَ الْبَيَانِ، غَرَبَ رَأْيُ أَمْرِى، تَخَلَّفَ عَنّى، مَا شَكَكْتُ فِى الْحَقِّ مُذْ أُرِيتُهُ، لَمْ يُوجِسْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْفَةً عَلَى نَفْسِهِ: أَشْفَقَ مِنْ غَلَبَةِ الْجُهَالِ وَدُولِ الضَّلَالِ. الْيَوْمَ تَوَاقَفْنَا عَلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، مَنْ وَثِقَ بِمَا لَمْ يَنْظُرْ.

اقول:

استعار لفظ الظلماء للجهل الحاجب لأبصار البصائر عن ادراك الحق، ووصف التسنم لما حصلوا عليه من شرف الاسلام وعلو الرتبة، ووصف الانفجار لظهورهم فى انوار الاسلام من شرار الشرك. والسرار: الليلة والليلتان فى آخر الشهر يستتر القمر فيهما و

يخفى، و لفظه مستعار للشرك والجهل السابق. والوقر: الثقل فى السمع وهو دعاء على سمع لا يفقه صاحبه بسماعه، علما من مقاصد الكتب الالهية وحق له الصمم لعدم فائدة خلقه منه. والنبأ: الصوت الخفى، و كتى بها عن دعائه لهم الى الحق. وبالصيحة عن خطاب الله ورسوله، وهى فى معرض العذر لنفسه فى عدم نفع دعائه لهم، اى: اذا كانت دعوة الله ورسوله التى اصمتمكم بقوتها لم تستجيبوا لها، فكيف تراعون دعوتى لكم هى كالنبأ من الصيحة.

وقوله: ربط دعاء للقلوب التى تخفق خوفاً من الله بالثبات والسكينة اى: ثُبَّت قلب كان كذلك، وروى ربط بالبناء للمفعول اى: ربط الله. وقوله: اتوسمكم اى: اتعرفكم. والمغترين الغافلين عن عواقب الأمور اى: مازلت اعرفكم بصفات الغدر فى البيعة والنكث لها. والجلباب: الملحفة، واستعار لفظه للدين باعتبار ستره وحجبه عن العنف بهم، وحملهم على المشقة او ستره عن علمهم فى قوته وبأسه، ولولم يكن ذلك الستر لعرفوه بذلك. وروى ستركم عنى، أى: عصم الدين متى دماءكم واتباع مُدْبِرِكُمْ. وقوله: وبصرنىكم اى: عرفنى بكم صدق نيتى، واخلاصى لله، وما يؤول اليه عاقبة امركم كما قال<sup>١</sup> صلى الله عليه وآله: (اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله) ثم اشار الى فضيلته ليقتدوا به، بقوله: اقامت لكم على سنن الحق اى: طريقه، وهى الكتاب والسنة. وفى جواد المضلة وهى الشبه اذ كان عليه السلام العالم بالكتاب والموضح لطرق الحق منه لطرق الباطل، والهادى فيهما، وذلك حيث يلتقون فى ظلمة الجهل فلا يبصرون دليلا سواه، ويطلبون ماء الحياة بالبحث والفحص من اودية القلوب فلا يجدون بها ماءً الا معه. وماهت البئر: خرج ماؤها. واستعار<sup>٢</sup> الاحتفار للبحث عن مظان العلم و لفظ الماء له. وكتى بالعجماء: عن الحال التى يشاهدونها من العبر الواضحة وعن كمال فضله وهذا من الله<sup>٣</sup>. فان هذه الامور وان لم يكن لها نطق الا انها مبيّنة بلسان حالها ما ينبغي ان يقال فى الافصاح عن ذلك لأوامر الله، ورسوله، فلذلك كانت ذات بيان. و

١ - فى ش بزيادة: رسول الله.

٢ - نسخة ش: واستعار لفظ الاحتفار.

٣ - فى ش: وهدايته الى الله.

انطاقها هو تنبيه عليها اذ عبر بلسان مقاله عما كانت يقتضيه ويشاهده من نظر اليها بعين الاعتبار وهو كقولهم: سل الارض من شقّ انهارك ، و اخرج ثمارك ، فان لم تُجِبْكَ حواراً اجابتك اعتباراً.

و روى بعضهم: انطق بفتح الهمزة على أنّ العجماء صفة مصدر محذوف، اى: الكلمات العجماء ونحوه، و اراد بها ما ذكر فى هذه الخطبة من الرموز واستعارها لفظ العجماء و كونها ذلتّ البيان لما فيها من الفوائد، وعزب الرأى: ذهب. وقوله: ما شككت فى الحق مذأريته: تنبيه على وجوب عزوب رأى من تخلف عنه. وقوله: لم يوجس الى قوله: الضلال، اى: لم يجس موسى فى نفسه خوفاً أشد عليه من خوف غلبة الجّاهل على الدين، و فتنة الخلق بهم، و اراد أنّى كذلك، و اوجس: احسّ. والشّفقة الخوف، و قيل: اشفق فى تقدير الاستدراك بعد النفي اى: لكن اشفق وليس هى افعال التفضيل.

و قوله: اليوم توافقنا للخطاب لمقابلته، والمراد: أنّى واقف على سبيل الحق وهم واقفون على سبيل الباطل. وقوله: من وثق بماء لم يظمأ، مثلُ نَبّه به على وجوب الثقة بما عنده، اى: ان سكتتم الى قولى، و وثقتم به كتمتم اقرب الى الهدى والسلامة كما أنّ الواثق بالماء فى إداوته آمن من العطش وخوف الهلاك بخلاف من لم يثق بذلك. و استعار لفظ الماء: لما اشتمل عليه من العلم و كيفية الهداية به الى الله فإنّه الماء الذى لا ظمأ فيه.

## ٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما قبض رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم وخاطبه العباس، و أبوسفیان بن حرب فى أن يبايعا له بالخلافة.

أَيُّهَا النَّاسُ، شُقُّوا أَمْوَاجَ الْفَيْتَنِ بِسُفْنِ النَّجَاةِ، وَعَرَّجُوا عَنْ طَرِيقِ الْمُتَافَرَةِ وَضَعُوا تَيْجَانَ الْمُفَاخَرَةِ أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِجَنَاحٍ، أَوْ اسْتَسَلَّمَ فَأَرَاخَ. هَذَا مَاءٌ آجِنٌ، وَلُفْمَةٌ يَغَصُّ بِهَا أَكْلُهَا. وَ مُجْتَنِي الثَّمَرَةَ لِغَيْرِ وَقْتٍ إِنْتَاعِيهَا كَالزَّارِعِ بِغَيْرِ أَرْضِهِ. فَإِنْ أَقْلَ يَقُولُوا: حَرَصَ عَلَى

الْمُلْكِ، وَإِنْ أَسْكُتْ يَقُولُوا: جَزَعَ مِنَ الْمَوْتِ هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي، وَاللَّهُ لَا بُدَّ أَيْ  
طَالِبِ آتُسَ بِالْمَوْتِ مِنَ الظَّفَلِ بِشَدَى أُمِّهِ، بَلِ اتَّذَمَّجْتُ عَلَى مَكْنُونٍ عِلْمٍ لَوْ بُحْتُ بِهِ  
لَا ضُطْرْبُكُمْ أَضْطَرَابَ الْأَرْشِيَةِ فِي الطُّوَى الْبَعِيدَةِ.

اقول :

السبب أنه لما بويج ابوبكر بالسقيفة، اراد ابوسفیان الفتنة بين المسلمين، فقال:  
للعباس ان هؤلاء قد ذهبوا بالأمر عن هاشم الى تيم، وأنه ليحكم فيناغداً هذا اللفظ الغليظ  
من بنى عدى، فقم نبايع علياً فانت عم رسول الله، وانا رجل مقبول القول فى قریش، فان  
دافعونا قاتلناهم وقتلناهم، فأتيا علياً فحضه ابوسفیان على الأمر وعلم عليه السلام من حاله  
أنه يريد الفتنة فأجابه بهذا الكلام.

واستعار لفظ الامواج: لقيام الفتنة كالبحر فى هياجه وتموجه، ولفظ سفن النجاة:  
للمهادنة والمسالمة لاستلزامها السلامة كالسفينة. والتعريض: العدول عن الطريق. ولفظ  
التيجان لما يفترقه قریش على تيم لما فى ذلك من اثاره الاحقاد. ثم اشار بعد النهى  
عن المنافرة والمفاخرة الى ما ينبغى ان يكون حال طالب الخلافة عليه ليفوز بمطلوبه،  
او ينجو من الفتنة فحكم بالفوز لمن نهض فى طلبه بجناح. واستعار لفظ الجناح: للأعوان  
والانصار لأن بهم النهوض، و حكم بالنجاة للمستسلم عند عدم الجناح و كلاهما فلاح. و  
قوله: ماء آجن الى اكلها: تنبيه على أن المطالب الدنيوية وان عظمت فهى مشوبة  
بالكدر، واستعار لفظ الماء الآجن واللّقة الموصوفة لها: لمتاع الدنيا باعتبار ما فيها من  
شائبة التكدير بالمحن من المنافسات ونحوها، وقصد بذلك التنفير عنها تسكيناً للفتنة.

وقوله: ومجتنى الثمرة، الى قوله: ارضه: تمثيل لحاله فى طلبه للأمر فى غير وقته  
بمن وكذا. وايناع الثمرة: ادراكها، ووجه تشبيهه بالزراع فى غير ارضه: أنه فى محل ان  
يمنع من التصرف و يبطل سقيه، و غرض التشبيه التنفير عن التشبه بمن هذه حاله. وإن  
أقل، اى: اطلب الأمر وان اسكت: اى عنه، و هيهات اى: بعد جزعى من الموت بعد  
تعاقب الشدائد على، وبعد اللتيا واللتى: كالمثل واصله ان رجلاً تزوج قصيرة ضئيلة  
الخلقة فقاسى منها شدائد فطلقها، و تزوج طويلة فقاسى منها اضعاف ذلك فطلقها، و

قال: بعد اللّتيا واللّتى لا تزوج ابداً فكنتى بهما عن الشدائد المتعاقبة. وكونه عليه السلام آنس بالموت من الطفل بئدى أمه ظاهر من حاله، اذ كان رئيس اولياء الله وقد علمت أنّ محبة الموت انس لهم لكونه وسيلة لهم الى لقاء محبوبهم الاعظم، وانسهم به انس عقلى ثابت فكان اشدّ من انس الطين بالندى لكونه عن ميل شهوانى فى معرض التغير والزوال. قوله: بل اند مجت الى آخره: اشارة بعد نفى الجزع من الموت، و اشارة الى سبب آخر لسكونه، وهو العلم الذى انطوى عليه، والاندماج: الانطواء وذلك علمه بعواقب الامور وادبارها، وما ينتظر من الوقائع والفتن ممّا علّمه بتعليم الله ورسوله. ونبه على عظمة ذلك بقوله: لو بحث به الى آخره.

واشار باضطرابهم على ذلك التقدير الى تشتت آرائهم عند علمهم بما سيقع من ذلك، من انتقال الأمر الى بنى امية ومدة دولتهم فإنّ ذلك يكون سبباً لبقائهم، ووجه الشبه باضطراب الارشية فى الطوى البعيدة: شدة الاضطراب لأنّ البئر كلّما كانت اعماق كان اضطراب الرشاء فيها اشدّ لطوله. والرشا: حبل البئر. والطوى: البئر المطوية. وقيل: اراد بالعلم المنطوى عليه: علم الآخرة وما بعد الموت، لأنّه لو شرح لهم ذلك لاضطربوا اشدّ اضطراب خوفاً من الله، و اذهلوا عمّا هم فيه من المنافسة فى الدنيا.

## ٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما أشير عليه بأن لا يتبع طلحة والزبير ولا يرصد لهما القتال

وَاللّٰهُ لَا أَكُونُ كَالصَّبُعِ: تَنَامُ عَلَى طُولِ اللَّدْمِ، حَتَّى يَصِلَ إِلَيْهَا طَائِلُهَا، وَيَخْتَلِهَا رَاصِدُهَا؛ وَلَكِنِّي أَضْرِبُ بِالْمُقْبِلِ إِلَى الْحَقِّ الْمُدْبِرِ عَنْهُ، وَبِالسَّامِعِ الْمُطِيعِ الْعَاصِيَ الْمُرِيبِ أَبَدًا، حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيَّ يَوْمِي. قَوَّالَهُ مَا زِلْتُ مَدْفُوعًا عَنْ حَقِّي مُسْتَأْثَرًا عَلَى مُنْذُ قَبَضَ اللَّهُ نَبِيَّهٖ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا.

اقول :

المنقول أنّ الذي اشار عليه بذلك كان ابنه الحسن عليه<sup>١</sup> السلام.  
واللّذم بسكون الدال: ضرب الحجر او غيره على الارض وليس بالقوى. ويحكى  
انّ الضبع تستغل في جحرها بمثل ذلك لتسكن حتى تصطاد. والختل: الخديعة،  
والاستيثار بالشيء: الانفراد به، ومفهوم التشبيه أنّه لو اُخّر القتال لكان ذلك سبباً لتمكن  
الخصم من خداعه. والمريب: الشاك في وجوب طاعته. وفّر الأبد: بمدة العمر لانه  
الأبد الممكن له وادف ذلك بالشكاية في دفعه عن حقّه والاستبداد به دونه من حين  
قبض رسول الله.

## ٧ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لِأَمْرِهِمْ مَلَكَ، وَاتَّخَذَهُمْ لَهُ أَشْرَاكًا، فَبَاصَ وَفَرَّخَ فِي صُدُورِهِمْ،  
وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ، فَنَظَرَ بِأَعْيُنِهِمْ، وَنَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ فَكَرَبَ بِهِمُ الزَّلَلَ وَزَيَّنَ لَهُمُ  
الْخَطْلَ، فَعَلَ مَنْ قَدْ شَرَّكَهُ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ وَنَطَقَ بِالْبَاطِلِ عَلَى لِسَانِهِ.

اقول: روى ملاكا: وملاك الأمر ما يقوم به. والاشراك جازان يكون جمع شريك  
كشريف واشراف، او جمع شرك وهو: حبائل الصائد<sup>٢</sup>. والفصل ذم للمخالفين له و  
استعار لهم لفظ الاشراك باعتبار أنّهم اسباب لدعوة الخلق الى مخالفة الحق، فكان  
الشيطان يصطاد الخلق بواسطة طاعتهم له وتصرفه فيهم. ووصف البيض والافراخ له  
باعتبار ملازمته لصدورهم ملاحظا في ذلك تشبّهه بالطائر وتشبيه صدورهم بالوكر. و  
وصف الدبيب والبرج له باعتبار ملازمته لهم كالولد لحجر والده، وكتى بنظره بأعينهم،  
ونطقه بألسنتهم عن وجوه تصرفه فيهم وركوبه بهم الزلل وتزيينه لهم الخطل وهو: الفاسد  
من القول اشارة الى ثمره متابعتة. وانتصب فعل على المصدر اى: فعلوا كذلك<sup>٣</sup>.

١ - نسخة ش بزيادة: الصلاة. ٢ - في ش: الصيد.

٣ - نسخة ش: ذلك .



## ٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام يعنى به الزبير فى حال اقتضت ذلك

يَرْغُمُ أَنَّهُ قَدْ بَايَعَ بِيَدِهِ وَلَمْ يُبَايِعْ بِقَلْبِهِ؛ فَقَدْ أَقْرَبَ بِالْبَيْعَةِ، وَادَّعَى الْوَلِيَّةَ فَلَيَاتِ عَلَيْهَا بِأَمْرِ يُعْرِفُ؛ وَإِلَّا فَلْيَدْخُلْ فِيمَا خَرَجَ مِنْهُ.

أقول :

الوليعة: الدخيلة فى الأمر. واصل الفصل احتجاج على الزبير بلزوم البيعة له، و اشار الى غدر الزبير وهوزعمه أنه بايع بيده ولم يبايعه بقلبه، وهوالتعريض فى العهود والايمان وهماً من الزبير أن ذلك امر تقبله الشريعة، وأجابه عليه<sup>١</sup> السلام بضمير صغراه، قوله: فقد أقر بالبيعة وادعى الوليعة اى: اقربما يلزمه شرعاً وادعى أنه اضمرفى باطنه ما يفسده، وتقدير الكبرى و كل من فعل ذلك احتاج الى بيعة لدعواه. و اشار الى النتيجة بقوله: فليأت الى آخره.

## ٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَقَدْ أَرَعَدُوا وَأَبْرَقُوا، وَمَعَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ الْفَشْلُ؛ وَلَسْنَا نُرْعَدُ حَتَّى نُوقِعَ، وَلَا نُسِيلُ حَتَّى نُمِطَرَ.

اقول :

الاشارة الى اصحاب الجمل فى معرض ذمهم. والارعاد والابراق: كنايةتان عن التهديد والوعيد الصادر منهم له. والفشل: الضعف و اراد أن مع وعيدهم وتهديدهم ضعفهم عما توقعدوا به من الحرب: وكما أن فضيلة السحاب أن يفترن وقوع المطر منه برعده وبرقه وسيله بمطره، اشار الى أنه: كذلك فى مقارنة وعيده لهم بايقاع الحرب بهم وسيل عذابه لهم بامطاره عليهم.

---

١ - فى ش بزياة: الصلاة.

## ١٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ جَمَعَ حِزْبَهُ، وَأَسْتَجَلَبَ خَيْلَهُ وَرَجُلَهُ، وَإِنَّ مَعِيَ لَبَصِيرَتِي :  
مَا لَبَسْتُ عَلَى نَفْسِي، وَلَا لَبِيسَ عَلَيَّ . وَأَيْمُ اللَّهِ لَا أُقِرُّنَّ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَاتِحُهُ : لَا يَصُدُّوْنَ  
عَنَّهُ، وَلَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ.

اقول :

مداره على ثلاثة امور:

أولها: الذم لأصحاب الجمل والتنفير عنهم بكونهم من حزب الشيطان. والاستجلاب  
بمعنى: الجمع.

والثاني، التنبيه على فضيلة نفسه وعدم جواز التلبيس منه وعليه بشبهة قتل عثمان و  
نحوه، وهو قوله: وَإِنَّ مَعِيَ إِلَى قَوْلِهِ: عَلَيَّ.

والثالث، الوعيد لهم بالحرب المهلكة. واستعار وصف افراط الحوض وهو ملاءة:  
لجمع الجند، وتهية اسباب الحرب، يقال: افطرت الحوض افطره بالضم أى: ملئته. و  
ماتحه: مستقى الماء منه<sup>١</sup>. وكتى به عن كونه هوالمتولى لذلك بنفسه. وعنى بقوله:  
لا يصدرون عنه أَنَّ الْوَاردَ مِنْهُمْ لَا يَنْجُو فَهُوَ كَمَنْ يَغْرُقُ فِيهِ. وبقوله: وَلَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ أَنَّ مِنْ  
نَجَا مِنْهُمْ لَا يَطْمَعُ فِي مِثْلِ مَا طَمَعُوا فِيهِ فَلَا يَعُودُ. واصل ايم: ايمن، جمع يمين  
حذفت النون تخفيفاً كما فى قوله: لم يك. وقيل: هو اسم برأسه وضع للقسم والحقيقة آفى النحو.

## ١١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل

تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُلُ غَضٌّ عَلَى نَاحِيكَ ، أَعْرِ اللَّهَ جُمُجُمَتَكَ ، تَدْفِى الْأَرْضِ

١ - فى نسخة ش: يستقى فيه .

٢ - فى ش: وتحقيقه فى النحو.

قَدَمَكَ ، أَرِمَ بَبَصْرِكَ أَقْصَى الْقَوْمِ ، وَغَضَّ بَبَصْرَكَ ، وَأَعْلَمَ أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ.

اقول :

اشار الى آداب الحرب فنهى عن الفرار واكّده، والتقدير لو زالت الجبال لا تنزل، و  
هى نهى على تقدير أمر محال، وذلك مستلزم النهى على كل حال بطريق الاولى.  
والناجذ: السن بين الباب والضرس، وللعص عليه فائدتان، احدهما ربط الجأش و  
تماسك اجزاء البدن المتجزية. والثانية تصلب عضل الرأس فيقاوم<sup>١</sup> ما عساه يقع  
من الضرب فيه. واستعار وصف اعارة جمجمته لله، قال: ومن ذلك تثبت لمحمد رضى  
الله عنه، واشعار له بأنه لا يقتل فى ذلك الحرب. ويد فى الأرض قدمك، اى: اجعله  
كالوتد فى الثّبات. وفائدة رميه ببصره اقصى القوم: ان يعلم على ماذا يقدم. وغض بصره  
بعد ذلك: ليكون علامة للسكينة ولأن ادامة النظر الى وقوع السيوف مظنة الرهبة وربما  
خيف على البصر وبرهان علمه بأن النصر من الله قوله تعالى: (إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ<sup>٢</sup>)  
ونحوه.

## ١٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لَمَّا أَظْفَرَهُ اللَّهُ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ ، وَقَدْ قَالَ لَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ : وَدِدْتُ أَنَّ أَخِي فَلَانَا  
كَانَ شَاهِدَنَا لِيرَى مَا نَصْرُكَ اللَّهُ بِهِ عَلَى أَعْدَائِكَ فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَهْوَى أَخِيكَ مَعَنَا؟  
فَقَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَقَدْ شَهِدْنَا وَلَقَدْ شَهِدْنَا فِي عَسْكَرِنَا هَذَا أَقْوَامٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ  
النِّسَاءِ ، سَيَرَعُفُ بِهِمُ الزَّمَانُ ، وَيَقْوَى بِهِمُ الْإِيمَانُ

اقول :

أراد بالحضور: الحضور القوي، او ان محبته قائمة مقام حضوره، والشهود: من كان

١ - في ش: بتقاوم.

٢ - سورة محمد - ص - / ٧.

بعد في الامكان وقوة أن يشهد نصرته من شيعته اذ هو بمنزلة الحاضر اطلاقاً للفظ ما بالفعل على ما بالقوة مجازاً. واستعار لفظ الرعاف لوجودهم ونسبه الى الزمان لكونه من اسباب وجودهم.

### ١٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام في ذم أهل البصرة

كُنْتُمْ جُنْدَ الْمَرْأَةِ، وَاتَّبَعَ الْبَهِيمَةَ: رَغَا فَأَجَبْتُمْ، وَعَقِرَ فَهَرَبْتُمْ، أَخْلَفْتُكُمْ دِقَاقٌ، وَعَهْدُكُمْ شِقَاقٌ، وَدِينُكُمْ نِفَاقٌ، وَمَاؤُكُمْ زُعَاقٌ، وَالْمُقِيمُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ مُرْتَهَنٌ بِذَنْبِهِ، وَالشَّائِخُ عَنْكُمْ مُتَدَارِكٌ بِرَحْمَةِ مِنْ رَبِّهِ، كَأَنِّي بِمَسْجِدِكُمْ كَجَوْجُؤِ سَفِينَةٍ، قَدْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْعَذَابَ مِنْ فَوْقِهَا وَمِنْ تَحْتِهَا وَغَرَقَ مَنْ فِي ضِمْنِهَا  
وفي رواية: وَأَيُّمُ اللَّهِ لَتَغْرُقَنَّ بَلَدَكُمْ حَتَّى كَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَى مَسْجِدِهَا كَجَوْجُؤِ سَفِينَةٍ، أَوْ نَعَامَةٍ جَائِمَةٍ.  
وفي رواية: كَجَوْجُؤِ طَيْرٍ فِي لُجَّةِ بَحْرٍ.

اقول :

اراد بالمرأة: العائشة<sup>١</sup> اذ كانت واسطة عقدهم في الحرب، وبالبهيمة: جملها فانهم كانوا محيطين به مجيبين لرغائه، وهاربين لعقره. وكتى برغائه: عن دعوتها، اوكونه سبباً لاجتماعهم مادام واقفاً. ودقة اخلاقهم: صغرها وحقارتها، واراد انهم على رذائل الاخلاق، وشقاق العهد: نكثهم له لبيعته عليه السلام، وعهودهم مع امرائه<sup>٢</sup> وولاته. والزعاق: المالح وذكره في معرض ذمهم تنفيراً عنهم. وارتهان: المقيم بينهم بذنبه لاكتسابه رذائل اخلاقهم<sup>٣</sup> ولذلك كان الشاخص عنهم اى: الراحل متداركاً برحمة الله

١ - في ش: عائشة.

٢ - نسخة ش: امرأة.

٣ - بزيادة كلمة - غالباً - في نسخة ش.

لسلامته من اثمهم<sup>١</sup>، وشبه نفسه فى مشاهدته بنور بصيرته لمسجدهم فى الماء بالمشاهد لذلك، والحاضر لرؤيته بعين الحس فى الجلاء والظهور، وجؤجؤ: السفينة، والطائر: صدره، والجائمة: الباركة، والمنقول: انّ البصرة غرقت ايام القادر بالله مرة، ومرة فى ايام القائم بامر الله غرقت باجمعها وغرق من فى ضمنها، وخربت دورها حتى لم يبق الا علو مسجدها الجامع حسب ما اخبر به عليه السلام، وكان غرقها من قبل البحرو من ناحية الجبل المعروف بجبل الشام.

ومن كلام له عليه السلام فى مثل ذلك.

أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ، بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ، خَفَّتْ عُقُولُكُمْ وَسَفِهَتْ حُلُومُكُمْ فَأَنْتُمْ غَرَضٌ لِنَابِلٍ، وَأَكْلَةٌ لَّا كَيْلٍ، وَفَرِيسَةٌ لِصَائِلٍ.

اقول :

اما قربها من الماء فظاهر، واما بعدها من السماء فقليل: اراد بالسماء المطر، فانّ امطارها قليلة. وقيل: اراد انهم لردالتهم بعداء عن السماء اى: الرحمة. اوسماء الجود الالهى، وخفة عقولهم اى: العملية ضعفها عن درك المصالح وتسرعهم الى الباطل، و سفه الحلم: تبديله بضده واستعماله فى غير موضعه، و كنى بكونهم غرضاً لنابل الى آخره: عن كونهم مظنة لأطماع الناس فيهم وقصدهم بالبلاء لضعفهم ونقصان عقولهم، و استعار لفظ الغرض والفريسة لهم. ووجه الاستعارة ظاهر.

١٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فيمارده على المسلمين من قطائع عثمان

وَاللّٰهُ لَيُوجِدُنَّهُ قَدْ تَزَوَّجَ بِالنِّسَاءِ، وَمُلِكَ بِهٖ الْإِمَاءُ، لَرَدَّدْتُهُ فَإِنَّ فِى الْعَدْلِ سَعَةً، وَ

١ - كلمة: لسلامتهم من اثمهم. غير موجودة في ش.

مَنْ ضَاقَ عَلَيْهِ الْعَدْلُ فَالْجَوْرُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ.

اقول:

قد كان عثمان أقطع أقاربه من ارض بيت المال قطائع فردها عليه السلام حين ولّى الأمر، ووجه سعة العدل: بالقياس الى الجور أنّ الانسان يتمكّن من التصرف به اكثر من التصرف بالجور، لأنّ التصرف بالعدل محل لرضى من يعتقد كونه مظلوماً. ورضا الظالم لعلمه بأنّه عند انتزاع الحقّ منه آخذ لما ليس له، ويؤكد ذلك بالوعيد للظالمين، فالظالم وان قام سلطانه حين انتزع الحقّ منه، وضاق العدل عليه فهو محل الرضى. بخلاف الجور فانه اضيق عليه فى الدنيا والآخرة لسد الاوامر والتواهى الشرعية عليه ووجه التصرف الباطل، وانما انتزع منه قهراً ولأنّه اذا نزل عليه عدل اعتقد أنّه اخذ منه ما ينبغى أخذه منه، واذا نزل عليه جور اعتقد أنّه اخذ منه مالا ينبغى أخذه، ولا شك أنّ اخذ مالا ينبغى اخذه أصعب على النفس وأضيق من اخذ ما ينبغى.

وخصّ قطائع عثمان دون قطائع غيره بالردّ لاختلاف غرضى الإمامين.

## ١٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما بويع بالمدينة

ذِمَّتِي بِمَا أَقُولُ رَهِيَّتُهُ، وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ، إِنَّ مَنْ صَرَّحَتْ لَهُ الْعِبَرُ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْمَثَلَاتِ حَاجَزَتْهُ التَّقْوَى عَنْ تَقْحُمِ الشُّبُهَاتِ. أَلَا وَإِنَّ بَلِيَّتَكُمْ قَدْ عَادَتْ كَهَيْئَتِهَا يَوْمَ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَتُبْلَلَنَّ بَلْبَلَةً، وَلَتُعْرَبَلَنَّ عَرَبَلَةً وَ لَتَسَاطُنَّ سَوْطَ الْقِدْرِ، حَتَّى يَعُودَ أَسْفَلُكُمْ أَعْلَاكُمْ وَأَعْلَاكُمْ أَسْفَلَكُمْ؛ وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا قَصْرُوا، وَلَيَقْصُرَنَّ سَبَّاقُونَ كَانُوا سَبَقُوا، وَاللَّهُ مَا كَتَبْتُ وَشَمَّةً، وَلَا كَذَبْتُ كَذِبَةً، وَلَقَدْ نُبِّئْتُ بِهَذَا الْمَقَامِ وَهَذَا الْيَوْمِ؛ أَلَا وَإِنَّ الْخَطَايَا خَيْلٌ شُمُسُ حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا وَ خُلِعَتْ لُجُمُهَا فَتَقَحَّمَتْ بِهِمْ فِي النَّارِ أَلَا وَإِنَّ التَّقْوَى مَطَايَا دُلُّ؛ حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا وَأَعْطُوا أَرْمَتَهَا، فَأُورِدَتْهُمْ الْجَنَّةَ، حَقٌّ وَبَاطِلٌ، وَلِكُلِّ أَهْلٍ، فَلَيْنَ أَمْرَ الْبَاطِلِ لَقَدِيمًا فَعَلْ، وَلَيْنَ قَلٍّ

أَلْحَقْ فَلَرَبُّنَا وَلَعَلَّ وَلَقَلَّمَا أَذْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ قَالَ الشَّارِيفُ: أَقُولُ: إِنَّ فِي هَذَا الْكَلَامِ  
الْأَدْنَى مِنْ مَوَاقِعِ الْإِحْسَانِ مَا لَا تَبْلُغُهُ مَوَاقِعُ الْإِسْتِحْسَانِ، وَإِنَّ حَظَّ الْعَجَبِ مِنْهُ أَكْثَرُ مِنْ  
حَظِّ الْعَجَبِ بِهِ؛ وَفِيهِ- مَعَ الْحَالِ الَّتِي وَصَفْنَا زَوَائِدُ مِنَ الْفَصَاحَةِ لَا يَقُومُ بِهَا لِسَانٌ،  
وَلَا يَطْلُعُ فَجَّهَا إِنْسَانٌ، وَلَا يَعْرِفُ مَا أَقُولُ إِلَّا مَنْ ضَرَبَ فِي هَذِهِ الصَّنَاعَةِ بِحَقٍّ، وَجَرَى فِيهَا  
عَلَى عِرْقٍ. ( وَمَا يَغْفُلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ).

اقول :

الدِّمَّةُ: العهد. والزَّعِيمُ: الكافل. والمثلاث: العقوبات. والحجز: المنع. وتفتح  
في الأمر: رمى بنفسه فيه. وأشار الى وجوب الاعتبار لوجوب التقوى. وإنَّ العبرة بما تفعله  
الدنيا من عقوبة من اغتربها وتبدل حالها عليها مستلزمة في الاعتبار تصوّر مثل ذلك في  
نفسه، وذلك مستلزم لا فاضة تقوى الله عليه، المستلزمة لتوقّفه وامتناعه من أن يلقي نفسه  
في تلك الأمور الزائلة والشبهات الباطلة، وهي احوال الدنيا المشبهة للحقّ والعقل،  
الخارج من اسرالهوى قوى على نقد الحقّ وتمييزه من الشبهات، وأكد ذلك برهن دقته و  
كفالتة به.

ثم نبههم على أنّهم في الشبهات مغمورون ليبادروا الى تقوى الله وهو قوله: (الا وإنّ  
بليّتكم قد عادت)، و اراد بالبليّة: ما هم عليه من اختلاف الأهواء عن الشبهات التي  
يلقيها اليهم الشيطان، وذلك أمر يشبه ما كانوا عليه حين بعثه الرسول صلى الله عليه وآله،  
ثم توعدهم بعاقبة ذلك ونزول ثمرته بهم، والبلبة: الاختلاط. والغربة: نخل الدقيق و  
غيره، وذلك اشارة الى ما يفعله بنو امية بهم من خلط بعضهم ببعض، ورفع اراذلهم و  
حط أكابرهم، كما يفعل بالقدر سائطها. ولفظ الغربة: مستعار لالتقاط احادهم بالقتل  
والاذى كما فعلوا بكثير من الصحابة والتابعين.

وقوله: وليسبقنّ، الى قوله: سبقوا، اشارة الى ما علمه من اسرار القدر في تقصير  
من كان له سبق في الدين، وتقدّم رتبة فيه، او الى سبق من كان قصر فيه في أوّله أو سبق  
من كان قاصراً في أوّل الاسلام عن الخلافة والامارة في آخر الزمان اليها، وبقصر من سبق  
اليها عن بلوغها. ثم اشار الى ذلك الاخباراته مما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله،

واقسم أنه لم يكتم منه وشمة اى: كلمة مما اخبره به وتعين عليه ان يوثره عنه. والوشمة بالشين المعجمة: الكلمة، وأنه لم يكذب فيه، وهذا المقام مقام بيعة الخلق له، وهذا اليوم اى: يوم اجتماعهم عليه، واستعار لفظ الخيل: بوصف الشماس، وخلع اللجم للخطايا باعتبار ورودهم بها النار بسرعة كالفرس الجموح براكبه المتقحم<sup>١</sup> به فى المهالك. ولفظ المطايا: بضد تلك الأوصاف للتقوى الموصلة لصاحبها الى الجنة كراكب المطية الذلول يصل الى غايته بها بسهولة واختيار.

وقوله: حقّ وباطل، اى: فى الوجود فلكل واحد منهما اهل كقول النبى صلى الله عليه وآله: «كلّ ميسر لما خلق له». وقوله: فلئن امر الباطل اى: كثر الى قوله: ولعلّ، كالاعتذار لنفسه ولأهل الحقّ فى قلته، وتوبيخ لأهل الباطل على كثرتهم. وفى قوله: ربّما و لعلّ ترجّ، واطماع لعود الحقّ الى الكثرة بعد قلته ترغيباً فى لزومه كيلا يضمحل بالتخاذل عنه، والاحسان فى كلام السيد: مصدر أحسن اذا فعل حسناً، ومواقع الاحسان: الكلمات الحسنة منه<sup>٢</sup>، ومواقع الاستحسان: الكلم المستحسنة له، لأنّها لا تبلغ محاسن كلامه ولا تحيط بها. وقوله: وان حظّ الى قوله: به، اى: انّ تعجب الفصحاء من حسنه أكثر من عجبهم بأنفسهم باستخراج محاسنه، لأنّ فيه محاسن لا يمكنهم التعبير عنها، وان تعجبوا منها.

ومن هذه الخطبة:

شُغِلَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَامَهُ، سَاعِ سَرِيعِ نَجَا، وَطَالِبِ بَطِيءِ رَجَا، وَمُقَصِّرِ فِي النَّارِ هَرَى. الْيَمِينُ وَالشَّمَالُ مَضَلَّةٌ، وَالطَّرِيقُ الْوَسْطَى هِيَ الْجَادَّةُ عَلَيْهَا بَاقِيَ الْكِتَابِ وَأَثَارُ النَّبُوءَةِ، وَمِنْهَا مَثْفُذُ السُّنَّةِ، وَإِلَيْهَا مَصِيرُ الْعَاقِبَةِ؛ هَلَكَ مَنْ ادَّعَى، وَخَابَ مَنْ افْتَرَى. مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ لَا يَهْلِكُ عَلَى التَّقْوَى سِنْخُ أَصْلٍ، وَلَا يَظْمَأُ عَلَيْهَا زَرْعُ قَوْمٍ. فَاسْتَزِرُوا بِيُوتِكُمْ، وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ وَرَائِكُمْ، وَلَا تَحْمَدُ حَامِدُ الْآرَبَةِ، وَلَا يَلُمُ لَائِمٌ إِلَّا نَفْسَهُ.

١ - نسخة ش: المقتحم.

٢ - نسخة ش: له.



اقول :

معنى القضية الأولى أنّ من كانت الجنة والنار امامه كان له بهما شغل عن غيرهما، وشغله بهما ملاحظتهما والهمة بما يكون وسيلة اليهما، واستعار لفظ الامام لهما: باعتبار كونهما غايتين ينتهى اليهما، وبناء الفعل للمفعول اذ الغرض ذكر الشغل دون المشغل. وقوله: ساع، الى قوله: النار: قسمة للناس بالنسبة الى ما وجب عليهم من الشغل المشار اليه الى ثلاثة اقسام ووجه القسمة أنّ الناس اما طالبون لله ولما عنده، او غير الطالبين، والطالبون اما مجتهدون فى الوصول اليه، او متأتون، والاول هم السابقون المقربون. والثالث المقصرون الذين وقف بهم الشيطان حيث اراد، وظاهر كونهم فى النار. واما الثانى فذو وصفين يتجاذبان به من جهتي السفالة والعلو فسلوكه الى الله وان ضعف جاذب له الى الجنة، ويد الشيطان جاذبة له الى النار الا أنّ رجاءه الله ومسكنه به اذا انضاف الى حركته البطيئة فى سبيل الله كانت السلامة عليه اغلب.

وانما خصّ الثانى بالرجاء لانه عمدته دون عمله لضعفه، ونحوه قوله تعالى: (فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ)<sup>١</sup>. وقوله: اليمين والشمال<sup>٢</sup> الى آخره، الجادة: اشار باليمين والشمال الى طرفى الافراط والتفريط من الفضائل النفسانية، والطرق الوسطى الى العدل منهما. وهو الحصول على نفس الفضيلة من غير انحراف عنها الى اطراف الرذائل منها وهى الصراط المستقيم فى الدنيا<sup>٣</sup>، والجادة الواضحة لمن اهتدى وعليها باقى الكتاب الكريم من المقاصد الالهية: وآثار النبوة، ومنقذ السئة: اى طريقها ومخرجها واليها تصير عاقبة الخلق فى الدنيا والآخرة، فانّ من العدل بدأت السئة وانتشرت فى الخلق، و اليه مرجع امورهم وعواقبها.

قوله: هلك من ادعى: تعريض لمعاوية ودعواه الامامة، واللفظ عام، خرج على سبب خاص اى: هلك من ادعى ما ليس له بحق وخاب من كذب فى دعواه، والخيبة: دعاء او خبر بعدم حصول الخير فى الآخرة. وقوله: من ابدى، الى قوله: قدره، أراد من

١ - سورة فاطر / ٣٢.

٢ - بزيادة - مضلة - فى نسخة ش.

٣ - فى ش: والآخر.

تجرّد لظاهر الحق فى مقابلة كل باطل سمعه او رآه من الجاهلين وحملهم على مرّ الحق و  
صعبه فى كلّ وقت كان فى مظنة الهلاك بأيديهم وألسنتهم، وكأنّه ايماء الى نفسه فى  
معرض الاعتذار فى مقابلة معاوية وغيره على باطلهم، وجهل المرء بقدره ومرتبته  
من الناس جهل فاحش لاستلزامه رذائل صعبة كالعجب والكبر ونحوهما من المهلكات.  
وقوله: لا يهلك، الى قوله: قوم: فالسنخ الاصل وذلك لأنّ التقوى كالارض الحرّة لا يهلك  
ما غرس من اصل، و كالماء العذب ما يظمأ عليه ما زرع وهو ترغيب فيها لغاية ما يثمره  
من الخير الاخرى، و امرهم بالاستتار ببيوتهم اى: لزومها قطعاً لمادة الفتنة من الاجتماع  
للمنافرات والمفاخرات، ونبههم على الرجوع الى التوبة وانّها مقبولة منهم و كونها وراء  
لهم باعتبار رجوع العاصى اليها عمّا هو متوجّه بقلبه اليه من المعصية. وقيل: وراء بمعنى:  
امام والاوّل اشبه.

## ١٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس لذلك بأهل

إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلَائِقِ إِلَى اللَّهِ رَجُلَانِ: رَجُلٌ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ فَهُوَ جَائِرٌ عَنْ  
قَصْدِ السَّبِيلِ، مَشْغُوفٌ بِكَلَامٍ بِدْعَةٍ، وَدُعَاءِ ضَلَالَةٍ، فَهُوَ فِتْنَةٌ لِمَنْ أَفْتَتَرَ بِهِ، ضَالٌّ عَنْ هَدْيٍ  
مَنْ كَانَ قَبْلَهُ، مُضِلٌّ لِمَنْ أَفْتَدَى بِهِ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ، حَمَالٌ خَطَايَا غَيْرِهِ، رَهْنٌ  
بِخَطِيئَتِهِ. وَرَجُلٌ قَمَشَ جَهْلًا مُوضِعٌ فِي جُهَاِلِ الْأُمَّةِ عَادٍ فِي أَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ، عَمٍ بِمَا فِي  
عَقْدِ الْهُدْنَةِ قَدْ سَمَاهُ أَشْبَاهُ النَّاسِ عَالِمًا وَلَيْسَ بِهِ، بَكَّرٌ فَاسْتَكْتَرَ مِنْ جَمْعِ مَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا  
كَثُرَ، حَتَّى إِذَا أَرْتَوَى مِنْ آجِنٍ، وَاسْتَكْتَرَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ؛ جَلَسَ بَيْنَ النَّاسِ قَاضِيًا ضَامِنًا  
لِتَخْلِيصِ مَا التَّبَسَّ عَلَى غَيْرِهِ؛ فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى الْمُبْهَمَاتِ هَيَّا لَهَا حَشْوًا رَتًّا مِنْ رَأْيِهِ،  
ثُمَّ قَطَعَ بِهِ، فَهُوَ مِنْ لَبْسِ الشُّبُهَاتِ فِي مِثْلِ نَسْجِ الْعَنْكَبُوتِ: لَا يَذَرِي أَصَابَ أَمْ أَخْطَأَ: فَإِنْ  
أَصَابَ خَافَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَخْطَأَ، وَإِنْ أَخْطَأَ رَجَا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَصَابَ، جَاهِلٌ خَبَاطُ  
جَهَالَاتٍ عَاشٍ رَكَّابُ عَشَوَاتٍ لَمْ يَعْصَ عَلَى الْعِلْمِ بِضُرْسٍ قَاطِعٍ يُذَرِي الرُّوَايَاتِ إِذْرَاءَ  
الرَّيْحِ الْهَشِيمِ لَا مِيلِيءُ وَاللَّهِ بِإِضْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ، وَلَا هُوَ أَهْلٌ لِمَا قُوِّضَ إِلَيْهِ لَا يَتَحَسَّبُ الْعِلْمُ

فِي شَيْءٍ مِّمَّا أَنْكَرَهُ، وَلَا يَرَى أَنَّ مِنْ وَرَاءِ مَا بَلَغَ مَذْهَبًا لِغَيْرِهِ، وَإِنْ أَظْلَمَ أَمْرًا كُنْتُمْ بِهِ لِمَا  
يَعْلَمُ مِنْ جَهْلِ نَفْسِهِ، تَضَرُّعٌ مِنْ جَوْرِ قَضَائِهِ الدَّمَاءُ، وَتَعَجُّ مِنْهُ الْمَوَارِيثُ إِلَى اللَّهِ أَشْكُو مِنْ  
مَعَشَرَ يَعْيشُونَ جُهَالًا، وَيَمُوتُونَ ضَلَالًا لَيْسَ فِيهِمْ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تُلِيَ حَقٌّ  
تِلَاوَتِهِ، وَلَا سِلْعَةٌ أَنْفَقُ بَيْعًا وَلَا أَعْلَى ثَمَنًا مِنَ الْكِتَابِ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلَا عِنْدَهُمْ  
أُنْكَرُ مِنَ الْمَعْرُوفِ، وَلَا أَعْرَفُ مِنَ الْمُنْكَرِ.

أقول:

البغض من الله يعود الى علمه بمخالفة العبد لأوامره، واطلاقه مجازاً إطلاقاً لاسم  
اللازم على ملزومه. وكَلَهُ الله الى نفسه، جعل اعتماده عليها، ومشغوف: معجب.  
والقمشر: الجمع. والموضع بكسر الصاد: المسرع اى: أنه يسرع فى جهال الامة الى  
مايسرعون اليه. وروى موضع بفتحها اى: أنه ليس من اشراف الناس واغباش الفتنة:  
اوائل ظلماتها، وروى غار اى: غافل فى ظلمات الخصومات لايتهدى لوجه تخليصها. و  
روى اغطاش الفتنة والغطش ايضا: الظلمة. والهدنة: الصلح اى: اعمى البصيرة عن وجه  
المصلحة فى المصالحة بين الناس، واشباه الناس: الجهال المشتهون للكاملين<sup>١</sup>  
فى الصورة الحسية دون الصورة التمامية التى هى كمال العلوم، ومكارم الاخلاق. وروى  
جمع منوناً على ان الجملة بعده صفة له، «وما» مصدرية او بمعنى: الذى، وجمع  
بمعنى: مجموع. وروى مضافا ويقدر أن بعد ما على طريقة قولهم: تسمع بالمعدي خير  
من أن تراه<sup>٢</sup>. واستعار وصف التبكير: للسبق فى اول العمر الى جميع الشبهات، والآراء  
الباطلة. واستعار لفظ الماء الآجن: للجهل والاعتقادات الفاسدة، ووصف الارتواء  
لِتَمَلِّيهِ منها، والمبهمات: القضايا الملتبسة التى تدق فيها الحق. والحشو: الكلام  
الكثير لافائدة فيه. والرتث: الضعيف. ونسج العنكبوت: مثل للامور الواهية، ووجه  
التمثيل ان ذهن الجاهل اذا قصد حل مبهمة<sup>٣</sup> كثرت عليه الشبهات فيلبس على ذهنه

١ - فى ش: الكامل.

٢ - مثل يضرب. مجمع الامثال ١/ ١٢٩.

٣ - فى ش: مهمة.

وجه الحق، ولا يخلص اليه منها فمثله في الشبهات الواهية كالذباب في نسج العنكبوت لا يتمكن على ضعفه ان يتخلص منه. وخباط جهالات: كثير الخطب فيها. وروى جهلات<sup>١</sup> جمع جهلة: فعلة من الجهل. والعشوة: مصدر قولك عشوت ضوء النار اذا تبيّنته على ضعف واراد: انه لا يستنتج نور الحق في ظلمات الشبهات الا على ضعف لنقصان ضوء بصيرته. و لم يعض على العلم بضرر قاطع: كناية عن عدم اتقانه للقوانين الشرعية، واصله ان الانسان يعضغ الشيء ثم لا يجيد مضغه.

و اذ رآه للروايات تصفحها وقراءتها مع عدم فهمها والانتفاع بها، و كونه لا يحسب العلم في شيء مما انكره، اى : لا يعده شيئاً ولا يدخله في الحساب بل ينكره كسائر ما انكره، وأراد علم الاصولين وغيرهما دون الفروع. وروى يحسب بكسر السين من الحساب و هو: الظن اى: لا يظن العلم الذى هو وراء اعتقاده فضيلة يجب اعتقادها. و استعار وصف الصراخ، والعجيج، و هو: رفع الصوت لنطق الدماء، والمواريث بلسان حالها متظلمة شاكية. و يحتمل ان يريد اهل الدماء فحذف المضاف: و الى الله اشكو، او ابرأ. وقوله: ليس فيهم، الى آخره، اى: اذا فسر الكتاب على وجهه رخص عندهم واطرحوه لمخالفته اغراضهم، و اذا حرّف عن مواضعه ووافق اغراضهم شره بأعلى ثمن. ولا انكر من المعروف لقلته و عدمه بينهم، ولا عرف من المنكر لكثرة وجوده والفهم له.

## ١٧ - وَمَنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى ذم اختلاف العلماء فى الفتيا

تَرَدُّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةُ فِى حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِرَأْيِهِ، ثُمَّ تَرَدُّ تِلْكَ الْقَضِيَّةُ بِعَيْنِهَا عَلَى غَيْرِهِ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِخِلَافِهِ، ثُمَّ يَجْتَمِعُ الْقَضَاةُ بِذَلِكَ عِنْدَ الْإِمَامِ الَّذِى اسْتَفْصَاهُمْ فَيُصَوِّبُ آرَاءَهُمْ جَمِيعًا، وَاللَّهُمُّ وَاحِدٌ وَنَبِيِّهُمْ وَاحِدٌ! وَكِتَابُهُمْ وَاحِدٌ! أَفَأَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْإِخْتِلَافِ فَأَطَاعُوهُ؟ أَمْ نَهَاَهُمْ عَنْهُ فَعَصَوْهُ؟ أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ دِينًا نَاقِصًا فَاسْتَعَانَ بِهِمْ عَلَى إِتْمَامِهِ؟ أَمْ كَانُوا شُرَكَاءَ فَلَهُمْ أَنْ يَقُولُوا وَعَلَيْهِ أَنْ يَرْضَى؟ أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ

١ - زيادة - وجهالات - في ش.

دِينًا تَامًا فَقَصَّرَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبْلِيغِهِ وَأَذَائِهِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: (مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) وَقَالَ: (فِيهِ بَيِّنَاتٌ لِكُلِّ شَيْءٍ) وَذَكَرَ أَنَّ الْكِتَابَ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَأَنَّهُ لَا اخْتِلَافَ فِيهِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: (وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا). وَإِنَّ الْقُرْآنَ ظَاهِرُهُ أُنِيقٌ وَبَاطِنُهُ عَمِيقٌ، لَا تَفْتَنِي عَجَائِئُهُ، وَلَا تَنْقُضِي غَرَائِبُهُ وَلَا تُكْشِفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِهِ.

أقول :

فى هذا الفصل تصريح بأنه عليه السلام كان يرى إن الحق فى جهة، وأنه ليس كل مجتهد فى الفروع مصيبًا كما يراه الجمهور من الاصوليين، والمسألة مشهورة فى اصول الفقه.

وقوله: ترد، الى قوله: جميعًا: صورة حالهم التى ينكرها، وهو قوله: وآلهم، الى قوله: واحد شروع فى بطلان ما يروونه، وهو صغرى ضمير تقدير كبراه و كل قوم كانوا كذلك فلا يجوز ان يختلفوا فى حكم شرعى، وتكون آرائهم المختلفة صائبة. وقوله: فأمرهم الله، الى آخره: بيان للصغرى وتقديره ان ذلك الاختلاف اما ان يكون بأمر من الله أطاعوه فيه، أو بنهى منه عصوه فيه، أو بسكوت عن الأمرين، وعلى التقدير الثالث فجواز اختلافهم فى دينه. والحاجة الى ذلك اما ان يكون مع نقصانه اومع تمامه. وتقصير الرسول فى أدائه وعلى الوجه الاول فالاختلاف انما يجوز على أحد وجهين: اما ان يكون ذلك الاختلاف تماما لذلك النقصان، او على وجه أعم من ذلك وهو كونهم شركاؤه فى الدين فعليه ان يرضى بما يقولون، ولهم ان يقولوا اذ شأن الشريك ذلك، فهذه وجوه خمسة. وحصر الاقسام الثلاثة الاخيرة ثابت بحسب استقرار وجوه الحاجة الى الاختلاف، والاقسام كلها باطلة. و اشار الى بطلانها ببقية الكلام.

اما بطلان الاول فلان مستند الدين هو كتاب الله وهو يصدق بعضه بعضًا، فلا اختلاف فيه فلا يكون مبدئًا للاختلاف فليس اختلافهم مستندًا الى الكتاب فلا يكون من الدين. واما الثانى فلان عدم جواز المعصية لله بالاختلاف مستلزم لعدم جواز

١ - بزيادة - الصلاة - فى ش.

الاختلاف. وأما الثالث وهو نقصان دين الله فلقوله تعالى: (ما فرطنا في الكتاب من شيء)¹. وأما الرابع والخامس فظاهر البطلان ولا يمكن دعواهما، فلذلك لم يحتج الى بطلانهما، ثم نبههم الى² أن القرآن واف بجميع المطالب، اذا تدبروا معناه فيحرم عليهم قول لا يستند اليه وذلك في قوله: ظاهره انيق اي: حسن معجب بأنواع البيان، وباطنه عميق لا ينتهي الى جواهر اسراره الآ اولوالألباب، ولا تفنى الامور المعجبة منه ولا تنقضى النكت الغريبة فيه ولا تكشف ظلمات الشبه الآبه.

## ١٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله للأشعث بن قيس وهو على منبر الكوفة يخطب، فمضى في بعض كلامه شيء اعترضه الأشعث فقال: يا أمير المؤمنين هذه عليك لالك فخفض عليه السلام إليه بصره ثم قال: مَا يُذْرِيكَ مَا عَلَيَّ مِمَّالِي! عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ اللَّاعِنِينَ، حَائِكُ بُنْ حَائِكٍ مُتَافِقٌ أَثْنُ كَافِرٍ وَاللَّهُ لَقَدْ أَسْرَكَ الْكُفْرَ مَرَّةً وَالْإِسْلَامَ أُخْرَى فَمَا فَدَاكَ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَالِكَ وَلَا حَسْبُكَ، وَإِنَّ أَمْرًا دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفُ، وَسَاقَ إِلَيْهِمُ الْحَتَفَ، لَحَرِيٌّ أَنْ يَمُوتَهُ الْأَقْرَبُ، وَلَا يَأْتِيَهُ الْأَبْعَدُ.

قال السيد: يريد عليه السلام أنه أسرفي الكفر مرة وفي الاسلام مرة، وأما قوله عليه السلام: دل على قومه السيف فأراد به حديثا كان للأشعث مع خالد بن الوليد باليمامة غر فيه قومه ومكربهم حتى اوقع بهم خالد وكان قومه بعد ذلك يسمونه «عُرف التار» وهو: اسم للغادر عندهم.

اقول: روى أنه عليه السلام كان في خطبته يذكر امر الحكمين، فقام اليه رجل من أصحابه، وقال: نهيتنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها فما ندرى أي الأمرين ارشد؟ فصفق عليه السلام احدى يديه على الاخرى وقال: هذا جزاء من ترك العقدة، فظن الأشعث أنه

١ - سورة الانعام / ٣٨.

٢ - في نسخة ش: على.

اراد هذا جزائي؟ فقال: الكلمة فأشار الى جهله بقوله: وما يدريك اذ ليس للجاهل ان يعترض على مثله بما لا يعلمه، واستحقّ اللعن لانه كان من المنافقين. واستعاره ولأبيه لفظ الحائك لأن كندة معروفة بالحياكة وهي مظنة نقصان العقل. وقيل: لأن الاشعث و أباه كانا ينسجان في أول أمرهما برود اليمن، وعيره بهالدنائتها. قوله: ولقد أسرك، الى قوله: حسبك: تأكيد لنقصان فطنته وأنه وجد نفسه مرتين في الأسر<sup>١</sup> ولم يعقل وجه الخلاص. وما فداك اي: لم ينجك من الوقوع ولا يحمل على الفداء بعد الأسر، لأنه فدى نفسه كما نقل.

أما أسر الكفر له فلأن مراداً لما قتلت أباه خرج ثائراً بدمه فاسر، ففدى نفسه بثلاثة آلاف بعير. وأما اسر الإسلام له فلأنه لما ارتدّ بحضر موت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله بعث اليه ابوبكر بزياد بن ابيه، ثم بعكرمة بن ابى جهل في جيش من المسلمين فالتجأ الى حصن قومه فاسره زياد وقدم به على ابى بكر فاستبقاه وزوجه اخته أم فروة، وله قصة طويلة اشرفنا اليها في الاصل<sup>٢</sup>. وقوله: وإن امرأ، الى قوله: الأبعد: اشارة الى غدره بقومه حين حصرهم زياد فطلب الأمان لنفسه، ولنفرسير من قومه، فظنّ الباكون أنه أخذ الأمان لجميعهم، فخرجوا فقتلوا صبراً. والحتف: الهلاك.

وأما قول السيد أنه اراد حديثاً كان للأشعث مع خالد بن الوليد باليمامة فلم اقف على شئ من ذلك في وقائع خالد باليمامة، وحسن الظن به يقتضى صدق نقله. وأما استعارتهم لعرف الثار فلأنّ العرف: عبارة عن كلّ عال مرتفع. ولما كان الغدر طباعاً له وهو مستلزم للتأصّر كالعلم على النارقائدا لمن أتبعه اليها كاعلام الطريق<sup>٣</sup>.

## ١٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَإِنَّكُمْ لَوْ عَايَنْتُمْ مَا قَدْ عَايَنَ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ لَجَزَعْتُمْ وَوَهَلْتُمْ وَسَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ وَلَكِنْ

١ - نسخة ش هكذا: لنقصان فطنته اذ اوقع نفسه مرتين.

٢ - شرح نهج البلاغة الكبير ١/ ٣٢٥.

٣ - في ش: كالاعلام للطريق.

مَحْجُوبٌ عَنْكُمْ مَا قَدْ عَايَنُوا، وَقَرِيبٌ مَا يُطْرَحُ الْحِجَابُ، وَلَقَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ، وَأُسْمِعْتُمْ إِنْ سَمِعْتُمْ، وَهَدَيْتُمْ إِنْ اهْتَدَيْتُمْ، بِحَقِّ أَقُولُ لَكُمْ لَقَدْ جَاهَرْتَكُمْ الْعِبْرَ وَزَجَرْتُمْ بِمَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ، وَمَا يُبَلِّغُ عَنِ اللَّهِ بَعْدَ رُسُلِ السَّمَاءِ إِلَّا الْبَشَرُ.

أقول:

الوهل بالتحريك: الفزع. وروى وهلعتم، والهلع: افحش الجزع، وأعلم أن الإنسان مادام ملتحفا بجلباب البدن فإنه محجوب بظلمات هيئاته ومعارضات أوهامه وخيالاته عن مشاهدة عالم الغيب، وذلك الحجاب أمر قابل للزيادة والتقصان، والتاس فيها على مراتب ولو قد نضى<sup>١</sup> هذا الجلباب وطرح عن اعين بصائرهم ذلك الحجاب، لشاهدوا من احوال الآخرة وأهوالها ما شاهده من دخل إليها كقوله تعالى: (فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد)<sup>٢</sup> فجزعوا حينئذٍ وفزعوا وسمعوا الداعي لله واطاعوا.

وقوله: ولكن، الى قوله: الحجاب: اشارة الى سبب غفلتهم وهو الحجب المذكورة والتهديد بقرب زواله بالموت، وما مصدرية في موضع رفع بالابتداء. وقوله: ولقد بصرتم، الى قوله: اهتديتم: تنبيه على طريق الهداية وانها قد اوصلت اليهم ما ينتفع به لو انتفعوا به، ومجاهرة العبر لهم وضوحها وظهور دلالتها، ومافيه مزدجر كالتواهي المؤكدة بالوعيدات الهائلة والعقوبات الحاضرة كقوله تعالى: (ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر)<sup>٣</sup> قوله: وما يبلغ الى آخره، أي: ليس في الامكان طريق وراء ما جذبتكم به الى الله على ألسنة رسله، وليس يمكن ان تبلغكم رسالاته بعد رسل السماء وهم الملائكة الآهم، فلا عذر لكم في التخلف عن دعوتهم. وبالله التوفيق.

٢٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَإِنَّ الْغَايَةَ أَمَامَكُمْ وَإِنْ وَرَاءَكُمْ السَّاعَةَ تَخَذُوكُمْ؛ تَخَفُّوْا تَلَحُّقُوا فَإِنَّمَا يَنْتَظِرُ بِأُولَئِكَ آخِرُكُمْ.

١ - في ش: ولو قد نضى عنهم هذه الجلباب.

٢ - سورة ق/ ٢٢. ٣ - سورة القمر/ ٤.



قال السَّيِّدُ: أقول: إِنَّ هذا الكلام لو وزن، بعد كلام الله سبحانه وبعد كلام رسول الله صلى الله عليه وآله، بكلّ كلام لمال به راجحاً، وبرّز عليه سابقاً. فأما قوله عليه السَّلام: «تخفّفوا تلحقوا» فما سمع كلام أقلّ منه مسموعاً ولا أكثر محصّولاً وما أبعد غورها من كلمة وأنفع نطفها من حكمة، وقد نبّهنا في كتاب «الخصائص» على عظم قدرها و شرف جوهرها.

أقول: أراد بالغاية حال الآخرة من جنة تطلب، وانار تهرب عنها، ممّا هو متوجّه اليه وغاية للانسان ينتهى اليها، وبذلك الاعتبار صدق عليها أنّها أمام، واستعار لفظه لها، والساعة: القيامة والموت، و كونها وراء باعتبار كونها مهروباً منها، والمهروب منه خلف الهارب، فاستعار لفظه لها و وصفها بصفة السائق وهو الحذاء. و اشار بالتخفيف الى الزهد الحقيقى الذى به يتخفّف المسافر الى الله من أثقال الدّنيا، وأوزارها المانعة من الصّعود الى حضرته المقدّسة، وبذلك يلحق المسافر بمنازل السّابقين الأوّلين. والكلمتان فى قوّة شرط وجزاء. وقوله: فإنّما ينتظر بأولكم آخركم، اي: إنّما ينتظر بالقيامة الكبرى على أولكم، ومن سبق منكم ووصول كلّ الى ما يستحقّه من كمال رحمة او عذاب لحوق الآخرين الذين لم يموتوا. و وصف الانتظار مستعار لكمال مطلوب الله سبحانه من الخلق باسمهم، وهو وصولهم الى ساحل عزّته اذ كان نظر عنايته اليهم واحداً، واستعار السَّيِّد لفظ التّطفة، وهو الماء القليل الصّافى لما فيها من الحكمة. وبالله التّوفيق.

## ٢١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ دَمَرَ حِزْبَهُ، وَاسْتَجَلَبَ جَلْبَهُ. لِيَعُودَ الْجَوْزُ إِلَى أَوْطَانِهِ، وَيَرْجِعَ الْبَاطِلُ إِلَى نِصَابِهِ. وَاللَّهُ مَا أَنْكَرُوا عَلَى مُنْكَرًا، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نِصْفًا. وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقًّا هُمْ تَرَكُوهُ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ؛ فَلَيْنَ كُنْتُ شَرِيكُهُمْ فِيهِ فَإِنَّ لَهُمْ لَتَصِيْبَهُمْ مِنْهُ، وَلَيْنَ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِي فَمَا اتَّبَعَهُ إِلَّا عِنْدَهُمْ، وَإِنْ أَغْظَمَ حُجَّتِهِمْ لَعَلَى أَنْفُسِهِمْ! يَرْتَضِعُونَ أَمَّا قَدْ فَظَمْتَ وَيُحْيُونَ بِدَعَايَ قَدْ أُمِيتَتْ!! يَا خَيْبَةَ الدَّاعِي! مَنْ دَعَا؟ وَالْأَمَّ أَجِيبَ؟ وَإِنِّي

لَرَأِضٍ بِحُجَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَعِلْمِهِ فِيهِمْ؛ فَإِنْ أَبَوْا أُعْظِمُهُمْ حَدَّ السَّيْفِ وَكَفَى بِهِ شَافِيًا  
مِنَ الْبَاطِلِ، وَنَاصِرًا لِلْحَقِّ، وَمِنْ أَلْعَجَبِ بَعْثُهُمْ إِلَيَّ أَنْ أُبْرِزَ لِلظَّعَانِ! وَأَنْ أَضْبِرَ لِلْجِلَادِ:  
هَبْلَهُمْ أَلْهَبُولُ لَقَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدَدُ بِالْحَرْبِ، وَلَا أَرْهَبُ بِالضَّرْبِ، وَإِنِّي لَعَلَى يَقِينٍ مِنْ  
رَبِّي، وَغَيْرِ شُبْهَةٍ مِنْ دِينِي.

أقول: ذمّر بالتخفيف والتشديد: حثّ. والجلب: الجماعة من الناس تجمع وتؤلف،  
والنصاب: الأصل، والمنكر الذى إدعوه عليه قتل عثمان. والسكوت عن النكير على قاتليه.  
ولما كان عليه السلام بريئاً من دمه صدق أنهم ما أنكروا عليه منكراً فعله، وتركهم لذلك  
الحق، وسفكهم لذلك الدّم هو مشاركتهم فيه، فإنّ المشهور أنّ طلحة كان من المحرّضين  
على قتله والسّاعين في ذلك.

قوله: فلئن كنت، الى قوله قبلهم: اقامة للحجّة على دفع مقالتهم، وتقديرها أنهم  
دخلوا في قتل عثمان، وكلّ من دخل فيه بالاستقلال او الشّركة فليس له ان يطلب غيره  
بدمه<sup>١</sup> او يطلب شريكه دون نفسه. واستعار لفظ الإرضاع: لطلبهم منه عليه<sup>٢</sup> السلام ما  
كانوا يعهدونه من الصّلات من عثمان، ولفظ الأم: للخلافة، فبيت المال لبنها، والمسلمون  
أولادها المرتضعون، ووصف الفطم: لمنعه عليه<sup>٣</sup> السلام لهم من ذلك، والبدعة الّتى  
يحيونها هو التّفضيل اذ كان بخلاف سنّة رسول الله صلى الله عليه وآله. واماتها: تركها.  
قوله: يا خيبة الدّاعى، الى قوله: اجيب: خرج مخرج التعجّب من عظم خيبة الدّعاة الى  
قتاله ومن دعا. والى ما اجيب: استفهام على سبيل الإستحقار للمدعّوين لقتاله التّاصرير  
للدّاعى، اذ كانوا عوامّ الناس، وللمدعّو اليه وهو الباطل الّذى دعوا لنصرته، ويحتمل ان  
يكون لتعظيم المدعّو الى قتالهم يعنى نفسه عليه<sup>٤</sup> السلام. والمدعّو اليه وهو الحرب، و  
حجّة الله امره الصّادر بقتال الفئة الباغية كقوله تعالى: (فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا<sup>٥</sup> الْآيَةَ، وَكَلَّ

١ - عبارة - دخل فيه بالاستقلال او الشركة فليس له ان يطلب غيره - غير موجودة في نسخة ش.

٢ - فى ش بزيادة: الصلاة.

٣ - نسخة ش بزيادة: الصلاة.

٤ - بزيادة: الصلاة. فى ش.

٥ - سورة الحجرات / ٩.

أمر الله أو نهى له فهو حجة له، وكل حجة للحق فهي حجة الله<sup>١</sup>.

والهبول: الثواكل، وهو مما تدعوا به العرب. قوله: لقد كنت وما اهدد بالحرب  
أي: من حيث كنت لا أخشى من وعيد الحرب واليقين من الله بما وعد المتقين، وذلك  
مؤكد لعدم خشيته من الحرب والقتال. وبالله التوفيق.

## ٢٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْأَمْرَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ كَقَطَرَاتِ الْمَطَرِ: إِلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا  
قُسِمَ لَهَا مِنْ زِيَادَةٍ أَوْ نُقْصَانٍ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ لِأَخِيهِ غَفِيرَةً فِي أَهْلٍ أَوْ مَالٍ أَوْ نَفْسٍ،  
فَلَا تَكُونَنَّ لَهُ فِتْنَةً: فَإِنَّ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مَا لَمْ يَغْشَ دَنَاءَةً تَظْهَرُ فَيَخْشَعُ لَهَا إِذَا ذُكِرَتْ، وَ  
تُغْرَى بِهَا لِيَأْمُ النَّاسِ؛ كَانَ كَالْفَالِجِ الْيَاسِرِ الَّذِي يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ تُوجِبُ لَهُ  
الْمَغْنَمَ، وَيُرْفَعُ بِهَا عَنْهُ الْمَغْرَمُ، وَكَذَلِكَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ الْبَرِيُّ مِنَ الْخِيَانَةِ يَنْتَظِرُ مِنَ اللَّهِ  
إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ إِمَّا دَاعِيَ اللَّهِ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ، وَإِمَّا رِزْقَ اللَّهِ فَإِذَا هُوَ دُوَّ أَهْلٍ وَمَالٍ، وَ  
مَعَهُ دِينُهُ وَحَسَبُهُ، إِنَّ الْمَالَ وَالْبَنِينَ حَرْثُ الدُّنْيَا، وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ حَرْثُ الْآخِرَةِ، وَقَدْ  
يَجْمَعُهُمَا اللَّهُ لِأَقْوَامٍ، فَأَحْذَرُوا مِنَ اللَّهِ مَا حَذَرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ، وَأَخْشَوْهُ خَشْيَةً لَيْسَتْ بِتَغْذِيرٍ،  
وَأَعْمَلُوا فِي غَيْرِ رِيَاءٍ وَلَا سُمْعَةٍ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَعْمَلْ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكِلْهُ اللَّهُ لِمَنْ عَمِلَ لَهُ نَسْأَلُ اللَّهَ  
مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ، وَمُعَايِشَةَ السُّعْدَاءِ، وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ.

أيها الناس إنه لا يستغنى الرجل، وإن كان ذا مال، عن عشيرته، ودفاعهم عنه  
بأيديهم وألسنتهم، وهم أعظم الناس حيلة من ورائه، وألمهم لشعته، وأعظمهم عليه عند  
نازله إذ أنزلت به. ولسان الصدق يجعله الله للمرء في الناس خير له من المال يورثه غيره.

اقول :

مدار الفصل على تأديب الفقراء بترك الحسد (ونحوه). وفيه تأديب للاغنياء

---

١ - في ش هكذا جاء بعد الآية: وكل امرئ له وكل حجة للخلق فهي حجة الله.

بالشفقة على الفقراء)<sup>١</sup> ومواساتهم وتزهد بجمع المال. وقدم مقدمة حاصلها الإشارة الى أنَّ كلما يتجدد من زيادة او نقصان فيما يكون به صلاح الخلق في معاشهم ومعادهم من مال، او جاه، او اهل، فانه عن قسمة ربانية والامر الذي هو حكم القدرة الالهية على الممكنات بالوجود المعبر عنه بقوله تعالى: (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)<sup>٢</sup> ونزوله: حصوله لكل نفس بما قسم لها وهو القدر في قوله تعالى: (وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ)<sup>٣</sup> والمراد بالسماء: سماء الجود الإلهي، وبالارض: ارض قوابل الجود في هذا العالم، ويحتمل ان يراد ظاهرهما لأنَّ السماوات بحركاتها شرائط معدة لما يحدث في الارض فكانت مبادئ على بعض الوجود لنزول الأمر، فجاز نسبته اليها. ووجه التشبيه بقطر المطر: أنَّ حصوله لكل نفس مما يختلف بالاصابة وعدمها، وبالزيادة والتقصان كالقطر بالنسبة الى البقاع وهو تشبيه للمعتول بالمحسوس.

قوله : فاذا رأى أحدكم، الى قوله: فتنة. والغفيرة: الدناءة وفيه تأديب لمن حصل في حقّه التقصان من أحد الامور المذكورة بالتهى عن الفتنة بحال من حصلت له الزيادة في احدهما. والفتنة: الإبتلاء اى: فلا يبتلى نفسه بغبطته وحسده.

قوله : فإنَّ المرء الى قوله: حسبه: تنبيه على فضيلة الإنتهاء عن الفتنة باحد الامور المذكورة فنّبه على كونها دنيا. بقوله: ما لم يغش دناءة وما: بمعنى المدة، وكالفالج: خبر إنَّ وتظهر صفة لدناءة، ويخشع: عطف على تظهر. والكلام فى معرض التعليل، و معناه: انَّ المسلم مهما لم يرتكب امراً خسيساً يظهر عنه ويلزمه بارتكابه الخجل من ذكره، والحياء من التعبير به، ويغرى به لثام الناس وعوامهم فى فعل مثله، وقيل: فى هتك ستره به يشبه الفالج الياسر اى: الفائز اللاعب بالميسر، وهو: لعب مخصوص كانت العرب تلعب به، وقد شرحنا كيفيته فى الاصل<sup>٤</sup>. ووجه الشبه انَّ الفائز الياسر قبل فوزه فى لعبه، ينتظر اول فوزه به من قداحه، وهى الخشبات التى يلعب بها، ووجه فوزه انه

١ - العبارة الموجودة بين القوسين غير موجودة فى نسخة ش.

٢ - سورة النحل / ٤٠.

٣ - سورة الحجر / ٢١.

٤ - ج ٢ / ٧.

يستوجب المغنم فى بعض السّهام، وينفى عنه بخروجها المغرم، وبعضها يوجب غنما و غرمًا، وبعضها لا يوجب غنماً ويوجب غرمًا، كذلك المسلم البرىء من الخيانة الضّابط لنفسه عن ارتكاب مناهى الله فى صبره عنها ينتظر احدى الحسنين فى الدّنيا، اما أن يدعو الله اليه بالقبض عن الشّقاء فى هذه الدّار فما عند الله خير له فيفوز اذن بالنّعيم المقيم.

ولما كان مستلزما لعدم خسرانه ظهر حسن تشبيهه بالياسر الفالاج فى فوزه المستلزم لعدم غرمه. واما ان يفتح الله عليه أبواب رزقه فيصبح وقد جمع الله بين المال والبنين مع حفظ الحسب والدين فيفوز الفوز العظيم.

قوله: إنّ المال، الى قوله: لأقوام: تنبيه على تحقير المغشيات الدّنيوية بالنّسبة الى متاع الآخرة. قوله: وقد يجمع الله لأقوام: تنبيه على وجوب التّوكّل على الله اذ كان جمعها غير ممكن إلّا منه، ثمّ أكّد ذلك بالتحذير مما حذر الله من نفسه والأمر بالخشية الصّادقة البريئة من التّعذير وهو اظهار العذر من غير عذر، والعمل لله البرىء من الرّياء، و جذب اليه بضمير صغراه. قوله: فإنّه، الى قوله: له، وتقدير كبراه و كلّ من وكلّه الى من عمل له غير الله فهو من الخاسرين، ومعايشة السّعداء: العيش معهم. قوله: ايّها الناس الى قوله: غيره: تأديب للاغنياء بالمعونة للفقراء لينتظم شمل المصلحة من الطرفين، و استدرجهم بضميرين صغرى الأوّل أنّهم لا يستغنون عنهم، و ان كانوا اصحاب ثروة اذ صاحب المال احوج الى الاعوان للذّب عنه، وتقدير الكبرى أنّ وكلّ من لا يستغنى عنه، فواجب مواساتهم. والحيطة بكسر الحاء وسكون الياء: الحفظ. و ألّمهم لشعثه: أجمعهم لما يعرف من حاله، وصغرى الثّانى قوله: و لسان الصدق الى آخره، وتقدير كبراه و كلّ ما كان خيرا من المال فالأولى بذل المال لاكتسابه، و لسان الصدق هو الذّكر الجميل.

وَمِنْهَا:

أَلَا يَعْدِلْنَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْقَرَابَةِ يَرَىٰ بِهَا الْخَصَاصَةَ أَنْ يَسُدَّهَا بِالَّذِي لَا يَزِيدُهُ إِلَّا أَمْسَكُهُ، وَلَا يَنْقُصُهُ إِلَّا أَهْلَكَهُ، وَمَنْ يَغْبِضْ يَدُهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ فَإِنَّمَا تَغْبِضُ مِنْهُ عَنْهُمْ يَدٌ وَاحِدَةٌ، وَتَغْبِضُ مِنْهُمْ عَنْهُ أُيْدٌ كَثِيرَةٌ؛ وَمَنْ تَلَّنَ حَاشِيَتُهُ يَسْتَدِيمُ مِنْ قَوْمِهِ الْمَوَدَّةَ.

قال الشَّريف: أقول: الغفيرة ههنا الزيادة والكثرة، من قولهم للجمع الكثير: الجَم الغفير، والجماء الغفير. ويروى «عفو من أهل أو مال» والعفو الخيار من الشيء، يقال: أكلت عفو الطعام، أى: خياره، وما أحسن المعنى الذى أرادته عليه السَّلام بقوله: «ومن يقبض يده عن عشيرته إلى تمام الكلام، فَإِنَّ الْمُؤْمِسِكُ خَيْرُهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ إِنَّمَا يُؤْمِسِكُ نَفْعٌ يَدٍ وَاجِدَةٌ. فَإِذَا أَحْتَاجَ إِلَى نُصْرَتِهِمْ وَأُضْطَرَّ إِلَى مُرَافَقَتِهِمْ قَعَدُوا عَنْ نُصْرِهِ، وَتَشَاقَلُوا عَنْ صَوْتِهِ فَمُنِعَ تَرَاْفُدُ الْأَيْدَى الْكَثِيرَةِ، وَتَنَاهَضَ الْأَقْدَامُ الْجَمَّةَ.

أقول: الخصاصة: الفقر. والفصل من تمام ما قبله وحاصله: التَّهى عن العدول عن سد خلة الأقرباء ذوى الحاجة بالفاضل من المال. وقوله: يرى، فى موضع النصب على الحال وان كسرها فى موضع الجر بدلا من القرابة. وقوله: لايزيده الى قوله: اهلكه، اى: لايزيد امساكه فى صلاح حاله ولاينقص اتلافه من ذلك إذ الفضل الزائد فى حال الانسان على القدر الذى يدفع ضرورته بحسب الشريعة ليس زيادته ولانقصانه<sup>١</sup> فى صلاح حاله وفساده فيها. واما قوله: ومن تقبض الى آخره، فقد اشار السيّد رحمه الله وهو ظاهر. وقوله: ومن تلن حاشيته الى آخره: تأديب بالتواضع ولين الجانب فانّ ذلك يستلزم الألفة من الناس وهى موجبة للمودة.

## ٢٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَلَعَمْرِي مَا عَلَيَّ مِنْ قِتَالٍ مَنِ خَالَفَ الْحَقَّ، وَخَابَطَ الْغَيَّ، مِنْ إِذْهَانٍ وَلَا إِيْهَانٍ، فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ، وَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ مِنَ اللَّهِ، وَأَقْضُوا فِي الَّذِي نَهَجَهُ لَكُمْ، وَقُومُوا بِمَا عَصَبَهُ بِكُمْ. فَعَلَيْ ضَامِنٍ لِفَلَجِكُمْ آجِلًا، إِنْ لَمْ تُنْتَحَوْهُ عَاجِلًا.

أقول: الإذهان: المداهنة والمصانعة، والإيهان: مصدر اوهنه اى: اضعفه. وفى

١ - فى ش بزياة: معتبرا.

هذا الفصل ردّ لقول من يقول أنّ مصانعة عليه<sup>١</sup> السّلام لمحاربيه أولى من محاربتهم، فقال: أنّه ليس يجب عليّ في قتالهم مصانعة من جهة الدّين ولا في ضعف عن ذلك، وصفهم بمخابطة الغيّ والبغى لقيام عذر، إذ كان قتال من هذه صفته واجباً. والفرار الى الله: الأقبال عليه وتوجيه السّير اليه وهو على مراتب: أوّلها، الفرار من بعض آثاره الى بعض كالفرار من أثر غضبه الى أثر رحمته.

الثّانية، أن يفرّ العبد عن مشاهدة الأفعال ويترقّى في درجات القرب والمعرفة إلى مصادر الأفعال، وهى الصفات فيفرّ من بعضها الى بعض كما يستفاد من سخط الله بعفوه والسّخط والعفو صفتان.

الثالثة، أن يترقّى عن مقام الصّفات الى ملاحظة الذات فيفرّ منها اليها، وقد جمع رسول الله صلّى الله عليه وآله هذه المراتب حين أمر بالقرب فى قوله تعالى: (وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ)<sup>٢</sup> فقال فى سجوده: أعوذ بعفوك من عقابك. والعفو كما يكون صفة للعافي كذلك قد يراد به الأثر الحاصل عن صفة العفو. ثمّ لما قرب فغنى عن مشاهدة الأفعال وترقى الى مصادرها وهى الصّفات، قال: واعوذ برضاك من سخطك، وهما صفتان. ثمّ لما ترقّى عن مقام مشاهدة الصّفات واقترب الى ملاحظة الذات، قال: واعوذ بك منك. وهذا فرار منه اليه، وهو مقام الوصول الى ساحل العزّة. ثمّ للسّباحة فى لجة الوصول درجات أخر لا تتناهى.

ولذلك لما قرب ازداد صلّى الله عليه وآله قرباً، قال: لا احصى ثناءً عليك، وهو حذف لنفسه عن درجة الاعتبار واعراض عن التّبجح بزينة الحقّ فى ذاته، وكان قوله بعد ذلك: أنت كما أثّنت على نفسك، كمالاً للإخلاص وتجريداً له، وعند ذلك يقول: إنّ قوله عليه السّلام: وفرّوا الى الله من الله: امر بالتّرقّى الى المرتبة الثّالثة من المراتب المذكورة.

وما نهجه لهم ووضحه: هو السّبيل العدل، والضّراط المستقيم، وقد علمت أنّ غاية سلوك سبيل الله بالعبادة تطويع النفس للأمانة بالسّوء للتّمسك بالمطمئنة، وحينئذ تعلم

١- فى ش زيادة: الصلاة.

٢- سورة العلق / ١٩.

أن هذه الأوامر الثلاثة هي التي عليها مدار الرياضة. فالأمر بالتقوى يستلزم الزهد الحقيقي، وهو معين على حذف الموانع الداخلية والخارجية، والأمر بسلوك سبيل الله معين على تطويع النفس الأمانة، والأمر بالفرار إلى الله أمر بتوجه السير إليه، وهذه الأعراض الثلاثة التي يتوجه نحوها الرياضة المستلزمة لكمال الاستعداد للوصول إليه تعالى، ولذلك قال عليه السلام بعدها: فعلي ضامن لفلجكم آجلا إن لم تمنحوه عاجلاً. والفلج: الفوز، والمنحة: العطية، وذلك بشرط الاستعداد بلزوم الأوامر المذكورة.

## ٢٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وقد تواترت عليه الأخبار باستيلاء أصحاب معاوية على البلاد وقدم عليه عاملاه على اليمن، وهما عبيد الله بن عباس، وسعيد بن نمران لما غلب عليهما بُسْرُ بن أبي أَرْطَاة، فقام عليه السلام على المنبر ضجراً بتناقل أصحابه عن الجهاد ومخالفتهم له في الرأي، فقال:-

مَا هِيَ إِلَّا الْكُوفَةُ أَقْبَضُهَا وَأَبْسُطُهَا، إِنْ لَمْ تَكُونِي إِلَّا أَنْتِ تَهْبُ أَعَاصِيرُكَ .  
فَقَبَّحَكَ اللَّهُ.

وتمثل بقول الشاعر:

لَعَمْرُ أَبِيكَ الْخَيْرِ يَا عَمْرُو إِنَّنِي عَلَى وَضَرٍ مِنْ ذَا الْإِنَاءِ قَلِيلٍ  
ثم قال عليه السلام:

أُنَبِّتُ بُسْرًا قَدْ أَطْلَعَ الْيَمَنَ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَظُنُّ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ سَيَدُ الْوَنَ مِنْكُمْ: بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى بَاطِلِهِمْ، وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ، وَبِمَعَصِيَتِكُمْ إِمَامَكُمْ فِي الْحَقِّ، وَطَاعَتِهِمْ إِمَامَهُمْ فِي الْبَاطِلِ، وَبَادَائِهِمْ الْأَمَانَةَ إِلَى صَاحِبِهِمْ وَخِيَانَتِكُمْ وَبِصَلَاحِهِمْ فِي بِلَادِهِمْ وَفَسَادِكُمْ. فَلَوْ أُنْتَمَنْتُ أَحَدَكُمْ عَلَى قُعْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ يَذْهَبَ بَعْلَاقَتِهِ! أَللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ مَلَلْتُهُمْ وَمَلُونِي وَسَيَّمْتُهُمْ وَسَيَّمُونِي، فَأَبْدِلْنِي بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ وَأَبْدِلْهُمْ بِي شَرًّا مِنِّي، أَللَّهُمَّ مَتِّ قُلُوبَهُمْ كَمَا يَمَاتُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ، أَمَا وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنَّ لِي بِكُمْ أَلْفَ فَارِسٍ مِنْ بَنِي فِرَاسٍ بَنِي عَنَمٍ.



هَٰذَا لِكَ، لَوَدَّعَوْتُ، أَتَاكَ مِنْهُمْ  
ثُمَّ نَزَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمَنْبَرِ.

قال السيّد: قلت أنا: والأرمية جمع رمى وهو السحاب، والحميم ههنا: وقت الصيف، وإِنَّمَا خَصَّ الشَّاعِرُ سَحَابَ الصَّيْفِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَشَدَّ جَفُولًا وَأَسْرَعَ خَفُوفًا لِأَنَّهُ لَا مَاءَ فِيهِ. وإِنَّمَا يَكُونُ السَّحَابُ ثَقِيلَ السَّيْرِ لَا مِثْلَهُ بِالْمَاءِ، وَذَلِكَ لَا يَكُونُ فِي الْأَكْثَرِ إِلَّا فِي زَمَانِ الشِّتَاءِ، وَإِنَّمَا أَرَادَ الشَّاعِرُ وَصَفَهُم بِالسَّرْعَةِ إِذَا دَعَوْا، وَالْإِغَاثَةَ إِذَا اسْتَعِيثُوا، وَالذَّلِيلَ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ هَٰذَا لَكَ لَوَدَّعَوْتُ أَتَاكَ مِنْهُمْ.

أقول: الضَّميرُ فِي قَوْلِهِ، وَأِنَّمَا هِيَ الْكُوفَةُ وَإِنْ لَمْ يَسْبِقْ ذِكْرُهَا لَكُونَهَا الْمَعْهُودَةُ فِي الْخُطَابِ، وَنَحْوِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (كَلَّا إِنَّهَا لَأُظْلَىٰ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى)¹ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ضَمِيرُ الشَّأْنِ، وَيَفْهَمُ مِنَ الْكَلَامِ حَصْرُ مَا بَقِيَ مِنَ الْبِلَادِ الَّتِي تَعْتَمِدُ عَلَيْهَا فِي الْحَرْبِ وَغَيْرِهِ فِي الْكُوفَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّحْقِيرِ لَهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَلِكِ الْإِسْلَامِ، وَقَبْضُهَا وَبَسْطُهَا: كَنَائِتَانِ عَنْ وَجْهِ التَّصَرُّفِ فِيهَا. وَالضَّميرُ بَعْدَ الْآبَدِ مِمَّا قَبْلَهَا، وَالْجُمْلَةُ الْفَعْلِيَّةُ بَعْدَهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَخَبَرَ كَانَ مَحْذُوفٌ. وَلَفْظُ الْأَعَاصِيرِ: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً لِأَنَّ الْكُوفَةَ مَعْرُوفَةٌ بِهَبُوبِ الْأَعَاصِيرِ فَاتَى بِذَلِكَ فِي مَعْرُضِ ذَمِّهَا وَتَحْقِيرِهَا. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَعَارًا لَمَّا يَحْدُثُ مِنْ آرَاءِ أَهْلِهَا الْمُخْتَلِفَةِ الَّتِي هِيَ مَنَبِيعُ الْفِتْنَةِ، وَوَجْهُ الْمَشَابَهَةِ الْإِزْعَاجِ وَالْأَذَى وَالْإِسْتِصْغَارَ آيَاتِهَا تَمَثَّلُ بِالْبَيْتِ - لِعَمْرَابِيكَ الْخَيْرِ -.

ووجه التَّمثِيلِ أَنَّ الْكُوفَةَ تَشَارِكُ الْوُضْرَ وَهُوَ: الدَّرَنُ الْبَاقِي فِي الْإِنَاءِ (بَعْدَ الْأَكْلِ فِي الْقَلَّةِ وَالْحَقَارَةِ فَهُوَ يَقُولُ: إِنِّي عَلَى بَقِيَّةٍ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ كَالْوُضْرِ فِي الْإِنَاءِ)². وَمَنْ رَوَى الْآلَاءُ هُوَ: شَجَرٌ حَسَنُ الْمَنْظَرِ مَرَّ الطَّعْمِ، فَإِنَّمَا أَرَادَ أَنِّي عَلَى بَقِيَّةٍ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ كَالْقَدْرِ الْحَاصِلِ لِنَظَرِ الْآلَاءِ مِنْ حَسَنِهِ مَعَ عَدَمِ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ. وَخَصَّ الْكُوفَةَ دُونَ الْبَصْرَةِ لِأَنَّ جَمْعَهُ مِنْ كَانَ يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ مِنَ الْعَسْكَرِ أَهْلِهَا.

أقول: انبأت شروع في بيان عرضه وهو: استنفارهم إلى الجهاد³. وبسر بالسيين

١ - سورة المعارج / ١٦.

٢ - الجملة بين القوسين غير موجودة في ش.

٣ - في ش: إلى جهاد عدوهم.

المهملة: ابن ابى اوطاة من أصحاب معاوية. واطلع اليمن: غشها. والادالة: الغلبة، و ذكر من أسباب ما ظن وقوعه منهم اربعة من قبلهم هى أسباب الانقهار. و اربعة من قبل الخصم هى اسباب القهر، ورتب كل أمر عقيب ضده ليظهر لهم المناسبة بين أفعالهم و أفعال خصومهم. والقعب: قدح ضخم، ودعائه عليه السلام بوجود الأشرار جائز بشرط<sup>١</sup> المصلحة فى تخويفهم بذلك أو لأنه علم عدم صلاحهم كما دعا نوح عليه السلام على قومه: (إِذْ قَالَ رَبِّ إِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى -إلى قوله- لَا تَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكُفْرَيْنَ دَيَّارًا)<sup>٢</sup> و كما دعا لوط عليه السلام. والميث: الإذابة.

و روى أنّ اليوم الذى دعا عليهم فيه، ولد فيه الحجاج، وفعله باهل الكوفة ظاهر. وقوله: أما والله الى آخره: تحقير لهم بتفضيل غيرهم عليهم ليستثير طباعهم بذلك. و بنو فراس: من تغلب ابوهم غنم بفتح الغين، وهو: غنم بن تغلب بن وائل، و خصهم لشهرتهم بالشجاعة والحمية. ومعنى البيت هو ما اشار إليه السيد رحمه الله<sup>٣</sup>.

## ٢٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ، وَأَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ، وَأَنْتُمْ مَعْشَرَ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دِينٍ، وَفِي شَرِّ دَارٍ، مُنِيخُونَ بَيْنَ حِجَارَةِ خُشْنٍ، وَحَيَاتٍ صَحْمٍ تَشْرَبُونَ الْكَدِيرَ، وَتَأْكُلُونَ الْجَسْبَ، وَتَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ، وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ، الْأَصْنَامُ فَيْكُمْ مَنُصُوبَةٌ، وَالْآثَامُ بِكُمْ مَعْصُوبَةٌ.

أقول: اقتصر حال العرب وما كانوا عليه فى الجاهلية من الشدة وسوء الحال فى المعاش والمعاد فى معرض الإمتنان عليهم بمقدم محمد صلى الله عليه وآله. وشر دار: ارض الحجاز لشدة الحال بها. و منيخون: مقيمون. و الحية الصماء، قيل: هى التى

١ - فى ش: بوجود.

٢ - سورة نوح / ٢٦.

٣ - فى نسخة ش: رحمة الله عليه.

لا تنزجر بالصوت كأنها لا تسمع. وقيل: هي الصلبة الشديدة. والجشب: الطعام الغليظ الخشن. وقيل: هو الذى لا ادام معه، ومعصوبة: مربوطة.

ومنها.

فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ،  
وَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَذَى، وَشَرِبْتُ عَلَى الشَّجَى، وَصَبَرْتُ عَلَى أَخْذِ الْكَظْمِ، وَعَلَى أَمْرٍ مِنْ  
طَعْمِ الْعَلَقَمِ.

اقول: الفصل من حمل اقتصاص حاله بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فى طلب  
الخلافة فى معرض الشكاية، وأهل بيته بنو هاشم. وضننت: بخلت. والاغضاء: ادناء  
بعض الجفون من بعض. وكنتى بأخذ الكظم وهو مجرى نفسه. وبالأمر من العلقم:  
عن الغم والتأثر بسبب غلبه على مطلوبه.  
منها يذكر فيها عمرو بن العاص:

وَلَمْ يُتَابِعْ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤَيِّتَهُ عَلَى الْبَيْعَةِ ثَمْنًا، فَلَا ظَفِيرَتْ يَدُ الْبَائِعِ، وَخَزَيْتُ أَمَانَةً  
الْمُبْتَاعِ، فَخُذُوا لِلْحَرْبِ أَهْبَتَهَا، وَأَعِدُّوا لَهَا عُدَّتَهَا، فَقَدْ شَبَّ لَظَاهَا، وَعَلَا سَنَاهَا،  
وَأَسْتَشْعِرُوا الصَّبْرَ فَإِنَّهُ أَدْعَى إِلَى النَّصْرِ.

اقول: الثمن الذى اشترطه عمرو على معاوية بيعته آياه ومشايسته على حرب عليّ  
عليه السلام طعمة مصر، ولم يبايعه حتى كتب له كتابا. والمبتاع: معاوية والبايع لدينه  
هو: عمرو. وخزيت امانة المبتاع، يعنى: معاوية فيما ولى من امر المسلمين اذ كانت  
امانة فى يده. وخزيتها: ذلها وهوانها، ومبايعه عمرو كانت اماره لقيام الحرب فلذلك  
كتنى عنها بقوله: فقد شبَّ لظاها، وعلا سناها، اى: ضوعها كناية باستعارة لفظ النار. و  
استشعروا الصبر: اتخذوه شعرا.

## ٢٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَتَحَهُ اللَّهُ لِخَاصَّةِ أَوْلِيَائِهِ: وَهُوَ لِبَاسُ  
التَّقْوَى، وَدِرْعُ اللَّهِ الْحَصِينَةُ، وَجُنَّتُهُ الْوُثْقَةُ، فَمَنْ تَرَكَ رَغْبَةً عَنْهُ أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ الدَّلَلِ، وَ  
شَمَلَةَ الْبَلَاءِ، وَذِيَّتْ بِالصَّغَارِ وَالْقَمَاءِ، وَضَرَبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْأَسْدَادِ، وَأَدِيلَ الْحَقِّ مِنْهُ  
بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ، وَسِيمَ الْخُسْفِ، وَمُنِعَ التَّصَفِّ، وَأَنَّى قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ هَؤُلَاءِ  
الْقَوْمِ لَيْلًا وَنَهَارًا، وَسِرًّا وَإِعْلَانًا، وَقُلْتُ لَكُمْ: اغْزَوْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزَوْكُمْ فَوَاللَّهِ مَا غَزَى قَوْمٌ  
فِي عُقْرِ ذَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا فَتَوَّاهُمْ، وَتَخَاذَلْتُمْ حَتَّى شُنَّتِ الْغَارَاتُ عَلَيْكُمْ، وَمُلِكْتُ عَلَيْكُمْ  
الْأَوْطَانُ، وَهَذَا أَخُو غَامِدٍ وَقَدْ وَرَدَتْ خَيْلُهُ الْأَنْبَارَ، وَقَدْ قَتَلَ حَسَّانَ بْنُ حَسَّانَ الْبَكْرِيَّ، وَ  
أَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَالِحِهَا، وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ،  
وَالْأُخْرَى الْمُعَاهِدَةَ، فَيَنْتَرِجُ حِجْلَهَا وَقَلْبَهَا وَقَلَائِدَهَا وَرِعَائَهَا، مَا تَمْتَنِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالْإِسْتِزْجَاعِ  
وَالْإِسْتِزْحَامِ، ثُمَّ أَنْصَرَفُوا وَافْرَيْنَ مَا نَالَ رَجُلًا مِنْهُمْ كَلِمًا، وَلَا أُرِيقَ لَهُمْ دَمٌ، فَلَوْ أَنَّ أَمْرًا  
مُسْلِمًا مَاتَ مِنْ بَعْدِ هَذَا أَسَفًا مَا كَانَ بِهِ مَلُومًا، بَلْ كَانَ بِهِ عِنْدِي جَدِيرًا؛ فَيَا عَجَبًا - وَاللَّهِ -  
يُمِيتُ الْقَلْبَ وَيَجْلِبُ إِلَيْهِمْ أَجْتِمَاعُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَلَى بَاطِلِهِمْ وَتَفَرُّقُكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ قُبْحًا  
لَكُمْ وَتَرْحًا، حِينَ صِرْتُمْ غَرَضًا يُرْمَى؛ يُغَارُ عَلَيْكُمْ وَلَا تُغَيَّرُونَ، وَتُغَزَوْنَ وَلَا تَغْزُونَ، وَ  
يُعَصَى اللَّهُ وَتَرْضَوْنَ؛ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي أَيَّامِ الصَّيْفِ قُلْتُمْ هَذِهِ حِمَارَةُ الْقَيْظِ،  
أَمْهَلْنَا يُسَبِّحُ عَنَّا الْحَرُّ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ قُلْتُمْ: هَذِهِ صَبَارَةُ الْقُرْ أَمْهَلْنَا  
يَنْسَلِخُ عَنَّا الْبَرْدُ، كُلُّ هَذَا فِرَارًا مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرْ فَإِذَا كُنْتُمْ مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ تَقْرَتِفِرُونَ فَأَنْتُمْ وَاللَّهِ  
مِنَ السَّيْفِ أَقْرُ، يَا أَشْبَاهَ الرِّجَالِ وَلَا رِجَالَ! جُلُومُ الْأَطْفَالِ، وَعُقُوقُ رَبَّاتِ الْجِبَالِ، لَوَدِدْتُ أَنِّي  
لَمْ أَرُكُمْ وَلَمْ أَعْرِفْكُمْ! مَعْرِفَةُ اللَّهِ جَرَّتْ نَدْمًا، وَأَعْقَبَتْ سَدَمًا قَاتِلَكُمْ اللَّهُ!! لَقَدْ مَلَأْتُ قَلْبِي قَيْحًا،  
وَشَحْنْتُ صَدْرِي غَيْظًا، وَجَرَّغْتُ مُنَى نَغَبِ التَّهْمَامِ أَنْفَاسًا وَأَفْسَدْتُ عَلَى رَأْيِي بِالْعِصْيَانِ  
وَالْخِذْلَانِ، حَتَّى قَالَتْ قُرَيْشٌ: إِنَّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ رَجُلٌ شَجَاعٌ، وَلَكِنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِالْحَرْبِ.

لِلَّهِ أَبُوهُمْ!! وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَشَدُّ لَهَا مِرَاسًا، وَأَقْدَمُ فِيهَا مَقَامًا مِنِّي؟! لَقَدْ نَهَضْتُ  
فِيهَا، وَمَا بَلَغْتُ الْعِشْرِينَ، وَهَا أَنَا ذَا قَدْ ذَرَفْتُ عَلَى السَّيْنِ، وَلَكِنْ لَا رَأْيَ لِمَنْ لَا يُطَاعُ!!

اقول: الخطبة مشهورة ذكرها المبرّد وغيره، و اشار الى فضائل الجهاد ترغيبا فيه، واستعار لفظ الباب: للدّخول به الجتّة، و لفظ اللّباس والدّرع والجتّة وهى: التّرس لأنّ الإنسان يتّقى به العدو، وعذاب الآخرة. وديث اى: ذلّل. والصغار: الذّل والضميم. والقماء: ممدود الحقارة والذلّ ايضا. واسدل الرجل بالبناء: للمفعول اذا ذهب عقله، و غفل عن مصالحه، وهو كقوله تعالى: (وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ)١ و ادبل الحق من فلان: غلبه عليه عدوّه، و سامه خسفاً أي: اولاه ذلّاً. والنصف بكسر النون: الاسم من الانصاف و لزوم الامور المذكورة عن ترك الجهاد ظاهر.

وقوله: آلا وائى، الى آخره: ذكر لغرضه وهو الحثّ على الجهاد، والتوبيخ على تركه. وعقر الشىء: اصله، و اخو غامد هو: سفيان بن عوف الغامدى، و غامد قبيلة من اليمن من ازد، شنوه، و شن الغارة واشتها: فرّقها من كل جانب. والمسالخ جمع مسلحة وهى: الحدود والاطراف من البلاد، يرتّب فيها اصحاب السّلاح كالثّعور، والمعاهدة الذمّية. والحجل: الخلخال. والقلب: السّوار. والرّعات جمع رعثة بفتح الرّاء والعين و سكونها وهى: القرط. والرّعات: ايضا ضرب من الخرز والحلى. والاسترجاع: ترديد الصوت فى البكاء. والاسترحام: مناشدة الرحم، و افرين: غانمين. والكلم: الجرح. و جدير: اولى. و عجا: نصب على المصدر و المنادى محذوف اى: يا قوم ونحوه، و كرّر المصدر ليحسن وصفه. والتّرح: الحزن. و حمارة القيظ بتشديد الرّاء: شدة حرّه. و سبّخ الحر: فتر. و صبارة القرب بتشديد الرّاء: شدة البرد، و كنى بالقبيح: شدة التّألم اذ هو غاية ألم العضو. والحجال جمع حجلة وهى: بيت العروس يزىّن بالستور والثّياب، و وجه شبه حلومهم بحلوم الأطفال: سرعتها عن أدنى سبب لا يصلح ان يقنع به العاقل كحلومهم عن اهل الشّام بخدعة رفع المصاحف. و وجه شبه عقولهم بعقول ربّات الحجال، اى: التّساء ضعفها عن ادراك وجوه المصالح. والسّدم: الحزن عن التّدم. و شحنتم: ملأتم. والتّغب جمع نغبة بضم النون وهى: الجرعة. والتّهمام بفتح التاء: التّهم. و لله أبوهم: كلمة من ممداح العرب. والمراس: العلاج. و ذرقت بتشديد الرّاء: زدت. و قوله: لا رأى لمن لا يطاع، مثل، قيل: أوّل من سمع منه هو عليه السّلام.

## ٢٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَذْبَرَتْ، وَأَذَنْتْ بِوَدَاعٍ، وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَشْرَفَتْ بِإِطْلَاعٍ؟ أَلَا وَ  
إِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ، وَغَدَا السَّبَاقَ، وَالسَّبْقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَايَةُ النَّارُ: أَفَلَا تَأْتِي مِنْ خُطْبَتِهِ قَبْلَ  
مَنِيَّتِهِ؟ أَلَا عَامِلٌ لِنَفْسِهِ قَبْلَ يَوْمِ بُوسِهِ؟ أَلَا وَإِنَّكُمْ فِي أَيَّامٍ أَمَلٍ مِنْ وَرَائِهِ أَجَلٌ، فَمَنْ عَمِلَ  
فِي أَيَّامٍ أَمَلِهِ قَبْلَ حُضُورِ أَجَلِهِ نَفَعَهُ عَمَلُهُ، وَلَمْ يَضُرَّهُ أَجَلُهُ، وَمَنْ قَصَرَ فِي أَيَّامٍ أَمَلِهِ قَبْلَ  
حُضُورِ أَجَلِهِ فَقَدْ خَسِرَ عَمَلَهُ وَضُرَّهُ أَجَلُهُ، أَلَا فَأَعْمَلُوا فِي الرَّغْبَةِ كَمَا تَعْمَلُونَ فِي الرَّهْبَةِ؟ أَلَا  
وَإِنِّي لَمْ أَرُكَ الْجَنَّةَ نَامَ ظِلُّهَا، وَلَا كَالنَّارِ نَامَ هَارِبُهَا أَلَا وَإِنَّهُ مَنْ لَا يَنْفَعُهُ الْحَقُّ يَضُرُّهُ  
الْبَاطِلُ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَقِمْ بِهِ الْهُدَى يَجْرِ بِهِ الضَّلَالُ إِلَى الرَّدَى، أَلَا وَإِنَّكُمْ قَدْ أُمِرْتُمْ  
بِالظَّنِّ، وَدُلِّمْتُمْ عَلَى الزَّادِ، وَإِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اتِّبَاعُ الْهَوَى وَطُولُ الْأَمَلِ،  
تَزَوَّدُوا مِنَ الدُّنْيَا مَا تَحْزِرُونَ أَنْفُسَكُمْ بِهِ غَدًا.

قال السيد رضي الله عنه، وأقول إنه لو كان كلام يأخذ بالأعناق إلى الزهد في الدنيا  
ويضطر إلى عمل الآخرة لكان هذا الكلام، وكفى به قاطعا لعلائق الآمال، وقادحا زناد  
الاتعاظ والازدجار، ومن أعجبه قوله عليه السلام «(أَلَا وَ إِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ وَ غَدَا السَّبَاقَ وَ  
السَّبْقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَايَةُ النَّارُ)» فإن فيه -مع فخامة اللفظ، وعظم قدر المعنى، وصادق  
التمثيل، وواقع التشبيه- سراً عجيباً. ومعنى لطيفاً، وهو قوله عليه السلام: «(والسبقة  
الجنة، والغاية النار)» فخالف بين اللفظين لاختلاف المعنيين، ولم يقل «(السبقة النار)»  
كما قال «(السبقة الجنة)»؛ لأن الاستباق إنما يكون إلى أمر محبوب، وغرض مطلوب،  
وهذه صفة الجنة وليس هذا المعنى موجوداً في النار فعوذ بالله منها، فلم يجوز أن يقول  
«(والسبقة النار)» بل قال «(والغاية النار)»؛ لأن الغاية ينتهي إليها من لا يسهر الانتهاء ومن  
يسره ذلك، فصلاح أن يعبر بها عن الأمرين معاً، فهي في هذا الموضع كالمصير والمآل،  
قال الله تعالى: (قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ) ولا يجوز في هذا الموضع أن يقال:  
سبقتكم -بسكون الباء- إلى النار، فتأمل ذلك فباطنه عجيب وغوره بعيد. وكذلك أكثر  
كلامه عليه السلام، وفي بعض النسخ، وقد جاء في رواية أخرى «(والسبقة الجنة)»  
-بضم السين- والسبقة عندهم: اسم لما يجعل للسابق إذا سبق من مال أو عرض،

والمعنيان متقاربان لأنّ ذلك لا يكون جزاء على فعل الأمر المذموم، وإنّما يكون جزاء على فعل الأمر المحمود.

اقول: هذا الفصل مشتمل على التنفير عن الدّنيا والتّربّيع في الآخرة، والاستعداد لها بالتّوبة والاعمال الصّالحة. وآذنت: أعلمت بتغيّراتها أنّها زائلة، ولفظ الوداع: مستعار لذلك واشراف الآخرة قربها من كل شخص ونبه على وجوب الاستعداد بذكر ما يستعدّ لأجله وهو السّباق، وذكر ما يستبق اليه في قوله: الا وإنّ اليوم الى قوله: التّار. والمضمار: المدة الّتي تضمّرها الخيل للسّباق اى: يعلف ويسمن ثم يردّ الى القوّة و هي اربعون يوما، واستعار لفظه: لمدة الحياة باعتبار أنّ الإنسان يستعدّ فيها بالتّقوى لتكامل قوّة العقلية فيكون من السّابقين الى لقاء الله كما يستعدّ الفرس بالتّضمير لسبق مثله.

والسّباق: مصدر كالمسابقة، وهو ايضا جمع سبقة كنطفة ونطاف. والسبقة بضم السّين وفتحها: ما يستبق اليه من الخطر. وروى السباق مرفوعا ولا وجه له الا ان يكون مضافا اليه اقيم مقام مضاف هو الخبر اى: وقت السّباق، او ان يكون السّباق: جمع سبقة، وكّتى بغد: عن يوم القيامة، وتمام المعنى هو ما اشار اليه السيّد رحمه الله. ونام فى الموضوعين مفعول ثان لارى، والمفعول الاول هو المشبّه بالجنّة او التّار. و الضمير فى قوله: وانه، ضمير الشّأن، واستعار لفظ الظّعن: للسّفر الى الله تعالى، بالكفر فى ملكوت سماواته وارضه، وعوالم خلقه. والزّاد الّذى دلّوا عليه: هو التّقوى بقوله تعالى: (وتزوّدوا)<sup>١</sup> الآية. ولما كان حاصل التّقوى<sup>٢</sup> يعود الى خشية الله ولزوم الاعمال الصّالحة ولم تكن ذلك الا فى الدّنيا بحركات الفكر فى العبرة بها وحركات الجوارح بالعبادة فيها قال: فى الدّنيا من الدّنيا، وظاهر أنّ التّقوى يحرز الانسان نفسه بها من عذاب الله يوم القيامة.

١ - سورة البقرة / ١٩٧.

٢ - الجملة الواقعة بين القوسين لم تكن فى نسخة ش.

أَيُّهَا النَّاسُ الْمُجْتَمِعَةُ أَبْدَانُهُمْ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ، كَلَامُكُمْ يُوهِي الصَّمَّ الصَّلَابَ، وَفِعْلُكُمْ يُطْمِعُ فِيكُمْ الْأَعْدَاءَ! تَقُولُونَ فِي الْمَجَالِسِ: كَيْتَ وَكَيْتَ، فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ: حَيْدِي حَيَادٍ! مَا عَزَّتْ دَعْوَةُ مَنْ دَعَاكُمْ وَلَا اسْتَرَحَّ قَلْبُ مَنْ قَاسَاكُمْ أَغَالِيلُ بِأَصَالِيلٍ! دِفَاعُ ذِي الدِّينِ الْمَطُولِ لَا يَمْتَنِعُ الضَّيْمَ الدَّلِيلُ. وَلَا يُدْرِكُ الْحَقُّ إِلَّا بِالْجِدِّ، أَيْ دَارَ بَعْدَ دَارِكُمْ تَمْنَعُونَ وَمَعَ أَيْ إِمَامٍ بَعْدِي تُفَاتِلُونَ؟ الْمَعْرُورُ وَاللَّهُ مَنْ عَرَزَتْهُ، وَمَنْ فَازَ بِكُمْ فَقَدْ فَازَ وَاللَّهُ بِالسَّهْمِ الْأَخِيبِ، وَمَنْ رَمَى بِكُمْ، فَقَدْ رَمَى بِأَفْوَقِ نَاصِلٍ أَصْبَحَتْ وَاللَّهُ لَا أَصْدَقُ قَوْلِكُمْ، وَلَا أَطْمَعُ فِي نَصْرِكُمْ، وَلَا أُوْعِدُ الْعُدُوَّ بِكُمْ مَا بِالْكُمِّ! مَا دَوَاؤُكُمْ! مَا طِبْكُمُ! أَلْقَوْمُ رِجَالٍ أَمْثَالِكُمْ! أَقُولُ لَا بَغِيرَ عَمَلٍ؟ وَغَفْلَةٌ مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ؟ وَطَمَعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ؟!

أقول: نَبَّهَهُمْ عَلَى مَا يَسْتَقْبِحُ فِي الدِّينِ، وَحَسَنَ السَّيْرَةِ مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ، أَمَّا أَحْوَالُهُمْ فَاجْتِمَاعُهُمْ مَعَ تَفَرُّقِ آرَائِهِمْ الْمَوْجِبِ لَتَخَاذُلِهِمْ عَنِ الْجِهَادِ، وَأَمَّا أَقْوَالُهُمْ فَكَلَامُهُمْ بِوَعِيدِ الْعَدُوِّ بِالْحَرْبِ الَّذِي تَضَعُفُ مَعَهُ الْقُلُوبُ الصَّلْبَةُ لَظْفَتِهَا صَدَقَهُ، وَاسْتَعَارَ لَفْظَ الصَّمِّ مِنَ الْحَجَارَةِ: لِلْقُلُوبِ الْقَوِيَّةِ، وَأَمَّا أَعْمَالُهُمْ فَهُوَ التَّخَاذُلُ وَالْفِرَارُ مِنَ الْعَدُوِّ. وَقَوْلُهُ: حَيْدِي حَيَادٍ، كَالْمَثَلِ يَقُولُهُ الْعَرَبُ عِنْدَ الْفِرَارِ وَمَفْهُومُهَا: تَنْحَيْ عَنَّا آيَتِهَا الْحَرْبِ، وَهِيَ كَقَوْلِهِمْ: فَيَحِي فَيَاحِ، وَفَيَاحِ اسْمٌ لِلْحَرْبِ. وَأَعَالِيلُ جَمْعُ أَعْلَالٍ جَمْعُ عَلَّةٍ: اسْمٌ لِمَا يَتَعَلَّلُ بِهِ وَيَعْتَذِرُ. وَأَصَالِيلُ جَمْعُ أَصْلَالٍ جَمْعُ ضَلَّةٍ: اسْمٌ لِلضَّلَالِ، وَأَعَالِيلُ: خَيْرٌ مُبْتَدَأٍ مُحَذَوْفٍ: أَيْ أَعْذَارِكُمْ أَعَالِيلُ بَاطِلَةٌ سَبَبُهَا الضَّلَالُ، عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وَدِفَاعٌ: مُصَدَّرٌ وَهُوَ صِفَةٌ مُشَبَّهَةٌ بِهِ، وَوَجْهُ الشَّبَهِ كَثْرَةُ الْمَدَافِعَةِ. وَارَادَ بِدَارِهِمْ: دَارَ السَّلَامِ. وَالسَّهْمُ الْأَخِيبُ، مِنْ سَهَامِ الْمَيْسَرِ وَالَّذِي لَا فَرْصَ فِيهِ وَلَا غَنَمَ بِهِ كَالَّتِي تَسْمَى أَوْغَادًا وَفِيهَا خَيْبَةٌ وَغَرَمٌ كَمَا عِلِمَ فِي الْأَصْلِ، وَكُنِيَ بِذَلِكَ: عَنْ حَصُولِهِمْ فِي سَهْمِهِ وَعِدَادِهِمْ مِنْ قَوْمِهِ. وَالْأَفْوَقُ النَّاصِلُ،: السَّهْمُ الَّذِي لَا فَوْقَ لَهُ وَلَا نَصْلَ، وَاسْتَعَارَ لَفْظَهُ لِهَمِّ بَاعْتِبَارِ أَنَّهُمْ لَا غَنَاءَ بِهِمْ فِيمَا يَرِيدُهُ مِنْهُمْ كَالسَّهْمِ الْمَذْكُورِ. وَقَوْلُهُ: بَغِيرَ عَمَلٍ: وَعَدَهُمْ لَهُ بِالتَّهَوُّضِ إِلَى الْحَرْبِ خَلْفَهُمْ. وَرَوَى بِغَيْرِ عِلْمٍ أَيْ: بِغَيْرِ اعْتِقَادٍ لَذَلِكَ، وَلَانِيَّةٍ فِيهِ، وَالْغَفْلَةُ مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ هِيَ الْمَذْمُومَةُ إِذَا



قد يعرض لذوى الورع غفلة عن مصالحهم الدنيوية وتكون محمودة لهم ومنهم وهم البلهاء الذين اشار اليهم الرسول صلى الله عليه وآله بقوله: (اكثر اهل الجنة البلهاء) اى: سليموا الصدر من الاهتمام بالدنيا ووجوه تحصيلها. وأراد غفلتهم عن مصلحة الجهاد، وطمعاً بغير حق أى: فيما كانوا يتوقعونه منه من التفضيل والزيادة على عطائهم كما فعل من قبله.

## ٢٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فى معنى قتل عثمان

لَوْ أَمَرْتُ بِهِ لَكُنْتُ قَاتِلًا؛ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِرًا غَيْرَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ، وَمَنْ خَذَلَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: نَصَرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي، وَأَنَا جَامِعٌ لَكُمُ أَمْرُهُ: اسْتَأْثَرَ فَأَسَاءَ الْأَثَرَةَ وَجَزَعْتُمْ فَأَسَأْتُمُ الْجَزَعَ، وَلِلَّهِ حُكْمٌ وَاقِعٌ فِي الْمُسْتَأْثِرِ وَالْجَازِعِ.

اقول: مفهوم الفصل التبرى من دم عثمان، والدخول فيه بأمر ونهى<sup>١</sup> فى صورة شرطيتين يستنتج منهما نقيض ملزوميتهما باستثناء نقيض لازميتهما، والملازمة عرفية فيهما اذ الأمر بالقتل يسمى قاتلا عرفا. والتأهى عنه يسمى ناصرا. وقوله: غير ان من نصره، الى قوله: خير متى، فهو فى معرض الجواب لمن انكر بحضرته قعوده وجميع اكابر الصحابة عن نصرته عثمان.

وقال: انهم لو نصروه وهم اكابر الصحابة لما اجترأ عليه طغام الأمة وان كانوا أرادوا ان الحق قتله، فقد كان يتعين عليهم ان يعرفوا الناس ذلك لترتفع الشبهة فأجابته بذلك و مفهوم القضيتين اتى لو سلمت اتى خاذل له فان الخاذلين له كانوا افضل من الناصرين،: اذ الخاذلون اكابر الصحابة والناصر بنو امية واتباعهم، وليس لهم ان يدعوا الأفضلية على الخاذلين. ولا للخاذلين ان يعترفوا بالمفضولية وهو فى قوة صغرى ضمير تقدير

١ - فى ش: اونهى.

كبراه، وكلّ من كان خاذلوه أفضل من ناصريه لم يجزلائمة خاذليه، وتخصيصهم بالتعنيف امره، لأنهم افضل، والأفضل اولى ان يستتبع.

وقوله: وأنا، الى قوله: الجزع،: تنبيه على أنّ عثمان وقاتليه كانوا على طرف الافراط، أما عثمان ففي استبداده، واستيثاره برأيه فيما الأمة شركاء فيه، حتى أدّى ذلك الى قتله، وأما قاتلوه فلا فراطهم في الجزع من فعله، حتى خرجوا عن فضيلة التثبت وما ينبغي لهم من انتظار اصلاح الحال بينهم وبينه. وقيل: أسأتم الجزع عليه بعد قتله، و آثرتم الفتنة. وقوله: والله حكم، الى آخره،: اشارة الى حكم قدره النازل في عثمان بقتله، وفي قاتليه بجزعهم منه، وقتلهم له، او بجزعهم عليه، واثارتهم الفتنة بسببه، ويحتمل ان يريد الحكم في الآخرة بما يلحقها من سعادة او شقاوة. وبالله التوفيق.

ومن كلام له عليه السلام لما انفذ عبدالله بن عباس الى الزبير قبل وقوع الحرب يوم الجمل ليستفيئه الى طاعته، قال عليه السلام:

### ٣٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لابن العباس لما أرسله إلى الزبير يستفيئه إلى طاعته قبل حرب الجمل

لَا تَلْقَيَْنَّ طَلْحَةَ فَإِنَّكَ إِنْ تَلَقَّاهُ تَجِدُهُ كَالثَّوْرِ عَاقِصًا قَرْنَهُ يَرْكُبُ الصَّعْبَ وَيَقُولُ: هُوَ الدَّلُولُ. وَلَكِنْ أَلْقِ الزُّبَيْرَ فَإِنَّهُ أَلَيْنُ عَرِيكَةً قُتِلَ لَهُ: يَقُولُ لَكَ ابْنُ خَالِكَ: عَرَفْتَنِي بِالْحِجَازِ وَأَنْكَرْتَنِي بِالْعِرَاقِ، فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا قَالَ الشَّرِيفُ: أَقُولُ: هُوَ أَوَّلُ مَنْ سَمِعْتَ مِنْهُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ، أَعْنَى «فَمَاعَدَا مِمَّا بَدَا».

اقول: قوله، عاقصا قرينه: هو وجه الشبه بالثورة و كنى به عن تكبره وخشونة جانبه، و اصراره على الحرب. والعقص: التواء القرنين. و كنى بقوله: يركب، الى قوله: الدلول: عن تهوّه في ركوب الامور الصعبة. و العريكة: الطبع و كان الزبير الين طبعًا، و ذكر

١ - بزيادة: الصلاة. في نسخة ش.

٢ - في نسخة ش بزيادة: الصلاة.

التسب تذكيراً بالرحم و كونه ابن خاله لأن صفية أم الزبير اخت ابى طالب و بنت عبدالمطلب. و قوله: فما عدا ممّا بدا: مثل يضرب لمن يفعل فعلاً باختياره ثم يرجع عنه وينكره، والمعنى: فما جاوزتك عن بيعتى ممّا بدا لك و ظهره من الأمور. و قيل: المعنى: فما صرفك و منعك عن ما كان بدامنك من اظهار طاعتى و بيعتى.

### ٣١- وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِي ذَهْرِ عُنُودٍ، وَزَمَنٍ كَنُودٍ يُعَدُّ فِيهِ الْمُحْسِنُ مُسِيئًا، وَيَزْدَادُ الظَّالِمُ عُتُوًّا، لَا نَنْتَفِعُ بِمَا عَلِمْنَا، وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا جَهِلْنَا، وَلَا نَتَخَوُّ قَارِعَةً حَتَّى تَحُلَّ بِنَا فَالنَّاسُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ: مِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْنَعُهُمُ الْفَسَادُ إِلَّا مَهَانَةً نَفْسِهِ، وَكَلَالَةً حَدِّهِ، وَنَضِيزُ وَفَرِهِ؛ وَمِنْهُمْ الْمُصْلِتُ لِسِنْفِهِ، وَالْمُعْلِنُ بِشْرِهِ، وَالْمُجْلِبُ بِخَيْلِهِ وَرَجْلِهِ، قَدْ أَشْرَطَ نَفْسَهُ، وَأَوْبَقَ دِينَهُ، لِحُطَامٍ يَنْتَهَرُهُ، أَوْ مِقْتَبٍ يَقُودُهُ، أَوْ مِئْبَرٍ يَقْرَعُهُ. وَلَبَسَ الْمَتَجَرُّ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِكَ ثَمَنًا، وَمِمَّا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ عِوَضًا؛ وَمِنْهُمْ مَنْ يَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ، وَلَا يَطْلُبُ الْآخِرَةَ بِعَمَلِ الدُّنْيَا: قَدْ طَامَرَ مِنْ شَخْصِهِ، وَقَارَبَ مِنْ حَطْوِهِ، وَشَمَّرَ مِنْ تَوْبِهِ، وَزَخَرَفَ مِنْ نَفْسِهِ لِلْأَمَانَةِ، وَاتَّخَذَ سِتْرَ اللَّهِ ذَرِيعَةً إِلَى الْمَعْصِيَةِ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ أَبْعَدَهُ عَنْ طَلَبِ الْمُلْكِ ضُوءُ نَفْسِهِ، وَأَنْقِطَاعُ سَبَبِهِ، فَقَصَرَتْهُ أَلْحَالُ عَلَى حَالِهِ، فَتَحَلَّى بِاسْمِ الْقِتَاعَةِ، وَ تَزَيَّنَ بِلِبَاسِ أَهْلِ الزَّهَادَةِ، وَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ فِي مَرَاحٍ وَلَا مَعْدَى. وَبَقِيَ رِجَالٌ غَضَّ أَبْصَارَهُمْ ذِكْرُ الْمَرْجِعِ، وَآرَاقَ دُمُوعُهُمْ خَوْفُ الْمَحْشَرِ، فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍ؛ وَخَائِفٍ مَقْمُوعٍ، وَسَاكِتٍ مَكْعُومٍ، وَدَاعٍ مُخْلِصٍ، وَتَكْلَانٍ مُوجِعٍ. قَدْ أَحْمَلَتْهُمْ التَّقِيَةُ، وَشَمَلَتْهُمْ الدَّلَّةُ، فَهُمْ فِي بَحْرِ الْجَاحِ، أَقْوَاهُمْ ضَامِرَةٌ، وَقُلُوبُهُمْ قَرَحَةٌ. وَقَدْ وَعَظُوا حَتَّى مَلَوْا، وَ فُهِرُوا حَتَّى ذَلُّوا، وَقَتِلُوا حَتَّى قَلُّوا. فَلْتَكُنِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِكُمْ أَصْغَرِ مِنْ حُثَالَةِ الْفَرْطِ وَ قُرَاضَةِ الْجَلَمِ، وَاتَّعَظُوا بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، قَبْلَ أَنْ يَتَّعِظَ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَارْفُضُوهَا ذَمِيمَةً: فَإِنَّهَا رَفَضَتْ مَنْ كَانَ أَشْغَفَ بِهَا مِنْكُمْ.

قال السيد رضى الله عنه: وهذه الخطبة ربما نسبها من لا علم له إلى معاوية، وهى من كلام أمير المؤمنين عليه السلام الذى لا يشك فيه، و أين الذهب من الرغام، والعذب

من الأجاج؟ وقد دلّ على ذلك الدليل الخريّ، ونقده الناقد البصير عمرو بن بحر الجاحظ؛ فإنّه ذكّر هذه الخطبة فى كتاب البيان والتبيين، وذكر من نسبها إلى معاوية، ثم قال: هى بكلام علىّ عليه السلام أشبه وبمذهبه فى تصنيف الناس. وبالإخبار عمّا هم عليه من القهر والإذلال، ومن التقيّة والخوف. أليقُ قال: ومتى وجدنا معاوية فى حال من الأحوال يسلك فى كلامه مسلك الزهاد، ومذاهب العبّاد؟!!

اقول: العنود: الجائر، والكنود: الكفور، والعتوّ: الكبر، والقارعة: الخطب العظيم. و نسبة الخير الى بعض الازمنة، والشر الى بعضها نسبة صحيحة لأنّ الزمان من الأسباب المعدّة لحصول ما يحصل فى هذا العالم من الحوادث والأمر المعدودة خيرا وشرّا. وقد تفاوتت الأزمنة فى الاعتداد لقبول الخير والشرّفى بعضها يكون بحسب الاستقرار الخير غالبا خصوصا فى زمن قوّة الدين والتواميس الشرعيّة الناطمة للعالم، وفى بعضها يكون الشرّ غالبا. وعَدُّ المحسنِ مسيئا كالمصدقِ مرائيا وزيادة عتوالظالم اى: تجبّره لضعف سلطان الدين، وعدم انتفاع العالم بعلمه فيه عدم علمه على وفق علمه، وعدم سؤال الجاهل عمّا جهله لقلّة الرغبة فى العلم والانتفاع به، وعدم تخوّف الناس من الأمر المخوف حتّى ينزل بهم، كناية: عن عدم فكرهم فيما يصلح حال عاقبتهم وهو ايماء الى ما يستقبلونه من فتنة بنى اميّة وغيرها.

فاما قسمته للناس فسياقها الى آخر الكلام، يقتضى خمسة اقسام وإنّما افرد الأربعة لاشتراكها فى غرض الذمّ وافرد الخامس لاختصاصه بالمدح، ووجه انّ الناس إمّا يريدون للذّنيا أوله، والأولون إمّا قادرون عليها أو ليس، والثانى إمّا غير محتالين لها او محتالون، والثانى إمّا يؤهّلوا انفسهم للملك والامارة او ليس فهذه اقسام خمسة. فالأول، المريدون للذّنيا القادرون عليها، وهم: المشار اليهم فى القسم الثانى من قسمته بقوله: فمنهم المصلّت الى قوله: يفرعه، وهم الذين اطلقوا عنان النفس من الشّهوة والغضب فى تحصيل ما تخيلوه كمالا. واصلات السيف: تجريده وكتّى به عن التغلب والقهر بالظلم وغيره. والإجلاب بالخيّل والرجل كناية عن: جمع اسباب الظلم والغلبة، واشترط نفسه: اعلمها ونصبها لذلك حتّى صار معروفا به. وأوبق دينه: اهلكه. والحطام: متاع الدنيا، والانتهاز: الإختلاس والإستلاب بقدر الإمكان. والميقّتب بكسر الميم وفتح النون: الجمع

من الخيل. و فرع المنبر وافتترعه: علاه.

و خصص الأمور الثلاثة لأئنها الاغلب فى مطالب الدنيا. وقوله: و لبئس المتجر، الى آخره: تنبيه لهذا الصنف على خسرائهم فى افعالهم الشبيهة بالتجارة الخاسرة. الصنف الثانى، المریدون لها غير القادرين عليها ولا محتالين لها و اشار اليه، بقوله: و منهم من لا يمينعه الى قوله: و فره، و كئى: بكمال حذّه عن عدم صراحتّه فى الامور وضعفه عنها، و نضيض و فره: قلّة ماله.

الصنف الثالث، غير القادرين عليها مع احتيالهم لها و اعداد انفسهم لاموردون الملك، و اشار اليهم بقوله: و منهم من يطلب الدنيا بعمل الآخرة اى: بالعبادة رياءً و سمعة قوله: الدنيا، و تطأً منه من شخصه: دخوله فى شعار الصالحين، و ستر الله الذى حمى به اهل التقوى من موارد الهلكة قد يتزياً به غيرهم و يجعلونه ذريعة الى معصيته، و زخرف من نفسه زينتها.

الصنف الرابع، غير القادرين عليها، المحتالون لها المؤهلون أنفسهم للملك والامرة، و اشار اليهم بقوله: و منهم من اقعده الى آخره، و ضؤلة نفسه: حقارتها، و تخيل العجز عن المطلوب، و انقطاع السبب كقلّة المال و عدم الاعوان، و قصرته الحال اى: حال القدر على حاله آتئ لم يبلغ معها ما اراد، فلزم الحيلة الجاذبة لرغبة الخلق اليه من التحلى بالقناعة، و التزّين بلباس الزهاد، و كئى: بكونه ليس من ذلك فى مراح ولا مغدئى عن كونه من الزاهدين فى شئ.

الصنف الخامس المریدين لله تعالى، و اشار اليهم بقوله: و بقى رجال، الى آخره، و غصّ أبصارهم ذكر المرجع اى: كفّهم عن الإلتفات الى الدنيا لاشتغال سريرتهم بأحوال الآخرة. و الشريد التاد: المطرود الذاهب لوجهه، إمّا لانكاره المنكر او قلّة صبره على مشاهدته. و مقموع: مذلل مقهور. و الكعام: شئ يجعل فى فم البعير عند الهياج، فاستعار لفظه للساكت خوفاً كأنه شدّ فوه. و ثكلان: موجد إمّا لمصابه فى الدين او لكثرة اذاه من الظالمين. و يحتمل ان يكون ذلك تفصيلا لحال المتّقين بالتسبة الى خوف المحشر اذ فعل كلّ منهم ما هذه صفته. و استعار لفظ البحر الاجاج: لما هم فيه من الدنيا و أحوالها، باعتبار عدم التذاذهم بها فهى كالبحر المالح عند راكبه، لا يلتذّ به و ان

اجهده العطش. وضامزة بالزاء المعجمة ساكنة، ومن روى بالراء فأراد أنها: ذاهلة لكثرة صيامهم وبعد افواههم من المضغ. وقرح قلوبهم لخوفهم من الله. والحثالة: الشفل. والقرظ: ورق السلم يدبغ به. والجلم: المقص. وبالله التوفيق.

### ٣٢ - وَمَنْ حُطِبَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عند مسيره لقتال اهل البصرة.

قال عبدالله بن العباس رحمه الله: دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام بذي قار وهو يخصف نعله فقال لى: ما قيمة هذه النعل؟ فقلت لا قيمة لها. فقال عليه السلام: والله لهى أحب إلى من إمرتكُم إلا أن أقيم حقاً، أو أدفع باطلاً، ثم خرج فخطب الناس فقال:-

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا وَلَا يَدْعِي نُبُوَّةً، فَسَاقَ النَّاسَ حَتَّى بَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ، وَبَلَّغَهُمْ مَنَاجَاتَهُمْ فَاسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ، وَأَظْمَأَتْ صَفَاتُهُمْ. أَمَا وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَفِى سَاقَتِهَا حَتَّى تَوَلَّتْ بِحَذَائِيرِهَا: مَا ضَعَفْتُ وَلَا جَبُنْتُ وَإِنْ مَسِيرِى هَذَا لِيُمِثِّلَهَا فَلَا تَقْبَلَنَّ الْبَاطِلَ حَتَّى يَخْرُجَ الْحَقُّ مِنْ جَنْبِهِ. مَالِى وَلِقُرَيْشٍ! وَاللَّهِ لَقَدْ قَاتَلْتُهُمْ كَافِرِينَ وَلَا قَاتِلَتُهُمْ مُفْتُونِينَ، وَإِنِّى لَصَاحِبُهُمْ بِالْأَمْسِ: كَمَا أَنَا صَاحِبُهُمُ الْيَوْمَ!

اقول: ذوقار موضع قريب من البصرة. وخصف النعل: خزره. وآنما لم يكن العرب يومئذ تقرأ كتاباً لأن ما كانت اليهود تدعيه من التورات، والتصارى تدعيه من الانجيل، ليس هوما انزل على موسى، وعيسى، منهما لتبد يلهما و تحريفهما، او اراد بالعرب جمهورهم و كانوا معظلة و عبدة اوثان. و قوله: فساق الناس: الى غايتهم من الاسلام بعضا بالترغيب و بعضا بالترهيب. ومحلتهم: منزلتهم فى الناس التي ساقهم القدر اليها. و منجاتهم: هو الدين والاسلام، اذ هو محل نجاتهم من عذاب الله. و كنى باستقامة قناتهم: عن استقامة دولتهم و انتظام امورهم. و ياطمئنان صفاتهم عن

١ - بزيادة: الصلاة. فى ش.

استقرارهم فى دارهم، وثبات احوالهم بعد اضطرابها. والضمير فى ساقطها: لكتائب الحرب. وتولت بهذا فيرها اى: بأجمعها وهو مع قوله: وان مسيرى هذا، لمثلها فى معرض التهديد بالحال السابقة له. وكنتى بنقيب الباطل: للغاية المذكورة عن ازاحته، و تخليص الحق من شائبه. وقوله: مالى ولقريش: استفهام انكار لما بينه وبينهم مما يوجب معاندته وجحد فضله. وقوله: والله الى آخره: توبيخ برذيلة الكفر فى معرض ذكر سبب قتالهم لظهور عذره فيه، وتهديدهم بالقتل على الفتنة فى الدين وبتذكيرهم انه ذاك المعهود مكروه اللقاء.

### ٣٣- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فى استنفار الناس إلى أهل الشام

أَفْ لَكُمْ، لَقَدْ سَمِعْتُ عِتَابَكُمْ!! أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عَوَضًا؟ وَبِالذَّلِّ مِنَ الْعِزِّ خَلْفًا؟ إِذَا دَعَوْتُكُمْ إِلَى جِهَادٍ عَدُوَّكُمْ ذَارْتُمْ أَغْيُتُكُمْ كَأَنَّكُمْ مِنَ الْمَوْتِ فِي غَمْرَةٍ، وَمِنَ الذُّهُولِ فِي سَكْرَةٍ، يُرْتَجُّ عَلَيْكُمْ حَوَارِي فَتَعْمَهُونَ. فَكَأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَأْلُوسَةٌ فَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ، مَا أَنْتُمْ لِي بِشِقَّةٍ سَجِيسٍ اللَّيَالِي، وَمَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُمَالُ بِكُمْ، وَلَا زَوَافِرٍ عِزٍّ يُفْتَقَرُ إِلَيْكُمْ مَا أَنْتُمْ إِلَّا كَابِلٍ ضَلَّ رُعَاتُهَا، فَكَلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ انْتَشَرَتْ مِنْ آخَرٍ، لَيْسَ -لَعَمْرُ اللَّهِ- سَعْرُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ تَكَادُونَ وَلَا تَكِيدُونَ، وَتَنْقُصُ أَطْرَافُكُمْ فَلَا تَمْتَعِضُونَ لَا يَتَأَمُّ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ سَاهُونَ، غُلِبَ وَاللَّهُ الْمُتَخَاذِلُونَ، وَأَيْمُ اللَّهِ إِنِّي لَأَظُنُّ بِكُمْ، أَنْ لَوْحِمَسَ الْوَعَى وَاسْتَحَرَّ الْمَوْتُ قَدْ أَنْفَرَجْتُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنْفِرَاجَ الرَّأْسِ. وَاللَّهُ إِنْ أَمَرَأَ يُمَكِّنُ عَدُوَّهُ مِنْ نَفْسِهِ يَغْرُقُ لَحْمَهُ، وَيَهْشِمُ عَظْمَهُ، وَيَفْرِى جَانِدَهُ؛ لَعَفِيسٌ عَجْزُهُ، ضَعِيفٌ مَا ضُمَّتْ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ أَنْتَ فَكُنْ ذَاكَ إِنْ شِئْتَ فَأَمَّا أَنَا فَوَاللَّهِ دُونَ أَنْ أُعْطِيَ ذَلِكَ ضَرْبٌ بِالْمَشْرِفِيَّةِ تَطِيرُ مِنْهُ فَرَّاشُ الْهَامِ، وَتَطِيحُ السَّوَاعِدُ وَالْأَقْدَامُ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَدِ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ.

أيها الناس، إن لى عليكم حقا، ولكم على حق: فأما حَقُّكُمْ عَلَى فَالنَّصِيحَةُ لَكُمْ، وَتَوْفِيرُ فَيُنِيكُمْ عَلَيْكُمْ، وَتَغْلِيمُكُمْ كَيْلًا تَجْهَلُوا، وَتَأْدِيبُكُمْ كَيْمًا تَعْلَمُوا، وَأَمَّا حَقِّي عَلَيْكُمْ

فَالْوَفَاءُ بِالْبَيْعَةِ، وَالنَّصِيحَةُ فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَغِيبِ، وَالْإِجَابَةُ حِينَ أَدْعُوكُمْ، وَالطَّاعَةُ حِينَ أَمْرُكُمْ.

أقول: هذه الخطبة بعد وقعة الخوارج بالتهروان.

وَأَفَّ: كلمة تَضَجَّر. وغمرة الموت: سكرته. والذهول: السهو. ويرتج: يفلق.  
والحوار: الخطاب. وتعمهون: تتحIRON. والمألوس: المجنون مختلط العقل.  
وسجيس الليالى: ابدأ مدى الليالى. والزوافر جمع زافرة وزافرة الرجل: انصاره. وسعر  
جمع سعير، واسعار النار: تهيجها. والامتعاظ: الغضب. وحمس الوغى: اشتد الحرب، و  
شبه انفراجهم عنه عند اشتداد الحرب: بانفراج الرأس عن البدن فى عدم عودهم اليه. و  
قيل: بانفراج بعضى اعضائه (عظامه) عن بعض. وقيل: انفراج من يريد ان يتحول برأسه.  
وعرقت اللحم اعرقه، بالضم: اذا لم يبق على العظم منه شيئا. والمشرقية: سيوف منسوبة  
الى «مشارف»، قرية فى ارض العرب تدنوا من الريف. و فراش الهام: العظام الرقيقة تلى  
القحف.

ومدار الفصل على توبيخهم لعودهم عن دعائه الى قتال عدوهم، ونسبتهم الى  
الخمول والذلة، وتخويف عاقبة الأمر و اعذاره اليهم فى خروجه مما وجب عليه لهم مع  
تخلفهم عن اداء ما وجب عليهم له، و الفصل واضح.

### ٣٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

بعد التحكيم

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَإِنْ أَتَى الدَّهْرُ بِالْخَطْبِ الْفَادِحِ، وَالْحَدِثِ الْجَلِيلِ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ غَيْرُهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ.  
أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ مَعْصِيَةَ النَّاصِحِ الشَّفِيقِ الْعَالِمِ الْمُجَرَّبِ تُورِثُ الْحَسْرَةَ، وَتُعْقِبُ النَّدَامَةَ.  
وَقَدْ كُنْتُ أَمْرُكُمْ فِي هَذِهِ الْحُكُومَةِ أَمْرِي وَنَخَلْتُ لَكُمْ مَخْزُونَ رَأْيِي، لَوْ كَانَ يُطَاعُ لِقَصِيرِ  
أَمْرٍ؛ فَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالِفِينَ الْجَفَاءَ، وَالْمُتَابِذِينَ الْعَصَاةَ، حَتَّى آزَنَّا النَّاصِحَ بِنُصْحِهِ،



وَضَنَّ الزَّيْدُ بِقَدْحِهِ، فَكُنْتُ وَإِيَّاكُمْ كَمَا قَالَ أَخُوهُوَازَنَ:-  
أَمَرْتُكُمْ أَمْرِي بِمُنْعَرَجِ اللَّوَى فَلَمْ تَسْتَبِيحُوا التُّصَحَّ إِلَّا ضَحَى الْغَدِ

اقول هذه الخطبة بعد ان بلغه تمام حيلة عمرو بن العاص، على ابي موسى الا شعري  
فى الحكومة.

والخطب: الامر العظيم. وفدحه: أثقله. ومفهوم قوله: وان أتى، الحمد على كل  
حال. وقوله: لو كان يطاع لقصير أمر: مثل يُضرب لمن يخالف الناصح فيندم. وقصير  
هذا: هو قصير بن سعد اللخمى مولى جديمة الابرش، بعض ملوك العرب واصله: ان  
جديمة كان قتل أبا الزباء ملكة الجزيرة، فبعث اليه ليتزوجها حيلة عليه، وسأله القدم  
عليها فأجابها الى ذلك وخرج فى ألف فارس وخلف باقى جنوده مع ابن اخته عمرو بن  
عدى، و كان قصير اشار الى جديمة ان لا يتوجه اليها فلم يقبل رأيه فلما قرب جديمة  
من الجزيرة استقبله جنود الزباء بالعدة، ولم يرمهم<sup>١</sup> اكراماً له فأشار عليه قصير بالرجوع  
عنها فلم يقبل، فلما دخل عليها غدرت به وقتلته فعندها قال قصير: لا يطاع لقصير امر،  
فذهبت مثلاً لكل ناصح عَصِيٍّ، وهو مصيب فى رأيه، وارتاب الناصح بنصحه، يعنى:  
نفسه لا طباق اصحابه على مخالفته لانّ المشورىات امور مظنونة<sup>٢</sup> وقد يتغير الظن بتغير  
الامارات. وقيل: يحمل ذلك على المبالغة، لانه عليه السلام منزّه عن الشك فيما رآه  
صواباً.

وقوله: وَضَنَّ الزَّيْدُ بِقَدْحِهِ، قيل: هو مثل يُضرب لمن يبخل بفوائده. والبيت لدريد  
ابن الصمة من قصيدة له فى الحماسة أولها:

نصحت لعارض واصحاب عارض

وانما قال: اخوهوازن: لنسبته اليهم، فانّ دريد بن الصمة من بنى جشم بن معاوية  
ابن بكر بن هوازن، كقوله تعالى: (واذكر أحواد عاد)<sup>٣</sup> ووجه تمثيله نفسه معهم بهذا القائل

١ - فى نسخة ش: يرمهم.

٢ - فى ش: مصونة.

٣ - سورة الاحقاف / ٢١.

مع قومه اشتراكهما فى النصيحة و عصيانهما المستعقب لندامة قومهم و هلاكهم، و الذى كان اشار به عليه السلام هو: ترك الحكومة، و الصبر على قتال اهل الشام.

### ٣٥- وَ مِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى تخويف اهل النهروان

فَإِنَّا نَذِيرُكُمْ أَنَّ تُصْبِحُوا صَرَغِي بِإِثْنَاءِ هَذَا النَّهْرِ، وَبِأَهْضَامِ هَذَا الْغَائِطِ عَلَى غَيْرِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَلَا سُلْطَانَ مُبِينٍ مَعَكُمْ: قَدْ طَوَّحَتْ بِكُمْ الدَّارُ وَاحْتَبَلَكُمْ الِيقْدَارُ، وَقَدْ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ هَذِهِ الْحُكُومَةِ فَأَبَيْتُمْ عَلَى إِبَاءِ الْمُخَالِفِينَ الْمُتَابِذِينَ، حَتَّى صَرَفْتُ رَأْيِي إِلَى هَوَاكُمْ، وَأَنْتُمْ مَعَاشِرُ أَخِقَاءِ الْهَامِ، سُفَهَاءُ الْأَخْلَامِ وَلَمْ آتِ -لَا أَبَالَكُمْ- بُجْرًا، وَلَا أَرَدْتُ لَكُمْ ضُرًّا.

أقول: الخطاب للخوارج الذين قتلهم بالنهروان، و قد كان القضاء الالهى سبق فيهم بما كان من الخروج على لسان الرسول صلى الله عليه و آله. روى انه بينا هو يقسم قسما جاءه رجل من بنى تميم يقال له ذوالخويصرة، فقال: اعدل يا محمد، فقال صلى الله عليه و آله: قد عدلت، فقال: بالله اعدل، يا محمد، فانك لم تعدل، فقال صلى الله عليه و آله: ويلك من يعدل اذا لم أعدل؟ فقال عمر: يا رسول الله ائذن لى فى ضرب عنقه، فقال: دعه فسيخرج من ضئضى هذا قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، يخرجون على خير فرقة من الناس تحتقر صلاتكم فى جنب صلاتهم، و صومكم عند صومهم يقرءون القرآن لا يتجاوز تراقيهم، فيهم رجل اسود مخدج اليد احدى يديه كأنها ثدى امرأة اوبضعة، قديقتله اولى الفريقين بالحق.

و عن عائشة، عن الرسول صلى الله عليه و آله: يقتلهم خير الخلق و الخليفة و اقربهم الى الله وسيلة. و الاهضام جمع هضم و هو: المطمئن من الارض. و كذلك الغائط: ما سفلى منها. و طوحت بكم أى: توهتكم. و اراد بالدار: الكوفة، و او طانهم بها كأنها قذفتهم و رمت بهم المرامى. و احتبلهم المقدار: وقعوا فى حباله. و استعار وصف

الاحتبال: لاحاطته بهم، وعدم خلاصهم من حكمه، وحقه الهام: كناية عن رذيلة الطيش. والسفه: ضد الحلم. وقوله: لا أبأ لكم، قال الجوهري: كلمة مدح. وقيل: كلمة ذم. وقيل: دعاء بالذل لكونه لازما دعاء الاب. والبجر: الأمر العظيم.

### ٣٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يجرى مجرى الخطبة

فَقُمْتُ بِالْأَمْرِ حِينَ فَشِلُوا، وَتَطَلَّعْتُ حِينَ تَعْتَعُوا، وَنَطَقْتُ حِينَ تَمَتُّعُوا وَمَضَيْتُ بِبُورِ اللَّهِ حِينَ وَقَفُوا. وَكُنْتُ أَخْفَضَهُمْ صَوْتًا، وَأَعْلَاهُمْ قُوًّا فَطَرْتُ بَعَثَانِيهَا، وَأَسْتَبَدَّدْتُ بِرِهَانِيهَا، كَالْجَبَلِ لَا تُحَرِّكُهُ الْقَوَاصِفُ، وَلَا تُزِيلُهُ الْقَوَاصِفُ: لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ فِيَّ مَهْمَزٌ، وَلَا لِقَاتِلٍ فِيَّ مَغْمَزٌ، الذَّلِيلُ عِنْدِي غَزِيرٌ حَتَّى أَخَذَ الْحَقُّ لَهُ، وَالْقَوِيُّ عِنْدِي ضَعِيفٌ حَتَّى أَخَذَ الْحَقُّ مِنْهُ، رَضِينَا عَنِ اللَّهِ قَضَاءَهُ، وَسَلَّمْنَا لِلَّهِ أَمْرَهُ، أَتُرَانِي أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؟ وَاللَّهُ لَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ فَلَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ كَذَّبَ عَلَيْهِ. فَتَطَرْتُ فِي أَمْرِي فَإِذَا طَاعَتِي قَدْ سَبَقَتْ بَيْعَتِي، وَإِذَا أَلِمِيشَاقُ فِي عُقَّتِي لِيَغِيرِي.

أقول: قال بعض الشارحين هذا الفصل فيه فصول اربعة التقطها الرضى رحمه الله من كلام طويل، قاله بعد وقعة النهروان ذكر فيه حاله منذ توفى رسول الله صلى الله عليه وآله الى آخر وقت.

الاول، قوله: فقمتم بالامر، الى قوله: برهانها، وفيه ذكر فضيلته بالنسبة الى سائر الصحابة، وهى الشجاعة والذب عن رسول الله صلى الله عليه وآله فى مواضع الحاجة حين ضعفهم وجبنهم. ثم البلاغة والفصاحة عن مشكلات الدين حين تعتعو، وكتى عن قيامه بذلك: بالنطق. والتعتعة: الاضطراب فى الكلام عن العى، والحصر ثم التطلع وهو: الاشراف من عال، وكتى به: عن الاهتمام العالى بما ينبغى تحصيله، والقيام فيه من الجهاد فى دين الله حين تقبّعوا عنه. والتقبّع: وقب القنفذ، اذا أدخل رأسه فى جلده. وكتى به: قصورهم وقعودهم عن مقاماته، ومضيت بنور الله قيل: فى جملة

سورة براءة، وهى نور الله للمشركين حين وقف عنها كثير من الصحابة، ويحتمل ان يريد مضيت فى سبيل الله عن نور العلم حين وقف عنها كثير من الجاهلين وعمى عن مواردها. وكنتى بكونه اخفضهم صوتًا: عن رباطة جأشه فى الامور وثباته فيها، ومن كان كذلك كان اشد سبقا فى المعالى، واغوى سعيًا فى درجات الكمال، بحيث لا يلحق. ومثل نفسه فى ذلك بالمجرى فى البرهان الذى لا يشق غباره.

واستعار اوصافه من الطيران بالعانان والاستبداد بالرهان. والضمير فيهما للفضيلة التى يسبق عليها.

الثانى، كالجبل، الى قوله: آخذ الحق منه، ويحكى قيامه بأعباء الخلافة حين انتهائها اليه، وجريه فيها على قانون العدل، وشبه نفسه فى الثبات على الحق بالجبل، و اشار الى وجه الشبه بقوله: لا تحركه، الى قوله: العواصف، والمهمز والمغمز: العيب.

الثالث، قوله: رضينا عن الله قضاءً، الى قوله: كذب عليه. قيل: ذلك فى معرض تفرسه فى طائفة من قومه أنهم يتهمونه فيما يخبرهم عن النبى صلى الله عليه وآله من الامم المستقبل، حتى كان فيهم من يواجهه بذلك. وذكر الرضا بالقضاء: تسلية لنفسه عن هذا التكذيب باسناده الى القضاء الاكهى.

الرابع، قوله: فنظرت، الى آخره، وفيه احتمالان احدهما قال بعض الشارحين: انه مقطوع من كلام يذكر فيه حاله بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله، وانه كان معهوداً اليه ان لا ينازع فى امر الخلافة بل ان حصل له بالرفق والآ فليمسك. فقوله: فاذا طاعتى قد سبقت بيعتى، اى: طاعتى لرسول الله صلى الله عليه وآله فيما امرنى به من ترك القتال. قد سبقت بيعتى للقوم فلا سبيل الى الامتناع منها لادائها الى المشاققة.

قوله: واذا الميثاق، اى: ميثاق رسول الله<sup>١</sup> وعهده الذى بعدم المشاققة. وقيل الميثاق: ما لزمه من بيعة ابي بكر بعد وقوعها اى: فاذا ميثاق القوم قد لزمنى.

الاحتمال الثانى: ان يكون ذلك فى معرض تضجره من ثقل اعباء الخلافة، ويكون المعنى انى نظرت فاذا طاعة الخلق لى قد سبقت بيعتى منهم، واذا ميثاقهم قد صار فى عنقى فلم اجد بُدًّا من القيام بأمرهم.

١ - بزيادة كلمة: صلى الله. فى ش.

### ٣٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَإِنَّمَا سُمِّيَتِ الشُّبُهَةُ شُبُهَةً لِأَنَّهَا تُشَبِّهُ الْحَقَّ: فَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَصِيَاؤُهُمْ فِيهَا الْيَقِينُ، وَذَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهَدَى، وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدَعَاؤُهُمْ فِيهَا الضَّلَالُ، وَذَلِيلُهُمُ الْعَمَى، فَمَا يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ مَنْ خَافَهُ، وَلَا يُعْطَى الْبَقَاءَ مَنْ أَحَبَّهُ.

أقول: استعار لفظ الضياء لليقين بالله ورسوله، وما جاء به من الغيب، باعتبار هدايتهم بذلك فى طريق الحق كالضياء. ولفظ الدليل: لقصد هدى الله فى سبيله، باعتبار هداية القصد لهم كالل دليل الهادى. وتجوز بلفظ الضلال فى المضلّ، وهو: دعاء الكفار اطلاقا لاسم اللازم على ملزومه، واستعار لفظ العمى: للجهل. ولفظ الدليل له باعتبار كونه قائدهم الذى به يقتدون. وقوله: فما ينجو، الى آخره: يشبه ان يكون كلاما منقطعاً عما قبله.

### ٣٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

مُنِيتُ بِمَنْ لَا يُطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ، وَلَا يُجِيبُ إِذَا دَعَوْتُ، لَا أَبَاكُمْ مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَصْرِكُمْ رَبِّكُمْ؟ أَمَّا دِينُ يَجْمَعُكُمْ، وَلَا حِمِيَّةَ تُحْمِشُكُمْ أَقُومُ فِيكُمْ مُسْتَضْرِحًا، وَأُنَادِيكُمْ مُتَعَوِّثًا، فَلَا تَسْمَعُونَ لِي قَوْلًا، وَلَا تُطِيعُونَ لِي أَمْرًا، حَتَّى تَكْشِفَ الْأُمُورَ عَنْ عَوَاقِبِ الْمَسَاءَةِ، فَمَا يُدْرِكُ بِكُمْ نَارٌ، وَلَا يُبَلِّغُ بِكُمْ مَرَامٌ؛ دَعَوْتُكُمْ إِلَى نَصْرِ إِخْوَانِكُمْ فَجَزَّ جَرْتُمْ جَزَ جَرَةِ الْجَمَلِ الْأَسْرَى، وَتَثَاقَلْتُمْ تَثَاقُلَ النَّصْرِ الْأَذْبَرِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى مِنْكُمْ جُنَيْدٌ مُتَذَائِبٌ ضَعِيفٌ (كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ).

قال السيد رحمه الله: قوله عليه السلام، متذائب، اى: مضطرب من قولهم تَذَاعَبَتِ الرِّيحُ، اى: اضطرب هبوبها، ومنه سَمِيَ الذئب ذئبا لاضطراب مشيته.  
أقول: منيت: ابتليت. وتحمشكم: تغضبكم. والتعوث: طلب النصرة بالتداء.

والثار: الذحل. والجرجرة: ترديد الصوت البعير عند عسفه. والسرر: داء يأخذ البعير في سرته. والتضو: البالى من تعب السير. واستعار لهم وصف الجرجرة: باعتبار تضجرهم من دعوتهم الى الحرب. وشبه ذلك منهم بجرجرة الجمل الاسر، وتشاقل التضو الادبر، اى: فى شدة التضجر والضعف<sup>١</sup>.

### ٣٩- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى الخوارج لما سمع قولهم: لا حكم إلا لله؛ قال عليه السلام:

كَلِمَةٌ حَقٌّ يُرَادُ بِهَا الْبَاطِلُ!! نَعَمْ إِنَّهُ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ: لَا إِمْرَةَ إِلَّا لِلَّهِ، وَإِنَّهُ لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ، يَعْمَلُ فِي إِمْرَتِهِ الْمُؤْمِنُ، وَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الْكَافِرُ، وَيَبْلُغُ اللَّهُ فِيهَا الْأَجَلَ، وَيُجْمَعُ بِهِ الْفَنَاءُ، وَيُقَاتَلُ بِهِ الْعَدُوُّ، وَتَأْمَنُ بِهِ السُّبُلُ، وَ يُؤْخَذُ بِهِ لِلضَّعِيفِ مِنَ الْقَوَى حَتَّى يَسْتَرِيحَ بَرٌّ وَيُسْتَرَاخَ مِنْ فَاجِرٍ.

وفى رواية اخرى أنه عليه السلام لما سمع تحكيمهم قال: حُكْمَ اللَّهِ أَنْتَظِرُ فَيْكُمْ. وقال: - أَمَّا الْإِمْرَةُ الْبَرَّةُ فَيَعْمَلُ فِيهَا التَّقَى؛ وَأَمَّا الْإِمْرَةُ الْفَاجِرَةُ فَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الشَّقَى، إِلَى أَنْ تَنْقَطِعَ مُدَّتُهُ، وَتَذَرِكُهُ مَنِيَّتُهُ.

اقول: قول كلمة حق اى: هذه كلمة حق ارادوا بها باطلا، وهو: أنه ليس للعبد ان يحكم بغير ما نصّ كتاب الله عليه، فإنّ اكثر الاحكام الفروعية غير منصوص عليها مع أنّها احكام الله، بل يكون منتزعة بحكم الاجتهاد. وقوله: نعم: تقرير لحقيقتها، ولما كان من لوازم اعتقادهم أنّه لاحكم غير ما نصّ الله عليه نفى الامرة لأن استنباط الاحكام والتظر فى وجوه المصالح، من لوازم الامرة التى هى حال الامير فى رعيته، ونفى اللازم يستلزم نفى الملزوم. ولما كانوا قد نفوا الامرة قال: ولكن هؤلاء يقولون لامرة و كذبهم، بقوله: ولا بدّ للناس الى آخره. وجملة الكلام فى صورة قياس استثنائى، هكذا اذا قالوا: لا حكم إلا لله كما تصوّروه فقد قالوا بنفى الامرة لكن اللازم باطل، فالقول بنفى الحكم

١ - كلمة: والضعف. غير موجودة فى نسخة ش.

الآله كما تصوّروه باطل.

وقوله: لا بدّ في قوّة استثنائي: نقيض لازم المتّصلة، وطبيعة وجود هذا العالم يشهد بضرورة الحاجة الى إمام كما قال الشاعر:

تُهدى الامور باهل الرأى ما صلحت  
فان تولّت فبالأشرار تنقاد

وقوله: حتّى يستريح، غاية من قوله: ويقا تل به العدو الى قوله: من القوى. والباقي ظاهر.

#### ٤٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إِنَّ الْوَفَاءَ تَوَأْمُ الصَّدْقِ، وَلَا أَعْلَمُ جُنَّةً أَوْقَى مِنْهُ وَلَا يَغْدِرُ مَنْ عَلِمَ كَيْفَ الْمَرْجِعِ. وَلَقَدْ أَصْبَحْنَا فِي زَمَانٍ، قَدْ اتَّخَذَ أَكْثَرُ أَهْلِهِ الْغَدَرَ كَيْسًا وَنَسَبَهُمْ أَهْلُ الْجَهْلِ فِيهِ إِلَى حُسْنِ الْحِيلَةِ، مَا لَهُمْ؟ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ! قَدِيرَى الْحَوْلِ الْقَلْبُ وَجَهَ الْحِيلَةِ وَدُونَهُ مَا بَعْدَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَنَهْيِهِ فَيَدْعُهَا رَأَى عَيْنٍ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا وَيَنْتَهَزُ فُرْصَتَهَا مَنْ لَا حَرِيَجَةَ لَهُ فِي الدِّينِ.

أقول: الوفاء فضيلة نفسانية ينشأ من لزوم العهد الذى ينبغى والبقاء عليه. والصدق: فضيلة تحصل عن لزوم الأقوال المطابقة، وهما داخلتان تحت فضيلة العفة فلذلك استعار لهما لفظ التّوأم، باعتبار اقترانهما تحت فضيلة واحدة ونشوءهما عنها كالأمّ. وقوله: ولا اعلم جنة اوقى منه، أى: ليس الفضائل المتعلقة<sup>١</sup> بالمعاملات، والشركة المدنية شئ اشدّ وقاية من عذاب الآخرة منه. فانه اصل عظيم يستلزم فضائل كثيرة. والجنة: ما استترت به من سلاح، ولفظه مستعار. وقوله: ولا يغدر، الى قوله: المرجع: لأن علمه بكيفية المعاد الى الله يستلزم إمتناعه مما يبعد منه من رذيلة الغدر ونحوها. وخصّ الغدر بالذكر: لانه فى معرض مدح الوفاء.

والضدّ تظهر حسنه الضدّ

وقوله: ولقد، الى قوله الحيلة: ذلك لعدم تمييز اكثرهم بين الغدر والكيس

١ - في ش هذه الكلمة ساقطة.

لاشتراكهما فى التفطن لوجه الحيلة والخداع، وإنّ تمييز الغدر بأنّه استعمال الفطنة فى تحصيل وجه حيلة يخالف القانون الشرعى والمصلحة العامة. والكيس يتميّز باستعمال الذكاء فى استخراج وجوه المصالح التى تنبغى والوقوف عليها، ونسبة الناس لهم الى الكيس، وحسن الحيلة كما نُسِبَ عمرو بن العاص ومعاوية، ولم يعلموا أنّه لا خير فى حيلة جرت الى الرذيلة. وقال الله لهم: ابعادهم عن رحمته. والحوّل القلب: كثير التحوّل والتقلّب فى استنباط الآراء الصالحة ووجه المصالح، و اراد نفسه فإنّ فطنته فى ذلك اتمّ الفطن لكن محافظته على حدود الله تحجزه عن كثير من التصرف، فيترك الحيلة رأى عينه خوفا من الله. و انتهاز الفرصة: المبادرة الى الامر وقت امكانه. والحريجة: التحرّز من الحرج، وهوالاثم.

#### ٤١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اثْنَانِ: اتِّبَاعُ الْهَوَى، وَطُولُ الْأَمَلِ، فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ، وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ، أَلَا، وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ حَذَاءً، فَلَمْ يَتَّقْ مِنْهَا إِلَّا صُبَابَةَ كُصْبَابَةِ الْإِنَاءِ أَصْطَبَهَا صَابُهَا، أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ وَ لَكُلٌّ مِنْهُمَا بَثُونُ، فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ، وَلَا تَكُونُوا أَبْنَاءَ الدُّنْيَا فَإِنَّ كُلَّ وَلَدٍ سَيُلْحَقُ بِأُمِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ وَلَا حِسَابَ، وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَمَلٌ.

نَفَرَ عَنْ اتِّبَاعِ الْهَوَى وَطُولِ الْأَمَلِ، بضميرين صغرى الاولى، قوله: واما الى قوله: الحقّ، وهو: طاعة الله. وصغرى الثانى قوله: واما، الى قوله: الآخرة. و أراد طول الأمل فى الدنيا وتقدير الكبرى فيهما، وكل ما كان كذلك فالواجب تركه، ومن الصغريين يتبيّن أنّهما اخوف ما ينبغى ان يخاف. وحذاء: خفيفة مسرعة<sup>١</sup> لايتعلّق احد منهما بشئ. والصّبابه: بقيّة الماء فى الاناء، واستعار لفظها: لما بقى لكلّ من الدنيا. و لفظ «البنون»: للنّاس، و لفظ «الام»: للدنيا والآخرة، باعتبار رغبة أهل الدنيا إليها واهل الآخرة إليها،

١- فى ش: سبعة.



كالولد لأمه، وأمرهم ان يكونوا من أهل الآخرة لأنها افضل، وهوناصح مشفق، ونبه على ذلك بضمير صغراه قوله: فَإِنَّ إِلَى قَوْلِهِ: القيامة.

ولما كانت الدنيا يومئذ بمعزل<sup>١</sup> عن الخلق: كان اختيارها سفهاً لاستلزام ذلك عزبة أهلها، وشقاؤهم ببعدها، وتقدير الكبرى وكل من سيلحق بأمه يوم القيامة فلا بد أن يستعد لها بما يقربه منها، ويصلح حاله معها ليأمن سوء الحزن<sup>٢</sup> ويزول عنه بؤس الغربة. وكنتى باليوم: عن مدة الحياة، وبغد: عما بعدها. واليوم اسم ان وخبرها محذوف اقيم عمل مقامه اى: وقت العمل. وكذلك قوله: وغداً حساب: وفائدتهما التنبيه على وقتى العمل وعدمه لغاية المبادرة اليه وقت امكانه.

## ٤٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد للحرب بعد إرساله جرير بن عبدالله البجلي إلى معاوية

إِنَّ اسْتِعْدَادِي لِحَرْبِ أَهْلِ الشَّامِ وَجَرِيرٌ عِنْدَهُمْ إِغْلَاقٌ لِلشَّامِ، وَصَرَفٌ لِأَهْلِهِ عَنْ خَيْرٍ إِنْ أَرَادُوهُ. وَلَكِنْ قَدْ وَفَّقْتُ لَجَرِيرٍ وَقَفًا لَا يُقِيمُ بَعْدَهُ إِلَّا مَخْذُوعًا أَوْ عَاصِيًا. وَالرَّأْيُ عِنْدِي مَعَ الْأَنَاءَةِ فَارْزُدُوا، وَلَا أَكْرَهَ لَكُمْ الْإِعْدَادَ وَلَقَدْ ضَرَبْتُ أَنْفَ هَذَا الْأَمْرِ وَعَيْنَتُهُ، وَ قَلْبْتُ ظَهْرَهُ، وَبَطْنَتُهُ، فَلَمْ أَرَلِي إِلَّا الْقِتَالَ أَوْ الْكُفْرَ، إِنَّهُ قَدْ كَانَ عَلَى النَّاسِ وَالِأُحْدَثَ أَخْدَانًا، وَأَوْجَدَ لِلنَّاسِ مَقَالًا، فَقَالُوا، ثُمَّ نَقَمُوا فَغَيَّرُوا.

أقول: إنما كان استعداده إغلاقاً للشام حينئذ، لأن أهل الشام حين كان جرير عندهم فى مقام التروى فى اتباعه او مخالفته، فلودهمهم بالاستعداد لبلغهم ذلك واصروا على الخلاف، وذلك مضاد للحزم، وإنما حصر تأخر جرير فى المانعين المذكورين لأن الموانع الاختيارية إما منهم وغالب الظن هو خداعه حتى يستحكم امرهم، وإما منه و

١ - عبارة، فى نسخة ش.

٢ - فى ش: الظن.

غالب الظن عصيانه اذ لا يتصور من جرير في مثل هذا الأمر المهم ان يعدل عنه الى شغل اختيارى لنفسه او لغيره الا أن يكون عاصيًا. وقوله: والرأى، مع الأناة: لأنها مظنة الفكر فى الاهتداء الى وجوه المصالح. و اردوا: امهلوا، ونبه بقوله: ولا اكره لكم الإعداد، على ان يكونوا فى يقظة من هذا الأمر او على الاستعداد الباطن. واستعار لفظ العين، والانف، والظهر، والبطن: لوجوه الاراء اللائقة بحاله معهم فى الحرب والسلم، وأنما يلزم من ترك قتالهم الكفر لأنه حينئذ يكون راضيا بوقوع المنكرات مع قدرته على انكارها و متهاونا بأمر الله ورسوله فيها وذلك كفر.

وقيل: لأن رسول الله صلى الله عليه وآله كان أمره بقتال الناكثين، والقاسطين، و المارقين، فكان تركه مخالفة لما علمه بالضرورة من أمر رسول الله صلى الله عليه وآله، وهو كفر. وقوله: إنه قد كان، الى آخره: تنبيه على وجه عذره عما نسب اليه معاوية من دم عثمان، و اراد بالوالى: عثمان والاحداث التى كان احدثها هى ما نسب اليه من الامور التى انكروها. وأوجد للناس مقالا اى: جعل لهم بتلك الاحداث محل قول فى حقه، فقالوا ثم انكروا ما فعل فغيروه، والمشهور من تلك الاحداث عشرة ذكرناها فى الاصل<sup>١</sup>.

### ٤٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما هرب مصقلة بن هبيرة الشيبانى الى معاوية، و كان قد ابتاع سبى بنى ناجية من عامل امير المؤمنين عليه السلام وأعتقه، فلما طالبه بالمال خاس به وهرب الى الشام:-

فَبَحَّ اللَّهُ مَصْقَلَةً فَعَلَ فِعْلَ السَّادَاتِ، وَفَرَّ رَارَ الْعَبِيدِ، فَمَا أَنْطَقَ مَادِحَهُ حَتَّى أَسْكَنَتْهُ، وَلَا صَدَّقَ وَأَصْفَهُ حَتَّى بَكَّتْهُ، وَلَوْ أَقَامَ لَأَخَذْنَا مِيسُورَهُ وَأَنْتَظَرْنَا بِمَالِهِ وَفُورَهُ.

أقول: مصقلة هذا: كان عاملا لعلي عليه السلام على اردشير خرة<sup>٢</sup>. وبنو ناجية:

١ - الشرح الكبير ٢ / ١٤٤.

٢ - معجم البلدان ١ / ١٤٦.

قبيلة كانوا على دين النصرانية فأسلم كثير منهم: ثم ارتدوا عن الاسلام فقتل منهم معقل ابن قيس و كان بعثه عليه السلام اليهم فى الفى فارس، وسبى بعضهم فاجتاز بالسبى على مصقلة فاستغاثوا اليه، فاشتراهم بخمسمائة الف درهم، ونفذ بعض المال، ثم خاس ببعضه اى: لم يف به فبعث عليه السلام يتهدده ويطالبه فهرب الى معاوية. وقبحه الله: نجاه عن الخير. وفعله فعل السادة: نخوته على الاسارى وشرأهم. وفراره فرار العبيد: هربه. وقوله: فما انطق مادحه حتى اسكته: تبكيت له بسرعة الحاقه الفضيلة بالرديلة حتى كأنه جمع بينهما، وهما انطاق مادحه بفدائه الاسرى مع هربه قبل تمام انطاقه، و تصديقه لوصفه: بفعل الجميل مع فعل القبيح الذى كان كذبه به ولامه على مدحه. والتبكي: كالتقريع والتعنيف. و وفوره: زيادته.

#### ٤٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ غَيْرَ مَقْنُوطٍ مِنْ رَحْمَتِهِ، وَلَا مَخْلُوفٍ مِنْ نِعْمَتِهِ، وَلَا مَأْيُوسٍ مِنْ مَغْفِرَتِهِ، وَلَا مُسْتَنْكَفٍ مِنْ عِبَادَتِهِ، الَّذِي لَا تَبْرُحُ مِنْهُ رَحْمَةٌ، وَلَا تُفَقَدُ لَهُ نِعْمَةٌ. وَالْدُّنْيَا دَارُ مُنَى لَهَا الْفَنَاءُ، وَلِأَهْلِهَا مِنْهَا الْجَلَاءُ، وَهِيَ حُلُوةٌ خَصِرَةٌ، وَقَدْ عَجَلَتْ لِلظَّالِمِ، وَالتَّبَسَّتْ بِقَلْبِ النَّازِرِ، فَارْتَحِلُوا عَنْهَا بِأَحْسَنِ مَا بِحَضْرَتِكُمْ مِنَ الزَّادِ: وَلَا تَسْأَلُوا فِيهَا فَوْقَ الْكَفَافِ، وَلَا تَطْلُبُوا مِنْهَا أَكْثَرَ مِنَ الْبَلَاغِ.

أقول: القنوط: اليأس. والاستنكاف: الاستكبار. ومنى: قدر. و كنى بحلاوتها وخضرتها عن زينتها بمتاعها. والتبست بقلب الناظر، اى: خالطت قلبه بمحبتها. واحسن ما بحضرتكم من الزاد: التقوى والاعمال الصالحة. والكفاف: ما كف عن المسئلة. والبلاغ: ما بلغ مدة الحياة. والفصل ظاهر.

## ٤٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

عند عزمه على المسير إلى الشام

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ وَعَثَائِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمُتَقَلِّبِ، وَسُوْءِ الْمَنْظَرِ فِى الْاَهْلِ  
وَالْمَالِ. اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِى السَّفَرِ، وَاَنْتَ الْخَلِیْفَةُ فِى الْاَهْلِ وَلَا يَجْمَعُهُمَا غَيْرُكَ ؛ لِاَنَّ  
الْمُسْتَخْلَفَ لَا يَكُوْنُ مُسْتَضْحَبًا، وَالْمُسْتَضْحَبَ لَا يَكُوْنُ مُسْتَخْلَفًا.

أقول: وعشاء السفر: مشقته وتعبه. والكآبة: الحزن، وفى قوله: ولا يجمعهما  
غيرك: تنزيه الله عن الجهة، والجسمية اذ كان اجتماع الامرين فى الجسم الواحد محال  
كما علّله عليه السلام.

## ٤٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى ذكر الكوفة

كَأَنِّىْ بِكَ يَا كُوفَةُ تُمَدِّىْنَ مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاظِىَّ، تُعْرِكِينَ بِالتَّوَارِىِ، وَتُرْكِبِينَ بِالنَّرَّازِلِ،  
وَإِنِّىْ لَا أَعْلَمُ أَنَّهُ مَا أَرَادَ بِكَ جَبَّارٌ سُوْءًا إِلَّا ابْتِلَاَهُ اللَّهُ بِشَاغِلٍ، وَرَمَاهُ بِقَاتِلٍ.

أقول: الخطاب لشاهد الحال الكوفة اى: كأنى حاضريك ومشاهد لك. وتمدين  
وتعركين وتركبين أحوال. واستعار وصف المد والعرك لفعل الظلمة بأهلها كفعل  
دابع الأديم من مده وعركه ووجه الشبه شدة المد. وعكاظ: اسم موضع بناحية مكة  
كانت العرب تجتمع به كل سنة ويقيمون به سوقاً مدة شهر، ويتناشدون الاشعار و  
يتفاخرون وفى ذلك يقول ابو ذؤيب:

اذا بنى القباب على عكاظ وقام البيع واجتمع الألو ف  
ورفع ذلك بالاسلام، والمصائب والفتن آلتى وقعت بالكوفة مشهورة،  
والجبابرة الذين ارادوا بها سوءاً مثل زياد بن ابيه، روى أنه كان جمعهم فى المسجد لسب

عليّ والبراءة منه، يبتليهم بذلك ويقتل من يعصيه فيه، فيبناهم مجتمعون اذ خرج حاجبه فأمرهم بالانصراف وقال: إنّ الامير مشغول عنكم، وكان قدرمى فى تلك الحال بالفالج. و منهم ابنه عبيدالله، وأصابه الجذام. ومنهم الحجاج وتولدت فى بطنه الحيات واحترق دبره حتى هلك. ومنهم عمرو بن هبيرة، وابنه يوسف ورميا بالبرص. ومنهم خالد القسرى وضرب وحبس حتى مات جوعاً. وممن رمى بالقتل عبيدالله بن زياد لعنه الله، ومصعب بن الزبير، ويزيد بن المهلب، والمختار بن ابى عبيدة الثقفى، وأحوالهم مشهورة.

## ٤٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

عند المسير إلى الشام

الْحَمْدُ لِلَّهِ كُلَّمَا وَقَبَ لَيْلٌ وَغَسَقَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كُلَّمَا لَاحَ نَجْمٌ وَخَفَقَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ غَيْرِ مَقْشُودِ الْإِنْعَامِ وَلَا مُكَافَىءِ الْإِفْضَالِ.  
أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَعَثْتُ مُقَدِّمَتِي، وَأَمَرْتُهُمْ بِلُزُومِ هَذَا الْمِلْطَاطِ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرِي، وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَقْطَعَ هَذِهِ النُّظْفَةَ إِلَى شَرْذِمَةِ مِنْكُمْ مُوَطِّئِينَ أَكْتَفَ دَجَلَةً، فَأَنْهَضَهُمْ مَعَكُمْ إِلَى عَدُوِّكُمْ، وَأَجْعَلَهُمْ مِنْ أَمْدَادِ الْقُوَّةِ لَكُمْ.

قال الشريف: أقول: يعنى عليه السلام بالملطاط السميت الذى أمرهم بنزوله وهو شاطئ الفرات، ويقال ذلك لشاطئ البحر، وأصله ما استوى من الأرض. ويعنى بالنظفة ماء الفرات. وهو من غريب العبارات وعجيبها.

اقول: حمد الله تعالى باعتبار تكرر وقتين ودوام حالين. ووقب الليل: دخل. و غسق: اظلم. وخفق النجم: غاب. ومقدمته التى بعثها هى زياد بن النضر، وشريح بن هانى، فى اثنى عشر ألف فارس. والشردمة: النفر اليسير. والاكفاف: النواحي. و موطين بكسر الطاء: مستوطنين و اراد اهل المدائن.

## ٤٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَطَّنَ خَفِيَّاتِ الْأُمُورِ، وَدَلَّتْ عَلَيْهِ أَعْلَامُ الظُّهُورِ، وَامْتَنَعَ عَلَى عَيْنِ الْبَصِيرِ؛ فَلَا عَيْنَ مَنْ لَمْ يَرَهُ تُنْكِرُهُ، وَلَا قَلْبَ مَنْ أَثْبَتَهُ يُبْصِرُهُ: سَبَقَ فِي الْعُلُوِّ فَلَا شَيْءَ أَعْلَى مِنْهُ. وَقَرُبَ فِي الدُّنُوِّ فَلَا شَيْءَ أَقْرَبَ مِنْهُ. فَلَا اسْتِعْلَاؤُهُ بَاعِدُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ، وَلَا قُرْبُهُ سَاوَاهُمْ فِي الْمَكَانِ بِهِ، لَمْ يُطْلِعِ الْعُقُولَ عَلَى تَحْدِيدِ صِفَتِهِ، وَلَمْ يَخْجُبْهَا عَنْ وَاجِبِ مَعْرِفَتِهِ، فَهُوَ الَّذِي تَشْهَدُ لَهُ أَعْلَامُ الْوُجُودِ، عَلَى إِقْرَارِ قَلْبِ ذِي الْجُحُودِ- تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الْمُشَبِّهُونَ بِهِ، وَالْجَا حِدُونَ لَهُ- عُلُوًّا كَبِيرًا.

اقول: بطونه لخفيات الأمور: نفوذ علمه تعالى فيها، يقال: بطنت الامر اذا علمت باطنه. واعلام ظهوره: آياته وآثاره الظاهرة في العالم الدالة على وجوده الظاهر في كل صورة منها كقوله تعالى: (سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ) ١ الآية. وكونه لا ينكره عين من لا يبصره لشهادته فطرته بحاجته الى مدبر حكيم، وكذلك لا يبصره قلب من اثبتته اي: لا يبصره بعين حسه اولا تدرك حقيقته، وفي هذين السلبين: تنبيه على الفرق بين مدركات العقل، ومدركات الحس، إذ ليس كل معقول يجب أن يكون محسوسًا، والسلبان: متلازمان متعاكسان، وسبقه للأشياء في العلو هو: سبق بالشرف والعلوية دون المكان والجهة والزمان، وقربه لها من دنوه منها قربه بعلمه وجوده، وتصريفه لها بخفي لطفه، وهو اقرب الى العبد من نفسه لعلمه بهادونه، ولم يباعده عن شئ من خلقه استعلاؤه عنه، إذ ليس علوا مكانيا ولا قربهم يساواهم في المكان به اذ ليس قربا حسيا، وعدم اطلاع العقول على تحديد صفته إما لآته لصفة له فيحد، ولآته لايتناهى اعتبار صفاته، وقد سبق بيانه، ولم يحجب العقول عن واجب معرفته، لشهادة فطرها بوجود صانعها وهو: القدر الواجب الضرورى لها. ولفظ اعلام الوجود مستعار لآثاره الموجودة الدالة على وجوده، وكمال قدرته وعلمه.

وَأَمَّا قَالَ: عَلَى إِقْرَارِ قَلْبِ ذِي الْجُحُودِ: لَأَنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ رُبَّمَا جَحَدَهُ بِطَرِيقِ

عادته او تربيته، كالمعظلة، وعبد الاصنام، فاذا راجع قلبه او نبه عليه عاد معترفاً بوجوده. وروى ان زنديقا دخل على الصادق عليه السلام فسأله عن دليل اثبات الصانع فأعرض عليه السلام عنه، ثم التفت إليه وسأله من أين اقبلت وما قصتك؟ فقال الزنديق: أتيت مسافراً في البحر فعصفت علينا الريح وتلقت بنا الامواج فانكسرت سفينتنا فتعلقت بساحة منها، ولم يزل الموح تقلبها حتى قذفت بي الى الساحل فنجوت عليها، فقال له عليه السلام: رأيت الذي كان قلبك اذا انكسرت السفينة وتلاطمت عليكم الامواج فزعاً اليه مخلصاً له في التضرع طالبا منه النجاة؟ فهو الهك، فاعترف الزنديق بذلك، وحسن اعتقاده وذلك من قوله تعالى: (و اذا مسكم الضرفى البحر) <sup>١</sup> الآية. وبالله التوفيق.

#### ٤٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّمَا بَدُوْهُ وَقُوْعُ الْفِتَنِ أَهْوَاءُ تُتَّبَعُ، وَأَحْكَامُ تُبْتَدَعُ، يُخَالَفُ فِيهَا كِتَابُ اللَّهِ، وَيَتَوَلَّى عَلَيْهَا رِجَالٌ رَجَالًا عَلَى غَيْرِ دِينِ اللَّهِ، فَلَوْ أَنَّ الْبَاطِلَ خَلَصَ مِنْ مِزَاجِ الْحَقِّ لَمْ يَخَفْ عَلَى الْمُرْتَادِينَ، وَلَوْ أَنَّ الْحَقَّ خَلَصَ مِنْ لَبْسِ الْبَاطِلِ انْقَطَعَتْ عَنْهُ أَلْسُنُ الْمُعَانِدِينَ، وَلَكِنْ يُؤْخَذُ مِنْ هَذَا ضِغْثٌ، وَمِنْ هَذَا ضِغْثٌ فَيُمَزَّجَانِ! فَهَنَالِكَ يَسْتَوْلِي الشَّيْطَانُ عَلَى أَوْلِيَائِهِ، وَ يَنْجُو الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ الْحُسْنَى.

اقول: لما كان نظام العالم انما هو بوجود الشرائع والسنن الالهية، وكانت هي مبادئ نظامه لزم فيما خالفها من الآراء المبتدعة والاهواء المتبعة ان يكون اسباب الخراب العالم، ومبدءاً للفتن كآراء البغاة والخوارج. وقوله: فلو، الى آخر قوله: المرتادين: اشارة الى سبب اتباع الناس للآراء الفاسدة وهو امتزاج الباطل بالحق، فان المقدمات اذا كانت كلها باطلة تبين فساد الحجة بأدنى سعي، ولم يخف على الطالبين فسادها، ولو ان الحق، الى قوله: المعاندين: وذلك لوضوح الحق حينئذ. والضغث: القيضة

من الحشيش ونحوه، فاستعير لفظه، للنصيب من الحق والباطل، وذلك كشبهة قتل عثمان التي تمسك بها الناكثون، والقاسطون، فإن فيها مقدمة صادقة هي: كون امام المسلمين قُتِلَ مظلوماً، ومقدمة كاذبة وهي: نسبة ذلك القتل اليه عليه السلام، تارة بأنه اجلب عليه، وتارة بأنه خذله، وهنا لك اى: عندامتزاج الحق والباطل فيستولى الشيطان على أوليائه، فيزين لهم اتباع من ينطق بتلك الشبهة ونحوها، وينجو من سبقت عناية الله له بتمييز الحق من الباطل، وبالله التوفيق.

## ٥٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما غلب أصحاب معاوية أصحابه عليه السلام على شريعة

الفرات بصفين ومنعهم الماء

قَدْ اسْتَظَعْمُوكُمُ الْقِتَالَ فَأَقْرُوا عَلَى مَدَلَّةٍ، وَتَأْخِيرِ مَحَلَّةٍ؛ أَوْرَوْا السُّيُوفَ مِنَ الدَّمَاءِ  
تُرَوْا مِنَ الْمَاءِ؛ فَالْمَوْتُ فِي حَيَاتِكُمْ مَقْهُورِينَ وَالْحَيَاةُ فِي مَوْتِكُمْ قَاهِرِينَ. أَلَا وَإِنَّ  
مُعَاوِيَةَ قَادَ لَمَّةً مِنَ الْغَوَاةِ. وَعَمَسَ عَلَيْهِمُ الْخَبَرَ، حَتَّى جَعَلُوا نُحُورَهُمْ أَغْرَاضَ الْمَنِيَّةِ.

اقول: استعار وصف الاستطعام لطلبهم القتال بالتحرش بهم، والمحلة: المنزلة و تأخيرها عن رتبة اهل الشرف والشجاعة. ونقر عن ترك القتال بضمير صغراه قوله: فالموت، الى قوله: مقهورين: واراد موت الدل والقهر وتقدير كبراه، وكل من كان فيه الموت فينبغي أن يهرب منه، ورغب فيه بضمير صغراه، قوله: والحياة في موتكم قاهرين: واراد حياة العزبين العرب والذكر الجميل بالحمية لله، وتقدير الكبرى وكل من كانت فيه الحياة فينبغي ان يرغب فيه. واللمة بالتخفيف: الجماعة القليلة. وعمس بالتخفيف والتشديد: عمى ولبس، والخبر شبهة عثمان وقته.



## ٥١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

يجرى مجرى الخطبة وقد تقدم مختارها برواية ونذكرها هنا برواية اخرى لتغاير الروایتين

أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ تَصَرَّمَتْ وَآذَنْتْ بِوَدَاعٍ، وَتَنَكَّرَ مَعْرُوفُهَا، وَآذَبَتْ حَدَاءَ فَهْيَ تَحْفِزُ بِالْفَنَاءِ سُكَّانَهَا، وَتَحْدُو بِالْمَوْتِ حِيرَانَهَا، وَقَدْ أَمَرَمِنْهَا مَا كَانَ حُلُوءًا، وَكَدِيرَ مِنْهَا مَا كَانَ صَفُوءًا، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا سَمَلَةٌ كَسَمَلَةِ الْإِذَاوَةِ، أَوْ جُرْعَةٌ كَجُرْعَةِ الْمَقْلَةِ، لَوْ تَمَرَّزَهَا الصَّدَيَانُ لَمْ يَنْتَفِعْ، فَأَرْزَعُوا عِبَادَ اللَّهِ الرَّحِيلَ عَنْ هَذِهِ الدَّارِ الْمَقْدُورِ عَلَى أَهْلِهَا الزَّوَالِ، وَلَا يَغْلِبَنَّكُمْ فِيهَا الْأَمَلُ وَلَا يَطُولَنَّ عَلَيْكُمُ الْأَمَدُ، فَوَاللَّهِ لَوْ حَسَنْتُمْ حَسِينَ الْوَلَةِ الْعِجَالِ، وَدَعَوْتُمْ بِهَدِيلِ الْحَمَامِ، وَجَارْتُمْ جُورًا مُتَبَتِّلِ الرُّهْبَانِ، وَخَرَجْتُمْ إِلَى اللَّهِ مِنْ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ، التَّمَسَّاسِ الْقُرْبَةِ إِلَيْهِ فِي أَرْتِفَاعِ دَرَجَةٍ عِنْدَهُ، أَوْ غُفْرَانِ سَيِّئَةٍ أَحْصَتْهَا كُتُبُهُ، وَحَفِظَهَا رُسُلُهُ، لَكَانَ قَلِيلًا فِيمَا أَرْجُو لَكُمْ مِنْ ثَوَابِهِ، وَأَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ عِقَابِهِ. وَاللَّهُ لَوْ أَنْمَأَتْ قُلُوبُكُمْ أَنْمِيَاءًا، وَسَلَتْ عُيُونُكُمْ، مِنْ رَغْبَةٍ إِلَيْهِ أَوْ رَهْبَةٍ مِنْهُ دَمًا، ثُمَّ عَمَّرْتُمْ فِي الدُّنْيَا مَا الدُّنْيَا بَاقِيَةً، مَا جَزَتْ أَعْمَالُكُمْ، وَلَوْ لَمْ تَبْقُوا شَيْئًا مِنْ جُهْدِكُمْ، أَنْعَمَهُ عَلَيْكُمْ الْعِظَامُ وَهَذَا إِيَّاكُمْ لِلْإِيمَانِ.

اقول: آذنت: اعلمت. وتنكر معروفها: تغير ما يأنس به كل احد منها ويعرفه و تبدله وقتا فوقتا وحالا فحالا من صحة اوجاه او مال ونحوه. وحداء: خفيفة مسرعة لا يدركها احد، واستعار لفظ الحفز وهو: السوق الحثيث و وصف الحذاء لها باعتبار سوقها لاهلها الى غايتهم منها وهو الموت، ومصاحبته لهم كالسائق والحادى. ومرارة ما كان حلواً منها وتكدير ما كان صفواً بالقياس الى كل شخص من أهلها كالصحة بالسقم، واللذة بالألم. والسملة بفتح الميم: البقية من الماء فى الاناء. والمقلة بفتح الميم وسكون القاف: حصة يقسم بها الماء عند قلته يعرف بها مقدار ما يسقى كل شخص. والتمرز: تمصص الماء قليلا قليلا. والصدّيان: العطشان. ونقع ينقع: سكن عطشه: وقد شبه بقيتها ببقية الماء فى الاناء، ونبه على وجه الشبه بقوله: لو تمرزها الصديان لم ينقع،

و كَتَبَ به: عن غاية قَلَّتْهَا، وَقَلَّةُ الْبَقَاءِ فِيهَا. وَالْإِزْمَاعُ: تَصْمِيمُ الْعِزْمِ وَالرَّحِيلِ عَنْهَا أَيْ: بِالسَّفَرِ إِلَى اللَّهِ. وَقَوْلُهُ: فَوَاللَّهِ، إِلَى قَوْلِهِ: عِقَابُهُ: تَنْبِيهُ عَلَى عَظِيمِ ثَوَابِ اللَّهِ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَرْجَى مِنْهُ، وَعَلَى عَظِيمِ عِقَابِهِ، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَخَافَ مِنْهُ.

وَالْوَلَّهِ الْعِجَالُ جَمْعُ وَالِهِ، وَعَجُولٌ، وَهُمَا: مِنَ الْأَبْلِ وَالنُّوقِ الَّتِي تَفْقَدُ أَوْلَادَهَا. وَهَدِيلُ الْحَمَامَةِ: نُوحُهَا. وَالْجَوَارُ: الصَّوْتُ الْمُرْتَفِعُ. وَالتَّبَتُّلُ: الْإِنْقِطَاعُ إِلَى اللَّهِ بِالْإِخْلَاصِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الَّذِي أَرْجُوهُ مِنْ ثَوَابِهِ لِلْمُتَقَرَّبِ إِلَيْهِ مِنْكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا يَتَصَوَّرُهُ الْمُتَقَرَّبُ إِلَيْهِ بِتَقَرُّبِهِ بِجَمِيعِ أَسْبَابِ الْقُرْبَةِ. وَالَّذِي أَخَافُهُ مِنْ عِقَابِهِ أَكْثَرُ مِنَ الْعِقَابِ الَّذِي يَتَوَهَّمُ أَنَّهُ يَدْفَعُهُ عَنْ نَفْسِهِ بِذَلِكَ، فَيَنْبَغِي لَطَالِبِ الزِّيَادَةِ فِي الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَخْلَصَ بِكُلِّيَّتِهِ فِي التَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ، لِيَصِلَ إِلَى مَا هُوَ أَعْظَمُ مِمَّا يَتَوَهَّمُ أَنَّهُ يَصِلُ إِلَيْهِ مِنَ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَهُ.

وَيَنْبَغِي لِلْهَارِبِ إِلَيْهِ مِنْ ذَنْبِهِ أَنْ يَخْلَصَ فِي الْفِرَارِ إِلَيْهِ لِيَخْلَصَ مِنْ هَوْلِ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِمَّا يَتَوَهَّمُ أَنَّهُ يَدْفَعُهُ عَنْ نَفْسِهِ بِوَسِيلَةٍ، فَإِنَّ الْأَمْرَ فِيمَا يَرْجَى وَيَخَافُ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ أَعْظَمُ مِمَّا يَتَصَوَّرُهُ عُقُولُ الْبَشَرِ مَا دَامَتْ فِي عَالَمِ الْغُرْبَةِ. وَقَوْلُهُ: وَتَاللَّهِ، إِلَى آخِرِهِ. تَنْبِيهُ عَلَى عَظَمَةِ نِعْمَتِهِ تَعَالَى عَلَى الْخَلْقِ، وَأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ جَزَاؤُهَا بِأَبْلَغِ السَّعْيِ. وَإِنَّمَا ثَلَاثُ قُلُوبِكُمْ: ذَابَتْ خَوْفًا مِنْهُ. وَالْغَمَّةُ: مَفْعُولُ جَزَتْ، وَهَدَاهُ فِي مَحَلِّ النِّصَبِ عَطْفًا عَلَيْهِ، وَافْرَدَ الْهَدَى بِالذِّكْرِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَنْعَمِ اللَّهِ لَشَرَفِهِ إِذْ هُوَ الْمَقْصُودُ مِنْ كُلِّ نِعْمَةٍ أَفَاضَهَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عِبَادِهِ.

## ٥٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

مِنْهَا فِي ذِكْرِ يَوْمِ النِّحْرِ وَصِفَةِ الْأَضْحِيَّةِ

وَمِنْ كَمَالِ الْأَضْحِيَّةِ اسْتِشْرَافُ أُذُنِهَا، وَسَلَامَةٌ عَيْنَيْهَا، فَإِذَا سَلِمَتِ الْأُذُنُ وَالْعَيْنُ سَلِمَتِ الْأَضْحِيَّةُ وَتَمَّتْ، وَلَوْ كَانَتْ عَضْبَاءَ الْقَرْنِ تَجُرُّ رِجْلَهَا إِلَى الْمَتَسِّكِ.

أَقُولُ : اسْتِشْرَافُ أُذُنِهَا: طَوْلُهَا، وَكُنِيَ بِهِ عَنْ: سَلَامَتِهَا مِنَ الْقَطْعِ أَوْ نَقْصَانِ الْخَلْقَةِ.

---

١ - فِي شَرْحِ زِيَادَةِ: أَنَّهُ يَصِلُ إِلَيْهِ.

والعضباء: مكسورة القرن الداخل. وكنى بجرّ رجلها عن: عرجها. والمنسك: موضع النسك، والتقرب بذبحها.

واعلم أنّ المعتبر فيها سلامتها عما ينقص قيمتها، وظاهر أنّ العمى، والعور، والهزال، وقطع الاذن تشويه لخلقتها، ونقصان في قيمتها، دون العرج وكسر القرن، و في فضلها قال رسول الله صلى الله عليه وآله: (ما من عمل يوم النحر احبّ الى الله عزّ وجل من اراقة دم، وانّها لتأتى يوم القيامة بقرونها واطلافها، وانّ الدم ليقع من الله بمكان قبل ان يقع الى الارض فطيبوا بها نفساً).

فكانت الصحابة رضى الله عنهم يببالغون في اثمان الهدى والاضاحى، و افضلها: أعلاها ثمنًا، وانفسها عند اهلها. روى أنّ عمر أهدى نجبية فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله، أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنًا، فنهاه عن ذلك، و قال: بل اهدها. وسرّ ذلك أنّ المقصود تطهير النفس وتزكيتها عن رذيلة البخل، وتزيينها بجمال التعظيم لله تعالى (لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم)<sup>١</sup> و ذلك بمراعاة النفاسة في القيمة، لا كثرة العدد واللحم فليس الغرض ذلك.

### ٥٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فَتَدَاكُوا عَلَى تَدَاكِ الْإِبِلِ الْهِيمِ يَوْمَ وَرْدِهَا، قَدْ أَرْسَلَهَا رَاعِيهَا، وَخُلِعَتْ مَثَانِيهَا، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُمْ قَاتِلِيّ، أَوْ بَعْضُهُمْ قَاتِلُ بَعْضٍ لَدَيَّ، وَقَدْ قَلْبْتُ هَذَا الْأَمْرَ، بَطْنُهُ وَظَهْرُهُ، فَمَا وَجَدْتُنِي يَسْعُنِي إِلَّا قِتَالُهُمْ أَوِ الْجُحُودُ بِمَا جَاءَنِي بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَكَانَتْ مُعَالَجَةُ الْقِتَالِ أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ مُعَالَجَةِ الْعِقَابِ، وَمَوَاتُ الدُّنْيَا أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ مَوَاتِ الْآخِرَةِ.

اقول: الفصل اشارة الى صفة اصحابه بصفين لما طال منعه لهم، من قتال اهل الشام، و كان عليه السلام يتوقّف عن قتالهم انتظارا لانجذاب<sup>٢</sup> بعضهم الى الحق الذى

١ - سورة الحج / ٣٧.

٢ - في ش: لقي.

هو الغرض الكلى للشارع. والمدركة: المزاحمة وشبه زحامهم عليه حينئذ بزحام الابل، وهى: العطاش حين يطلقها رعاتها من مثانها يوم ورودها ووجه الشبه شدة الزحام. والمثانى جمع مثناة وهى: الحبل يشنى ويعقل به البعير.

وقوله: وقد قلبت، الى قوله: أهون: كناية عن تقلبه لوجه الاراء المصلحية فى القتال، وتركه والكفر اللازم عن تركه لاستلزام تركه التهاون بأمر الله ورسوله بقتال اهل البغى، والعقاب هو اللازم عن ذلك الكفر فى الآخرة. وموتات الدنيا: كناية عن شدائد الحرب، وقيل: الاقرباء والاحباء، وموتات الآخرة كناية عن تكرر عذابها ودوامه.

## ٥٤ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وقد استبطأ أصحابه إذنه لهم فى القتال بصفين

أَمَّا قَوْلُكُمْ: أَكُلْتُ ذَلِكَ كَرَاهِيَةَ الْمَوْتِ؟ فَوَاللَّهِ مَا أَبَالِي أَدَخَلْتُ إِلَى الْمَوْتِ أَوْ خَرَجَ الْمَوْتُ إِلَيَّ. وَأَمَّا قَوْلُكُمْ شَكًّا فِي أَهْلِ الشَّامِ! فَوَاللَّهِ مَا دَفَعْتُ الْحَرْبَ يَوْمًا إِلَّا وَأَنَا أَظْمَعُ أَنْ تَلْحَقَ بِي طَائِفَةٌ فَتَهْتَدِيَ بِي، وَتَعُشُوا إِلَى ضَوْئِي، وَذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْتُلَهَا عَلَى ضَلَالِهَا؛ وَإِنْ كَانَتْ تَبُوءُ بِأَثَامِهَا.

اقول : هذا الفصل كالذى قبله، وسببه لما طال منعه لهم عن قتال اهل الشام الحوّا عليه فى ذلك حتى نسبه بعضهم الى العجز و كراهية الموت. وبعضهم الى الشك فى وجوب قتالهم، فأورد سؤال الاولين واجاب عنه، بقوله: فوالله، الى قوله: الى. وأورد السؤال الثانى، وأجاب عنه بقوله: فوالله ما دفعت الى آخره. وعشا الى النار: استدلّ عليها ببصر ضعيف. وباء يائمه: رجع به. وقوله: احبّ خبر مبتداء محذوف اى: وذلك احبّ. لك

## ٥٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَلَقَدْ كُتِّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَقُتْلُ آبَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا وَإِخْوَانَنَا وَأَعْمَامَنَا: مَا

يَزِيدُنَا ذَلِكَ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا وَمُضِيًّا عَلَى اللَّقْمِ، وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْأَلَمِ، وَجِدَافِي جِهَادِ الْعَدُوِّ. وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ مِنَّا وَالْآخَرُ مِنْ عَدُونِنَا يَتَصَاوَلَانِ تَصَاوُلَ الْفَخْلَيْنِ، يَتَخَالَسَانِ أَنْفُسَهُمَا، أَيُّهُمَا يَسْقِي صَاحِبَهُ كَأْسَ الْمَنُونِ: فَمَرَّةً لَنَا مِنْ عَدُونِنَا، وَمَرَّةً لِعَدُونِنَا مِنَّا، فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ صِدْقَنَا أَنْزَلَ بِعَدُونِنَا الْكَبْتَ، وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا النَّصْرَ، حَتَّى اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ مُلْقِيًا جِرَانَهُ، وَمُتَّبِعًا أَوْطَانَهُ. وَلَعَمْرِي لَوْ كُنَّا نَأْتِي مَا أَتَيْتُمْ مَا قَامَ لِلَّذِينَ عَمُدُوا، وَلَا أَخْضَرَّ لِلْإِيمَانِ عُودٌ، وَإِيمُ اللَّهِ لَتَحْتَلِبُنَّهَا دَمًا وَلَتُسْبِغُنَّهَا نَدَمًا.

أقول : صدر الفصل بيان صنع الصحابة رضى الله عنهم فى الجهاد، ليقتندى بهم السامعون فى ذلك. واللقم: منهج الطريق الى الله تعالى. ويتصاولان: يحمل كل منهما على الآخر مرة. والكبت: الازلال. وكنى بالقاء جراحه: عن استقراره وثباته، وجراح البعير: مقدم عنقه من مذبحه الى منحره. وتبوأ وطنه: استقر فيه، واستعار لفظ الاوطان: لقلوب المؤمنين وبلادهم. ولفظ العمود: لاصل الدين. ووصف اخضرار العود: لنضارته فى القلوب، ووصف احتلاب الدم لأفعالهم: ملاحظة لشبهها بالثاقه التى اصيب ضرعها بتفريط من صاحبها. وبالله التوفيق.

## ٥٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لأصحابه

أَمَّا إِنَّهُ سَيَظْهَرُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي رَجُلٌ رَحْبُ الْبُلْعُومِ، مُنْدَحِقُ الْبَطْنِ، يَأْكُلُ مَا يَجِدُ وَ يَطْلُبُ مَا لَا يَجِدُ، فَاقْتُلُوهُ؛ وَلَنْ تَقْتُلُوهُ إِلَّا وَ إِنَّهُ سَيَأْمُرُكُمْ بِسَبْيِ وَالْبَرَاءَةِ مِنِّي: أَمَّا السَّبُّ فَسُبُونِي؛ فَإِنَّهُ لِي زَكَاةٌ، وَلَكُمْ نَجَاةٌ؛ وَأَمَّا الْبَرَاءَةُ فَلَا تَبَرَّأُوا مِنِّي؛ فَإِنِّي وَلِدْتُ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَسَبَقْتُ إِلَى الْإِيمَانِ وَالْهَجْرَةِ.

أقول: الخطاب لاهل الكوفة قال اكثر الشارحين: المراد بالرجل معاوية لأنه كان بطيئاً كثير الأكل. والمندحق: البارز. وروى أنه كان يأكل الى ان يملّ ويقول: ارفعوا

فوالله ما شبت و لكن مللت و تعبت، و كان ذلك بدعاء من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله سبق عليه<sup>١</sup>. روى أنه بعث اليه مرة فوجدوه يأكل، فبعث إليه ثانية وثالثة فوجدوه كذلك فقال صَلَّى الله عليه وآله: اللهم لا تُشبع بطنه، و لبعضهم في وصف آخر بالأكل فقال: و صاحب لى بطنه كالهافية كأن فنى أمعائه معاوية و قيل: هوزياد بن ابيه، و قيل: هو الحجاج. و رخص عليه السلام في سبّه عند الاكراه، و لم يرخص في البراءة منه لأنّ السب فعل اللسان، و هو امر يمكن ايقاعه دون اعتقاده مع احتماله التعريض. و اما التبري فليس بصفة قولية فقط بل يعود الى المجانبة القلبية و هو المنهي عنه، اذ هو امر باطن يمكن الانتهاء عنه، و لا يلحق بسببه ضرر. فاما أنّ السب له زكاة فللحديث: أنّ ذكر المؤمن بسوء هو زكاة له، و ذمّه بما ليس فيه زيادة في جاهه و شرفه. و الذي بدأ بسبّه معاوية و قطعه عمر بن عبدالعزيز<sup>٢</sup>، و فيه يقول السيد الرضى رحمه الله من قطعة له:

يا ابن عبدالعزيز لو بكت العي  
انت نزهتنا عن الشتم والس  
غير أنّى اقول أنّك قد طببت  
و ان لم يطب و لم يزك بيتك<sup>٣</sup>  
من فتى من اميّة لبكيتك  
بّ و لو كنت مجزيا لجزيتك  
و الفطرة فطرة الله التي فطر الناس عليها سليماً من التدنس بالعقائد الباطلة، و عبادة غير الله و سبقه الى الاسلام سبقه الى الدخول في طاعة الرسول صَلَّى الله عليه وآله و ملازمته له و هجرته معه.

## ٥٧ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

كلم به الخوارج

أَصَابَكُمْ حَاصِبٌ، وَلَا بَقِيَ مِنْكُمْ إِلَّا أَبْعَدَ إِيْمَانِي بِاللّهِ وَجِهَادِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ أَشْهَدُ

١ - الغدير ١٠/١٤٢. خصائص امير المؤمنين؛ للحافظ النسائي / المقدمة.

٢ - الغدير ١٠/٢٥٧ - ٢٧٢ لعن معاوية و عماله علياً عليه السلام.

٣ - ديوان الشريف الرضي ١/١٦٩.

عَلَى نَفْسِي بِالْكَفْرِ؟ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ! فَأَوْبُوا شَرَّ مَا بَ، وَارْجِعُوا عَلَى  
أَثَرِ الْأَغْقَابِ، أَمَا إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي دُلًّا شَامِلًا وَسَيْفًا قَاطِعًا وَأَثَرَةً يَتَّخِذُهَا الظَّالِمُونَ  
فِيكُمْ سُنَّةً.

( قال الشريف: قوله عليه السلام «ولا بقى منكم أبر» يروى بالباء والراء من قولهم  
للذى يأبر النخل- أي: يصلحه- ويروى «آثر» وهو الذى يأثر الحديث، أي: يرويه  
ويحكيه، وهو أصح الوجوه عندى، كأنه عليه السلام قال: لا بقى منكم مخبر. ويروى  
«آبز»- بالزى المعجمه- وهو الواثب، والهالك أيضاً يقال له آبز )

أقول: السبب أنه لما كتب عهد الصلح بينه وبين اهل الشام، اعتزلت الخوارج و  
تنادوا من كل جانب لاحكم الآله. الحكم لله يا علي لالك ان الله قد أمضى حكمه فى  
معاوية واصحابه ان يدخلوا تحت حكمنا، وقد كنا زلنا وأخطأنا حين رضينا بالتحكيم،  
وقد بان زلنا<sup>١</sup> وخطأنا ورجعنا الى الله وتبنا، فارجع انت كما رجعنا وتب اليه كما تبنا.  
وقال بعضهم: أنك أخطأت فاشهد على نفسك بالكفر ثم تب منه حتى نطيعك. فأجابهم  
عليه السلام بهذا الكلام.

والحاصب: ريح ترمى بالحصباء، وهى صغار الحصى. ودعاؤه عليه السلام ظاهر.  
والاثره: الاستبداد، والذى لقوه من الذل، والقتل على يده، ويد من بعده كالمهلب و  
أولاده، والحجاج وغيرهم. واستبداد الولاة بعده بمال المسلمين يصدق ما اخبرهم به  
عليه السلام.

## ٥٨ - وقال عليه السلام

لما عزم على حرب الخوارج وقيل له: إنهم قد عبروا جسر النهر وان

مَصَارِعُهُمْ دُونَ النَّظْفَةِ، وَاللَّهُ لَا يُفْلِتُ مِنْهُمْ عَشْرَةٌ، وَلَا يَهْلِكُ مِنْكُمْ عَشْرَةٌ.

١ - هذه الكلمة ساقطة في نسخة ش.

(قال الشريف: يعنى بالنطفه ماء النهر، وهو أفصح، كناية وإن كان كثيراً جماً) وقد أشرنا الى ذلك فيما تقدم عند مضي ما أشبهه.

اقول: خلاصة الخبر أنه عليه السلام جاءه رجل من أصحابه، فقال: البشرى يا امير المؤمنين ان القوم قد عبروا النهر لما بلغهم وصولك، فقال: الله أنت رأيتهم قد عبروا؟ فقال: نعم، فقال عليه السلام: والله ما عبروه ولن يعبروه وإن مصارعهم الفصل. ثم سارا عليه السلام اليهم فوجدهم قد كسروا جفون سيوفهم، وعرقبوا دوابهم، وَحَبَّوْا عَلَى الركب، وحكموا تحكيمة واحدة بصوت عظيم له زجل، فلما قتلهم كان المفلت منهم تسعة، والمقتول من أصحابه ثمانية. والحكماء من كراماته عليه السلام.

### وقال عليه السلام:

لما قتل الخوارج قيل له: يا امير المؤمنين، هلك القوم باجمعهم

كَلاَّ وَاللَّهِ إِنَّهُمْ نُظِفُ فِي أَضْلَابِ الرِّجَالِ وَقَرَارَاتِ النَّسَاءِ، كُلَّمَا نَجَمَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قُطِعَ، حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لُصُوصًا سَلَابِينَ.

اقول: أشار بذلك الى من سيوجد منهم، وكنى بالقرارات: عن الأرحام، واستعار لفظ القرن: لمن يظهر من رؤسائهم، ورشح بذكر النجوم وكنى بقطعه (عن قبله) <sup>٢</sup> وجعل لتراذلهم غاية وهى كون آخرهم قطاعا للطريق وذلك كشيب، وقطرى بن فجاة، وغيرهما، و اخبارهم يشهد بصدقه عليه السلام.

### وقال عليه السلام:

لَا تَقْتُلُوا الْخَوَارِجَ بَعْدِي، فَلَيْسَ مَنْ ظَلَبَ الْحَقَّ فَأَخْطَأَهُ كَمَنْ ظَلَبَ الْبَاطِلَ فَأَذْرَكَهُ

---

١- في ش: اشار.

٢- عن قبله. غير موجود في ش.



(يعنى معاوية وأصحابه).

قال السيد رحمه الله يعنى: لمن ادركه معاوية واصحابه.

اقول: الفرق بينهم، وبين معاوية، انّ القوم طلبوا الحقّ بالذّات فوقوا فى الباطل بالعرض، ومعاوية طلب الباطل بالذّات فى صورة تشبّه الحق، وأنما نهى عن قتلهم بعده على تقدير ان يلزموا حدودهم، ويكفّوا عن العبث والفساد فى الأصل. وقيل انما قتلهم لأنّه امام عادل رأى وجوب قتالهم، وأنما نهى عنه ذلك بعده لأنّه علم أنّه لا يلى هذا الأمر بعده من له بحكم الشريعة ان يقتل، أو يتولّى امر الحدود ويضعها مواضعها.

## ٥٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا خُوفَ مِنَ الْغِيلَةِ

وَإِنَّ عَلَىَّ مِنَ اللَّهِ جُنَّةً حَصِينَةً، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي أَنْفَرَجْتُ عَنِّْي وَأَسْلَمْتَنِي فَحِينَئِذٍ لَا يَطِيشُ السَّهْمُ، وَلَا يَبْرَأُ الْكَلْمُ.

أقول: الغيلة: الفتك<sup>١</sup> على غرة، وقد كان عليه السلام خَوْف من قبل عبدالرحمن بن ملجم لعنه الله مرارا كما نبهنا عليه فى الاصل<sup>٢</sup> واستعار لفظ الجئة وهى الترس ونحوه، لمدة أجله المعلوم لله تعالى، ووصف الانفراج لا نقضائها، ولفظ السهم: لأسباب الموت، وكنى بعدم طيشه عن أصابته.

## ٦٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسْلَمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا، وَلَا يُنْجَى بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا؛ أَبْتُلِيَ النَّاسُ بِهَا فَتْنَةً فَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَهَا أُخْرِجُوا مِنْهُ، وَخُوسِبُوا عَلَيْهِ وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لِغَيْرِهَا قَدِمُوا عَلَيْهِ

١ - فى نسخة ش: القتل.

٢ - الشرح الكبير لابن ميثم ١٥٦/٢.

وَأَقَامُوا فِيهِ، فَإِنَّهَا عِنْدَ ذَوِي الْعُقُولِ كَفَىءِ الظِّلِّ: بَيْنَمَا تَرَاهُ سَابِغًا حَتَّى قَلَصَ، وَزَائِدًا حَتَّى نَقَصَ.

أقول: لا يسلم منها إلا فيها أى: لا يسلم من عذاب الله عليها فى الآخرة إلا بما فعل فيها من الأعمال الصالحات، والذى يكون لها هو ما يقتنى منها للإستمتاع به، و الإلتذاذ بنفعه لأنه هو دون الوصول به الى الآخرة، وظاهر أن ذلك لا يكون به نجاة فى الآخرة، والابتلاء بها اختبار المطيع من العاصى، وليس المراد منه أن الله تعالى لا يعلم ما تولى اليه أحوال العباد، لأنه يعلم السر وأخفى، بل لما كانت الشرائع الإلهية جاذبة للخلق عنها الى الغاية التى خلقوا لها، وكانت محاضر لذاتها جاذبة لهم بحسب نفوسهم الأمانة اليها، فمن اطاع داعى الله وصوارفه عنها فاز فوزا عظيما، ومن اتبع هواه بغير هدى من الله خسر خسرانا مبينا، أشبه ذلك صورة ابتلاء من الله لخلقه بها فاستعير لذلك، وصف الابتلاء، و لفظ الفتنة و ما أخذ منها لغيرها هو ما يقصد به وجه الله والدار الآخرة من مال يتصدق ويصرف فى سبيل الله، أو جاء او عمل لله، وليس ما يقدمون عليه فى الآخرة هو عين ما أخذ من الدنيا، بل ثمرته من ثواب الله ومتاع الآخرة، وشبهها فى شرعة زوالها عند ذوى العقول الناظرين اليها، باعين بصائرهم بفىء الظل، و اشار الى وجه الشبه، بقوله: بينا الى آخره.

و اصل بينابين بمعنى: الوسيط فاشبعت الفتحة فحدثت ألف، وقد تزايد فيها ما، والمعنى واحد. و قلص: نقص. وبالله التوفيق.

## ٦١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ، وَبَادِرُوا آجَالَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ، وَابْتَاعُوا مَا يَبْقَى لَكُمْ بِمَا يَزُولُ عَنْكُمْ، وَتَرَحَّلُوا فَقَدْ جَدَّ بِكُمْ، وَاسْتَعِدُّوا لِلْمَوْتِ فَقَدْ أَظْلَكُكُمْ، وَكُونُوا قَوْمًا صَاحِبِ بِهِمْ فَانْتَبَهُوا، وَاعْلَمُوا أَنَّ الدُّنْيَا لَيْسَتْ لَهُمْ بِدَارٍ فَاسْتَبَدُّوا فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا، وَ لَمْ يَتْرِكْكُمْ سُدىً، وَمَا بَيْنَ أَحَدِكُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ إِلَّا الْمَوْتُ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ، وَإِنْ غَايَةً

تَقْضُهَا اللَّحْظَةُ وَتَهْدِمُهَا السَّاعَةُ لَجْدِيرَةٍ بِقَصْرِ الْمُدَّةِ، وَإِنَّ غَايَةَ تَحْدُودِ الْجَدِيدَانِ- اللَّيْلُ  
وَالنَّهَارُ- لَحَرُّ بِسُرْعَةِ الْأَوْبَةِ، وَإِنَّ قَادِمًا يَفْدُمُ بِالْفُورِ وَالشَّفْوَةِ، لِمُسْتَحِقٍّ لِأَفْضَلِ الْعُدَّةِ  
فَتَرَوُّدًا فِي الدُّنْيَا، مِنَ الدُّنْيَا، مَا تُحْزِرُونَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ غَدًا فَاتَقَى عَبْدُ رَبِّهِ نَصَحَ نَفْسَهُ، وَقَدَّمَ  
تَوْبَتَهُ، وَغَلَبَ شَهْوَتَهُ فَإِنَّ أَجَلَ مَشُورٍ عَنْهُ، وَأَمَلَهُ خَادِعٌ لَهُ، وَالشَّيْطَانُ مُوَكَّلٌ بِهِ: يُزَيِّنُ لَهُ  
الْمَعْصِيَةَ لِيُرْكَبَهَا وَيُمَتِّعَهُ التَّوْبَةَ لِيُسَوِّفَهَا حَتَّى تَهْجُمَ مَيِّتَتُهُ عَلَيْهِ أَغْفَلَ مَا يَكُونُ عَنْهَا، فَيَأْخُذُهَا  
حَسْرَةً عَلَى ذِي غَفْلَةٍ أَنْ يَكُونَ عُمْرُهُ عَلَيْهِ حُجَّةً، وَأَنْ تُؤَدِّيَهُ أَيَّامُهُ إِلَى شِقْوَةٍ، نَسَأُ اللَّهُ  
سُبْحَانَهُ أَنْ يَجْعَلَنَا وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ لَا تُبْطِرُهُ نِعْمَةٌ، وَلَا تُقْصِرُهُ عَنْ طَاعَةِ رَبِّهِ غَايَةٌ، وَلَا تَحِلُّ  
بِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ نَدَامَةٌ وَلَا كَاثِبَةٌ.

اقول: مبادرة الأجل: مسابقتها بالأعمال الصالحة، وما يبقى لهم هو الثواب  
الموعود في الآخرة، وما يزول عنهم هو الدنيا ومتاعها. واستعار وصف الابتاع: لبذل  
الدنيا الفانية في تحصيل الخيرات الآخروية الباقية، وذلك بالزهد فيها، والخروج عنها،  
وأشار بالترحل: إلى السفر في سبيل الله إليه وبالجذبهم إلى شدة سير الليل والنهار في  
هدم الأعمار، والاستعداد للموت: التسلح له بالكمالات النفسانية التي لا يضر معها  
موت البدن. واطلّكم: أشرف عليكم. وقوله: كونوا قوماً صريح بهم فانتبهوا: تنبيه على  
وجوب اجابة الداعي إلى الله وهو لسان الشريعة والانتباه بندائه من نوم الغفلة ومراقدة  
الطبيعة. وسدى: مهمل، وكنى بالغاية عن: الأجل وأراد بالغائب: الانسان مادام  
في الدنيا، اذ كان في دار الغربة عن مستقره الاصلى وبحسب قصر مدة غيبته يكون سرعة  
أوبته. وقيل: اراد به ملك الموت، وكذلك اراد بالقادم: الانسان، وما يزود من الدنيا  
فيها: التقوى، والأعمال الصالحة، وهى الحرز من عذاب الله. وقوله: فاتقى، إلى قوله:  
شهوته: او امر وردت بلفظ الماضى وهى بلاغة تريك المعنى فى أحسن صورة،  
ونصيحة النفس النظر فى مصلحتها باتخاذ الزاد الأبقى، وهو التقوى ومن جملتها  
تقديم التوبة وغلب الشهوة.

ونبه على وجوب ذلك بضمير صغراه قوله: فإن أجله، إلى قوله: عنها، وتقدير كبراه  
وكل ما كان كذلك فواجب ان ينصح نفسه بلزوم اوامر الله تعالى، والتسوية التماضى

فى الأمر وأصله قول الرجل: سوف افعل، واغفل نصب على الحال. وحسرة نصب على التمييز للمتعجب منه المدعو، واللام فى «لها» قيل: للاستغاثة كأنه قال يا للحسرة على الغافلين ما اكثرك. وقيل: لام الجر فتحت لدخولها على الضمير المنادى المحذوف، أى: يا قوم ادعوكم لها حسرة، وان فى موضع النصب بحذف الجار اى: على كون اعمارهم حجة عليهم يوم القيامة.

## ٦٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَمْ يَسْبِقْ لَهُ حَالٌ حَالًا، فَيَكُونُ أَوَّلًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ آخِرًا، وَيَكُونُ ظَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ بَاطِنًا، كُلُّ مُسَمًّى بِالْوَحْدَةِ غَيْرُهُ قَلِيلٌ، وَكُلُّ عَزِيزٍ غَيْرُهُ ذَلِيلٌ، وَكُلُّ قَوِيٍّ غَيْرُهُ ضَعِيفٌ، وَكُلُّ مَالِكٍ غَيْرُهُ مَمْلُوكٌ، وَكُلُّ عَالِمٍ غَيْرُهُ مُتَعَلِّمٌ، وَكُلُّ قَادِرٍ غَيْرُهُ يَقْدِرُ وَيَعْجَزُ، وَكُلُّ سَمِيعٍ غَيْرُهُ يَصْمُ عَنْ لَطِيفِ الْأَصْوَاتِ، وَيُصِصُهُ كَبِيرُهَا، وَيَذْهَبُ عَنْهُ مَا بَعْدَ مِثْلِهَا، وَكُلُّ بَصِيرٍ غَيْرُهُ يَعْمَى عَنْ خَفِيِّ الْأَلْوَانِ وَلَطِيفِ الْأَجْسَامِ، وَكُلُّ ظَاهِرٍ غَيْرُهُ غَيْرُ بَاطِنٍ، وَكُلُّ بَاطِنٍ غَيْرُهُ غَيْرُ ظَاهِرٍ، لَمْ يَخْلُقْ مَا خَلَقَهُ لِتَشْدِيدِ سُلْطَانٍ، وَلَا تَخَوُّفٍ مِنْ عَوَاقِبِ زَمَانٍ، وَلَا اسْتِعَانَةٍ عَلَى يَدِ مِثْلٍ وَلَا شَرِيكِ مُكَابِرٍ، وَلَا صِدِّ مُتَافِرٍ، وَلَكِنْ خَلَقَ مَرْبُوبُونَ، وَعِبَادٌ دَاخِرُونَ، لَمْ يَخْلُقْ فِي الْأَشْيَاءِ قِيَمًا هُوَ فِيهَا كَائِنٌ، وَلَمْ يَتَأَنَّ عَنْهَا قِيَمًا هُوَ مِنْهَا بَائِنٌ لَمْ يُوَدِّهِ خَلْقٌ مَا ابْتَدَأَ وَلَا تَذَبُّرٌ مَا ذَرَأَ، وَلَا وَقَفَ بِهِ عَجْزٌ عَمَّا خَلَقَ، وَلَا وَلَجَتْ عَلَيْهِ شُبْهَةٌ فِيمَا قَضَى وَقَدَّرَ. بَلْ قَضَاءٌ مُثَقَّنٌ، وَعِلْمٌ مُحْكَمٌ، وَأَمْرٌ مُبْرَمٌ: الْمَأْمُولُ مَعَ النَّقْمِ، وَالْمَرْهُوبُ مَعَ التَّعَمِّ.

اقول: لما ثبت ان السبق والقبلية، والتأخر والبعديّة، من لواحق الزمان لذاته ومن لواحق الزمانيات بواسطته وكان تعالى منزهاً عن لحوق الزمان فى ذاته، وكمال صفاته لا جرم لم يلحقه شئ من اعتبار القبلية والبعديّة فلم يجز ان يقال مثلاً كونه عالمًا قبل كونه قادراً، ولا كونه حيًّا قبل كونه عالماً، بقى أن يقال ان القبلية والبعديّة قد يطلقان باعتبار آخر كالقبلية بالشرف، والفضيلة، والذات، والعلية لكن قد بينا فى الخطبة الاولى ان كل

ما يلحق ذاته المقدسة من الصفات اعتبارات ذهنية تحدثها العقول، عند مقايسته الى مخلوقاته ولا سبق لشيء منها على الآخر، بالنظر الى ذاته المقدسة والآ لكانت كمالات قابلة للزيادة والنقصان، وبعضها علة للبعض واشرف، وبعضها معلول لبعض وانقص بالنظر الى ذاته وذلك من لواحق الامكان هذا خلف، وذلك سرّ قوله عليه السلام: الّذى لم يسبق له حال حالا: الى قوله: باطنا، بل معنى اوليته هو اعتبارنا كونه تعالى مبدأ لكل موجود، وآخريته هو اعتبارنا لكونه غاية لكل ممكن او استحقاقه البقاء لذاته، واستحقاق غيره له ببقائه تعالى وهذه الاعتبارات بالنظر الى ذاته تعالى على سواء.

وقوله: كل مسمّى بالوحدة غيره قليل، يريد: أنّه لا يوصف بالقلّة وان كان واحداً و ذلك أنّ الواحد يقال لمعان، والمشهور منها هو: كون الشيء مبدأ لكثرة يكون عادّالها ومكيالا، وهو الّذى تلحقه القلّة والكثرة الاضافيتين، فإنّ كلّ واحد بهذا المعنى قليل بالنسبة الى الكثرة الّتى يصلح ان يكون مبدأ لها، والمتصوّر لاكثر الناس كونه تعالى واحدا بهذا المعنى، فلذلك نزّهه عليه السلام عنه بذكر لازمه وهو القليل لظهور بطلان هذا اللازم فى حقه تعالى، واستلزام بطلانه بطلان الملزوم المذكور، وذلّة الاعزاء غيره لدخولهم تحت الحاجة اليه، وضعف كلّ قوى غيره لدخوله تحت قهر قدرته التامة، ومملوكية كلّ مالك غيره لدخوله تحت الملك المطلق الّذى تنفذ مشيئة مالكة فى جميع الموجودات باستحقاق دون غيره، وتعلم كل عالم غيره لكون كل عالم مستفادا من فيض جوده، وهو العالم المطلق الّذى لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى السماوات ولا فى الارض، وعجز غيره عن بعض الاشياء يشهد بكمال قدرته، وانّها مبدأ قدرة كل قادر. وكونه تعالى سميعا يعود الى علمه تعالى بالمسموعات لتنزّهه عن الآلة الّتى من شأنها أن تصم، لأن ادراكها للصوت على قرب وبعد، وحدّ منّ القوّة والضعف مخصوص فأنّه ان كان الصوت ضعيفا جدّا او بعيدا جدّا لم يصل الى الصماخ فلم تدركه القوّة السامعة، فلذلك كانت تصمه عن لطيف الاصوات، ويذهب عن السامع ما بعد منها وان كان فى غاية من القوّة والقرب، فربما اشتدّ قرعه للصماخ فتفرق اتصال الروح الحامل لقوّة السمع عنه، بحيث يبطل استعدادها لتأدية الصوت ويحدث الصمم فلذلك قال: ويصمه كبيرها. وبحسب تنزّهه تعالى عن هذه الآلة لم يعزب عنه ما خفى من الاصوات ولم يذهب عليه

ما بعد منها، ولم تلحقه لواحقها من الصّم والنقصان، وخفى الألوان مثلاً كاللون فى الظلمة.

واللطيف قد يراد به: عديم اللون كالهواء، وقد يراد به رقيق القوام كالذرة وهو غير مدرك بالمعنيين للحيوان، واطلق اسم العمى: على عدم الابصار مجازاً، ولما كان كونه تعالى بصيراً يعود إلى علمه بالمبصرات لم يعزب عنه شئ منها وان خفى على غيره، و لطف ولم تلحقه من لواحق الآلات آفة، كالعمى ونحوه. وقوله: وكل ظاهر، الى قوله: غير ظاهر، يريد: أنه تعالى هو المتفرد بالجمع بين وصفى البطون والظهور، دون غيره وقد بينا معناهما فى الأصل. وقوله: ولم يخلق، الى قوله: منافر: لأنه تعالى لا يفعل لغرض، و تشديد السلطان: تقويته. والتد: المثل. والمثاور: الموائب. وداخرون: ذليلون وبرهان كونه تعالى غير حالّ فى شئ، ولا مباينٍ قد سبق فى الخطبة الاولى. وآده يؤده: اثقله اى لم يثقله تدبيره للاشياء على وجه الحكمة، ولم تعرض له شبهة فيما قضى اى: حكم به فى خلقه لتنزّه علمه عن عوارض القوى البشرية التى هى منشأ الشكوك والشبهات.

وولجت: دخلت. والمبرم: المحكم. وقوله: المأمول، الى قوله: النعم: ايماء الى تنزيهه تعالى عن حالة البشرية، فإنّ المنتقم من الناس حين انتقامه لا يكون مأمولاً وحال نعمته لا يكون مرهوباً.

## ٦٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كان يقوله لأصحابه فى بعض أيام صيفين

مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ، اسْتَشْعِرُوا الْخَشْيَةَ، وَتَجَلَّبَبُوا السَّكِينَةَ، وَعَصُوا عَلَى التَّوَاجِدِ، فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلْسُّيُوفِ عَنِ النَّهَامِ، وَأَكْمَلُوا اللَّامَةَ، وَقَلِّلُوا السُّيُوفَ فِي أَعْمَادِهَا قَبْلَ سَلْهَا، وَالْحَظُّوا الْخَزَرَ، وَأَطْعَمُوا الشَّرَرَ، وَنَافِخُوا بِالطُّبَا، وَصَلُّوا السُّيُوفَ بِالْخُطَا. وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ بَعَيْنُ اللَّهِ، وَمَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَعَاوِذُوا الْكَرَّ وَاسْتَحْيُوا مِنَ الْفَرِّ فَإِنَّهُ عَارٌ فِي الْأَعْقَابِ، وَنَارُ يَوْمِ الْحِسَابِ، وَطَيَّبُوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ نَفْسًا وَأَمَشُوا إِلَى الْمَوْتِ مَشْيًا سُجْحًا، وَعَلَيْكُمْ بِهِذَا السَّوَادِ الْأَعْظَمِ، وَالرَّوَاقِ الْمُطَنَّبِ، فَاضْرِبُوا ثَبَجَهُ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ

كَامِنٌ فِي كَيْسِهِ، قَدْ قَدَّمَ لِلنُّوبَةِ يَدًا، وَأَخَّرَ لِلنُّكُوصِ رِجْلًا، فَصَمَدًا صَمَدًا حَتَّى يَتَجَلَّى لَكُمْ عَمُودُ الْحَقِّ (وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ، وَاللَّهُ مَعَكُمْ، وَلَنْ يَتَرَكُمُ أَعْمَالَكُمْ).

أقول: قد اشتملت هذه الأوامر على تعليم كيفية الحرب، وبدأ بالامر باستشعار خشية الله اى: اتّخاذها شعارا، والشعار: ما يلى الجسد من الثياب واستعار وصف تَجَلُّب السكينة: للتلبس بها كالجلباب وهى: الملحفة، وفائدته طرد الفشل وارهاب العدو. والنواجذ: أقصى الاضرار وفائدة العض عليها، نبوالسيف عن الهامة ليصلب عضل الرأس ومقاومته حينئذ للضربة. واللامة بوزن فعلة: الدرع و اكمالها بالبيضة والسواعد، ويحتمل ان يراد بها جميع آلة الحرب والغرض شدة التحصن. وفائدة قلقلة السيوف فى اغمادها. سهولة سلها: وقت الحاجة اليها. ولحظ الخزر: من امارات الغضب والحمية، وفائدته اخذ الغرة من العدو. والشزربسكون الزاء وهو: الطعن على غير استقامة بل يميناً و شمالا، فائدته توسعة المجال للطاعن. والمنافحة بالضبى: التناول باطراف السيوف وفائدته توسعة المجال ايضاً، فأنّ القرب من العدو تمنع من ذلك. وصلة السيوف بالخطا، وفائدته انّ السيف قد يكون قصيراً فيطول بالخطوة ومدايد ولأن فيه الاقدام على العدو والزحف اليه، وذلك مما يوجب له الانفعال والتأخر، وفيه قول الشاعر:

إذا قصرت أسيافنا كان وصلها خطانا الى اعدائنا فنضارب  
و كونهم بعين الله اى: بحيث يراهم، ويعلم ما يفعلون. وقوله: وطيبوا عن انفسكم نفساً: تسهيل للموت عليهم بما يستلزمه من الثواب الاخرى. والنفس الاولى الشخص الزائل بالموت، والنفس المنصوبة على التمييز المدبرة للبدن. و سمحاً: سهلاً. والسواد الأعظم: جماعة اهل الشام. والرواق المطتب: مضرب كالفسطاط لمعاوية و كان يومئذ فى مضرب عليه قبة عالية باطناب عظيمة، وحوله من اهل الشام مائة الف كانوا تعاهدوا على ان لا ينفرجوا عنه حتى يُقتلوا. وثبجه: وسطه وأراد بكمون الشيطان فى كسره: كونه مظنة الشيطان اذ ضرب على طاعته ومعصية الله. وقيل: استعار لفظه لمعاوية باعتبار اغوائه للخلق، و كتى بقوله: قد قدم، الى قوله: اخرى: عن كونه متردداً فى أمره، وعلى غير يقين فى قتاله، فهو فى مظنة ان يرجع ويهرب. و كسر البيت: جانبه. والصمد:

القصد اى: اقصدا العدو قصداً حتى يتبين لكم ان الحق معكم بنصركم على عدوكم اذ الطالب لغير حقه سريع الانفعال قريب الفرار فى مقاومته، ولن يترككم اى: ينقصكم.

## ٦٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى معنى الأنصار، قالوا: لما انتهت إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنباء السقيفة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. قال عليه السلام: ما قالت الأنصار؟ قالوا: قالت: متا أمير ومنكم أمير، قال عليه السلام: فَهَلَّا أَحْتَجَّجْتُكُمْ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَّى بِأَنْ يُخَسَّنَ إِلَى مُحْسِنِهِمْ، وَيُتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِهِمْ؟! قالوا: وما فى هذا من الحجة عليهم؟

فقال عليه السلام:

لَوْ كَانَتْ الْإِمَارَةُ فِيهِمْ لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِهِمْ!!

ثم قال عليه السلام:

فَمَاذَا قَالَتْ قُرَيْشٌ؟ قالوا: احتجت بأنها شجرة الرسول صلى الله عليه وآله، فقال عليه السلام: أَحْتَجُّوا بِالشَّجَرَةِ، وَأَضَاعُوا الثَّمَرَةَ.

اقول: الأنباء التى بلغته، هى اخبار المشاجرة بين المهاجرين والانصار فى الخلافة فى سقيفة بنى ساعدة، فاما ما اشار اليه عليه السلام من الوصية بالانصار فهو ما رواه مسلم والبخارى فى «مسنديهما» عن انس قال: مرّ ابوبكر، والعباس، بمجلس من مجالس الانصار وهم يبيكون فقالا: ما يبيكيكم؟ فقالوا: ذكرنا مجلس رسول الله «صلى الله عليه وآله» فدخل على الرسول فاخبراه بذلك فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله معصباً على رأسه حاشية برد فصعد المنبر ولم يصعده بعد ذلك اليوم فحمد الله واثنى عليه ثم قال: اوصيكم بالانصار فانهم كرشى وعيبتى، وقد قضوا الذى عليهم وبقي الذى لهم،



فأقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم. واستعار لفظ الشجرة لقريش: باعتبار أنهم أصل للرسول صلى الله عليه وآله<sup>١</sup>، ولفظ الثمرة لنفسه، واهل بيته، فإنهم ثمرة النبوة فى فضلهم، وكمال نفوسهم المقدسة. والكلام فى صورة احتجاج له على قريش بمثل ما احتجوا به على الانصار، وتقديره أنهم ان كانوا احق بهذا الامر من الانصار لكونهم شجرة الرسول صلى الله عليه وآله، فنحن اولى لكوننا ثمرته، والثمرة هى: الغرض من الشجرة لكن الملزوم حق فاللازم مثله.

## ٦٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما قلد محمد بن أبى بكر مصر فملكته عليه وقتل رحمه الله

وَقَدْ أَرَدْتُ تَوَلِيَّةَ مِصْرَ هَاشِمَ بْنِ عُثْبَةَ، وَلَوْ لَيْتُهُ إِثَّاهَا لَمَا خَلَى لَهُمُ الْعُرْصَةَ وَلَا أَنْهَزَهُمُ الْفُرْصَةَ، بَلَا دَمٍ لِمُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، فَلَقَدْ كَانَ إِلَيَّ حَبِيبًا، وَكَانَ لِي رَبِيبًا. اقول: كان قتله رضى الله عنه بعد وقعة صفين، واضطراب الامر على على عليه السلام، وطمع معاوية فى البلاد. وقتله عمرو بن العاص وحشا جثته فى جوف حمار ميت وأحرقه<sup>٢</sup> فبلغه عليه السلام ذلك فجزع له حتى ظهر فى وجهه. وقال: الفصل. وهاشم هو: ابن عتبة بن أبى وقاص، وكان من شيعة على المخلصين فى ولائه وقتل معه فى صفين وكان رجلاً مجرباً. والنهز: الفرصة و اراد أنه لم يكن يمكنهم مما ارادوا، وكان محمد حبيباً اليه لتربيته فى حجره صغيراً حين تزوج امه اسماء بنت عميس وكانت أولاً تحت جعفر بن أبى طالب وهاجرت معه الى الحبشة فولدت له عبدالله بن جعفر وقتل عنها يوم موته، فتزوجها ابوبكر فأولدها محمداً فلما مات عنها تزوجها على عليه السلام فكان محمد ربيبه ونشأ على ولائه منذ صغره فكان يقول عليه السلام: محمد ابنى من ظهر أبى بكر<sup>٣</sup>.

١ - فى ش هكذا: أصل الرسول عليه الصلاة والسلام.

٢ - النجوم الزاهرة. الإصابة ٤٧٢/٣. الاستيعاب ٣٤٨/٣ - هامش الإصابة.

٣ - جامع الرواة ٤٥/٢. تنقيح المقال ٥٧/٢ حرف الميم.

## ٦٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فِي ذَمِّ اصْحَابِهِ

كَمْ أَذَارِيكُمْ كَمَا تُدَارَى الْبِكَارُ الْعِمْدَةُ، وَالثِّيَابُ الْمُتَدَاعِيَةُ! كُلَّمَا حِيصَتْ مِنْ جَانِبٍ تَهْتَكَتْ مِنْ آخَرٍ؟ أَكُلَّمَا أَطْلَّ عَلَيْكُمْ مَنَسِيرٌ مِنْ مَنَاسِرِ أَهْلِ الشَّامِ أَغْلَقَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بَابَهُ، وَانْجَحَرَ انْجَحَارُ الضَّبَّةِ فِي جُحْرِهَا، وَالضَّبُعُ فِي وَجَارِهَا؟! الدَّلِيلُ وَاللَّهُ مَنْ نَصَرَ نُمُوهُ! وَمَنْ رُمِيَ بِكُمْ فَقَدْ رُمِيَ بِأَفْوَقِ نَاصِلٍ. وَإِنَّكُمْ، وَاللَّهُ، لَكَثِيرٌ فِي الْبَاحَاتِ قَلِيلٌ تَحْتَ الرَّيَاثِ، وَإِنِّي لَعَالِمٌ بِمَا يُصْلِحُكُمْ وَيُقِيمُ أَوْدَكُمْ، وَلَكِنِّي لَا أَرَى إِضْلَاحَكُمْ بِإِفْسَادِ نَفْسِي! أَضَرَعَ اللَّهُ خُدُودَكُمْ، وَأَتَعَسَ جُدُودَكُمْ، لَا تَعْرِفُونَ الْحَقَّ كَمَعْرِفَتِكُمُ الْبَاطِلَ، وَلَا تُبْطِلُونَ الْبَاطِلَ كَابْطَالِكُمُ الْحَقَّ.

اقول: الفصل في ذم اصحابه لتقاعدهم عن الحرب. والبكار: العمدة التي انشدخ باطن اسنمتها لثقل الحمل ويسمى ذلك العمد، ووجه الشبه مداراتهم بمداراتها قوة المداراة وكثرتها. وخص البكار جمع بكرة: لانها اشد تضجراً بالحمل عند ذلك الداء، و اشار الى وجه شبهها بمدارة الثياب المتداعية، اي: المتتابعة في التمزق، بقوله: كلما حيصت الى قوله: آخر. وحيصت: خيطت وجمعت، اي: كلما اصلح حال بعضهم، وجمعهم للحرب فسد بعض آخر عليه، وتفرق عنه. واطل: أشرف. والمنسربفتح الميم، وكسر السين، وبالعكس: القطعة من الجيش من المائة الى المائتين. والوجار: بيت الضبع. والأفوق الناصل: السهم لا فوق له ولا نصل ويتمثل به في الاستعانة بمن لا عناء فيه. والباحة: ساحة الدار. والأود: الاعوجاج، واراد بما يصلحهم وقيم اعوجاجهم كالضرب والقتل، وان كان على غير وجه شرعى كما يفعل الملوك .

وقوله: ولكني الى قوله: نفسى: كالعذر عن عدم فعل ذلك بهم لما يستلزمه من الاثم المفسد للدين، المهلك فى الآخرة. واضرع اي: أدل. واتعس: اهلك. والجد: الحظ. وقوله: لا تعرفون، الى آخره: تبيكت لهم بالجهل وغلبة الباطل على عقائدهم و أفعالهم.

## ٦٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام فى سحرة اليوم الذى ضرب فيه

مَلَكَئِى عِشْنِى وَأَنَا جَالِسٌ، فَسَخَّ لِى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَاذَا لَقِيتُ مِنْ أُمَّتِكَ مِنَ الْأَوْدِ وَاللَّدَدِ؟ فَقَالَ: «أَذْعُ عَلَيْهِمْ» فَقُلْتُ: أَبَدَلْنِى اللَّهُ بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ، وَأَبَدَلَهُمْ بِى شَرًّا لَهُمْ مِنِّى.

اقول: ملكه عينه: كناية عن نومه. و سنج: عرض له خيال فى المنام.

## ٦٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام فى ذم أهل العراق

أَمَّا بَعْدُ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَالْمَرْأَةِ الْحَامِلِ! حَمَلْتَ فَلَمَّا أَتَمَّتْ أَمْلَصَتْ، وَ مَاتَ قَيْمُهَا، وَ طَالَ تَأْيِمُهَا، وَ وَرَثَهَا أَبْعَدُهَا أَمَّا وَاللَّهِ مَا أَتَيْنُكُمْ أَخْيَارًا، وَلَكِنْ جِئْتُ إِلَيْكُمْ سَوْفًا، وَلِكِنِّى بَلَّغْنِى أَنْتُمْ تَقُولُونَ: عَلِىٌّ يَكْذِبُ! قَاتَلَكُمُ اللَّهُ، فَعَلَى مَنْ أَكْذَبُ؟ أَعَلَى اللَّهِ؟ فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ! أَمْ عَلَى نَبِيِّهِ؟ فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ، كَلَّا وَاللَّهِ، وَلِكِنَّهَا لَهْجَةٌ غِثٌّ عَنْهَا وَلَمْ تَكُونُوا مِنْ أَهْلِهَا. وَيُلَمُّهُ؟ كَيْلًا بِغَيْرِ ثَمَنِ! لَوْ كَانَ لَهُ وَعَاءٌ (وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ).

اقول: هذا الكلام منه بعد حرب صفين. و املصت المرأة: اسقطت. والأيم: التى لا بعل لها، و وجه تمثيلهم بالمرأة الموصوفة ما فيه من تشبهات حالهم بحالها، فاستعدادهم لحرب اهل الشام يشبه حمل المرأة، و مشارفتهم للظفر يشبه الأيم. فأن مالك الاشر رحمه الله شارف دمشق صبيحة ليلة الهرير ليدخلها من غير حرب لولا خدعة معاوية و قومه برفع المصاحف، و انخداع اصحابه عليه السلام، و رجوعهم عن عدوهم بعد ظفرهم به، يشبه الاملاص و خروجهم عن رأيه عليه السلام، و تفرقهم عليه يشبه موت

قيمتها، و هو زوجها المستلزم لذلتها و عجزها، و اخذ عدوهم مالهم من البلاد، و تغلبه عليها  
 يشبه ميراث الأبعد لها. و اشار بسوقه اليهم الى حكم القضاء الآلهى عليه بذلك، او الى  
 اكراههم له على البيعة بعد امتناعه منها كما وصفه غير مرة و ما بلغه من تكذيبهم له، فهو  
 كلام منافقى اصحابه فانهم كانوا يكذبونه فى بعض ما كان يخبرهم من الامور المستقبلية.  
 روى انه لما قال: لو كسرت لى الوسادة لحكمت بين اهل التوراة بتوراتهم، و بين  
 اهل الانجيل بانجيلهم، و بين اهل الزبور بزبورهم و بين اهل الفرقان بفرقانهم، والله ما  
 من آية نزلت فى بر أو بحر أو سهل أو جبل ولا سماء ولا أرض الا وأنا أعلم فيمن نزلت  
 وفى اى شئ انزلت. قال رجل من تحت المنبر: يا الله، وللدعوى الكاذبة.

وقوله: و لكنتها، الى آخره: اشارة الى مجمل كلامه، وانه غير ما ادعوه من الكذب  
 واللهجة واللسان والقول الفصيح. و اشار بقوله: غبتم عنها: الى انفراده عليه السلام  
 بسماعها من الرسول صلى الله عليه وآله، و لم يكونوا من اهلها الى ان الاستعداد لفهم مثل  
 ذلك و سماعه طور آخر وراء عقولهم الضعيفة انما حصلت لمثله عليه السلام، و حاله مع  
 هؤلاء مختصرة من حال الرسول صلى الله عليه وآله مع منافقى قومه. و قوله: ويل امة:  
 كلمة يقال للاسترحام، و قيل: للتعجب من الأمر واصلها الدعاء على الامم تفقد ولدها و  
 ترحم لها عند ذلك. و قوله: كيلا بغير ثمن: اشارة الى ما يلقيه اليهم من الحكم البالغة  
 والتعليم النافع لا يريد به جزاء ثم لم يفقهوه فلذلك تعجب منهم. و<sup>٢</sup> كيلاً مصدر اى:  
 اكيل لهم العلم، والهداية كيلاً بغير ثمن لو كان فيهم من يعيه ويفهمه. و قوله: ولتعلمن،  
 الآية: فى معرض التهديد بثمره الجهل والتثاقل عن المسارعة الى دعوته.

## ٦٩ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

علم فيها الناس الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله

اللَّهُمَّ ذَا حَى الْمَدْحُوتِ، وَدَاعِمِ الْمَسْمُوكَاتِ، وَجَابِلِ الْقُلُوبِ عَلَى فِطْرَتِهَا شَقِيهَا وَ

١ - فى ش بزيادة: اجمالية.

٢ - بزيادة (وقوله) فى ش.

سَعِيدَهَا، أَجْعَلْ شَرَائِفَ صَلَوَاتِكَ وَنَوَامِي بَرَكَاتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ: الْخَاتِمِ لِمَا سَبَقَ، وَالْفَاتِحِ لِمَا اتَّعَلَقَ، وَالْمُغْلِي الْحَقَّ بِالْحَقِّ، وَالِدَافِعِ جَيْشَاتِ الْإِبَاطِيلِ، وَالِدَامِغِ صَوْلَاتِ الْأَصَالِيلِ، كَمَا حُمِّلَ فَاضْطَلَعَ قَائِمًا بِأَمْرِكَ، مُسْتَوْفِزًا فِي مَرْضَاتِكَ، غَيْرَ نَاكِيلٍ عَنْ قُدْمٍ، وَلَا وَاهٍ فِي عَزْمٍ وَاعِيًا لَوَحْيِكَ، حَافِظًا عَلَى لِعَهْدِكَ، مَاضِيًا عَلَى نَفَازِ أَمْرِكَ حَتَّى أَوْزَى قَبَسَ الْقَاسِيسِ، وَأَضَاءَ الطَّرِيقَ لِلْخَابِطِ، وَهُدَيْتَ بِهِ الْقُلُوبَ بَعْدَ خَوْضَاتِ الْفِتَنِ، وَ أَقَامَ مُوضَحَاتِ الْأَغْلَامِ، وَنَيِّرَاتِ الْأَحْكَامِ، فَهُوَ أَمِينُكَ الْمَأْمُونُ، وَخَازِنُ عِلْمِكَ الْمَخْزُونُ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ، وَبَعِيثُكَ بِالْحَقِّ، وَرَسُولُكَ إِلَى الْخَلْقِ. اَللّٰهُمَّ أَفْسَحْ لَهُ مَفْسَحًا فِي ظِلِّكَ، وَآخِزْهُ مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ. اَللّٰهُمَّ أَعْلِ عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءَهُ، وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ مَنَزَلَتَهُ، وَآتِمِّمْ لَهُ نُورَهُ وَآخِزْهُ مِنْ أَبْتِعَانِكَ لَهُ مَقْبُولَ الشَّهَادَةِ، وَمَرْضَى الْمَقَالَةِ ذَا مَنْطِقٍ عَدْلٍ، وَخُطَّةٍ فَضْلِ. اَللّٰهُمَّ أَجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَيْنَتِهِ فِي بَرْدِ الْعَيْشِ وَقَرَارِ النِّعْمَةِ، وَمُتَى الشَّهَوَاتِ، وَأَهْوَاءِ اللَّذَاتِ، وَرَخَاءِ الدَّعَةِ، وَمُنْتَهَى الطَّمَأْنِينَةِ، وَتُحَفِ الْكَرَامَةِ.

اقول: فى هذا الفصل فصول ثلاثة:

الاول، فى صفات المدعو تعالى وتمجيده.

الثانى، فى صفات المدعوله وهوالنبي صلى الله عليه وآله.

الثالث، فى انواع المدعوبه.

والاول هو قوله: اَللّٰهُمَّ، الى قوله: وسعيدها. والمدحوات: المبسوطات اى: باسط الارضين السبع، والمسموكات: السماوات، وداعمها: حافظها بدعائم قدرته، وجابل القلوب على فطرتها: خالقها على ما خلقها من التهيوء والاستعداد لسلوك سبيلى الخير والشر، واستحقاق السعادة والشقاوة، بحسب القضاء الالهى كما قال تعالى: (ونفس وما سوّٰها فالهمها فجوّرها وتَقْوٰها)<sup>١</sup> وشقيها بدل من القلوب اى: خالق شقى القلوب وسعيدها على ما فطر عليه، وكتب فى اللوح المحفوظ كقوله تعالى (فمنهم شقى وسعيد)<sup>٢</sup>.

١ - سورة الشمس / ٨.

٢ - سورة هود / ١٠٥.

الثانى ذكر للنبي عليه السلام، احد وعشرين وصفاً هى جهات استحقاق الرحمة من الله تعالى. وخاتماً لما سبق اى: من انوار الوحي والرسالة، وفتحاً لما انغلق اى: من سبيل الله قبله. وطريق جنته، بابداء الشرائع، والحق الذى اظهره هو الدين، والذى اظهره به هو المعجزات والبراهين، والحاصل انه اظهر الحق بعضه ببعض، و جيئات جمع جيشة، و هو: غليان القدر، واستعار لفظها: لثوران اباطيل المشركين وفوران فتنهم. والدمغ: كسر عظم الدماغ، ويستعمل فى القهر والغلبة. والأضاليل جمع ضلال و هو: الجهل. وقوله: كما حمل فاضطلع اى: صل عليه صلاة مشابهة لحمله رسالتك، واضطلاع به: قوته عليها ونهوضه بها، وقائماً وما بعده: من المنصبوبات احوال. والقدم: التقدم اى: غير راجع عن تقدمه فى امر الله، وحفظه لعده اى: العهد المأخوذ عليه، فى تبليغ الرسالة. واستعار لفظ القبس و هو: الشعلة: لنور العلم والحكمة. و رشح بذكر الورى اى: اظهر انوار العلم فى سبيل الله حتى اضاءت لمن كان يخطب فيها ويمشى على غير بصيرة. وموضحات الاعلام: هى الادلة الواضحة على الحق ونيرات الاحكام هى: المطالب الواضح لزومها عن تلك الادلة، و علمه المخزون هو: علمه الغيبى المشار اليه، بقوله: عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احد الآيه. و كونه شهيداً اى: على امته بما علم منهم من طاعة وعصيان.

الثالث المدعوى، والمفسح المكان: المتسع اى: فى حضرة قدسه، وظل وجوده، وبناءه هو: ما شيده من الدين اى: اعلى دينه و اظهره على سائر الاديان، و كذلك نور دينه او نور نفسه الذى يسعى بين يديه، ومقبول القول مفعول آخر، و ذا منطق: نصب على الحال و كنى بقبول شهادته عن تمام الرضى عنه، و منطق عادل لا كذب فيه. و خظة فصل اى: فاصله للحق من الباطل. و برد العيش: كناية عن عدم الكلفة فيه، و هو فى الآخرة ثمرة الجنة، و قرار النعمة: مستقرها، و هو ايضا ثباتها و غايتها. و اهواء اللذات: ما يهواه ويميل اليه. و رخاء الدعة و منتهى الطمأنينة: اتساع سكون النفس بلذة مفارقة الحق والانس بالملا الأعلى، و امنها من مزعجات الدنيا، و تحف الكرامة: سائر ما اعده لكرامة اوليائه مما وعدوا به.

## ٧٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله لمروان بن الحكم بالبصرة

قالوا: أخذ مروان بن الحكم أسيراً يوم الجمل، فاستشفع الحسن والحسين عليهما السلام إلى أمير المؤمنين عليه السلام فكلماه فيه، فخلى سبيله، فقالا له: يابحك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام:

أَوَلَمْ يُبَايَعْنِي بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ؟ لَأَحَاجَّةَ لِي فِي بَيْعَتِهِ! إِنَّهَا كَفُّ يَهُودِيَّةٍ لَوْ بَايَعْنِي بِكَفِّهِ لَغَدَرَ بِسَبْتِهِ أَمَا إِنَّ لَهُ إِمْرَةً كَلْعَقَةَ الْكَلْبِ أَنْفَهُ، وَهُوَ أَبُوالْأَكْبَشِ الْأَرْبَعَةِ، وَسَتَلْقَى الْأُمَّةَ مِنْهُ وَمِنْ وَلَدِهِ يَوْمًا أَحْمَرَ!

اقول: نبّه بقوله: يد يهودية على غدره وخبثه، لأن شأن اليهود ذلك. والسبّة: الاست، ولما كان الغدر من اقبح الرذائل نسبته الى السبّة في معرض الذم والاهانة، ثم نبّه من أمره في المستقبل على ثلاثة أمور:

أحدها ان يكون اميراً للمسلمين ونبّه على قصر مدّة ولايته، في معرض الاستهانة بأمره بتشبهها بلعقة الكلب انفه، وكانت مدّتها اربعة اشهر وعشرا، وروى: ستة اشهر.

الثاني انه سيكون اباً للأكبش الاربعة، وكبش القوم: رئيسهم، فكان له اربعة ذكور لصلبه، وهم عبدالملك، وولى الخلافة، وعبدالعزیز وولى مصر، وبشر وولى العراق، ومحمد وولى الجزيرة. ويحتمل ان يريد بالاربعة: اولاد عبدالملك، وهم: الوليد، وسليمان، ويزيد، وهشام، وكلّهم ولّوا الخلافة ولم يلها اربعة اخوة الآهم. الثالث ما يلقي الامة منه ومن ولده من القتل، وانتهاك الحرمة، وكتى عنه: بالموت الأحمر، وهو: كناية عن الشدائد. وروى: يوماً احمر، وكتى به: عن زمان مدّتهم، واحوال الامة مع بنى امية مشهورة.

## ٧١- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما عزموا على بيعه عثمان

لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَحَقُّ النَّاسِ بِهَا مِنْ غَيْرِي، وَوَاللَّهِ لَا أُسَلِّمَنَّ مَا سَلِمْتَ أُمُورُ  
الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَيَّ خَاصَّةً التِّمَاسًا لِأَجْرِ ذَلِكَ وَفَضْلِهِ، وَزُهْدًا فِيمَا  
تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ زُخْرُفِهِ وَزِبْرَجِهِ.

أقول: الضمير في «بها» للخلافة. ولا سلّمنا أي: ذلك الامر. وما للمدة. وخاصة:  
حال، و التماسًا: مفعول له، والعامل: لاسلّمنا. والزخرف: الذهب والزينة. الزبرج بكسر  
الزاء والراء: النقش بالحلية.

## ٧٢- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما بلغه اتهام بنى أمية له بالمشاركة في دم عثمان

أَوَلَمْ يَنْتَ أُمِيَّةَ عِلْمُهَا بِي عَنْ قَرْفِي؟ أَوْ مَا وَزَعَ الْجُهَالُ سَابِقَتِي عَنْ تَهْمَتِي! وَلَمَّا  
وَعَظَّمَهُمُ اللَّهُ بِهِ أَبْلَغُ مِنْ لِسَانِي! أَنَا حَجِيجُ الْمَارِقِينَ، وَخَصِيمُ الْمُرتَابِينَ وَعَلَى كِتَابِ اللَّهِ  
تُعْرَضُ الْأَمْثَالُ، وَبِمَا فِي الصُّدُورِ تُجَازَى الْعِبَادُ.

أقول: القرف: التهمة. ووزع: كَف. وسابقتها: سابقة في الدين والشرف وما  
وعظّمهم الله به كقوله تعالى: (إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثِمٌ)<sup>١</sup> وقوله: (ولا يغتب)<sup>٢</sup> الآية في النهي  
عن الغيبة. والحجيج: المحاج. والخصيم: المخاصم. والمارقون: الخارجون عن الدين  
بالكبائر. والمرتابون: المنافقون لشكّهم في الدين. وقوله: على كتاب الله، الى آخره:  
إشارة الى الحجّة التي يحتاج بها أي: نسبتهم قتل عثمان الى بوجه، فاعرضوا ذلك على

١ - سورة الحجرات / ١٢.

٢ - سورة الحجرات / ١٢.



كتاب الله فعليه يعرض الامثال والاشباه فان دلّ شىء منه على كونى قاتلا فلکم ان تحكموا بذلك .

### ٧٣ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

رَجَمَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ حُكْمًا فَوَعَى، وَدُعَى إِلَى رَشَادٍ فَدَنَّا، وَأَخَذَ بِحُجْرَةِ هَادٍ فَتَنَّا: رَاقِبَ رَبِّهِ، وَخَافَ ذَنْبَهُ، قَدَّمَ خَالِصًا، وَعَمِلَ صَالِحًا، أَكْتَسَبَ مَذْخُورًا، وَأَجْتَنَّبَ مَحْذُورًا، رَمَى غَرَضًا، وَأَحْرَزَ عِوَضًا كَابَرَ هَوَاهُ، وَكَذَّبَ مُنَاهُ، جَعَلَ الصَّبْرَ مَطِيَّةَ نَجَاتِهِ، وَالتَّقْوَى عُدَّةَ وَقَاتِهِ رَكِبَ الطَّرِيقَةَ الْغَرَاءَ، وَلَزِمَ الْمَحَجَّةَ الْبَيْضَاءَ، أَغْتَنَّمَ الْمَهْلَ، وَبَادَرَ الْأَجَلَ، وَتَزَوَّدَ مِنَ الْعَمَلِ.

اقول الحكم: الحكمة، والرشاد: الهدى. والحجزة: معقد الازار، واستعار لفظه: لهدى الهادى و لزوم قصده والافتداء به، وفيه تنبيه على الحاجة الى الشيخ فى سلوك سبيل الله، والمراقبة والمحافظة وفى عرف السالكين مراعاة القلب للرقيب وهو الله سبحانه اذ يقول: (انّ الله كان عليكم رقيباً)<sup>١</sup> واستغراق القلب بمراعاة جلاله، ويلزمها الخوف منه، ويعطل الجوارح عن الالتفات الى المباحات فضلاً عن المحظورات، و خالصاً اى: عملاً خالصاً، والمذخور: اجر العمل الصالح، والمحذور: الاثم، ورميه للغرض: حذفه لمقاصد الدنيا عن نفسه. ويروى عرضاً بالعين المهملة وهو: متاع الدنيا واحراز العوض منه: متاع الآخرة بالعمل الصالح، وما يلزمه من ملكات الخير، ومكابرة هواه: مقاومته لشهوته وغضبه، وقمعها وتكذيب مناه: مقابلة ما يلقيه الشيطان اليه من امانى الدنيا بالتكذيب وتجويز عدم نيلها و ذكر غايتها.

و استعار لفظ المطيئة: للصبر باعتبار انّ لزومه سبب للنجاة كظهر المطيئة، والعدة: لما استعدّ به الانسان للامر، والغراء: الواضحة و اراد الشريعة، وهى المحجّة البيضاء، والمهل: ايام مهلة العمل فى الدنيا و مبادرة الاجل: مسابقته بالعمل لئلا ينقطع دونه.

١ - سورة النساء / ١

## ٧٤ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إِنَّ بَنِي أُمَيَّةَ لَيَفُوقُونَنِي تُرَاثَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَفْوِيْقًا، وَاللَّهِ لَنْ بَقِيَتْ لَهُمْ لَأَنْفُسَتَهُمْ نَفْضَ اللَّحَامِ الْوِذَامِ التَّرْبَةِ.

ويروى «التراب الوزمة». وهو على القلب.

قال الشريف: وقوله عليه السلام «ليفوقونني» أى. يعطونني من المال قليلا قليلا كفقواق الناقة، وهو الحلبة الواحدة من لبنها، والوذام: جمع وزمة وهى: الحزّة من الكرش أو الكبد تقع فى التراب فتتلفض.

اقول: استعار وصف<sup>١</sup> التفويق: لعطيّتهم المال قليلا قليلا: (ووجه المشابهة القلة ما يعطونه دفعات كما يعطى الفصيل ضرع أمه لتدرّ ثم يدفع عنها لتحلب ثم يعاد إليها لتدر<sup>٢</sup>، و تراث محمد: اشارة الى الفياء الحاصل ببركته. وكذلك استعار وصف النفض المذكور لابعادهم عن ذلك الامر.

## ٧٥ - ومن كلمات كان يدعوبها - عليه السلام -

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، فَإِنْ عُدْتُ فَعُدْ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا وَايْتُ مِنْ نَفْسِي، وَلَمْ تَجِدْ لَهُ وَفَاءً عِنْدِي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا تَقَرَّبْتُ بِهِ إِلَيْكَ بِلِسَانِي ثُمَّ خَالَفَهُ قَلْبِي. اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي رَمَزَاتِ الْأَلْحَاطِ، وَسَقَطَاتِ الْأَلْفَاطِ، وَشَهَوَاتِ الْجَنَانِ، وَهَفَوَاتِ اللَّسَانِ.

اقول: حاصل الفصل سؤال المغفرة ومغفرة الله يعود الى ستره على عبده: ان يقع فى عذابه او يكشف مقابحه لاهل الدنيا وما الله أعلم به منه، هو ما جازان يكون سيئة من

١ - في نسخة ش: لفظ.

٢ - العبارة بين القوسين ساقطة من نسخة ش.

أفعاله، ولا يعلم ذلك في فعلها. ووايت: وعدت، ومخالفة القلب لما يتقرب به في الظاهر من الأعمال هو: الرياء والنفاق، ورمزات اللاحاظ جمع رمزة وهي: الإشارة بالعين والحاجب الخارجة عن الدين، كما يفعل عند التنبيه على شخص ليظلم أو يعاب. و سقطات الالفاظ: الردى منها. وشهوات القلوب: هفواتها عن غير تثبت. و روى بالشين المعجمة وهي جواذب الشيطان للقلب الى ما ينبغي. وهفوات اللسان: زلاته وغلطاته. وقد سأل مغفرة الذنوب المتعلقة بكل واحد من الجوارح.

## ٧٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج، فقال له: يا أمير المؤمنين، إن سرت في هذا الوقت خشيت أن لا تظفر بمرادك، من طريق علم النجوم.  
فقال عليه السلام:

أَتَزْعُمُ أَنَّكَ تَهْدِي إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي مَنْ سَارَفِيهَا صُرِفَ عَنْهُ السُّوءُ؟ وَتُخَوِّفُ مِنَ السَّاعَةِ الَّتِي مَنْ سَارَفِيهَا حَاقَ بِهِ الضُّرُّ؟ فَمَنْ صَدَّقَ بِهَذَا فَقَدْ كَذَّبَ الْقُرْآنَ، وَأَسْتَعْنَى عَنِ الْإِعَانَةِ بِاللَّهِ فِي نَيْلِ الْمَحْبُوبِ وَدَفْعِ الْمَكْرُوهِ؛ وَتَبْتَغِي فِي قَوْلِكَ لِلْعَامِلِ بِأَمْرِكَ أَنْ يُؤَلِّكَ الْحَمْدَ دُونَ رَبِّهِ؛ لِأَنَّكَ - بَرِّعُكَ - أَنْتَ هَدَيْتَهُ إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي نَالَ فِيهَا النَّفْعَ وَآمَنَ الضُّرُّ!!

ثم أقبل عليه السلام على الناس فقال:

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي أَكُفُّمُ وَتَعَلُّمُ النُّجُومِ، إِلَّا مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ، فَإِنَّهَا تَدْعُو إِلَى الْكُهَانَةِ، وَالْمُنَجِّمِ كَالْكَاهِنِ، وَالْكَاهِنُ كَالسَّاحِرِ وَالسَّاحِرُ كَالْكَافِرِ! وَالْكَافِرُ فِي النَّارِ، سِيرُوا عَلَى أَسْمِ اللَّهِ.

اقول: روى أن المشير عليه بذلك كان عفيف بن قيس أخا الأشعث بن قيس<sup>١</sup>، و

١ - عفيف الكندي ... ابن عم الأشعث بن قيس، وقيل: عمه، وقيل: أخوه والاكثر انه ابن عمه وأخوه لأمه.

وقال الطبري: اسمه شرجبيل وعفيف لقب. الاصابة ٤٨٧/٢ ترجمة ٥٥٨٦.

كان يتعاطى علم النجوم، و اعلم انه يعقل من نهى الشريعة عن تعلّم النجوم امران: احدهما، انّ اكثر المشتغلين بها والطالبين لمعرفة احكامها يعتمدون فيما يرجون و يخافون عليها و يفزعون الى ملاحظة اوقاتها، فينقطعون بذلك عن الالتفات الى الله تعالى والفرع اليه، و ذلك عمّا يضاد المطلوب الشارع اذ كان غرضه الاول ليس الادوام التفات الخلق اليه.

الثاني، انّ الاخبار منها عمّا سيكون في المستقبل يشبه علم الغيب، واكثر الخلق من العوام لا يميّزون بينهما فيكون ذلك سبباً لضلال الخلق، و ضعف اعتقادهم في المعجزات، اذا الاخبار من الانبياء عليهم السلام عما يكون منها ويستلزم تشكيكهم في قوله تعالى: (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله)<sup>١</sup> وكان هو السبب في تحريم الكهانة والسحرايض، والعقل ايضا يطابق الشرع في تكذيب المنجم في كثير من احكامه، فانه قد ثبت في القواعد العقلية انّ كل كائن فاسد في هذا العالم فلا بدّله من اسباب اربعة: فاعلى: و غائى، و قابلّى، و صورى. ثم القابلّى مشروط في قبول كلّ حادث بشرائط فلكية وعنصرية مما لا يتناهى و يمنع اطلاع العقول البشرية عليها، و احاطتها بها و لانّ حساب المنجم مبنى على قسمة الزمان بالشهر واليوم والساعة والدرجة و اجزائها و تقسيم الحركة بأزائها و رفعة بينهما نسبة عددية. وكلّ ذلك امور غير حقيقية وانما يوجد على سبيل التقريب، اقصى ما في الباب انّ التفاوت بينهما لا يظهر في المدد المتقاربة لكنّه يشبه ان يظهر في المدد المتباعدة و مع تجويز التفاوت كيف يمكن الحكم كلياً او جزئياً؟ اذا عرفت ذلك فنقول:

انه عليه السلام الزمه فيما يدعيه الزامات شنيعة نقر بها عن قبول قوله:

احدها قوله فمن صدّقك الى قوله: القرآن و هو: صغرى ضمير تقدير كبراه، وكلّ من كذب القرآن: كان كاذبا بيان تكذيبه انّ المنجم اذا ادعى انه سيقع كذا في وقت كذا كان ذلك مكذوباً لقوله: (وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً)<sup>٢</sup> الآية.

الثاني، استغناء مصدّقه عن الاستعانة بالله، فيما يهتمّه من مخوف او مرجوّ وذلك

١ - سورة النمل/ ٦٥.

٢ - سورة لقمان / ٣٤.

لأنّه يفرّج اليه فى ذلك دون الله تعالى .

الثالث أنّه يصير الاولى بمصدّقه ان يوليه الحمد دون الله تعالى ، لأنّه بزعمه هداه الى نفعه وضره ، واستثنى مما نهى عنه من تعلّمها ما يهتدى به فى برّ او بحر لأنّ ذلك مما منّ الله تعالى به على عباده فى قوله: (وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر)<sup>١</sup> الآية . وقوله: (لتعلموا عدد السنين والحساب)<sup>٢</sup> .

وقوله: فإنّها، الى آخره: تعليل للتحذير عن تعلّمها ونفرعها بقياس مفصول مستنتج منه أنّ المنجم فى النار . واما معنى الكاهن والساحر: فاعلم أنّ من النفوس نفوساً تقوى على الاطلاع على ما سيكون وعلى التصرفات العجيبة فى هذا العالم فتلك النفوس ان كانت كاملة خيرة مجذوبة من الله تعالى ، بدواعى السلوك اليه فهى نفوس الانبياء والاولياء ذوات المعجزات والكرامات . وان كانت ناقصة شريرة منجذبة عن تلك الجهة طالبة لتلك المرتبة بل مقصرة على رذائل الاخلاق وخسائس الامور كالتكهّن ونحوه، فهى نفوس الكهنة والسحرة واكثر ما تظهر هذه النفوس القويّة فى اوقات الانبياء وقيل ظهورهم فإنّها تدعوا الى الكهانة اى: يقصد قصدها لأنّ المنجم يتشبه بالكاهن فى اخباره مما سيكون، ويتميّز الكاهن عن المنجم بأنّ ما يقوله عن قوّة نفسانية منه بخلاف المنجم، وذلك ادعى الى فساد اذهان الخلق واغوائهم لزيادة اعتقادهم فيه .

واما الساحر فيتميّز عن الكاهن بأنّ له قوّة على التأثير فى امر خارج عن بدنه آثاراً خارجة عن الشريعة مؤذية للخلق ونافعة كالتفريق بين الزوجين ونحوه، وتلك زيادة شرّ آخر على الكاهن ادعى الى فساد اذهان الناس وزيادة اعتقادهم فيه، وانفعالهم عنه خوفاً ورغبة . والكافر يتميّز عن الساحر بالبعد الاكثر عن الله تعالى، وحينئذ صار الضلال والفساد مشتركاً بين الاربعة الا أنّه مقول عليهم بالاشدّ، والاضعف . فالكافر اقوى من الساحر، والساحر اقوى من الكاهن، والكاهن اقوى من المنجم، فلذلك جعل عليه السلام الكاهن اصلاً فى تشبيه المنجم به، والساحر اصلاً فى تشبيه الكاهن به، والكافر اصلاً فى تشبيه الساحر به، وظهر من ذلك أنّ وجه التشبيه فى الكل هو ضلالهم و

١ - سورة الانعام / ٩٧ .

٢ - سورة يونس / ٥ .

اضلالهم للخلق. و روى انه عليه السلام سار في تلك الساعة الى الخوارج و كان من ظفره بهم ما هو مشهور.

## ٧٧- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

بعد حرب الجمل، في ذم النساء

مَعَاشِرَ النَّاسِ، إِنَّ النَّسَاءَ نَوَاقِصُ الْإِيمَانِ، نَوَاقِصُ الْحُطُوطِ، نَوَاقِصُ الْعُقُولِ: فَأَمَّا نُقْصَانُ إِيْمَانِيهِنَّ فَتَعُوذُهُنَّ عَنِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ فِي أَيَّامِ حَيْضِهِنَّ وَأَمَّا نُقْصَانُ عُقُولِهِنَّ فَشَهَادَةُ أَمْرَاتَيْنِ كَشَهَادَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ، وَأَمَّا نُقْصَانُ حُطُوطِهِنَّ فَمَوَارِيثُهُنَّ عَلَى الْأَنْصَافِ مِنْ مَوَارِيثِ الرِّجَالِ؛ فَاتَّقُوا شِرَارَ النَّسَاءِ، وَكُونُوا مِنْ خِيَارِهِنَّ عَلَى حَدِّ، وَلَا تُطِيعُوهُنَّ فِي الْمَعْرُوفِ حَتَّى لَا يَظْمَنَنَّ فِي الْمُنْكَرِ.

اقول: لما كانت تلك الحرب من الوقائع الكبار، والفتن العظيمة في الاسلام المشتملة على هلاك جمع عظيم من المسلمين منسوبة الى رأى امرأة. اراد ان ينبّه على وجه نقصان النساء واسبابه، ليتجنب متابعتهن و لذلك حذر بعده من شرارهن وأمر بالكون مع خيارهن على الحذر و التحرز منهن في ايداع سرّ، و قبول مشورة و ان كانت بمعروف لما يستلزم ذلك من طمعهن وتعديهن فيما يظعن فيه الى حد الافراط و تجاوز قدرهن و هو منكر.

## ٧٨- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَيُّهَا النَّاسُ. الزَّهَادَةُ قِصْرُ الْأَمَلِ، وَالشُّكْرُ عِنْدَ النَّعَمِ، وَالْوَرَعُ عِنْدَ الْمَحَارِمِ فَإِنْ عَزَبَ ذَلِكَ عَنْكُمْ فَلَا يَغْلِبِ الْحَرَامُ صَبْرَكُمْ، وَلَا تَنْسُوا عِنْدَ النَّعَمِ شُكْرَكُمْ فَقَدْ أَعَذَّرَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ بِحُجَجٍ مُسْفِرَةٍ ظَاهِرَةٍ، وَكُتِبَ بَارِزَةً الْعُذْرُ وَاضِحَةً.

اقول : رسم الزهد بثلاثة لوازم، وهى : قصر الأمل فى الدنيا، وشكر نعم الله. والورع وهى : فى قوّة خاصّة مركّبة وفى ذكرها تنبيه على الامر بلزومها ولزوم الزهد. وقوله : فان عذب الى آخره. يحتمل معنيين.

احدهما : أنّه ان بعد عليكم وشقّ استجماع هذه الامور الثلاثة فالزموا منها الورع وفسره : بالصبر لآته من لوازمه، ثم الشكرو كأنه رخص لهم فى طول الأمل لما يتصوّر فيه مما ينبغى من عمارة الارض لغرض الآخرة ولأنّ قصر الأمل اكثر ما يعرض من غلبة الخوف على القلب، والالتفات عن الدنيا بالكلية وذلك غير مراد للشارع من كل الناس.

الثانى : يحتمل ان يكون لما فسر الزهد باللوازم الثلاثة فى معرض الامر بها، قال بعدها : ان صعبت عليكم هذه فاعدلوا الى ما هو اسهل منها. وهو الصبر عن المحارم عوضاً عن تمام الورع وهو لزوم الاعمال الجميلة والتذكر لنعمة الله عند وقوعها لغرض شكرها، بحيث لا ينسى بالكلية عوضاً من دوام الحمد والثناء. وقوله : فقد اعذر، اى : اظهر عذره اليكم. ومسفرة : مشرقة.

## ٧٩ - وَمَنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فى صفة الدنيا

مَا أَصِفُ مِنْ دَارٍ أَوْلَاهَا عَنَاءٌ، وَآخِرُهَا فَنَاءٌ، فِى حَلَالِهَا حِسَابٌ، وَفِى حَرَامِهَا عِقَابٌ، مَنْ أَسْتَعْنَى فِيهَا فُتِنَ، وَمَنْ أَفْتَقَرَ فِيهَا حَزِنَ، وَمَنْ سَاعَاَهَا فَاتَتْهُ، وَمَنْ قَعَدَ عَنْهَا وَاتَتْهُ، وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَرَتُهُ، وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ.

(قال الشريف : اقول : واذا تأمل المتأمل قوله عليه السلام «من أبصر بها بصرته» وجدت تحتها من المعنى العجيب والغرض البعيد ما لا تبلغ غايته ولا يدرك غوره، ولا سيما اذا قرن اليه قوله «ومن أبصر اليها أعمته» فإنه يجد الفرق بين «أبصر بها» و «أبصر اليها» واضحاً نيراً وعجيباً باهراً.)

اقول : العناء: التعب وقد ذكر الدنيا فى معرض ذمها والتفسير عنها اوصافا عشرة:  
اولها اشارة الى زمان الوجود فيها، وعناء الانسان فيها ظاهر. والفتنة: الابتلاء وهو  
من لوازم الغنى فيها، ومساعاتها: استعارة كانه مع حرص طالبها عليها وتعسرها عليه  
كالهاربة منه سعيًا وهو ساع فى طلبها، واوى اسباب فواتها لطالبا ان اكثر ما يكون  
تحصيلها بمنازعة اهلها، ومجاذبتهم اياها، وذلك مما يوجب تفويت بعضهم لها على  
بعض. ولما كان هذا السبب مفقوداً فى حق من قعد عنها كان فواتها اقليلًا له، وفواتها و  
امكانها اكثرًا كما فى حق الزاهدين فيها، واقبال الخلق والتقرب بها اليهم. وقوله: و  
من أبصر بها بصرته، اى: من جعلها سبب هدايته، ومحلّ ابصاره بعين عقله، استفاد منها  
البصر والهداية. وقوله: من ابصر اليها اعمته، اى: من مدّ اليها بصر بصيرته محبة لها  
اعمته عن ادراك انوار الله، وهو كقوله تعالى: (لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا  
منهم)<sup>١</sup> الآية وقد ظهر الفرق بين قوله: ابصر بها، و ابصر اليها.  
ومدح السيد لهذا الفصل ظاهر الصدق وبالله التوفيق.

## ٨٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وهى من الخطب العجيبة وتسمى الغراء

اعلم أن فى هذه الخطبة فصولاً:  
الفصل الأول قوله:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَا بِحَوْلِهِ، وَدَنَا بِظَوْلِهِ، مَانِجٌ كُلَّ غَنِيمَةٍ وَفَضْلٍ، وَكَاشِفٌ كُلَّ  
عَظِيمَةٍ وَأَزَلَّ أَحْمَدَهُ عَلَى عَوَاطِفِ كَرَمِهِ، وَسَوَابِغِ نِعَمِهِ، وَأَوْمُنُ بِهِ أَوَّلًا بِأَدْيَا، وَأَسْتَهْدِيهِ  
قَرِيبًا هَادِيًا، وَأَسْتَعِينُهُ قَادِرًا قَاهِرًا، وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ كَافِيًا نَاصِرًا، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي  
رَفَعَ السَّمَاءَ قَبْتَاها وَسَطَحَ الْأَرْضَ فَطَحَها وَلَا يُؤَدُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ  
مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ لِإِنْفَازِ أَمْرِهِ، وَإِنْهَاءِ عُذْرِهِ، وَتَقْدِيمِ نَذْرِهِ.



أقول: لما تنزه الله تعالى عن العلوالمكانى، كما سبق فهو العلى باعتبار كونه رب كل شىء وموجده، وهو باعتبار يلحقه بالقياس الى كل موجود صدر عن قدرته وقوته، فلذلك نسب علوه الى حوله، اذ ليس دنوه مكانياً فهو باعتبار قرب المعقول من خلقه بحيث يشاهدونه فى صور طوله، وهو: فضله وهيبته لكل مستحق ما يليق به. والمنحة: العطية. والأزل: الشدة. وعواطف كرمه هى: آثاره الخيرية التى تعود على عبده مرة بعد اخرى، وأولاً بادياً: حالان، اما من ضمير الفاعل، وهو الاظهر ويكون بادياً مهموزاً، والمعنى: انى اول ما ابدأ بايمانى به، واما من الضمير المجرور وبادياً ظاهراً وظاهر كون اوليته، و مبدأيته لخلقهم وظهوره لعقولهم فى جميع آثاره مبدأ الايمان به، والتصديق بالهيبته، وكذلك كونه قريباً من عبادته، هادياً لهم مبدأ الطلب: الهداية منه، وتمهره، وقدرته: مبدأ للاستعانة به، وكفايته اى: كونه معطياً لكل مستحق من خلقه ما يكفى استحقاقه، واستعداداه. ونصره لعباده: سبب توكلهم عليه، وعذره: ما يشبه الاعذار الى الخلق من النصائح الالهية لهم. ونذره: تخويفه بالوعيد وظاهر كون انفاذ اوامر الله مع الاعذار والانذار اغراضاً للبعثة.

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي ضَرَبَ الْأَمْثَالَ، وَوَقَّتْ لَكُمْ الْآجَالَ، وَالْبَسَكُمُ الرِّيَاشَ، وَارْفَعْ لَكُمْ الْمَعَاشَ، وَأَحَاطْكُمْ بِالْإِحْصَاءِ وَأَرْصَدْ لَكُمْ الْجَزَاءَ، وَآثَرَكُمْ بِالتَّعَمُّ السَّوَابِغِ، وَالرَّقْدِ الرَّوَافِغِ، وَأَنْذَرَكُمْ بِالْحُجَجِ الْبَوَالِغِ، وَأَحْصَاكُمْ عَدْدًا وَوَضَفَ لَكُمْ مَدَدًا فِي قَرَارِ خَيْرَةٍ، وَدَارِ عِبْرَةٍ أَنْتُمْ مُخْتَبِرُونَ فِيهَا، وَمُحَاسِبُونَ عَلَيْهَا. فَإِنَّ الدُّنْيَا رَقٌّ مَشْرُبُهَا، رَدْعٌ مَشْرَعُهَا: يُوقِظُ مَنْظَرُهَا، وَيُوقِظُ مَخْبَرُهَا غُرُورٌ حَائِلٌ وَضَوْءٌ آيِلٌ، وَظِلٌّ زَائِلٌ، وَسِنَادٌ مَائِلٌ حَتَّى إِذَا أُنْسَ نَافِرُهَا، وَأَظْمَأَنَّ نَاكِرُهَا: قَمَصَتْ بِأَرْجُلِهَا، وَقَتَصَتْ بِأَخْيَلِهَا، وَأَفْصَدَتْ بِأَسْهُمِهَا، وَأَغْلَقَتْ الْمَرْءَ أَوْهَاقَ الْمَنِيِّ قَائِدَةً لَهُ إِلَى ضَنْكِ الْمَضْجَعِ، وَوَحْشَةِ الْمَرْجِعِ وَمُعَايِنَةِ الْمَحَلِّ، وَتَوَابِ الْعَمَلِ، وَكَذَلِكَ الْخَلْفُ يَغْتَبُ السَّلَفَ: لَا تُفْلِحُ الْمَنِيَّةُ اخْتِرَاماً وَلَا يَرْعَوِي الْبَاقُونَ اجْتِرَاماً يَخْتَدُونَ مِثَالاً، وَ يَمْضُونَ أَرْسَالاً، إِلَى غَايَةِ الْإِنْتِهَاءِ، وَصَيُورِ الْفَنَاءِ.

والرياش: اللباس الفاخر، وقيل الغنى بالمال. وأرفع: أوسع. وأرصد: اعدّ. والرصد جمع رفده وهى: العطية. والروافغ بالغين المعجمة: الواسعة الطيبة. وقرار الخبرة: محل اختبار الله وابتلائه لخلقه وهى: الدنيا. ورنق مشربها: كدر لذاتها بشوائب آفاتها، واستعار لفظ الرذخ بالعين المعجمة لشرعها: باعتبار أن موارد تناولها والشرع فيها مزالِق اقدم العقول عن سواء الصراط الى طرفى التفريط والافراط. والرذغة: الوحل والطين اللزق. ويونق: يعجب. ويونق: يهلك، وهو اشارة الى اعجابها لذوى الغفلة بزينتها الحاضرة مع هلاكهم باختيارها لغرض الالتذاذ بها. وغرور بالفتح: غارة لأهلها. والحائلة: الزائلة، وروى غرور بالضمّ وهو مجاز. واستعار لفظ الضوء: لما يظهر منها من الحسن فى عيون الغافلين، يقال: على فلان ضوء اذا كان له منظر حسن، وكذلك لفظ الافول: لزوالها. ولفظ الظل: لما فيه اهلها من نعيمها. ولفظ السناد: لما يعتمد عليه الغافلون من وجودها الذى لا ثبات له. ولفظ الميل: لكونها فى معرض الزوال ومظنته. ونافرها وناكرها: من كان نافرّاً عنها بعقله، ومنكرها لها، وكذلك استعار وصف القمص بالأرجل: لامتناعها على الانسان عند تنكّرها عليه. والقنص بالأحبل ليمكن محبّتها فى اعناق النفوس. ولفظ الاسهم للأمراض واسباب الموت. ووصف الاقصار بها: لاصابتها تنزيلاً للدنيا منزلة الرامى، ووصف الاغلاق بالحبال: للوقوع فى اسقامها ومهلكاتها. والاولهاق جمع وهق وهو: الحبل.

حَتَّى إِذَا تَصَرَّمَتِ الْأُمُورُ وَتَقَضَّتِ الدُّهُورُ، وَأَزِفَ النُّشُورُ أَخْرَجَهُمْ مِنْ ضَرَائِجِ الْقُبُورِ، وَأَوْكَارِ الطُّيُورِ، وَأَوْجِرَةِ السَّبَاعِ وَمَطَارِجِ الْمَهَالِكِ، سِرَاعًا إِلَى أَمْرِهِ، مُهْطِعِينَ إِلَى مَعَادِهِ رَعِيلاً صُمُوتًا، قِيَامًا صُفُوفًا، يُنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ وَيَسْمِعُهُمُ الدَّاعِي، عَلَيْهِمْ لَبُوسُ الْإِسْتِكَانَةِ، وَضَرْعُ الْإِسْتِسْلَامِ وَالذَّلَّةِ قَدْ ضَلَّتِ الْحَيْلُ، وَأَنْقَطَعَ الْأَمَلُ، وَهَوَتْ الْأَفْئِدَةُ كَاطِمَةً، وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ مَهْنِيْمَةً، وَالْجَمُّ الْعَرَقُ، وَعَظُمَ الشَّقَقُ، وَأُزْعِدَتِ الْأَسْمَاعُ لِزَبْرَةِ الدَّاعِي إِلَى فَضْلِ الْخِطَابِ وَمُقَايَصَةِ الْجَزَاءِ، وَنَكَالِ الْعِقَابِ، وَتَوَالِ الثَّوَابِ.

وقوله: حتى اذا تصرّمت، الى قوله: ونوال الثواب، فاعلم أنه قد تطابقت السن

الانبياء عليهم السلام على القول بالمعاد الجسماني، ونطق به الكتاب العزيز وصرح به نبينا محمد صلى الله عليه وآله، تصريحاً لا يحتمل التأويل. وأما الحكماء فالمشهور من مذهبهم منعه لامتناع إعادة المعدوم، وربما قلدت الفلاسفة الاسلام ظاهر الشريعة في اثباته.

قال ابن سينا: في «كتاب الشفاء» (يجب ان تعلم ان المعاد منه ما هو المقبول من الشرع ولا سبيل الى اثباته الا من طريق الشريعة وتصديق خبر النبوة، وهو الذي للبدن عند البعث، وخيرات البدن وشروره معلومة لا تحتاج الى ان تعلم. وقد بسطت الشريعة الحق التي اتانا بها سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وآله حال السعادة والشقاوة اللتين يحسب البدن، ومنه ما هو مدرك بالعقل، والقياس البرهاني، وقد صدقته النبوة وهو السعادة والشقاوة البالغتان الثابتتان بالمقاييس اللتان للانفس وان كانت الاوهام متا تقصر عن تصوورها الآن لما توضح من العلل. والحكماء الالهيون رغبتهم في اصابة هذه السعادة اعظم من رغبتهم في اصابة السعادة البدنية بل كأنهم لا يلتفتون الى تلك و ان أعطوها ولا يستعظمونها في جنبه هذه السعادة التي هي مقاربة الحق الاول).

واعلم ان الذي ذكره عليه السلام هنا صريح في اثبات المعاد الجسماني ولواحقه، بقوله: اخرجهم، الى قوله: المهالك: اشارة الى جمعه لاجزاء البدن بعد تشذّبها وتفرّقها، وتأليفها كما كانت. وآف: دنا. والضرائح جمع ضريح: القبور. والواجرة جمع وجار وهو: بيت السبع. ومهطعين: مقبلين. ورعيلا: مجتمعين. واللبوس: ما يلبس. والضرع: الخضوع. وكاظمة: ساكنة. والهيمنة: صوت خفى. والجم: العرق بلغ موضع اللجام، وهو كناية: عن بلوغه الافواه. والشفق: الخوف. والزبرة: الانتهاز. والمقايضة: المعاوضة. والنكال: تنويع العقوبة. واحتضار: طلب حضورهم بالموت. والاجداث: القبور. والرفات: القنوات من العظم ونحوه. ومدينون، مجزيون. وجزاء: مصدر نصب بما في معنى فعله. وكذلك حساباً عن قوله: مُميّزون، واما لهم في طلب المخرج: تأخيرهم مدّتهم في الدنيا ليخرجوا من ظلمات الجهل وورطات المعاصي الى نور الحق، وامتّسع الرحمة وهدايتهم سبيل المنهج، الهامهم باصل فطرتهم وما دلت عليه الاعلام الواضحة من الكتب الالهية والسنن الشرعية على طريق الله سبحانه.

و لما كان من يطلب استعباده، ورجوعه عن غيّه، بامهال و مداراة كانت : مهلة الله سبحانه لخلقه مدة اعمارهم ليرجعوا الى طاعته، تشبه ذلك فنزلت منزلته، ونصب مهل على المصدر عن قوله: عمروا، لأنّ التعمير امهال. واستعار لفظ السدف: لِمَا يَغْشَاهُمْ من ظلمة الشكوك والجهالات، و كشفها بما وهبه تعالى لهم من العقول، و ايدهم به من بعثة الرسل. وقوله: قد خَلَوِ الْمَضْمَارُ الْجِيَادَ، اى: تُرْكُوا فِي الدُّنْيَا لِضُمُرُوا انفسهم بازواد التقوى. واستعار لفظ المضمار ورشّ بذكر الجياد وكذلك تخليتهم لروية الارتداد، اى: ليتفكروا فى طلب ما يتخلصون به الى الله. وليتأثروا اناة المقتبس لانوار الله: للاستنارة بها فى مدة آجالهم، و محلّ اضطرابهم فى مهلتهم، و تحصيلهم لما ينبغى من الكمالات. و من ملك من عبيده هذه الحالات، و افاض عليهم ضروب هذه الانعامات فكيف يليق بأحدهم ان يجاهره بالعصيان، او يتجاسر أن يقابله بالكفران، و صواب الامثلة: مطابقتها للمثل به او كونها من شأنها ان تفعل فى القلوب الذكية الواعية لها، و شفاء الموعظة: تأثيراتها فى القلوب ازالة امراض الغفلة والجهل، و اناة المتعظ بها الى ربه، و زكاة القلوب: استعدادها لقبول الهداية و قربها من ذلك. و وعى الاسماع: فهم القلوب عنها، و وصفها بالوعى لقبولها الالفاظ مؤدية لها الى قوة الحسّ. و عزم الآراء: توجيه الهمم الى ما ينبغى والثبات على ذلك. و حزامة الأبواب: جودة رأى العقول فيما يختاره، و ظاهر أنّ هذه الثلاثة هى اسباب نفع الموعظة.

وقوله: فاتّقوا الله، الى قوله: مقامه: امر بتقوى الله تقية من استجمع هذه الاوصاف الثمانية عشر. واقترب: اكتسب الاثم، واعترف اى: بذنبه و هو اناة<sup>١</sup> اربابها. و وجل اى: من خوف الله فعمل له. و ايقن اى: ببقاء ربه، فاحسن اى: عمله، اذ كان اليقين له مستلزما لحسن طاعته. و عَبَّرَ اى: رُمِيَ بِالْعِبَرِ فَأَعْتَبِرْ، و اجاب اى: داعى الله، فأنا ب اليه بسره و امتثال امره، و راجع اى: عقله فتاب من اتباع شياطينه، و اقتدى اى: بهدى الله فحذا حذوه، و أَرَى الْحَقَّ فَظْهَرَتْ لِعَيْنِ بَصِيرَتِهِ طَرِيقَ اللَّهِ. فرأى اى: فعرفها فأسرع فيها طالباً لما يوذى اليه، فنجأ هارباً: من ظلمات جهله و ثمراته. فأفاد، اى: فاستفاد بسلوكه، ذخيرة لمعاده، و اطاب بسلوكها سريره: عن نجاسات الدنيا و عمر: بما اكتسبه

١ - في ش زيادة: الى.

من الكمالات المسعدة معاده. وقوله: جهة ما خلقكم له، اى: اتقوه باعتبار ما خلقكم له من عرفانه، واجعلوا تقواكم فيه: نظراً الى تلك الجهة للرياء والسمعة، وجهة: منصوب على الظرف، ويحتمل ان يكون مفعولاً به لفعل مقدر اى: اقصدا بتقواكم جهة ما خلقكم له، وكنه ما حذرکم اى: اقصدا فى حذرکم منه حقيقة تحذيره لكم من نفسه، وذلك يستلزم الفحص عن حال المحذور منه. وتنجزهم لصدق ميعاده بالاستعداد لذلك بانواع طاعته، وبالله التوفيق.

اقول: قوله: جعل لكم، الى قوله: بأوقاتها: تذكربنعمة الله تعالى فى خلق الابدان، وما يشتمل عليه اعضاؤها من الحكمة والمنافع، وعناها: اهمها، واستعار لفظ العشاء: لعدم ادراك الابصار ادراك يحصل منه عبرة اذ كانت فائدة خلقها ذلك وفائدة عن انّ الجلاء يستدعى مجلوا هو: العشاء، ومجلّوا عنه هو قوة البصر، فاقام عليه السلام المجلو مقام المجلوع عنه، فكأنه قال: لتجلو عن نورها عشاها. والا شلاء جمع شلو وهو: الجسد. والحنو: الجانب اى: متناهية الجوانب والاقطار، والارفاق: المنافع. وحواجز عافيته: ما يحجز منها عن الاسقام. والخلاق: النصيب، اى: ما استمتعوا به من دنياهم، والخنق بالكسر: حبل يخنق به، واستعار لفظه: للأجل، ومستفسحه: مدّة الحياة. والارهاق: الاعجال. والتشذب: التفرّق. ومهد الامر بالتخفيف والتشديد: هتاء. وآنف الأوان: أوّل الوقت. والبضاضة: امتلاء البدن وقوته. والهرم: الكبر. وغضارة: العيش طيبه. وآونة: جمع أو ان كأزمنة وزمان، ولما كانت هذه غايات للمرء من شبابه ينتهى اليها، اشبه المنتظر لها: اذا قصر عما ينبغى له. وأزف: دنى. والعلز بالتحريك: كالرعدة تأخذ المريض. والجرض: ان يبلع ريقه على هم وحزن. والحفدة: الأعوان. وغودر: ترك. والمعالم: الآثار. والشجب: الهالك الناحل. والنخرة: البالية. والأعباء: الاثقال. وايقانها بغيب ابنائها: تحقيقها ما كانت تجهل فى الدنيا من أحوال الآخرة واخبارها الغائبة عنها، او ما غاب عنها فى الآخرة من اخبار الدنيا، وعدم استزادتهم من صالح عملها عدم صلاحيتها لذلك، وكذلك عدم استعبائها كقوله تعالى: (وان يستعبوا فما هم من المعتبين)<sup>١</sup>. والقدة بكسر القاف والدال المهملة: الطريقة.

١ - سورة فصلت / ٢٤.

و اعلم انّ القول بالصراط يجب الايمان به، وهو في الدنيا يرجع الى الوسط بين الاخلاق المتضادة كالحكمة بين الجهل والجريزة، و كالسخاء بين التبذير والبخل، والشجاعة بين التهور والجبن، والعدالة بين الظلم والانظلام، وبالجمله الوسط الحق بين طرفي افراط وتفریط من اطراف الفضائل وهو: الطريق الى الله المطلوب سلوكه.

و سُئِلَ الصادق عليه السلام عن معنى قوله تعالى: (اهدنا الصراط المستقيم)<sup>١</sup> فقال: ارشدنا للزوم الطريق المؤدى الى محبتك، والمبلغ دينك، والمانع من ان نتبع اهواءنا فنعطب او نأخذ بآرائنا فنهلك<sup>٢</sup>.

اذا عرفت ذلك، فنقول: مزلق الصراط في الدنيا هي مظانّ الخطأ من العقل والشهوة والغضب، والعبور عن فضائلها الى احد طرفي الافراط والتفريط منها، و اهاويل زَلَلِه وهو ما يلزم ذلك العبور من عذاب الله، ثم عاد الى الأمر بتقوى الله تقيه من استجمع اوصاف الايمان، و اراد بالفكر هنا: الفكر في امر المعاد، فانه مشغل عن محبة الدنيا و جاذب الى الله، و كذلك خوف المعاد. و انصبه: اتعبه. والغرار: النوم القليل. و اظماً الرجاء هو: اجر يومه كناية: عن كثرة صومه في اشدّ اوقات الحر رجاء لما اعد الله لاوليائه، و جعل الهواجر: مفعولاً به اقامة للظرف مقام المظروف و هو احد وجوه المجاز. و ظلف بالتخفيف: منع. و اوجف: أسرع. والوجيف ضرب من السير فيه سرعة. و المخالجات الامور القاطعة للانسان عن طاعة ربه، و تنكبها عدل عنها الى الحق. و اقصد المسالك: اولها بالقصد و هي طريق الله. و الفتل الصرف اى: تصرفه المغفلات الدنيوية الصارفة عن ربه، و لم تعم عليه اى: لم يجهل الشبهة من الحق. و البشري: بشرى الملائكة يوم القيامة (بشراكم اليوم جنّات تجري من تحتها الانهار)<sup>٣</sup>. و راحة النعمى: الراحة من متاعب الدنيا بنعمى الآخرة. و اطلق لفظ النوم في قوله أنعم: نومه على راحته في الجنة اطلاقاً لاسم الملزوم على لازمه. و معبر العاجلة: طريق الدنيا. و اكمش في مهل اسرع الى طاعة ربه ايام مهله. و رغب في طلب اى: كانت رغبته فيما عنده مقرونه بطلبه له. و ذهب اى:

١ - سورة الفاتحة / ٦.

٢ - تفسير نورالثقلين ١/ ٢١. تفسير الميزان ١/ ٣٧. تفسير فاتحة الكتاب ٢٨. تفسير التبيان ١/ ٤٠.

٣ - سورة الحديد / ١٢.

عن المعاصى عن هرب من خوف الله. و كنى باليوم وبالغد: عن الدنيا والآخرة. ونظر قدما، أى: لم يلتفت عن الله ولم يعرج على سواه، ونسبة الاحتجاج والخصام الى الكبائر مجاز، ونفوذ ابليس فى الصدور ونفته فى الآذان كناية: عن وسوسته، والقائها فى القلوب بصورة الالفاظ وغيرها. والموبقات: المهلكات، وقرينته هى: النفس الناطقة. واستدراجها: اخذها بالاستغفار والوسوسة، وهى ايضا هيئته باعتبار احاطة المعاصى بها من قبله كما يستغلق الذهن بما عليه من المال، وانكاره ما زين كقوله تعالى: (نكص على عقبيه، وقال: انى برئ منكم).

### منها فى صفة خلق الانسان:

عِبَادٌ مَخْلُوقُونَ أَفْتِدَارًا، وَ مَرْبُوبُونَ أَفْتِسَارًا، وَ مَقْبُوضُونَ أَحْتِصَارًا، وَ مُضْمَنُونَ أَجْدَاثًا، وَ كَائِنُونَ رُفَاتًا، وَ مَبْعُوثُونَ أَفْرَادًا، وَ مَدِيُونُونَ جَزَاءً، وَ مُمَيَّزُونَ حِسَابًا، قَدْ أَهْمَلُوا فِي طَلَبِ الْمَخْرَجِ، وَ هُدُوا سَبِيلَ الْمَنْهَجِ، وَ غَمَرُوا مَهْلَ الْمُسْتَعْتَبِ، وَ كُشِفَ عَنْهُمْ سَدَفُ الرَّيْبِ، وَ خُلُوا لِمُضْمَارِ الْجِيَادِ وَ رَوِيَّةِ الْإِرْتِيَادِ، وَأَنَاءَةُ الْمُقْتَبِسِ الْمُتَرَادِ فِي مَدَّةِ الْأَجْلِ، وَ مُضْطَرَبِ الْمَهْلِ.

فَيَالَهَا أُمَثَالًا صَائِبَةً، وَ مَوَاعِظَ شَافِيَةً لَوْ صَادَقَتْ قُلُوبًا زَاكِيَةً، وَ أَسْمَاعًا وَاعِيَةً، وَ آرَاءَ عَازِمَةً، وَ أَلْبَابًا حَازِمَةً، فَاتَّقُوا تَقِيَّةً مَنْ سَمِعَ فَخْشَعَ، وَ اقْتَرَفَ فَاغْتَرَفَ، وَ وَجَلَ فَعَمِلَ، وَ حَادَرَ فَبَادَرَ، وَ أَتَقَّنَ فَأَحْسَنَ، وَ عَبَّرَ فَاغْتَبَّرَ، وَ حَذَّرَ فَارْذَجَرَ، وَ أَجَابَ فَأَنَابَ، وَ رَجَعَ فَتَابَ، وَ اقْتَدَى فَاحْتَذَى، وَ أَرَى فَرَأَى، فَاسْرَعَ ظَالِبًا، وَ نَجَاهَرَبًا، فَأَفَادَ ذَخِيرَةً، وَأَطَابَ سَرِيرَةً، وَ عَمَّرَ مَعَادًا، وَ اسْتَظْهَرَ زَادًا لِيَوْمِ رَحِيلِهِ، وَ وَلَّجَهُ سَبِيلِهِ، وَ حَالَ حَاجَتِهِ، وَ مَوَظِنَ فَاقَتِهِ، وَ قَدَّمَ أَمَامَهُ لِدَارِ مَقَامِهِ. فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ جِهَةً مَا خَلَقَكُمْ لَهُ، وَ أَحْذَرُوا مِنْهُ كُنْهَ مَا حَذَرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ، وَ اسْتَحْجِقُوا مِنْهُ مَا أَعَدَّ لَكُمْ بِالتَّجَنُّزِ لِصِدْقِ مِيعَادِهِ، وَ الْحَذَرِ مِنْ هَوْلِ مَعَادِهِ. جَعَلَ لَكُمْ أَسْمَاعًا لِتَسْمَعَ مَا عَنَّا، وَ أَبْصَارًا لِتَجْلُوعَ عَشَاهَا، وَ أَشْلَاءَ جَامِعَةً لِأَعْضَائِهَا مُلَائِمَةً لِأَخْنَائِهَا: فِي تَرْكِيبِ صُورِهَا، وَ مَدَدِ عُمرِهَا، بِأَبْدَانِ قَائِمَةٍ بِأَرْفَاقِهَا، وَ قُلُوبِ رَائِدَةٍ لِأَرْزَاقِهَا، فِي مُجَلَّلَاتِ نِعْمِهِ، وَ مُوجِبَاتِ مَنِّهِ وَ حَوَاجِزِ غَافِيَتِهِ، وَ قَدَّرَ لَكُمْ أَعْمَارًا سَرَّهَا عَنْكُمْ، وَ خَلَفَ لَكُمْ عِبْرًا، مِنْ آثَارِ الْمَاضِيْنَ قَبْلَكُمْ، مِنْ مُسْتَمْتَعِ خَلْقِهِمْ،

وَمُسْتَفْسَحَ خَنَافَتُهُمْ أَرْهَقَتْهُمْ الْمَنَايَا دُونَ الْأَمَالِ، وَشَدَّ بِهِمْ عَنْهَا تَخَرُّمُ الْأَجَالِ، لَمْ يَمَهَّدُوا فِي سَلَامَةِ الْأَبْدَانِ وَلَمْ يَتَعَبَّرُوا فِي أَنْفِ الْأَوَانِ، فَهَلْ يَسْتَظِرُّ أَهْلُ بَصَاصَةِ الشَّبَابِ إِلَّا حَوَانِي الْهَرَمِ؟ وَأَهْلُ غَضَارَةِ الصَّحَّةِ إِلَّا تَوَازِلَ السَّقَمِ؟ وَأَهْلُ مَدَّةِ الْبَقَاءِ إِلَّا آوَنَةَ الْفِتَاءِ مَعَ قُرْبِ الزِّيَالِ، وَأُزُوفِ الْإِنْتِقَالِ، وَعَلَزَ الْفَلَقُ، وَأَلَمَ الْمَضَضُ، وَعُصَصِ الْجَرَضُ، وَتَلَقَّتِ الْإِسْتِغَاثَةُ بِنُصْرَةِ الْحَفْدَةِ وَالْأَقْرَبَاءِ وَالْأَعِزَّةِ وَالْقُرَبَاءِ، فَهَلْ دَفَعَتِ الْأَقَارِبُ، أَوْ نَفَعَتِ التَّوَاجِبُ، وَقَدْ غَوَدَ فِي مَحَلَّةِ الْأَمْوَاتِ رَهِينًا، وَفِي ضَيْقِ الْمَضْجَعِ وَحِيدًا، قَدْ هَتَكَتِ الْهَوَامُ جِلْدَتَهُ وَابْلَتِ التَّوَاهِكُ جِدَّتَهُ، وَعَفَّتِ الْعَوَاصِفُ آثَارَهُ، وَمَحَا الْحَدَثَانِ مَعَالِمَهُ وَصَارَتِ الْأَجْسَادُ شَحْبَةً بَعْدَ بَضِيئَتِهَا، وَالْعِظَامُ نَجْرَةً بَعْدَ قُوْنَتِهَا، وَالْأُرُوحُ مُرْتَهَنَةً بِثَقْلِ أَغْبَائِهَا، مُوقِفَةً بِغَيْبِ أَنْبَائِهَا، لَا تُسْتَرَادُّ مِنْ صَالِحِ عَمَلِهَا؛ وَلَا تُسْتَعْتَبُ مِنْ سَيِّئِ زَلَّتْهَا أَوْلَسْتُمْ أَنْبَاءَ الْقَوْمِ وَالْآبَاءِ وَإِخْوَانَهُمْ وَالْأَقْرَبَاءَ تَحْتَدُونَ أُمُيْلَتَهُمْ، وَتَرْكِبُونَ قِدَتَهُمْ، وَتَطَاوُنَ جَادَتَهُمْ؟! فَالْقُلُوبُ قَاسِيَةٌ عَنْ حَظِّهَا لَا هَيْبَةَ عَنْ رُشْدِهَا سَالِكَةٌ فِي غَيْرِ مَضَارِهَا! كَأَنَّ الْمَعْنَى سِوَاهَا وَكَأَنَّ الرُّشْدَ فِي إِخْرَازِ دُنْيَاهَا.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَجَازَكُمُ عَلَى الصَّرَاطِ، وَمَزَالِي دَخِيسِهِ، وَأَهَاوِيلَ زَلَلِهِ وَتَارَاتِ أَهْوَالِهِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ تَقِيَّةَ ذِي لُبٍّ شَغَلَ التَّفَكُّرُ قَلْبَهُ، وَأَنْصَبَ الْخَوْفُ بَدَنَهُ وَأَسْهَرَ التَّهَجُّدُ غِرَارَ نَوْمِهِ، وَ أَظْمَأَ الرَّجَاءُ هَوَاجِرَ يَوْمِهِ، وَظَلَفَ الزُّهْدُ شَهَوَاتِهِ، وَأَرْجَفَ الذِّكْرُ بِلْسَانِهِ، وَقَدَّمَ الْخَوْفُ لِابْتَائِهِ، وَتَنَكَّبَ الْمَخَالِجَ عَنْ وَضِجِ السَّبِيلِ، وَسَلَكَ أَقْصَدَ الْمَسَالِكِ إِلَى النَّهْجِ الْمَطْلُوبِ، وَلَمْ تَفْتِلْهُ فَاتِلَاتُ الْغُرُورِ وَلَمْ تَغْمِ عَلَيْهِ مُشْتَبِهَاتُ الْأُمُورِ، طَافِرًا بِفَرْحَةِ الْبُشْرَى، وَرَاحَةً النُّعْمَى فِي أَنْعَمِ نَوْمِهِ، وَأَمِنَ يَوْمِهِ، قَدْ عَبَرَ مَغْبِرًا لِمُعَاجِلَةٍ حَمِيدًا وَقَدَّمَ زَادَ الْآجِلَةِ سَعِيدًا، وَبَادَرَ مِنْ وَجَلٍ، وَأَكْمَشَ فِي مَهَلٍ، وَرَغِبَ فِي طَلَبٍ، وَذَهَبَ عَنْ هَرَبٍ، وَرَاقَبَ فِي يَوْمِهِ غَدَهُ، وَنَظَرَ قَدَمًا أَمَامَهُ فَكَفَى بِالْجَنَّةِ ثَوَابًا وَتَوَالًا، وَكَفَى بِالنَّارِ عِقَابًا وَوَبَالًا وَكَفَى بِاللَّهِ مُتَّقِيًا وَنَصِيرًا وَكَفَى بِالْكِتَابِ حَاجِبًا وَخَصِيمًا أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي أَعْدَرَ بِمَا أَنْذَرَ وَآخَتَجَ بِمَا نَهَجَ وَحَدَّرَكُمْ غَدَاً نَفَذَ فِي الصُّدُورِ خَفِيًّا، وَنَفَثَ فِي الْأَذَانِ نَجِيًّا فَأَصْلَ وَأَرْدَى، وَوَعَدَ فَمْتًى، وَزَيَّنَ سَيِّئَاتِ الْجَرَائِمِ، وَهَوَّنَ مُوبِقَاتِ الْعُظَائِمِ حَتَّى إِذَا اسْتَدْرَجَ قَرِينَتَهُ، وَاسْتَفْلَقَ رَهِيْنَتَهُ؛ أَنْكَرَ مَا زَيَّنَ؛ وَاسْتَعْظَمَ مَا هَوَّنَ، وَحَدَّرَ مَا أَمَّنَ.



و منها فى صفة خلق الانسان :

أَمْ هَذَا الَّذِى أَنْشَأَهُ فِى ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ، وَشَغِفَ الْأَسْتَارَ، نُظْفَةً دَهَاقًا وَعَلَقَةً مَحَاقًا، وَجَنِينًا وَرَاضِعًا، وَوَلِيدًا وَيَافِعًا، ثُمَّ مَنَحَهُ قَلْبًا حَافِظًا، وَلِسَانًا لَا فِظًا، وَبَصَرًا لَا حِظًّا لِيَتَفَهَمَ مَعْتَبِرًا، وَيَقْصُرَ مُرْدَجِرًا، حَتَّى إِذَا قَامَ أَغْتَدِلُهُ، وَاسْتَوَى مِثَالُهُ، نَفَرَ مُسْتَكْبِرًا، وَخَبِطَ سَادِرًا، مَا يَحَا فِى غَرْبِ هَوَاهُ، كَادِحًا سَعِيًّا لِذُنْيَاهُ؛ فِى لَذَاتِ طَرَبِهِ، وَبَدَوَاتِ أَرَبِهِ، لَا يَخْتَسِبُ رَزِيَّةً وَلَا يَخْشَعُ نَقِيَّةً، فَمَاتَ فِى فِثْتِهِ غَرِيرًا، وَعَاشَ فِى هَفْوَتِهِ يَسِيرًا، لَمْ يُفِذْ عِوَضًا، وَلَمْ يَقْضِ مُفْتَرَضًا، ذَهَمَتْهُ، فَجَعَلَتْ الْمَنِيَّةُ فِى غُبَرِ جَمَاحِهِ، وَسَنَنِ مِرَاحِهِ، فَظَلَّ سَادِرًا، وَبَاتَ سَاهِرًا، فِى غَمَرَاتِ الْآلَامِ، وَطَوَارِقِ الْأَوْجَاعِ وَالْأَسْقَامِ بَيْنَ أَخٍ شَقِيقٍ، وَوَالِدِ شَفِيقٍ، وَدَاعِيَةٍ بِالْوَيْلِ جَزَعًا، وَلَادِمَةٍ لِلصَّدْرِ قَلَقًا وَالْمَرْءِ فِى سَكْرَةٍ مُلْهِبَةٍ، وَغَمْرَةٍ كَارِثَةٍ، وَأَنَّهُ مُوجَعَةٌ، وَجَذْبَةٌ مُكْرَبَةٌ، وَسَوْقَةٌ مُثْعَبَةٌ. ثُمَّ أُدْرِجَ فِى أَكْفَانِهِ مُبْلِسًا، وَجَذِبَ مُتَقَادًا سَلِيسًا، ثُمَّ أُلْقِيَ عَلَى الْأَغْوَادِ رَجِيعَ وَصَبٍ، وَنَضُوسَقِيمٍ، تَحْمِلُهُ حَفْدَةُ الْوِلْدَانِ، وَحَشْدَةُ الْإِخْوَانِ، إِلَى دَارِ غُرَبَتِهِ، وَمُنْقَطَعِ زُورَتِهِ، حَتَّى إِذَا انْصَرَفَ الْمُسَيِّعُ، وَرَجَعَ الْمُتَتَجِّعُ، أُقْعِدَ فِى خُفْرَتِهِ نَجِيًّا لِيَهْتَةَ السُّوَالِ، وَعَثْرَةَ الْاِمْتِحَانِ، وَأَعْظَمَ مَا هُنَاكَ بَلِيَّةُ نَزْوِلِ الْحَيْمِ، وَتَضْلِيلَةُ الْجَحِيمِ، وَفَوَزَاتُ السَّعِيرِ، وَسَوَرَاتُ الزَّفِيرِ، لَأَقْشَرَةُ مَرِيحَةٍ. وَلَادَعَةُ مَرِيحَةٍ، وَلَا قُوَّةَ حَاجِزَةٍ، وَلَا مَوْتَةَ نَاجِزَةٍ، وَلَا سِنَّةَ مُسْلِيَةٍ، بَيْنَ أَطْوَارِ الْمَوْتَاتِ، وَعَذَابِ السَّاعَاتِ !! إِنَّا بِاللَّهِ عَائِدُونَ.

عِبَادَ اللَّهِ، أَيُّنَ الَّذِينَ عُمِرُوا فَتَنِعُمُوا، وَعَلِمُوا فَفَقِهُوا، وَأَنْظَرُوا فَلَهُوا، وَسَلِمُوا فَتَسُوا؟ أَفْهَلُوا طَوِيلًا، وَمُنِحُوا جَمِيلًا، وَحَذَرُوا أَلِيمًا، وَوَعِدُوا جَسِيمًا !! آخِذُوا الذُّنُوبَ الْمُرَوِّطَةَ، وَالْعُيُوبَ الْمُسْخِطَةَ.

أُولَى الْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ، وَالْعَافِيَةِ وَالْمَتَاعِ ! هَلْ مِنْ مَنَاصٍ، أَوْ خَلَاصٍ، أَوْ مَعَادٍ، أَوْ مَلَاذٍ، أَوْ فِرَارٍ، أَوْ مَحَارٍ؟ أَمْ لَا؟ فَأَنَّى تُؤَفِّكُونَ! أَمْ أَيْنَ تُضْرِفُونَ؟ أَمْ بِمَاذَا تَعْتَرُونَ؟ وَإِنَّمَا حَظُّ أَحَدِكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ذَاتِ الطُّولِ وَالْعَرْضِ قَيْدُ قَدِّهِ، مُتَعَفِّرًا عَلَى خَدِّهِ. الْآنَ عِبَادَ اللَّهِ وَالْخَنَاقُ الْمُهْمَلُ، وَالرُّوحُ مُرْسَلٌ؛ فِى فَيْتَةِ الْإِرْشَادِ، وَرَاحَةِ الْأَجْسَادِ، وَبَاحَةِ الْإِخْتِسَادِ، وَمَهْلِ الْبَقِيَّةِ، وَأَنْفِ الْمَشِيَّةِ، وَأَنْظَارِ التَّوْبَةِ، وَأَنْفِسَاجِ الْحُبُوبَةِ، قَبْلَ الضَّنْكِ وَالْمَضْيِقِ، وَالرُّوْعِ وَالرُّهُوقِ، وَقَبْلَ قُدُومِ الْغَائِبِ الْمُتَنْظَرِ، وَأَخْذَةِ الْعَزِيزِ الْمُفْتَدِرِ.

وفى الخبر آتاه عليه السلام لما خطب بهذه الخطبة اقشعرت لها الجلود، وبكت لها العيون، ورجفت القلوب، ومن الناس من يسمّى هذه الخطبة «الغراء».

اقول: مدار الفصل على وصف حال الانسان من مبدأ عمره بالنقصان، وبيان نعمة الله عليه بتزويده فى اطوار الخلقة، وتبكيته بمقابلتها بالكفران، والغفلة فى متابعة الشيطان، وتذكيره بغايته، وهى: الموت وتوابعه من احوال الموت، وما يكون بعد ذلك من عذاب القبر وغيره تنفيها له عن الدنيا بتلك الامور لغاية اصلاح معاده، وذكر مبدئه لعلّه يتذكر أو يخشى. و «ام» هنا: استفهام فى معرض تعديد نعم الله كأنه قال: (افلا ينظرون الى كذا من خلق الله؟ ام الى هذا الانسان الذى من حاله كذا؟ والشغف بالغين المعجمة جمع شغاف بالفتح وهو: غلاف القلب. والدفاق: المفرغة. والمحاق: الناقصة. والعلقه: لكونها بعد لم يقض عليها الصورة الانسانية، والولد حين الرضاع يسمى: رضيعا، وبعده: وليدا، وبعده: يافعا، وهو: المرتفع فاذا طرّ شاربه فهو: غلام، واذا ادرك فهو: رجل، و للرجولية ثلاثة حدود: الشباب، وهو: تمام النمو. وبعده: الكهولة، ثم: الشيخوخة.

والسادر: اللاهى. والماتح: الجاذب للدلو المستقى<sup>١</sup>. واستعار لفظ الغرب: لما تملأ به من هواه صحائف اعماله فى المآثم. والكدح: السعى. والبدوات جمع بدوة وهو: ما يبدوله من الخواطر. ودهمه بالكسر: غشيه. وغبر الشىء: بقيته. وجماحه: سعيه فى هواه على غير قانون شرعى ولا ائتمار للعقل. والسادر: الثانى المتحير. واللدم: ضرب الصدر، وروى سكره ملهته بالثاء. و كارثة: مستلزمة لشدة الغم. والجذبة: المكربة، جذبة الملائكة للروح منه كقوله تعالى: (ولوترى إذا الظالمون فى غمرات الموت) الى قوله: (أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ)<sup>٢</sup>. والايلاس: اليأس واستعار وصف الترجيع وهو: الجمل المرّد فى الاسفار البالى فيها للمريض، باعتبار تردّده فى اطوار المرض المبلى له. و لفظ النضو وهو: الجمل الناحل من السير له نحوله من الاسقام.

واعلم انّ قوله: أُقعد فى حفرتة، الى آخره صريح فى القول: بعذاب القبر وسؤال منكر ونكير، والايمان بما جاء من ذلك على وجهين: احدهما وهو الاظهر الاسلام ان

١ - فى نسخة ش هكذا: والماتح المستقى. ٢ - سورة الانعام / ٩٣.

نصدق بذلك ونحمله على ظاهره وأن هناك ملكين يقال لهما: منكر، ونكير، يتوليان سؤال الانسان على الصورة المحكيّة، وحيّات وعقارب تلدغ الميّت، وان كان لا يشاهدها، اذ لا يصلح هذه العين لمشاهدة الامور الملكوتية، وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم الملكوت كما كانت الصحابة يؤمنون بنزول جبريل، وكان النبي صلى الله عليه وآله يشاهده، وهم لا يشاهدونه وكما أنّ جبريل لا يشبه الناس فكذلك منكر، ونكير، وفعلهما والحيّات، والعقارب في القبر، ليس من حيّات عالما فتدرك بمعنى آخر.

الوجه الثاني، أنّ يتذكّر ما قد يراه النائم في صورة شخص هائل يقتله، وحية تلدغه، وقد يتألّم بذلك حتى يراه في نومه فيصبح ويعرق جبينه وينزعج من مكانه، كل ذلك يدركه من نفسه ويشاهده، ويتأذى به كما يتأذى اليقظان، وانت ترى ظاهره ساكناً، ولا ترى حوله شخصاً، ولا حية، والحية موجودة في حقه متخيلة له، ولا فرق بين ان يتخيّل عدواً، اوحية او يشاهده، والمناص: الملجأ. والمجاز: المرجع. وافك: صرف، وقيد قدّه مقدار قامته، والمنعفر: المترب، والعفر، التراب. والفينة: الحين، وانف الشئ: أوّله. الحوّة: الحاجة والمسكنة. والضنك: الضيق. وكنى بالآن: عن مذلّة الحياة. وبالخناق: عما يؤخذ به اعناق النفوس وهوالموت، وكذلك بالغائب: المنتظر، وباقي الفصل ظاهر.

## ٨١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

في ذكر عمرو بن العاص

عَجِبْنَا لِابْنِ الثَّائِبَةِ، يَزْعُمُ لِأَهْلِ الشَّامِ أَنَّ فِي دُعَابَتِهِ، وَأَنِّي أَمْرُؤُ بِلَعَابَةٍ: أَعَافِسُ وَ أُمَاسِسُ، لَقَدْ قَالَ بِاطِلًا، وَنَطَقَ آتِمًا. أَمَّا، وَشَرُّ الْقَوْلِ الْكَذِبُ إِنَّهُ لَيَقُولُ فَيَكْذِبُ، وَيَعِدُ فَيُخْلِفُ، وَيَسْأَلُ فَيُلْحِفُ، وَيُسْأَلُ فَيَبْخُلُ، وَيَخُونُ الْعَهْدَ، وَيَقْطَعُ الْإِلَّ، فَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْحَرْبِ فَأَيُّ زَاجِرٍ وَآمِرٍ هُوَ؟؟!! مَا لَمْ تَأْخُذِ السُّيُوفُ مَاخِذَهَا، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ أَكْبَرُ مَكِيدَتِهِ أَنْ يَمْنَحَ الْقِرْمَ سُبَّتَهُ، أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَيَمْنَعُنِي مِنَ اللَّعِبِ ذِكْرُ الْمَوْتِ، وَإِنَّهُ لَيَمْنَعُهُ مِنْ قَوْلِ الْحَقِّ نِسْبَانُ الْآخِرَةِ، إِنَّهُ لَمْ يُتَابِعْ مُعَاوِيَةَ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ آتِيَةً وَيَرْضَخَ

لَهُ عَلَى تَرْكِ الدِّينِ رَضِيخَةً.

أقول: النبوغ: الظهور، وقيل: إنما سميت أم عمرو بن العاص «النابعة» لشهرتها بالفجور والدعابة والمزاح. والتلعابة: كثير اللعب. والمعافسة: المُدَاعَبَة، والممارسة: المعالجة بالمصارعة ونحوها.

واعلم أنه عليه السلام إنما ينكر مدعى عمرو، من المزاح البالغ إلى حد الإفراط الصادق عليه أنه لعبت دون القدر المعتدل منه، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يمزح ولا يقول إلا حقاً. وهو من توابع التواضع وحسن الخلق. قوله: لقد قال، إلى قوله: سبته: يشتمل على ذكر رذائل المستلزمة لفسقه المانع من قبول قوله. وذكر منها خمساً، وهى الكذب، وخلف الوعد، والغدر، والخيانة فى العهد، وقطع الألف، وهو: الأصل، والرحم، ثم الجبن، ونبه عليها بقوله: فإذا كان عند الحرب، إلى قوله: سبته، وهو: إشارة إلى ما صدر عنه فى بعض أيام صفين حين حمل عليه السلام عليه، فلما تصوّر أنه قاتله ألقى نفسه عن فرسه، وكشف سوائه مواجهاً بها فلما رأى ذلك منه غضّ بصره عنه، وانصرف عمرو مكشوف العورة ونجا بذلك، فصار مثلاً لمن يدفع عن نفسه مكروهاً بارتكاب الذلّة والفضيحة، وفيه يقول ابوفراس رحمه الله:

ولا خير فى دفع الأذى بمذلة كما ردها يوماً بسؤته عمرو  
والآتية: العطية. والرّضيخة: الرشوة، وهى مصر، وقد كان معاوية اعطاه مصر طعمة على أن يظاهره فى حرب على عليه السلام وقد سبق مثله.

## ٨٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ: الْأَوَّلُ لَا شَيْءَ قَبْلَهُ، وَالْآخِرُ لَا غَايَةَ لَهُ، لَا تَقَعُ الْأَوْهَامُ لَهُ عَلَى صِفَةٍ، وَلَا تَقَعُ الْقُلُوبُ مِنْهُ عَلَى كَيْفِيَّةٍ، وَلَا تَنَالُهُ التَّجْزِئَةُ وَالتَّبَعِيضُ، وَلَا تُحِيطُ بِهِ الْأَبْصَارُ وَالْقُلُوبُ.

أقول: كونه تعالى أولاً اى: غير مسبوق بالغير، وآخرأ غير منته فى وجوده الى غاية يقف عندها، وتنزيهه عن ادراك الالوهام ووصفها له لتنزهه تعالى عن الجسمية ولواحقها، وعدم صدق الوهم فى غيرها، وكونه لا تعقل له كيفية اذ لا كيفية له فتعقل، ونفى التجزية والتبعيض عنه، لعدم لحوق الكمية له، ولا تحيط به الابصار لتنزهه عن مدركاتنا من عوارض الجسمية ولا القلوب لعدم تركبه، وما لا تركيب فيه لاحد له فلا يدرك كنه حقيقته، وقد سبق تقريره.

منها:

فَاتَعَبُّوا عِبَادَ اللَّهِ بِالْعِبَرِ النَّوَافِعِ، وَأَعْتَبِرُوا بِالْآيِ السَّوَاطِعِ، وَأَزْدَجِرُوا بِالنُّذْرِ الْبَوَالِغِ، وَأَنْتَفَعُوا بِالذِّكْرِ وَالْمَوَاعِظِ، فَكَأَنَّ قَدْ عَلَّقَتْكُمْ مَخَالِبُ الْمَنِيَّةِ، وَأَنْقَطَعَتْ مِنْكُمْ عِلَاقَةُ الْأُمْنِيَّةِ، وَذَهَبَتْكُمْ مَفْطَعَاتُ الْأُمُورِ، وَالسَّيَاقَةُ إِلَى الْوَرْدِ الْمَوْرُودِ، وَكُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ: سَائِقٌ يُسَوِّفُهَا إِلَى مَحْشَرِهَا، وَشَهِيدٌ يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا.

اقول: الآى: جمع آية. والساطع: المرتفع. ومفطعات الامور: شدائدها. ودهمه بالكسر: هجم عليه.

واعلم انّ للاتعاظ سبباً وحقيقة وثمرة، فالسبب كالتنظر فى آثار الماضين وقصصهم، وهوالاعتبار، واما حقيقته فالخوف والانفعال الحاصل عن ذلك النظر، لتوهم مثل احوالهم فى حقّه. واما ثمرته فالانزجار عن مناهى الله، واستعار وصف المخاطب: لاسباب المنية من الامراض والاعراض وبالله التوفيق.

ومنها فى صفة الجنة:

دَرَجَاتٌ مُتَفَاضِلَاتٌ، وَمَنَازِلُ مُتَفَاوِتَاتٌ، لَا يَنْقَطِعُ نَعِيمُهَا، وَلَا يَظْعَنُ مُقِيمُهَا، وَلَا يَهْرُمُ خَالِدُهَا، وَلَا يَبْأَسُ سَاكِنُهَا.

اقول: هذا الوصف صادق فى الجنة المحسوسة الموعودة فى القرآن الكريم،

وفى الجنة المعقولة واتفقت العقلاء على ان الذنمارها هى المعارف الالهية والنظر الى وجه الله ذى الجلال والاكرام، والسعداء فى الوصول الى نيل هذه الثمرة على مراتب متفاوتة، ودرجات متفاضلة كما نبهنا عليه فى الاصل<sup>١</sup> وبالله التوفيق والعصمة.

### ٨٣ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قَدْ عَلِمَ السَّرَائِرَ، وَخَبَرَ الضَّمَائِرَ، لَهُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ شَيْءٍ، وَالْغَلْبَةُ لِكُلِّ شَيْءٍ، وَالْقُوَّةُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ.

فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُ مِنْكُمْ فِي أَيَّامٍ مَهْلَةٍ. قَبْلَ إِزْهَاقِ أَجَلِهِ، وَفِي فَرَاغِهِ قَبْلَ أَوَانِ شُغْلِهِ، وَفِي مُتَنَفِّسِهِ قَبْلَ أَنْ يُؤَخَّذَ بِكَظْمِهِ، وَلِيَمْهَدَ لِنَفْسِهِ وَقُدُومِهِ. وَلِيَتَرَوِّدَ مِنْ دَارِ ظَعْنِهِ لِدَارِ إِقَامَتِهِ، فَإِنَّهُ اللَّهُ، أَيُّهَا النَّاسُ فِيمَا اسْتَحْفَظْتُمْ مِنْ كِتَابِهِ. وَاسْتَوْدَعْتُمْ مِنْ حُفُوفِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ، سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا، وَلَمْ يَتْرَكْكُمْ سُدىً وَلَمْ يَدْعُكُمْ فِي جَهَالَةٍ وَلَا عَمَى: قَدْ سَمَى آثَارَكُمْ، وَعَلَّمَ أَعْمَالَكُمْ، وَكَتَبَ آجَالَكُمْ، وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ، وَعَمَرَ فِيكُمْ نَبِيَّهَ أَرْمَانًا حَتَّى أَكْمَلَ لَهُ وَلَكُمْ - فِيمَا أَنْزَلَ مِنْ كِتَابِهِ - دِينَهُ الَّذِي رَضِيَ لِنَفْسِهِ وَأَنْهَى إِلَيْكُمْ، عَلَى لِسَانِهِ، مُحَابَبَةً مِنَ الْأَعْمَالِ وَمَكَارِهَهُ، وَنَوَاهِيَهُ وَأَوَامِرَهُ، فَأَلْقَى إِلَيْكُمْ الْمَعْذِرَةَ، وَاتَّخَذَ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ، وَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ، وَأَنْذَرَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ. فَاسْتَذَرَكُوا بَقِيَّةَ أَيَّامِكُمْ، وَاصْبِرُوا لَهَا أَنْفُسُكُمْ، فَإِنَّهَا قَلِيلٌ فِي كَثِيرِ الْأَيَّامِ الَّتِي تَكُونُ مِنْكُمْ فِيهَا الْغَفْلَةُ وَالْتِّشَاغُلُ عَنِ الْمَوْعِظَةِ، وَلَا تَرْخَصُوا لِنَفْسِكُمْ فَتَذْهَبَ بِكُمْ الرِّخَصُ فِيهَا مَذَاهِبَ الظُّلْمَةِ، وَلَا تُدَاهِنُوا فَيَهْجَمَ بِكُمْ الْإِذْهَانُ عَلَى الْمُصِيبَةِ. عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ أَنْصَحَ النَّاسِ لِنَفْسِهِ أَطْوَعُهُمْ لِرَبِّهِ، وَإِنْ أَغْشَهُمْ لِنَفْسِهِ أَغْصَاهُمْ لِرَبِّهِ، وَالْمَغْبُوءُ مَنْ غَبَى نَفْسَهُ وَالْمَغْبُوطُ مَنْ سَلِمَ لَهُ دِينُهُ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بغيرِهِ، وَالشَّقِيُّ مَنْ أَخَذَعَ لِهَوَاهُ. وَاعْلَمُوا أَنَّ يَسِيرَ الرِّيَاءِ شَرُّهُ، وَمُجَالَسَةُ أَهْلِ الْهَوَى مَسْأَلَةٌ لِلإِيمَانِ وَمَحْضَرَةٌ لِلشَّيْطَانِ. جَانِبُوا الْكَذِبَ فَإِنَّهُ مُجَانِبٌ لِلإِيمَانِ، الصَّادِقُ عَلَى شَرَفٍ مُتَجَاوِةٍ وَكَرَامَةٍ، وَالْكَاذِبُ عَلَى شَفَا مَهْوَاةٍ وَمَهَانَةٍ، وَلَا تَحَاسَدُوا فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ، وَلَا تَبَاغُضُوا فَإِنَّهَا الْحَالِقَةُ

١ - الشرح الكبير ٢/ ٢٧٧.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمَلَ يُسْهِى الْعَقْلَ، وَيُنْسِي الذِّكْرَ فَأَكْذَبُوا الْأَمَلَ فَإِنَّهُ غُرُورٌ، وَصَاحِبُهُ مَغْرُورٌ.

اقول: احاطته بكلّ شئ: علمه بكلّيات الاشياء، وجريانها، وعلمه وقوّته على كل شئ: استيلاء سلطان قدرته على كل مقدور، وارهاق الاجل: سرعة لحوقه، وشغله اى: بأهوال الآخرة. والكظم: مجرى النفس والاخذ به كناية: عن الموت، ونبه على وجوب الحذر من مخالفة الله بضمير صغراه قوله: فانه لم يخلقكم عبثاً، اى: خالياً عن وجه الحكمة بل ليستكملوا فى الدنيا، و اشار الى وجوه حكمته فى خلقهم والطافه فى حقهم، من انزال الكتاب وبعث الرسول صلى الله عليه وآله، و اكمال دينه الذى ارتضى لهم، و تقدير الكبرى و كلّ من كان كذلك فواجب ان يحفظ حقوقه، ويحذر من تضييع ما استودعه. والرخصة هنا: المساهلة فى تنويع المأكل والمشرب وغيره، من المباحات فانّ ذلك مظنة الخروج فيها عن حدّ الاباحة الى ما لا ينبغى فى الدين، ومذاهب الظلمة: مسالكها وطرقها الجائرة.

روى أنّ ابلّيس ظهر ليحيى بن زكريا عليهما السلام، فرأى عليه معاليق كل شئ ع فقال له: يا ابلّيس ما هذه المعاليق؟ قال: هذه هى الشهوات التى اصيب بهنّ قلوب بنى آدم، فقال: هل بى فيها شئ ع؟ قال: نعم ربما شبعنا فشغلناك عن الصلاة وعن الذكر، قال: هل غير ذلك؟ قال: لا قال الله علىّ ان لا أملاً بطنى من طعام ابدأ، فقال ابلّيس: لله علىّ ان لا أنصح مسلماً ابدأ. ولا تداهنوا انفسكم اى: لا تصانعوها بالتأويلات الضعيفة والشبهات<sup>١</sup> الباطلة فانّ ذلك سبب للهجوم على المعصية والعبور اليها عن حدّ الفضيلة من المباح. وبيان قوله: أنّ انصح الناس لنفسه، اطوعهم لربّه. لما كان غرض النصيح أنّما هو: جلب الخير والمنفعة للمنصوح و كان اتمّ خير ومنفعة هو السعادة الباقية الابدية و كانت تلك السعادة أنّما تنال بالطاعة فكّل من كانت طاعته له اتمّ كانت سعادته اتم، كان هو انصح الناس لنفسه بمبالغته فى طاعته، و ظهر من ذلك معنى قوله: وان أعشهمّ لنفسه أعصاهم لربّه. والمغبون: من غبن نفسه بالمعصية وبحصوله على السهم الاخير فى الآخرة وتفويت نفسه نصيبها الأوفى من الجنة. وقوله: المغبوط، اى: من يستحق ان

١ - فى ش: والشبه.

يغبط، ومعنى الغبطة: ان يتمنى الانسان مثل ما لغيره من حال او مال، مع قطع النظر عن تمتى زوال تلك الحال عمن هى له، وبهذا القيد يتميز عن الحسد. والسعيد: من وعظ بغيره، اى: السعيد التام، وذلك انّ العظة قد تحصل للانسان من نفسه، بعبارة تقع له كمرض او أمر ينزل به، وقد تحصل بمشاهدة الغير وهذه اتم من تلك وافضل، لاستلزامها ثواب الآخرة مع السلامة من عبرة تلحق المعتبر فى نفسه، ولذلك خص صاحبها بالسعيد مبالغة. واهل الهوى: المنقادون لدواعى الشهوة والغضب الخارجة عن حدود الله، ونفر عن مجالستهم: باستلزامها الأمرين، وهو ظاهر ونفر عن الكذب بضمير صغراه قوله: فأنه، بجانب للايمان، وهو: خبر نبوى، ومجانبته له لكونه من الكبائر المضادة للازم الايمان وهو: الصدق، ومضادة اللازم مضادة للملزم، ومجانب له. ونفر عن الحسد بضمير صغراه قوله: فأنه، الى قوله: الحطب، ووجه الشبه: انّ الحاسد قد يفرق فكره فى الاهتمام بأمر المحسود حتى لا يتفرغ لطاعة وعبادة بل قد يذهل عما حصل عليه من الكمال، وبدوامه ينقطع به عن تحصيل الحسنات فيكون مفوتاً لها كفعل النار فى الحطب.

ولفظ الأكل: مستعار لذلك التفويت: ونفر عن التباغض بضمير صغراه قوله: فأنها الحالقة. والضمير فى قوله: فأنها، يعود الى المصدر، وهى المباغضة، واستعار لفظ الحالقة للجائحة التى تقع بسبب التباغض عن الفرقة واختلاف الكلمة المستلزم لطمع العدو فى المتباغضين، واستيصالهم وافتاء بعضهم لبعض كالألة الحالقة، ونسبة السهو والنسيان والغفلة الى فعل الأمل لما يستلزمه من الغفلة من الآخرة، وتكذيبه برد العقل لاحكام الوهم بنيل المطلوب، وبذكر الموت وقواطع الاقدار عن بلوغه، وبالله التوفيق.

## ٨٤- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وفىها فصول:

الفصل الأول: فى صفات المتقين وهو قوله:

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدًا أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ فَاسْتَشَعَرَ الْحُزْنَ، وَ



تَجَلَّبَبَ الْخَوْفَ، فَزَهَرَ مِصْبَاحُ الْهُدَى فِي قَلْبِهِ، وَأَعَدَّ الْقِرَى لِيَوْمِهِ النَّازِلِ بِهِ، فَقَرَّبَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَعِيدَ، وَهَوَّنَ الشَّدِيدَ: نَظَرَ فَأَبْصَرَ، وَذَكَرَ فَاسْتَكْثَرَ، وَأَزْتَوَى مِنْ عَذَبِ فُرَاتٍ سَهَلَتْ لَهُ مَوَارِدُهُ، فَشَرِبَ نَهْلًا، وَسَلَكَ سَبِيلًا جَدًّا، قَدْ خَلَعَ سَرَائِلَ الشَّهَوَاتِ، وَتَخَلَّى مِنَ الْهُمُومِ إِلَّا هَمًّا وَاحِدًا أَنْفَرَدَ بِهِ، فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى، وَمُشَارَكَةِ أَهْلِ الْهَوَى، وَصَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى، وَمَغَالِيقِ أَبْوَابِ الرَّدَى، قَدْ أَبْصَرَ طَرِيقَهُ، وَسَلَكَ سَبِيلَهُ، وَعَرَفَ مَنَارَهُ، وَقَطَعَ غِمَارَهُ، اسْتَمْسَكَ مِنَ الْعُرَى بِأَوْثِقَتِهَا، وَمِنَ الْجِبَالِ بِأَمْتِنَتِهَا، فَهُوَ مِنَ الْيَقِينِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الشَّمْسِ: قَدْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلَّهِ -سُبْحَانَهُ- فِي أَرْفَعِ الْأُمُورِ مِنْ إِصْدَارِ كُلِّ وَارِدٍ عَلَيْهِ، وَتَضْيِيرِ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلِهِ، مِصْبَاحُ ظُلُمَاتٍ، كَشَافُ عَشَاوَاتٍ، مِفْتَاحُ مُبْهَمَاتٍ، دَفَّاعُ مُغْضِلَاتٍ، دَلِيلُ فُلُوتٍ، يَقُولُ فِيهِمْ، وَيَسْكُتُ فَيَسْلَمُ: قَدْ أَخْلَصَ اللَّهُ فَاسْتَخْلَصَهُ فَهُوَ مِنْ مَعَادِنِ دِينِهِ، وَأَوْتَادِ أَرْضِهِ، قَدْ أَلْزَمَ نَفْسَهُ الْعَدْلَ، فَكَانَ أَوَّلَ عَدْلِهِ نَفَى الْهَوَى عَنْ نَفْسِهِ، يَصِفُ الْحَقَّ وَيَعْمَلُ بِهِ، لَا يَدْعُ لِلْخَيْرِ غَايَةً إِلَّا أَمَّتْهَا، وَلَا مَظْنَةً إِلَّا قَصَدَهَا، قَدْ أَمَكَّنَ الْكِتَابَ مِنْ زِمَامِهِ فَهُوَ قَائِدُهُ وَإِمَامُهُ، يَحُلُّ حَيْثُ حَلَّ ثَقُلُهُ، وَيَنْزِلُ حَيْثُ كَانَ مَنَزِلُهُ.

أقول: اعانته على نفسه، افادته تعالى لعقله قوة قهر نفسه الامارة بالسوء، واتخاذها الحزن شعاراً اى: على معصية الله. والخوف جلباباً اى: من عقابه، ووصف الاستشعار والتجلبب مستعاران. وزهراً مصباح الهدى فى قلبه شروق نور المعارف الالهية فى سره، وهو: ثمره الاستعداد، والخوف والحزن، واستعار لفظ المصباح: لنور المعرفة لاشتراكهما فى افادة الهدى. و لفظ القرى: للأعمال الصالحة التى تعد ثمراتها ليوم موته، وما بعده ملاحظة لشبهها بما يعد من الضيافة للقدام، وتقربه على نفسه البعيد تقصيره لأمله الطويل فى الدنيا، بذكر الموت او تقربه لما بعد من احوال الآخرة بدوام اخطارها بباله، حتى كأنها حاضرة له. وتهوينه الشديد: تسهيل شدائد الدنيا على خاطره، واستحقاقه فى جنب ما يتصوره من الفرحة بلقاء الله، ووعده ووعيده، او تسهيله لشدائد الآخرة وتهوينها بالأعمال الصالحة. ونظر اى: فكّر فى ملكوت السموات والارض، فأبصر اى: الحق سبحانه فى عجائب خلقه، يعنى: بصيرته. وذكر ربه ومعاده، فاستكثر من الاعمال

الصالحة والذكر، حتى صار ملكة، واستعار لفظ العذب: بوصف الفرات للعلوم والكمالات النفسانية، و وصف الارتواء: لتمام الاستكمال بها، ومواردها: مظانها من العبر والامور التى تُحَصِّلُ نفوس المتقين منها العلوم، وتسهيلها لهم: سرعة اخذهم عنها الكمالات لكمال استعدادهم لذلك. والنهل: الشرب فى اَوَّل الورد واستعار لفظه: لسبق احدهم الى اخذ الكمالات عن مظانها. والسبيل الجدد: سبيل الله الواضح. وخلعه سرايل الشهوات، اشارة الى: طرف الزهد، و لفظ السرايل مستعار: لما يلبس به من الشهوات والهَم الذى انفرد به هو الوصول الى ساحل العزة. واستعار لفظ العمى: للجهل. وابواب الهدى هى الفضائل والطاعات. وابواب الردى هى: الرذائل والمعاصى. ومناره، اعلام طريق الله، وهى البراهين والادلة التى تهدي بها. وغماره: ما كان مغمورًا فيه من احوال الدنيا. واثق العرى: الإيمان بالله وهو امتن الجبال، و لفظهما مستعاران: باعتبار وثاقه التمسك بهما.

وقوله: فهو من اليقين، اى: بالله وما جاءت به رسله، من احوال الغيب على اتم يقين. وقوله: قد نصب نفسه، الى قوله اصله، اى: لما كمل فى ذاته كان اهلاً لهداية الخلق، وافادتهم لقوانين طريق الله، والتفريغ عنها. والظلمات: ظلمات الجهل. والعشوات: ما التبس على البصائر من المسائل الدقيقة، وكذلك المبهمات، والمعضلات، والفلوات استعارة. وقوله: يقول، الى قوله: يسلم، اى: يستعمل كلاماً من القول: والسكوت فى موضعه، ويصيب به مقصوده، واستعار له لفظ المصباح: باعتبار هدايته للخلق، و لفظ المفتاح: لفتحه ما انغلق من مشكلات المسائل. و لفظ الدليل: لهدايته فى مفاوز الجهالات على طريق الله. و لفظ المعدن: لكونه مظنة دين الله عنه يؤخذ. و لفظ الود: لكون ارض الله به تحفظ. و لفظ الزمام: لعقله باعتبار تسليمه الى حكم الله و اوامره فكانها تقوده بعقله فى طريق الله.

### الفصل الثانى:

وَآخَرَ قَدْ تَسَمَّى عَالِمًا وَلَيْسَ بِهِ فَاقْتَبَسَ جَهَائِلَ مِنْ جُهَّالٍ وَأَضَالِيلَ مِنْ ضُلَّالٍ  
وَنَصَبَ لِلنَّاسِ شَرْكَاءَ مِنْ حَبَائِلٍ غُرُورٍ، وَقَوْلٍ زُورٍ؛ قَدْ حَمَلَ الْكِتَابَ عَلَى آرَائِهِ؛ وَعَظَفَ

الْحَقَّ عَلَى أَهْوَائِهِ، يُؤْمِنُ مِنَ الْعَظَائِمِ، وَيُهَوِّنُ كَبِيرَ الْجَرَائِمِ يَقُولُ «أَقِفْ عِنْدَ الشُّبُهَاتِ»  
 وَفِيهَا وَقَعَ؛ «وَأَغْتَرَلَ الْبِدْعَ» وَبَيْنَهَا أَصْطَجَعَ: فَالْصُّورَةُ صُورَةُ إِنْسَانٍ، وَالْقَلْبُ قَلْبُ  
 حَيَوَانَ، لَا يَعْرِفُ بَابَ الْهُدَى فَيَتَّبِعُهُ وَلَا بَابَ الْعَمَى فَيَصُدُّ عَنْهُ؛ فَذَلِكَ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءِ.  
 فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ؟ وَأَنَّى تُؤْفَكُونَ؟ وَالْأَعْلَامُ قَائِمَةٌ! وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ! وَالْمَنَارُ مَنْصُوبَةٌ!  
 فَأَيْنَ يَتَاهُ بِكُمْ بَلْ كَيْفَ تَعْمَهُونَ؟ وَبَيْنَكُمْ عِثْرَةٌ نَبِيَّكُمْ، وَهُمْ أَرِمَةُ الْحَقِّ، وَأَعْلَامُ الدِّينِ،  
 وَالسِّنَّةُ الصَّدُوقِ، فَأَنْزِلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ وَرُدُّوهُمْ وَرُودَ الْهِمَمِ الْعِطَاشِ.  
 أَيُّهَا النَّاسُ، خُذُواهَا عَنْ خَاتِمِ النَّبِيِّينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ يَمُوتُ مَنْ  
 مَاتَ مِثًّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ، وَيَبْلَى مَنْ بَلَى مِثًّا وَلَيْسَ بِبَالٍ» فَلَا تَقُولُوا بِمَا لَا تَعْرِفُونَ؛ فَإِنَّ  
 أَكْثَرَ الْحَقِّ فِيمَا تُنْكِرُونَ، وَأَعْذِرُوا مَنْ لَا حُجَّةَ لَكُمْ عَلَيْهِ، وَأَنَا هُوَ، أَلَمْ أَعْمَلْ فِيكُمْ بِالثَّقَلِ  
 الْأَكْبَرِ؟ وَأَتْرَكَ فِيكُمْ الثَّقَلَ الْأَصْغَرَ، وَرَكَزْتُ فِيكُمْ رَايَةَ الْإِيمَانِ، وَوَقَفْتُكُمْ عَلَى  
 حُدُودِ الْحَلَائِلِ وَالْحَرَامِ وَالْبَسْتَكُمْ الْعَافِيَةَ مِنْ عَذْلِي، وَفَرَشْتُكُمْ الْمَعْرُوفَ مِنْ قَوْلِي وَفِعْلِي،  
 وَأَرَيْتُكُمْ كَرَائِمَ الْأَخْلَاقِ مِنْ نَفْسِي فَلَا تَسْتَعْمِلُوا الرَّأْيَ فِيمَا لَا يُدْرِكُ قَعْرَهُ الْبَصَرُ، وَلَا  
 تَتَغَلَّغُلْ إِلَيْهِ الْفِكْرُ.

اقول: الجهائل: جمع جهالة، و اراد الجهل المركب، وهو: الاعتقاد غير المطابق  
 للحق من شبهة، واستعار لفظ الاشرار والحبائل: لما تغرر علماء السوء به الناس  
 من الأقوال الباطلة وحملة الكتاب على آرائه بتفسيره، بحسب رأيه، وكذلك عطفه على  
 اهوائه، تأويله بحسب هواه، وتأمينه الناس من العظائم، كاستعمال علماء السوء  
 وجهال الوعظ آيات الوعد في كل موضع استجلاباً لقلوب العوام، واستعار له لفظ ميِّت  
 الاحياء: باعتبار عدم الانتفاع به لجهله المركب الذى هو موت النفس المضادة لحياتها  
 الحقيقية باستكمال العلوم والفضائل الخلقية، فالجاهل بالحقيقة ميِّت وان كان فى صورة حى.  
 وقوله: فأين تذهبون الى آخره: تنبيه على كونهم فى ضلال وعمى عن الحق،  
 وتخويف وتبكييت وتذكير بكتاب الله وعتره رسوله، ليلزموا هدايتهم. وتؤفكون:  
 تصرفون، و أنى هنا: بمعنى متى، اى: متى تصرفون عن ضلالكم والاستهزام: للتفريع، و  
 استعار لفظ الاعلام: لائمة الدين وكذلك المنار، ونصبها قيام الائمة بينهم. وعتره

الرجل: أقاربه من ولده وولد ولده. وادانى: بنى عمه، وعتره الرسول صلى الله عليه وآله: اهل بيته. واستعار لهم لفظ الازمة: بأعتبار كونهم قادة للخلق الى طريق الحق كالزام، وكونهم ألسنة الصدق اى: تراجمة الوحى الصادق، وانهم لا يقولون الا صدقاً لعصمتهم. وقوله: فَأُنْزِلُوهُمْ بأحسن منازل القرآن.

فاعلم انّ للقرآن منازل احدها القلب، وله فيه منزلتان: منزلة الاكرام والتعظيم، ومنزلة التصوّر فقط، ثم منزلة فى الوجود اللسانى، ثم فى الكتب والدفاتر، واحسن منازلها هى الأولى. فالمراد: الوصية باكرامهم وتعظيمهم ومحبتهم كما يكرم القرآن بذلك. وقوله: ورودهم: ورود الهيم العطاش ارشاد لهم الى الاسراع فى اقتباس العلوم، وكرائم الاخلاق منهم كما يسرع الهيم وهى الابل العطشى الى الشرب. والضمير فى قوله: خذوها: للرواية الحاضرة وهوتقرير لقوله تعالى: (ولا تحسبنّ الذين قُتِلوا فى سبيل الله امواتاً بل احياء)<sup>١</sup> الآية، ويلى اى: بجسمه، وليس ببال اى: بنفسه، وذكره. قوله: ولا تقولوا بما لا تعلمون، اى: ممّا طوى عنكم غيبه وعلمناه، وذلك: انهم كانوا يخوضون فى امرالمعاد، ويقول كلّ منهم بحسب ما يتصوّر من القرآن، والحديث، والائمة عليهم السلام، أعلم بذلك، ونبه على وجوب الانتهاء عن التسرع الى القول بغير علم بضمير صغراه، قوله: فانّ اكثر الحق فيما تنكرون، وتقدير كبراه: وكلّ ما كان اكثر الحق فيه لم يجز التسرع الى انكاره، لجواز أن يكون هو الحق، والثقل الاكبر: كتاب الله لكونه الاصل المتّبع. والثقل الاصغر: العترة الطاهرة<sup>٢</sup>.

واستعار لفظ راية الايمان: لستته المتّبعة فى العمل بكتاب الله. وركزها: وضعها بينهم ليقتمدوا بها. وقعر الشىء: اقصاه. والبصر: بصر العقل. والتغلغل: الدخول فى الاعماق، وهونهى عن استعمال مجرّد الرأى فى دقائق المسائل الالهية، وامرالمعاد فانّ ذلك مهلكة.

منها:

١ - سورة آل عمران / ١٦٩.

٢ - مأخوذ من قول النبي (ص): إني مخلف فيكم الثقلين.

حَتَّى يَظُنَّ الظَّانُّ أَنَّ الدُّنْيَا مَعْقُولَةٌ عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ تَمْنَحُهُمْ دَرَّهَا وَتَوْرِدُهُمْ صَفْوَهَا، وَلَا يُرْفَعُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ سَوْطُهَا، وَلَا سَيْفُهَا، وَكَذَبَ الظَّانُّ لِذَلِكَ؛ بَلْ هِيَ مُجَةٌ مِنْ لَدِيدِ الْعَيْشِ يَتَطَعَّمُونَهَا بُرْهَةً، ثُمَّ يَلْفِظُونَهَا جُمْلَةً.

الفصل غاية من غايات دولة بنى امية، وهو اخبار عما سيكون. ومعقولة: محبوسة، واستعار لفظ الدر والصفو: للذاتها وقيناتها، ولفظ المحبة: لما يحصلون عليه من الدولة والملك، باعتبار قلته بالنسبة الى زمان عدمه، ووصف التطعم: لا لتذاذهم بالإمرة. ووصف اللفظ: لزوالها عنهم.

## ٨٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْصِمِ جَبَّارِي ذَهْرِ قَطُّ إِلَّا بَعْدَ تَمِيلٍ وَرَحَاءٍ، وَلَمْ يَجْبُرْ عَظَمَ أَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا بَعْدَ أَرْلٍ وَبَلَاءٍ، وَفِي دُونِ مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ عَيْبٍ، وَمَا اسْتَدْبَرْتُمْ مِنْ خَطْبٍ؛ مُعْتَبِرٌ! وَمَا كُلُّ ذِي قَلْبٍ بَلِيبٍ، وَلَا كُلُّ ذِي سَمْعٍ بِسَمِيعٍ، وَلَا كُلُّ نَاطِرٍ بِبَصِيرٍ، فَيَا عَجَبِي - وَمَا لِي لَا أَعْجَبُ - مِنْ خَطَاءِ هَذِهِ الْفِرْقِ عَلَى اخْتِلَافِ حُجَجِهَا فِي دِينِهَا! لَا يَقْتَضُونَ أَثَرِ نَبِيٍّ، وَلَا يَقْتَضُونَ بَعْمَلٍ وَصِيٍّ، وَلَا يُؤْمِنُونَ بِغَيْبٍ، وَلَا يَعْفُونَ عَنْ عَيْبٍ. يَعْمَلُونَ فِي الشُّبُهَاتِ وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ، الْمَعْرُوفُ عِنْدَهُمْ مَا عَرَفُوا، وَالْمُنْكَرُ عِنْدَهُمْ مَا أَنْكَرُوا، مَفْرَعُهُمْ فِي الْمُغْضَلَاتِ إِلَى أَنْفُسِهِمْ، وَتَعْوِيلُهُمْ فِي الْمُبْهَمَاتِ عَلَى آرَائِهِمْ، كَانَ كُلٌّ أَمْرِي مِنْهُمْ إِمَامٌ نَفْسِهِ: قَدْ أَخَذَ مِنْهَا يَرَى بِعُرَى ثِقَاتٍ وَأَسْبَابٍ مُحْكَمَاتٍ.

اقول: مقصود الفصل توبيخ الامة على اختلافهم في الدين، وتشيت آرائهم في الأحكام والمذاهب.

والقصم: الكسر، وجبر العظم: كناية عن التقوية بعد الضعف. والأزل: الشدة. والعتب: الذي استقبلوه عتابه عليه السلام وما ينبغي منه. والخطب: الذي استدبروه، الأهوال التي لحقتهم من المشركين. وفي دون ذلك معتبر لمن كان له قلب، فإنهم لو اختلفوا حينئذ كاختلافهم الآن لما كان لهم مع قلتهم وقع عند المشركين. و كأنه قال:

فيجب الآن ان تعتبروا بذلك وتُلازموا الاتحاد في الدين. واللييب: من ينتفع بلبّه، وهو: عقله، وفائدة قوله: فما كلّ ذى لبّ الى قوله: ببصير: تحريك النفوس الى الاعتبار كيلا يعدّ التارك غير لبيب ولا سميع ولا بصير. ثم ذكر من مذاقهم اربعة تروك لما ينبغى ان يفعلوه، واربعة افعال مما ينبغى ان يتركوه، وقدم على الكلّ ذكر السبب وهو اختلاف حججهم فى دينهم، لانّ ذلك هو الأصل الذى نشأت عنه هذه الرذائل، والعيب: الذى تركوا الايمان به هو ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله من السمعيّات الصرفة كأحوال المعاد البدنّى، و احوال القيامة، والجنّة والنار. وقوله: المعروف، الى قوله: ما انكروا، أى: انّ المعروف والمنكر محصوران فيما عرفوه وانكروه، وان كان ما تصوّروه جهلا و ما انكروه هو الحق. والمضلات: ما اشكل امره وأصعب فهمه، من الاحكام الدينية، والاسباب المحكمة، النصوص الجلية.

## ٨٦- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطَوَّلَ هَجْعَةَ مِنَ الْأُمَمِ، وَاعْتَزَّامَ مِنَ الْفِتَنِ، وَانْتِشَارٍ مِنَ الْأُمُورِ، وَتَلَظُّظٍ مِنَ الْحُرُوبِ، وَالذَّنْبِ كَاسِفَهُ النُّورِ ظَاهِرَةُ الْغُرُورِ، عَلَى حِينِ أَصْفَرَارٍ مِنْ وَرَقِهَا، وَإِيَّاسٍ مِنْ ثَمَرِهَا، وَأَغْوَارٍ مِنْ مَائِهَا، قَدْ دَرَسَتْ مَنَارُ الْهُدَى، وَظَهَرَتْ أَعْلَامُ الرَّدَى، فَهِيَ مُتَجَهِّمَةٌ لِأَهْلِهَا غَابِسَةٌ فِي وَجْهِ طَالِبِهَا، ثَمَرُهَا الْفِتْنَةُ، وَطَعَامُهَا الْجِيفَةُ، وَشِعَارُهَا الْخَوْفُ، وَذَنَابُهَا السَّيْفُ. فَاعْتَبِرُوا عِبَادَ اللَّهِ، وَادْكُرُوا تَيْكَ التَّى آبَاؤُكُمْ وَ إِيَّاهُمْ بِهَا مُرْتَهِنُونَ، وَعَلَيْهَا مُحَاسِبُونَ. وَلَعَمْرِي مَا تَقَادَمَتْ بِكُمْ وَلَا بِهِمُ الْعُهُودُ، وَلَا خَلَّتْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ الْأَحْقَابُ وَالْقُرُونُ، وَمَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ مِنْ يَوْمٍ كُنْتُمْ فِي أَصْلَابِهِمْ بِبَعِيدٍ. وَاللَّهُ مَا أَسْمَعَكُمْ الرُّسُولُ شَيْئًا إِلَّا وَهَا أَنَا ذَا الْيَوْمِ مُسْمِعُكُمْهُ، وَمَا أَسْمَاعُكُمْ الْيَوْمَ بَدُونِ أَسْمَاعِكُمْ بِالْأَمْسِ وَلَا شَقَّتْ لَهُمُ الْأَبْصَارُ، وَلَا جُعِلَتْ لَهُمُ الْأَفِيدَةُ فِي ذَلِكَ الْآوَانِ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيتُمْ مِثْلَهَا فِي هَذَا الزَّمَانِ. وَاللَّهُ مَا بَصُرْتُمْ بَعْدَهُمْ شَيْئًا جَهْلُوهُ، وَلَا أَصْفَيْتُمْ بِهِ وَ حُرْمُوهُ، وَلَقَدْ نَزَلَتْ بِكُمْ الْبَلِيَّةُ جَائِلًا خِطَامُهَا رِخْوًا بِطَانِهَا، فَلَا يَغُرَّتْكُمْ مَا أَصْبَحَ فِيهِ أَهْلُ الْغُرُورِ، فَإِنَّمَا هُوَ ظِلٌّ مَمْدُودٌ، إِلَى أَجَلٍ مَعْدُودٍ.

أقول: خلاصة الفصل التذكير بنعمة الله التي نفت ما كانوا فيه، من بؤس، وهي نعمة بعثة الرسول صلى الله عليه وآله، وما استلزمته من الخيرات لتعتبروا فتشكروا. والفترة ما بين زمانى الرسولين، واستعار لفظ الهجعة: لما كان عليه الناس قبل البعثة من الغفلة المُشَبِّهة للنوم. والاعتزام: العزم، ونسبتها الى الفتن مجاز. وروى اعترام بالراء المهملة وهي: كثرتها. وروى<sup>١</sup> اعترض الفرس فى الطريق اذا مشى عرضاً من غير قصد. وتلظت الحرب: تلهبت. والتجهّم: العبوس. والاحقاب جمع حقب: الدهور. واستعار لفظ النور: للانبياء والشرائع والاولياء القائمين بها. ولفظ الورق والثمر والماء: لمتاع الدنيا وزينتها. ولفظ الاصفرار: لتغيرها عن العرب فى ذلك الوقت وعدم طلاوة عيشهم، وخشونة مطاعمهم اذن، واليأس من ثمرها: انقطاع آمالهم<sup>٢</sup> من الملك والدولة. ولفظ الأعلام: لأئمة الهدى وقوانين الشرع، ولفظ اعلام الردى: لأئمة الضلال الداعين الى النار، ووصف التجهّم والعبوس من الدنيا: لعدم وضوح مطالبها وتيسرها لطلابها من العرب اذ الخطاب معهم. ولفظ الثمر: للفتنة باعتبار انها غاية للعرب يومئذ من حركاتهم وحروبهم. ولفظ الجيفة: لما لم يذكر اسم الله عليه من الذبائح، او ما كانوا يأكلونه من النهب والغارة تنفيراً عنه لحرمة.

و لفظ الشعار: للخوف من النهب والغارات، باعتبار ملازمته لهم. و لفظ الدثار: للسيف لعلوه لهم غالباً. وقوله: واذكروا تيك: تذكير لهم بوجه العبرة من قبائح الاعمال والخطايا التى كانت عليها اسلافهم من الجاهلية، فى معرض التخويف بما يلزمها من العقاب فى الآخرة. وارتهاهم بها: حبسهم فى سلاسل للهيئات البدنية. وقوله: و لعمرى، الى قوله: ببعيد: الحاق لهم بهم فى معرض الوعيد ان يصيبهم ما اصابهم، و ابداء لِعُدْرِهِ فى إسماعهم، كأسماع الرسول صلى الله عليه وآله، أسلافهم، واستعار لفتنة بنى امية: وصف جولان الخطام، ورخاوة البطان: ملاحظة لشبهها بالناقصة الصعبة، ووجه الشبه كونهما مظنة الهلاك. والبطان: للقتب كالحزام للفرس. و لفظ الظل: لدولتهم باعتبار سرعة زوالها. ونفر عما أصبح فيه اهل الغفلة والغرور. وأراد بنى امية فى دولتهم

١ - فى ش: و روى اعتراض من اعترض الفرس.

٢ - فى نسخة ش: مآلهم.

و غرورهم فيها عن الله بضمير صغراه قوله: فانما هو آخر، وتقدير كبراه، و كل ما كان كذلك فينبغي ان يغتر به، ويركن اليه.

## ٨٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَى، وَالْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ، الَّذِي لَمْ يَزَلْ قَائِمًا دَائِمًا؛ إِذْ لَا سَمَاءَ ذَاتُ أُنْبَاجٍ، وَلَا حُجُبَ ذَاتُ أَرْتَاجٍ، وَلَا لَيْلٌ دَاجٍ، وَلَا بَحْرٌ سَاجٍ، وَلَا جَبَلٌ دُو فِجَاجٍ، وَلَا فُجٌّ دُو أَعْوَجَاجٍ، وَلَا أَرْضٌ ذَاتُ مِهَادٍ، وَلَا خَلْقٌ دُو أَعْتِمَادٍ: ذَلِكَ مُبْتَدِئُ الْخَلْقِ وَوَارِثُهُ، وَإِلَهُ الْخَلْقِ وَرَازِقُهُ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ دَائِبَانِ فِي مَرْضَاتِهِ: يُبْلِيَانِ كُلَّ جَدِيدٍ وَ يُقَرَّبَانِ كُلَّ بَعِيدٍ، قَسَمَ أَرْزَاقَهُمْ، وَأَخْصَى آثَارَهُمْ وَأَعْمَالَهُمْ، وَعَدَدَ أَنْفَاسِهِمْ، وَخَائِنَةَ أَعْيُنِهِمْ، وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ مِنَ الضَّمِيرِ، وَمُسْتَفْرَهُمْ وَمُسْتَوْدَعَهُمْ مِنَ الْأَرْحَامِ وَالظُّهُورِ، إِلَى أَنْ تَنْتَهَى بِهِمُ الْغَايَاتُ، هُوَ الَّذِي اشْتَدَّتْ نِقْمَتُهُ عَلَى أَعْدَائِهِ فِي سَعَةِ رَحْمَتِهِ وَاتَّسَعَتْ رَحْمَتُهُ لِأَوْلِيَائِهِ فِي شِدَّةِ نِقْمَتِهِ، قَاهِرُ مَنْ عَارَظَهُ وَمُدْمِرُ مَنْ شَاقَّهُ، وَمُذِلُّ مَنْ نَاوَاهُ، وَغَالِبُ مَنْ عَادَاهُ، وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ كَفَاهُ، وَمَنْ سَأَلَهُ أَغْطَاهُ، وَمَنْ أَقْرَضَهُ قَضَاهُ، وَمَنْ شَكَرَهُ جَزَاهُ. عِبَادَ اللَّهِ، زِنُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُوزَنُوا، وَحَاسِبُوهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تُحَاسَبُوا، وَتَنْفَسُوا قَبْلَ ضَيْقِ الْخِتَاقِ، وَانْقَادُوا قَبْلَ غُنْفِ السِّيَاقِ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ لَمْ يُعِنْ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَكُونَ لَهُ مِنْهَا وَاعِظٌ وَزَاجِرٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا زَاجِرٌ وَلَا وَاعِظٌ.

اقول: انه وصف الله سبحانه باعتبارات من صفات جلاله، وقد سبق بيان اكثر هذه الاعتبارات، وقيامه دوام وجوده لذاته. وقوله: اذ لاسماء، الى قوله: ذوا اعتماد، اشارة الى: اعتبار ازليته وقيامه بذاته، وسبقه لكل ممكن تقديراً لقول الرسول صلى الله عليه وآله: كان الله ولا شيء. والحجب ذات الارتاج: السموات. وابلء الشمس والقمر لكل جديد كناية عن: تفانيهما<sup>١</sup> بعده، ويحتمل ان يريد كونهما اسباباً معدة لزوال كل كائن في هذا العالم، وفساده وتقريبهما للبعيد: جذبهما الى الموت وما بعده من احوال

١ - نسخة ش: بقائهما.



الآخرة وغاياتهم التى تتناهى بهم ما يختم به اعمالهم من سعادة وشقاوة.  
وقوله: وهوالذى اشتدت، الى قوله: نعمته، اشارة الى: كماله وتنزيهه، فى اعتبار  
احواله عن ملوك الدنيا فانّ حال الرحمة وحال الغضب فيهم متضادّان لا يجتمعان.  
ولما كان كماله تعالى يقتضى ان يفيض على كلّ نفس ما يستعدّ له، وجاز ان يستعدّ  
الشخص الواحد للنعمة التى هى اثر الرحمة، وللنقمة التى هى اثر الغضب فى حال  
واحد، لاجرم جاز اجتماع رحمته ونقمته فى محلّ واحد فى وقت واحد، باعتبارين  
كحال الكفّار مثلاً فى الدنيا. وقوله: وعازّه: غالبه، وناواه: عاداه. وزنة النفوس  
فى الدنيا: اعتبار اعمالها من الخير والشرّ ومراعاة استقامتها على حاق الوسط من الفضائل  
فى سبيل الله، ومحاسبة النفس: ضبط اعمالها الخيريّة والشرّيّة ليزكيها<sup>١</sup> بما ينبغى لها  
ويعاقبها على فعل ما لا ينبغى، وباب عظيم من ابواب المراقبة فى سبيل الله، واستعار  
لفظ وصف التنفّس: لتحصيل الراحة والبهجة للآخرة بالاعمال الصالحة فى الدنيا  
المستلزمة لها كما يستلزم النفس راحة القلب من الكرب. ولفظ الخناق من الحبل:  
للموت. و انقادوا اى: لأوامر الله قبل عنف سياق الموت، واعانة العبد على نفسه: اعداد  
العناية الالهية لقوّته العقلية على قهر النفس الامّارة بالسوء، وتهياتها لقبول السوانح الخيريّة  
ومن لم يحصل ذلك الاستعداد ملكة حتّى يكون هو القاهر لنفسه لم يتمكن من قهرها  
بموعظة الغير وزجره، وذلك تنبيه على وجوب الاستعانة بالله فى احوال النفس  
ودفع الشيطان عنها، وبالله التوفيق.

## ٨٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

تعرف بخطبة الاشباح. وهى من جلائل الخطب. روى مسعدة بن صدقة  
عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام، أنّه قال: خطب امير المؤمنين صلى الله عليه وآله  
بهذه الخطبة على منبر الكوفة، وذلك انّ رجلاً أتاه فقال له يا امير المؤمنين: صف لنا ربّنا  
لنزداد له حبّاً، وبه معرفة فغضب عليه السلام، ونادى الصلاة جامعة فاجتمع الناس حتى

١ - فى ش: لتركها.

غص المجلس بأهله فصعد المنبر وهو مغضب متغير اللون، فحمد الله سبحانه وصلى على  
النبي محمد صلى الله عليه وآله ثم قال:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَفِرُّهُ الْمَنُوعُ وَالْجُمُودُ، وَلَا يُكْدِيهِ الْإِعْطَاءُ وَالْجُودُ؛ إِذْ كُلُّ مُعْطٍ  
مُنْتَقَصٌ سِوَاهُ، وَكُلُّ مَانِعٍ مَذْمُومٌ مَخْلَاهُ، وَهُوَ الْمَنَانُ بِقَوَائِدِ التَّعَمُّ، وَعَوَائِدِ الْمَزِيدِ وَالْقِسَمِ،  
عِبَائِهِ الْخَلْقُ: ضَمِنَ أَرْزَاقَهُمْ، وَقَدَّرَ أَقْوَاتَهُمْ، وَنَهَجَ سَبِيلَ الرَّاعِبِينَ إِلَيْهِ، وَالطَّالِبِينَ مَالِدَيْهِ،  
وَلَيْسَ بِمَا سُئِلَ بِأَجْوَدَ مِنْهُ بِمَا لَمْ يُسْأَلْ، أَلَا أَوَّلُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ قَبْلُ فَيَكُونُ شَيْءٌ قَبْلَهُ؛  
وَالْآخِرُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ بَعْدُ فَيَكُونُ شَيْءٌ بَعْدَهُ؛ وَالرَّادِعُ أَنَا سَيُّ الْأَبْصَارِ عَنْ أَنْ تَنَالَهُ أَوْ تُذَرِكُهُ  
مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ ذَهْرٌ فَيَخْتَلِفَ مِنْهُ الْحَالُ، وَلَا كَانَ فِي مَكَانٍ فَيَجُوزُ عَلَيْهِ الْإِنْتِقَالُ؛ وَلَوْ  
وَهَبَ مَا تَنَقَّسَتْ عَنْهُ مَعَادِنُ الْجِبَالِ، وَضَحِكَتْ عَنْهُ أَصْدَافُ الْبِحَارِ، مِنْ فِلَازِ اللَّجَيْنِ وَالْعِفْيَانِ،  
وَنُثَارَةِ الذَّرِّ وَحَصِيدِ الْمَرْجَانِ مَا أَثَّرَ ذَلِكَ فِي جُودِهِ، وَلَا أَنْفَعَ سَعَةً مَا عِنْدَهُ، وَلَكَانَ عِنْدَهُ مِنْ  
ذَخَائِرِ الْإِنْعَامِ مَا لَا تُنْفِدُهُ مَطَالِبُ الْأَنَامِ؛ لِأَنَّهُ الْجَوَادُ الَّذِي لَا يَنْبِضُهُ سُؤَالُ السَّائِلِينَ،  
وَلَا يُبْخِلُهُ إِلْحَاحُ الْمُلِحِّينَ.

فَانْظُرْ أَيُّهَا السَّائِلُ فَمَا ذَلِكَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ فَأَنْتَمَّ بِهِ، وَاسْتَضَى بِبُورِ هِدَايَتِهِ،  
وَمَا كَلَّفَكَ الشَّيْطَانُ عِلْمَهُ مِمَّا لَيْسَ فِي الْكِتَابِ عَلَيْكَ فَرَضُهُ وَلَا فِي سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَآئِمَّةِ الْهُدَى أَثَرُهُ؛ فِكُلِّ عِلْمَهُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مُنْتَهَى حَقِّ اللَّهِ عَلَيْكَ.  
وَأَعْلَمُ أَنَّ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ هُمُ الَّذِينَ أَغْنَاهُمْ عَنْ أَفْتِحَامِ السُّدُودِ الْمَضْرُوبَةِ دُونَ الْغُيُوبِ،  
الْأَقْرَارُ بِجُمْلَةٍ مَا جَهِلُوا تَفْسِيرَهُ مِنَ الْغَيْبِ الْمَحْجُوبِ، فَمَدَحَ اللَّهُ أَعْتِرَافَهُمْ بِالْعَجْزِ عَنْ تَنَاقُلِ  
مَا لَمْ يُحِيطُوا بِهِ عِلْمًا، وَسَمَى تَرْكَهُمُ التَّعَمُّقَ فِيمَا لَمْ يُكَلِّفْهُمْ الْبَحْثَ عَنْ كُنْهِهِ رُسُوحًا؛  
فَأَقْتَصَرَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا تُفَدِّرُ عَظَمَةَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِكَ فَتَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ: هُوَ  
الْقَادِرُ الَّذِي إِذَا ارْتَمَتْ الْأَوْهَامُ لِتُذْرِكَ مُنْقَطَعٌ قُدْرَتِهِ، وَحَاوَلَ الْفِكْرُ الْمُبْرَأُ مِنْ خَطَرَاتِ  
الْوَسَاوِسِ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ فِي عَمِيقَاتِ غُيُوبٍ مَلَكُوتِهِ، وَتَوَلَّهَتْ الْقُلُوبُ إِلَيْهِ لِتَجَرِّيَ فِي كَيْفِيَّةِ  
صِفَاتِهِ، وَغَمُضَتْ مَدَاحِلُ الْعُقُولِ فِي حَيْثُ لَا تَبْلُغُهُ الصِّفَاتُ لِتَتَأَوَّلَ عِلْمَ دَاتِهِ رَدْعَهَا وَهِيَ  
تَجُوبُ مَهَاوِي سُدُوفِ الْغُيُوبِ مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ، سُبْحَانَهُ، فَرَجَعَتْ إِذْ جُبِهَتْ مُعْتَرِفَةً بِأَنَّهُ لَا يُنَالُ  
بِجَوْرِ الْإِعْتِسَافِ كُنْهُ مَعْرِفَتِهِ، وَلَا تَخْطُرُ بَيَالِ أُولَى الرُّوِيَاتِ خَاطِرُهُ مِنْ تَقْدِيرِ جَلَالِ عِزَّتِهِ  
الَّذِي ابْتَدَعَ الْخَلْقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ أَمْتَثَلُهُ، وَلَا مِقْدَارٍ اخْتَدَى عَلَيْهِ، مِنْ خَالِقٍ مَعْهُودٍ كَانَ

قَبْلَهُ، وَأَرَانَا مِنْ مَلَكُوتِ قُدْرَتِهِ، وَعَجَائِبِ مَا نَظَقَتْ بِهِ آثَارُ حِكْمَتِهِ، وَاعْتِرَافِ الْحَاجَةِ  
 مِنَ الْخَلْقِ إِلَى أَنْ يُقِيمَهَا بِمَسَاكِ قُدْرَتِهِ، مَا دَلَّلْنَا بِأُصْطِرَاقِ قِيَامِ الْحُجَّةِ لَهُ عَلَى مَعْرِفَتِهِ،  
 وَظَهَرَتْ فِي الْبِدَائِعِ الَّتِي أَخَذَتْهَا آثَارُ صُنْعَتِهِ وَأَعْلَامُ حِكْمَتِهِ، فَصَارَ كُلُّ مَا خَلَقَ حُجَّةً لَهُ  
 وَدَلِيلًا عَلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ خَلْقًا صَامِتًا فَحُجَّتُهُ بِالتَّدْبِيرِ نَاطِقَةً، وَدَلَالَتُهُ عَلَى الْمُبْدِعِ قَائِمَةٌ.  
 وَأَشْهَدُ أَنَّ مَنْ شَبَّهَكَ بِتَبَائِنِ أَعْضَاءِ خَلْقِكَ، وَتَلَاخُمِ حِقَاقِ مَفَاصِلِهِمْ الْمُحْتَجِبَةِ لِتَدْبِيرِ  
 حِكْمَتِكَ لَمْ يَغْفِدْ غَيْبَ ضَمِيرِهِ عَلَى مَعْرِفَتِكَ، وَلَمْ يُبَاشِرْ قَلْبُهُ الْيَقِينَ بِأَنَّهُ لَا يَدَّ لَكَ، وَكَأَنَّهُ  
 لَمْ يَسْمَعْ تَبَرُّأَ التَّابِعِينَ مِنَ الْمَثْبُوعِينَ إِذْ يَقُولُونَ: (تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ، إِذْ  
 نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) كَذَبَ الْعَادِلُونَ بِكَ إِذْ شَبَّهوكَ بِأَصْنَامِهِمْ وَنَحَلُوكَ حِلِيَّةَ الْمَخْلُوقِينَ  
 بِأَوْهَامِهِمْ وَجَزَأوكَ تَجْزِئَةَ الْمُجَسَّمَاتِ بِخَوَاطِرِهِمْ وَقَدَّرُوكَ عَلَى الْخِلْقَةِ الْمُخْتَلِفَةِ الْقُوَى  
 بِقَرَائِحِ عُقُولِهِمْ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مَنْ سَاوَاكَ بِشَيْءٍ مِنْ خَلْقِكَ فَقَدْ عَدَلَ بِكَ، وَالْعَادِلُ بِكَ كَافِرٌ  
 بِمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ مُحْكَمَاتُ آيَاتِكَ، وَنَظَقَتْ عَنْهُ شَوَاهِدُ حُجَجِ بَيِّنَاتِكَ، وَإِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَمْ  
 تَنْتَهِ فِي الْعُقُولِ فَتَكُونَ فِي مَهَبِّ فِكْرِهَا مُكَيِّفًا، وَلَا فِي رَوِيَّاتِ خَوَاطِرِهَا فَتَكُونَ مَحْدُودًا مُصَرِّفًا.

أقول: قيل سميت الاشباح لاشتغالها على ذكر الأشباح، وهي: الاشخاص. وقيل:  
 لأن الشبح هو الطول والامتداد. وهذه الخطبة ذات اقسام طوال ممتدة كذكر السماوات، و  
 كيفية تخليقها، و كذكر الملائكة و اقسامهم، و كيفية خلقهم و احوالهم، و ذكر الارض و  
 كيفية خلقها. و يفرد، و يزيده و فرأ وهو: المال. و يكديه: ينقص خيره. و انما لم يقبل  
 الزيادة و النقصان لاستلزامهما الحاجة و الامكان المنزه قدسه عنهما، و نزّهه في الحكيم  
 عن حال غيره من المعطلين و المانعين، و فوائد النعم ما افاد منها، و عوائد المزيد،  
 و القسم ما اعتاد منهما، و استعار لفظ العيال: للخلق باعتبار ضمان ارزاقهم، و القيام  
 لأحوالهم، و لفظ الضمان لما وجب في الحكمة من تقدير الأقوات و الارزاق التي لا بد  
 منها كالضمان. و سبيل الراغبين اليه، شريعته و دينه، و نهجه لهم: ايضاحه بالادلة. و  
 قوله: ليس بما سئل باجود منه بما لم يسئل عنه، فيه لطيفة وهي: انّ فيضان ما يصدر عنه  
 سبحانه له اعتباران:

أحدهما، بالنظر الى جوده، و هو من تلك الجهة غير مختلف فى جميع الموجودات، بل نسبتها اليه على سواء، فلا يقال هو بكذا اجود منه بكذا، و الا لاستلزم ان يكون ببعض الاشياء أبخل، او اليها احوج فيلزمه النقصان تعالى عن ذلك .

والثانى، بالنظر الى الممكن نفسه، و الاختلاف بالقرب والبعد الى جوده، أنما هو من تلك الجهة فكلّ ممكن كان اتمّ استعدادًا و اقبل كان أقرب الى جوده. فالسائل اذن و ان حصل له ما سأل منه تعالى دون ما لم يسأل فليس منعه ما لم يسأله لعزّته عنده وليس بينه و بين ما سأل بالنسبة الى جوده فرق و تفاوت بل تخصيصه بما سئل لتمام قبوله له، و لو كان قابلاً لما يسئل لوصل اليه من غير مسألة و ان عظم خطره، و الى هذا اشار علىّ بن موسى الرضا عليه السلام، و قد سئل عن الجواد فقال: لسؤالك و جهان: ان اردت المخلوق فالذى يؤدى ما افترض الله عليه. و ان اردت الخالق فهو الجواد ان اعطى و ان منع لانه ان أعطى أعطى من له، و ان منع منع من ليس له.

و اراد أنّ جوده متوقّف على الاستعداد و عدمه. وردعه اناسى الابصار عن ادراكه: قهره لها بذلّ النقصان عن قبول ذلك، لأنّ القوّة الباصرة أنما يتعلّق بذى الوضع وجهة المنزّه قدسه تعالى عنه، و لم يختلف عليه دهر لعلوّه عن الزمان، و بذلك لم تختلف عليه الأحوال، لأنّ الزمان هو مبدأ الاختلاف. و فلزّ اللّجين: خبثه و ما ينفيه الكبر منه. و العقيان: الذهب الخالص. و المرجان: صغار اللؤلؤ. و حصيده: محصوله و ما اجتمع منه. و استعار لفظ الضحك: للاصداف، و وجه الشبه: انفتاح الصدفين و اسفارهما عن اللؤلؤ الشبيه فى بدوه بالاسنان عن لحمه شبيهة باللسان فى هيئته، و وضوح المشابهة تستدعى المشاهدة. و لفظ الحصيد لصغار اللؤلؤ لشبهه بالحصيد من الغلات. و نبّه بهذه القضية الشرطية على كمال قدرته، و عدم تنهاى مقدوراته، و بيّن ذلك بضمير صغراه قوله: لانه الجواد الى قوله: الملحين، و تقدير الكبرى و كلّ من كان كذلك فلو وهب جميع ما ذكر لم ينقص ملكه.

و قوله: فانظر الى آخره: تأديب للخلق فى وصفهم لله سبحانه، و تعليم لهم كيفية مدحهم و ثنائهم عليه، فأمرهم ان يقتدوا فى ذلك بكتاب الله تعالى، و من يقوم به من الأنبياء و الائمة من بعدهم، اذ كان اول ما يوصف به ما وصف به تعالى نفسه، و ان

يفوضوا علم ما لم يعلموا الى علمه تعالى و هو المراد: بالتفويض المشهور. وقوله: انّ الراسخين، الى قوله: المحجوب: تفسير لمعنى الرسوخ فى العلم. والإقحام: الدخول فى الامر بشدة. والسدد جمع سدة و هى: الأبواب والحجب.

و اعلم انّ لحجب الغيوب طبقات كثيرة كما أشار اليه الرسول صلى الله عليه وآله: (ان الله سبعين ألف حجاب من نور و ظلمة لو كشفها لا حرقّت سبحات وجهه كل من ادرك بصره) وقد نبّهنا عليها فى الاصل<sup>١</sup>، وهنالك طيفه وهوائه لما كان التكليف فى نفس الأمر انما هو على قدر العقول وتفاوت مراتبها كما قال صلى الله عليه وآله: (بعثت لا أكلم الناس على قدر عقولهم). كان كلّ عقل قوى على رفع حجاب من حجب الغيب، وقصر عمّا ورائه، واعترف به، وبالعجز عنه، فذلك تكليفه و هو من الراسخين فعلى هذا ليس الرسوخ مرتبة واحدة هى تقليد ظاهر للشريعة واعتقاد حقيقتها فقط بل تقليدها مرتبة اولى من مراتبها، وما وراء ذلك من مراتب غير متناهية بحسب مراتب السالكين وقوتهم على رفع حجاب الانوار. و ظاهر كلامه عليه السلام، لا ينافى ذلك اذا نُزِّلَ عليه، فإنّ قوله: و سمى ترك التعمّق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه: رسوخاً صادقاً ايضا على من قطع جملة من منازل السائرين الى الله، و عجز عمّا ورائها فوقف ذهنه عن التعمّق فيه اذ لا يكلف بما لا يفي به قوّته بدركه، والمقدّر لعظمة الله بقدر عقله هو المعتقد انّ عقله ادركه واحاط به علماً، و وجه الهلاك فى ذلك: الاعتقاد انّ ما يحيط به العقول البشرية محدّد و مرکّب، فكان ممكناً فالمعتقد لذلك معتقد لغير الاله الها. وقوله: هو القادر، الى آخره، اشارة الى: اعتبارات اخر من صفاته تعالى، نبّه فيها على انّ غاية استقصاء العقول و تعمّقها فى طلب تفصيل صفاته ان تقف خاسئة و ترجع حسيرة. و ارتماء الأوهام: استرسالها مجتدة فى المطالعة والتفتيش، و عميقات غيوب ملكوته: فى اسرار عالم الغيب. و استعار لفظ العمق: باعتبار عدم وصول غائص الفكر الى منتهاها. والتوّله: شدة الشوق. وردعها: خلقها قاصر عن ادراك ما تطلبه من هذه المطالب، فردع الاوهام لقصورها عن ادراك ما ليس بمحسوس. وردع الفكر والعقول له قصورها عن ادراك حقيقة ما ليس بمحدود مرکّب. و قدّم اعتبار قدرته تعالى على الشرطيّة لانّها الأصل فى ذلك الردع. و

تجوب: تقطع وتطوف. واستعار لفظ السدف جمع سدفه، وهى: الظلمة لما لا يهتدى اليه الفكر من الغيوب، ملاحظة لشبهها بالظلمة المحسوسة.

«والواو» فى قوله: وهى: للحال، والعامل: ردعها، وجور الاعتساف: شدة الجولان فى بيداء جلال الله فظاهراً غير نافع فى تحصيل ما لا يمكن. وقوله: وأرانا الى قوله: معرفته، فملكوت قدرته: ملكها، وأتما نسبه الى القدرة لأن اعتبارها مبدأ الوجود كله، فهو مبدأ المالكية، واعتراف: عطف على عجائب، والى: أن متعلق بالحاجة. وقوله: ما دلنا: مفعول ثان لأرانا: وعلى معرفته: متعلق بدلنا. واستعار لفظ الاعلام: لما يدل على حكمة الصانع فى فعله من الأتقان والأحكام. والضمير فى قوله: فحجته: يحتمل عوده الى الله ويحتمل عوده الى الخلق الصامت، وللساكنين فى سماع نطق آثار الله ومشاهدته فى مصنوعاته، مراتب ودرجات متفاوتة.

وقوله: واشهد، الى قوله: رب العالمين: التفات وأتما جعل المشبه به هو تباين الاعضاء وتلاحمها وان كان المشبه به هو الجسم متباين الاعضاء، لأن تباين الاعضاء هو وجه الشبه المستلزم للتركيب فكان ذكره اهم ليظهر به تنزيهه تعالى عن هذا التشبيه سريعاً، لبرائته عن الاعضاء، وتباينها وتركيبها. فاما شهادته عليه السلام بأن المشبه له غير عارف به، ولا متيقن لتنزيهه عن المثل فالقرآن والبرهان مصدقان لشهادته. اما القرآن فما نبه عليه بقوله، وكأنه لم يسمع الى آخر الآية ووجه الدليل ان المشبه، وعبد الأصنام، ينكشف لهم فى الآخرة أنهم كانوا ضالين فى تشبيه اصنامهم برب العالمين، فيترتب دليل هكذا، المشبه ضالون فى تشبيههم لربهم، وكل من كان ضالاً فيه فليس بعارف به، وكذلك كل من كان كذلك فليس بمنزه له عن المثل.

واما البرهان: فلأن المشبه له بخلقه يلزمه الحكم عليه بلوازم خلقه من الامكان والحدوث لأن لازم المتشابهين لا يختلف. وقوله: كذب العادلون، الى قوله: عقولهم: تكذيب لهم وإشارة الى تفصيل جهات عدولهم الى سبب ذلك وهو الوهم الذى هو منشأ التشبيه، اذ كان حكمه لا يرتفع عن المحسوسات ولذلك لم يرتفع المشبه لله عن تشبيه الاصنام، واشخاص الاجسام، وتجزئتهم له تجزئة المجسمات هو: ما يلزم حكمهم بكونه جسماً من اثبات الاعضاء له وتباينها. وقوله: واشهد، الى قوله: بيناتك: شهادة

ثانية بالكفر على من شبهه، وبيّن ذلك بقياس اسند كبراه الى كتاب الله، ونصوص آياته المحكمة، وبيّناته الانبياء وشواهد حججهم هي تلك الآيات كقوله تعالى: (قُلْ اِنَّكُمْ لتكفرون بالذى خلق الارض) ١ الآية. واما صغراه فلانّ الشبيه هو المثل والعديل. وقوله: واشهد، الى قوله: مصرفاً: شهادة ثالثة هي خلاصة الاولتين بكمال الوهيته، وتنزيهه عن التناهى فى العقول البشرية واحاطتها به، وتنبيهه على ما يلزم تناهيه فيها من كونه ذا كيفة تستثبته العقول: ويصرفها بها الوهم والخيال. ومصرفاً أى: محكوماً عليه فى ذاته فى العقول باطلاً.

ومنها:

قَدَرًا مَا خَلَقَ فَأَحْكَمَ تَقْدِيرَهُ، وَدَبَّرَهُ فَأَحْسَنَ تَدْبِيرَهُ، وَوَجَّهَهُ لِرُوحِهِ فَلَمْ يَتَعَدَّ حُدُودَ مَنَزَلَتِهِ، وَلَمْ يُفَصِّرْ دُونَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى غَايَتِهِ، وَلَمْ يَسْتَضِعْ إِذْ أُمِرَ بِالْمُضِيِّ عَلَى إِرَادَتِهِ، وَكَيْفَ وَإِنَّمَا صَدَرَتْ الْأُمُورُ عَنْ مَشِيئَتِهِ؟ أَلَمْ تُشِئْ أَضْنَافَ الْأَشْيَاءِ بِلَا رُويَةٍ فِكْرٍ آلَ إِلَيْهَا، وَلَا قَرِيحَةَ غَرِيزَةٍ أَضْمَرَ عَلَيْهَا، وَلَا تَجَرِبَةَ أَفَادَهَا مِنْ حَوَادِثِ الدُّهُورِ، وَلَا شَرِيكَ أَعَانَهُ عَلَى ابْتِدَاعِ عَجَائِبِ الْأُمُورِ، فَتَمَّ خَلْقُهُ وَأَدْعَنَ لِطَاعَتِهِ، وَأَجَابَ إِلَى دَعْوَتِهِ، وَلَمْ يَعْتَرِضْ دُونَهُ رَيْثُ الْمُبْطَلِ، وَلَا أَنَاةُ الْمُتَلَكَّى، فَأَقَامَ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوْدَهَا، وَنَهَجَ حُدُودَهَا، وَلَا عَمَّ بِقُدْرَتِهِ بَيْنَ مُتَضَادَّاتِهَا، وَوَصَلَ أَسْبَابَ قَرَائِنِهَا، وَفَرَّقَهَا أَجْنَاسًا مُخْتَلِفَاتٍ فِي الْحُدُودِ وَالْأَقْدَارِ وَالْغَرَائِزِ وَالْهَيْئَاتِ بِدَايَا خَلَائِقٍ أَحْكَمَ صُنْعَهَا، وَقَطَرَهَا عَلَى مَا أَرَادَ وَابْتَدَعَهَا.

اقول:

احكام تقديره خلقه على وجه الحكمة، وحسن تدبيره ايجاده كاملاً فى منفعته، وما خلق لاجله حسناً فى صورته، وتوجهه: لوجهته بعثه بحسب الحكمة والعناية الالهية الى غايته، وتيسيره لها ووقوفه عندها فى ابداعه لخلقها، وقريحه الغريزة: قوّة الفكر، واذعان خلقه دخوله فى حكم قدرته وذلل الحاجة اليه. والريث والاناة والمتلكى: التباطؤ وهو من لواحق الجسم، فكان تعالى منزهاً فى خالقيته عنها. والأود: الا عوجاج، واقامتها

لأودها: افادتها ما ينبغي لها على وجه الحكمة. وحدودها: طرقها. ونهجه لها: ايضاحه لكل شئ سبيل قصده وغايته وتيسيره لذلك، ووصلة لاسباب قرائنها: كون كل شئ له قرينة من غريزة وطبيعة ولازم ونحوها، واقتران الشئين مستلزم لاقتران اسبابهما واتصالهما لاستحالة قيام الشئ بدون سببه، وهو منسوب الى قدرته تعالى. البدايا جمع بدية وهي: الخلقة المعجبة، و اراد هي بدايا اي: عجائب مخلوقات احكم صنعها على وفق ارادته، وبالله التوفيق.

منها فى صفة السماء:

وَنَظَمَ بِلَا تَغْلِيْقٍ رَهَوَاتٍ، فَرَجَّهَ، وَلَا حَمَّ صُدُوعَ انْفِرَاجِهَا، وَوَشَّجَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَزْوَاجِهَا. وَذَلَّلَ لِلْهَاطِطِينَ بِأَمْرِهِ، وَالصَّاعِدِينَ بِأَعْمَالِ خَلْقِهِ، خُزُونَةَ مِعْرَاجِهَا، نَادَاَهَا بَعْدَ إِذْ هِيَ دُخَانٌ قَالَتْ حَمَتْ غُرَى أَشْرَاجِهَا وَفَتَقَ بَعْدَ الْإِرْتِقَاقِ صَوَامِتَ أَبْوَابِهَا. وَأَقَامَ رَصْدًا مِنَ الشُّهُبِ الشَّوَاقِبِ عَلَى نَفَاقِهَا، وَأَمْسَكَهَا مِنْ أَنْ تَمُورَ فِي خَرْقِ الْهَوَاءِ بِأَيْدِيهِ وَأَمَرَهَا أَنْ تَقِفَ مُسْتَسْلِمَةً لِأَمْرِهِ، وَجَعَلَ شَمْسَهَا آيَةً مُبْصِرَةً لِنَهَارِهَا، وَقَمَرَهَا آيَةً مَمْحُوءَةً مِنْ لَيْلِهَا، فَأَجْرَاهُمَا فِي مَنَاقِلَ مَجْرَاهُمَا، وَقَدَّرَ سَيْرَهُمَا فِي مَدَارِجٍ دَرَجَتُهُمَا لِيُمَيِّزَ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِهِمَا، وَلِيُعْلَمَ عَدَدُ السَّنِينَ وَالْحِسَابُ بِمَقَادِيرِهِمَا، ثُمَّ عَلَّقَ فِي جَوْهَا فَلَكَهَا، وَنَاطَ بِهَا زِينَتَهَا: مِنْ خَفِيَّاتِ دَرَارِيِّهَا، وَمَصَابِيحِ كَوَاكِبِهَا وَرَمَى مُسْتَرْقِي السَّمْعِ بِثَوَاقِبِ شُهُبِهَا، وَأَجْرَاهَا عَلَى إِذْلالِ تَسْخِيرِهَا مِنْ ثَبَاتِ ثَابِتِهَا، وَمَسِيرِ سَائِرِهَا، وَهَبُوطِهَا وَصُعُودِهَا، وَنُحُوسِهَا وَصُعُودِهَا.

اقول: الرهوات جمع رهوة، وهي: الفرجة المتسعة. والصدوع: الشقوق. ووشج بالتشديد: شبك، و اراد بازواجها: نفوسها وهي الملائكة السماوية، بمعنى قرائنها و كل قرين زوج اي: ربط بينها وبين نفوسها بقبول كل جرم سماوى لنفسه التى لا يقبلها غيره. والحزونة: الصعوبة. والاشراج جمع شرج بالفتح وهي: عرى العيبة التى تخاط بها، وهو اشارة الى تأليف اجزائها فى حدوثها ونداؤها لها حكم قدرته الألهيّة عليها بالكون،



والارتفاق: الالتصاق. وفتح صوامت أبوابها: مثل بالمطر وقيل: كانت كرة واحدة ففتق ما بينها كقوله تعالى: (اولم يرالذين كفروا أنّ السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما)<sup>١</sup> والنقب جمع نقب بفتح النون وهو: الطريق فى الجبل. والرصد الذى اقامه هو: الشهب: وذلك أنّ العرب كانت تعتقد ان الشياطين تصعد الى السماء فتسترق الغيب من الملائكة، ثم تلقيه الى الكهنة والسحرة فلما آن دور الستروالنهى عن التكهن ونحوه لما فيه من فساد اذهان الخلق، ألقى الوحي اليهم أنّ الشهب أنّما جعلت رجوما للشياطين، فكلّ من استرق منهم رمى بشهاب، وأنّ السماوات حجبت عنهم لتقطع اوهام الخلق عن غير الوحي وانوار النبوة وقد قر ذلك فى الخطبة الأولى.

وتمور: تتحرك. وايدّه: قوّته، وروى بائدة اى: هالكة. وابصار آية النهار هو: تمام ضياء الشمس الذى هو مادة الإبصار. ومحو آية الليل هو: ما على القمر من لطف السواد. وقيل: ابصار، آية النهار كون نور الشمس لذاتها، ومحو آية الليل: كون نور القمر مستفادا من الشمس، ومناقل مجراها ومدارج درجها، هى: بروجها ومنازلها، ومقادير سيرها، واذلال تسخيرها: ذلتها مسخرة تحت حكم القدرة الالهية كقوله تعالى: (والشّمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره)<sup>٢</sup> والسيارة هى: الكواكب السبعة النيران، والخمسة المتحرية. والثواقب هى: باقى الكواكب، وفلكها الثامن، وصعودها: طلبها لشرفها ما دام الكوكب متوجّها الى قوّة شرفه، فهو فى الصعود والازدياد، فاذا جازها صار فى الانتفاض والهبوط، وهبوط كل كوكب يقابل شرفه، ومعنى صعودها ونحوسها: كون اتصالاتها اسبابا لصلاح شئ من عالم الكون وفساده، وبالله التوفيق.

ومنها فى صفة الملائكة:

ثُمَّ خَلَقَ مُبَحَّانَهُ لِمَسْكَنِ سَمَوَاتِهِ، وَعِمَارَةَ الصَّفِيحِ الْأَعْلَى مِنْ مَلَكُوتِهِ خَلَقًا بَدِيعًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ، مَلَأَ بِهِمْ فُرُوجَ فِجَاجِهَا، وَحَشَا بِهِمْ فُتُوقَ أَجْوَاهِهَا وَبَيَّنَ فَجَوَاتِ تِلْكَ الْفُرُوجِ رَجُلُ الْمُسَبِّحِينَ مِنْهُمْ فِي حَظَائِرِ الْقُدُسِ، وَسُرَاتِ الْحُجُبِ، وَسَرَادِقَاتِ الْمَجْدِ، وَوَرَاءَ ذَلِكَ

١ - سورة الانبياء / ٣٠.

٢ - سورة الاعراف / ٥٤.

الرَّجِجِ الَّذِي تَسْتَكُّ مِنْهُ الْأَسْمَاعُ سُبْحَاتُ نُورٍ تَزْدَعُ الْأَبْصَارَ عَنْ بُلُوغِهَا، فَتَقْتِفُ خَاسِئَهُ عَلَى حُدُودِهَا، أَنْشَأَهُمْ عَلَى صُورٍ مُخْتَلِفَاتٍ، وَأَقْدَارٍ مُتَفَاوِتَاتٍ أُولَى أَجْنِحَةٍ تُسَبِّحُ جَلَالَ عِزَّتِهِ لَا يَتَنَحَّلُونَ مَا ظَهَرَ فِي الْخَلْقِ مِنْ صَنْعَتِهِ، وَلَا يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يَخْلُقُونَ شَيْئًا مِمَّا اتَّفَرَدَ بِهِ، بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ) جَعَلَهُمْ فِيهَا هُتَا لِكَ أَهْلِ الْأَمَانَةِ عَلَى وَحْيِهِ، وَحَمَلَهُمْ إِلَى الْمُرْسَلِينَ وَذَانِعَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَعَصَمَهُمْ مِنْ رَيْبِ الشُّبُهَاتِ، فَمَا مِنْهُمْ زَائِعٌ عَنْ سَبِيلِ مَرْضَاتِهِ، وَأَمَدَّهُمْ بِفَوَائِدِ الْمَعُونَةِ، وَأَشْعَرَ قُلُوبَهُمْ تَوَاضُعَ إِنْخِبَاتِ السَّكِينَةِ، وَفَتَحَ لَهُمْ أَبْوَابًا دُلَالًا إِلَى تَمَاجِيدِهِ، وَنَصَبَ لَهُمْ مَنَارًا وَاضِحَةً عَلَى أَغْلَامِ تَوْحِيدِهِ لَمْ تُثْقِلْهُمْ مُوَصِرَاتُ الْآثَامِ، وَلَمْ تَرْتَحِلْهُمْ عُقْبُ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ، وَلَمْ تَرْمِ الشُّكُوكَ بِتَوَازِعِهَا عَزِيمَةَ إِيْمَانِهِمْ، وَلَمْ تَعْتَرِكِ الطُّنُوءُ عَلَى مَعَاقِدِ يَقِينِهِمْ، وَلَا قَدَحَتْ قَادِحَةَ الْإِحْنِ فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَلَا سَلَبَتْهُمْ الْحَيْرَةَ مَا لَاقَ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِضَمَائِرِهِمْ، وَمَا سَكَنَ مِنْ عَظَمَتِهِ وَهَيْئَةِ جَلَالَتِهِ فِي أَثْنَاءِ صُدُورِهِمْ، وَلَمْ تَطْمَعْ فِيهِمُ الْوَسَاوِسُ فَتَقْتَرِعَ بَرِينَهَا عَلَى فِكْرِهِمْ: مِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي خَلْقِ الْغَمَامِ الدَّلَّجِ، وَفِي عِظَمِ الْجِبَالِ الشُّمَّخِ، وَفِي قَفَرَةِ الظَّلَامِ الْأَبْهَمِ، وَمِنْهُمْ مَنْ خَرَقَتْ أَقْدَامُهُمْ تُحُومَ الْأَرْضِ السُّفْلَى، فَهِيَ كَرَايَاتٍ بَيْضٌ قَدْ نَفَذَتْ فِي مَخَارِقِ الْهَوَاءِ، وَتَحْتَهَا رِيحٌ هَفَافَةٌ تَحْبِسُهَا عَلَى حَيْثُ أَنْتَهَتْ مِنَ الْحُدُودِ الْمُتَنَاهِيَةِ، قَدْ اسْتَفْرَعَتْهُمْ أَشْعَالُ عِبَادَتِهِ، وَوَصَلَتْ حَقَائِقُ الْإِيْمَانِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ وَقَطَعَتْهُمْ الْإِيْقَانُ بِهِ إِلَى الْوَلَةِ إِلَيْهِ، وَلَمْ تُجَاوِزْ رَغْبَاتُهُمْ مَا عِنْدَهُ إِلَى مَا عِنْدَ غَيْرِهِ، قَدْ ذَاقُوا حَلَاوَةَ مَعْرِفَتِهِ، وَشَرِبُوا بِالْكَأْسِ الرَّوِيَّةِ مِنْ مَحَبَّتِهِ، وَتَمَكَّنَتْ مِنْ سُوَيْدَاءِ قُلُوبِهِمْ، وَشَبَّجَتْ خَيْفَتِهِ، فَحَنُوا بِطُولِ الطَّاعَةِ أَغْيَدَالِ ظُهُورِهِمْ، وَلَمْ يُنْفِدْ طَوْلُ الرَّغْبَةِ إِلَيْهِ مَادَّةَ تَضَرُّعِهِمْ، وَلَا أَطْلَقَ عَنْهُمْ عَظِيمُ الزُّلْفَةِ رِبْقَ خُشُوعِهِمْ، وَلَمْ يَتَوَلَّاهُمْ الْإِعْجَابُ فَيَسْتَكْثِرُوا مَا سَلَفَ مِنْهُمْ، وَلَا تَرَكَّتْ لَهُمْ أَسْتِكَانَةُ الْإِجْلَالِ، نَصِيبًا فِي تَعْظِيمِ حَسَنَاتِهِمْ، وَلَمْ تَجْرِ الْفَتَرَاتُ فِيهِمْ عَلَى طُولِ دُؤُوبِهِمْ، وَلَمْ تَغِيضَ رَغْبَاتُهُمْ، فَيُخَالِفُوا عَنْ رَجَاءِ رَبِّهِمْ، وَلَمْ تَحْجِفْ لَطُولُ الْمُتَنَاجَاةِ أَسْلَاتُ أَلْسِنَتِهِمْ، وَلَا مَلَكَتْهُمْ الْأَشْعَالُ فَتَنْقَطِعَ بِهِمْسِ الْجَوَارِ إِلَيْهِ أَضْوَاتُهُمْ، وَلَمْ تَخْتَلِفْ فِي مَقَادِمِ الطَّاعَةِ مَنَاقِبُهُمْ، وَلَمْ يَشْنُؤُوا إِلَى رَاحَةِ التَّقْصِيرِ فِي أَمْرِهِ رِقَابَهُمْ، وَلَا تَعْدُو عَلَى عَزِيمَةِ جَدِّهِمْ بِلَادَةُ الْغَفْلَاتِ، وَلَا تَتَنَضَّلُ فِي هَمَمِهِمْ خَدَائِعُ الشَّهَوَاتِ قَدْ اتَّخَذُوا ذَا الْعَرْشِ ذَخِيرَةً لِيَوْمِ فَاقَتِهِمْ. وَيَتَمَمُّوهُ عِنْدَ انْقِطَاعِ الْخَلْقِ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ بِرَغْبَتِهِمْ، لَا يَقْطَعُونَ أَمَدَ غَايَةِ عِبَادَتِهِ، وَلَا يَرْجِعُ بِهِمْ

الْإِسْتِهَارُ بِلُزُومِ طَاعَتِهِ، إِلَّا إِلَى مَوَادٍّ مِنْ قُلُوبِهِمْ غَيْرِ مُنْقَطِعَةٍ مِنْ رَجَائِهِ وَمَخَافَتِهِ، لَمْ تَنْقَطِعْ  
 أَسْبَابُ الشَّفَقَةِ مِنْهُمْ، فَيُنَوُّوا فِي جِدِّهِمْ، وَلَمْ تَأْسِرْهُمْ الْأَطْمَاعُ فَيُؤْثِرُوا وَشَيْكَ السَّعْيِ عَلَى  
 أَجْيَهَادِهِمْ، وَلَمْ يَسْتَغْظِمُوا مَا مَضَى مِنْ أَعْمَالِهِمْ، وَلَوْ اسْتَغْظَمُوا ذَلِكَ لَتَسَخَّ الرَّجَاءُ مِنْهُمْ  
 شَفَقَاتُ وَجَلِهِمْ، وَلَمْ يَخْتَلِفُوا فِي رَبِّهِمْ بِاسْتِخْوَاذِ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُفَرِّقْهُمْ سُوءُ التَّقَاطُعِ،  
 وَلَا تَوَلَّاهُمْ غِلُّ التَّحَاسُدِ، وَلَا شَعَبَتْهُمْ مَصَارِفُ الرِّيبِ، وَلَا اقْتَسَمَتْهُمْ أَخْيَافُ الْهَمِّ، فَهُمْ  
 أَسْرَاءُ إِيْمَانٍ لَمْ يَفُكَّهُمْ مِنْ رَبْقَتِهِ زَنْعٌ، وَلَا عُذُوكٌ وَلَا وَنَى وَلَا فُتُورٌ، وَلَيْسَ فِي أَطْبَاقِ  
 السَّمَاءِ مَوْضِعٌ إِهَابٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ، أَوْ سَاحٍ حَافِظٌ يَزْدَادُونَ عَلَى طَوْلِ الطَّاعَةِ بِرَبِّهِمْ  
 عِلْمًا وَتَزْدَادُ عِزَّةُ رَبِّهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ عِظَمًا.

اقول: الصفيح الأعلى: اشارة الى الفلك التاسع، وهو العرش لكونه اعظم الأجرام و  
 اعلاها، وسكانه الملائكة المدبرون له. وفجاجها: طرفها الواسعة. واجوائها: الامكنة  
 العالية المتسعة بها. وفجوات الفرج: متسعاتها. والزجل: الأصوات. وسميت حظائر  
 القدس: لطهارتها عن فجآت الجهل. والحجب: اشارة الى حجب الغيب او السماوات.  
 واستعار لفظ السرادق وهو الستر الذي يمد فوق البيت، لما يعقل من عظمة الملائكة في  
 تنزههم عن الجسمية و لواحقها، باعتبار ان ذلك المجد والشرف هو الحاجب لهم عتاً.  
 وكالسرادق المضروب بيننا وبينهم. والرجيج: الزلزلة والاضطراب. وتستك الاسماع:  
 تصم. و اشار بسبحات النور: الى جلال الله وعظمته وتنزيهه ان يصل اليه أبصار  
 الملائكة، ونبه بكون ذلك وراء رجيجهم على ان معارفهم لا يتعلق به كما هو، بل وراء  
 علومهم اطوارا اخرى من جلاله يقصر معارفهم عنها، وخاسئة ذليلة متحيرة. واختلاف  
 صورهم: اختلافهم بالنوع وتفاوت اقدارهم: تفاوت مراتبهم في الكمال، واستعار لفظ  
 الأجنحة: اما لقواهم العقلية، او لمعارفهم التي يطیرون بها في بيداء جلال الله،  
 وينتحلون: يدعون صنعة شئ من خلقه. وريب الشبهات: الشك الواقع عنها. واخبات  
 السكينة: تذللها، و اشعر قلوبهم ذلك التواضع جعله شعاراً ملازمالها. واستعار لفظ  
 الأبواب: بوصف الذلة للوجوه اللائقة من تمجيده. ووصف الفتح: لسهولةها عليهم لبراءة  
 عقولهم عن معارضات النفس الامارة. و لفظ المنار: لما يستفيدون منه تصوّر صفاته

اللائقة بجلاله و كماله من اللوازم والخواص وما يستفيدون به اثبات ذلك له من البراهين والادلة، و لفظ الاعلام: لصفاته وما ينبغى ان يعرف به، ونفى عنهم موصرات الآثام وهى ما اثقل الظهر منها. ونوازع الشكوك وهى: الخواطر المفسدة للعقائد، وما يقدح فى النفوس من الأحن وهى: الاحقاد والحيرة والوساوس الشيطانية، لأن مبادئ كل ذلك هو النفس الامارة. وعقب الليالى والأيام تعاقبها. والعقب: المرة من التعاقب. وروى بنوازعها بالعين المهملة، وهى: القيسى، وهو مستعار لتلك الخواطر المفسدة ايضا. والافتراق والتقارع: التضارب. والرین: الغلبة والتغطية. والدالج جمع دالجة وهى: الثقال بالماء. والشمخ: العالية. وفترة الظلام: سواده. والأبهم الذى لا يهتدى فيه. والهفافة: الساكنة الطيبة. وشيخة الشجرة: عررقها. وشيخة خيفته: ما خالط منها ذواتهم. واستعار وصف حنى الظهر: لكمال عبادتهم. ولفظ الربق: لما حصلوا فيه من الخشوع، ونفى الاعجاب عنهم لاستلزامه النفس الامارة. والدؤوب الجد فى العمل. و رغبات الملائكة السماوية: اشواقها الى كمالاتها. واستعار لفظ الألسنة ورشح بذكر الاسلات جمع أسلة وهى: طرف اللسان. وقوله: ولاملكتمهم، الى قوله: اصواتهم، فالهمس: الخفى من الصوت اى: لم يضعفهم العبادة فتقطع اصواتهم فتخفى بالتضرع اليه، وهو تنزيه لهم عن الاحوال البشرية والعوارض البدنية.

وقوله: ولم يختلف، الى قوله: رقابهم: استعار لفظ المقادم من ريش الطائر لما سبق وجوبه من الطاعة كمعرفته تعالى وتوحيده. ولفظ المناكب وهى: الريش بعد المقادم لذواتهم، ووجه المشابهة ان الملائكة لا تختلف ذواتهم، واجرامهم الفلكية، فى نسق ما اهتم من عبادة الله ومعرفته، بل صاقون لايتزايلون فى استقامة طريقهم اليه، كالمناكب البالية للمقادم، وعلى نظامها وترتيبها لا يختلف نسقها. وروى مقاوم الطاعة: جمع مقام. وعزيمة جدّهم: ارادتهم الجازمة فيه، واستعار وصف الانتصال: لما ترمى به النفس الامارة العقل من غرورها وخداعها بشهواتها، فتقطعه عماهم به من الطاعة. والاستهتار بالشئ: الولوع والتجاهربه. والشفقة الاسم من الاشفاق وهو الخوف. وبنوا: يضعفوا ويتكاسلوا. وشيك السعى: قريبه، ونفى الاطماع عنهم لأنها من عوارض البشرية، وكذلك استحواذ الشيطان عليهم اى: احاطته بهم. وغلّ التحاسد:

اي حقه، وتصاريه الريب وجوه الشكوك . وتشعبتهم: اقتسمتهم. واخياهم الهمم  
مختلفاتها. واستعار لفظ الاسراء لهم باعتبار عدم تمكينهم من الخروج عن الايمان  
بمقتضى ذواتهم. ولفظ الربقه وهى: العروة فى الحبل للايمان اللازم لهم.  
وغرض الفصل تمجيد الله تعالى: بخلق العالم الأعلى من الملائكه على اختلاف  
انواعهم وما لهم من الكمال الاشراف على سائر الموجودات، وقد نبهنا على تأويلات  
ضعيفة عساها يصار الى بعضها فى الأصل، والله أعلم.

ومنها فى صفة الأرض ودحوها على الماء.

كَبَسَ الْأَرْضَ عَلَى مَوْرِ أَمْوَاجٍ مُسْتَفْحِلَةٍ، وَلَجَجَ بَحَارٍ زَاخِرَةٍ، تَلْتَطِمُ أَوَادِي أَمْوَاجِهَا،  
وَتَصْطَفِقُ مُتَقَاذِفَاتٍ أَتْبَاجِهَا، وَتَرْغُزِبْدًا كَالْفُحُولِ عِنْدَ هِيَاجِهَا، فَخَضَعَ جِمَاحُ الْمَاءِ  
الْمُتَلَاطِمِ لِثِقَلِ حَمْلِهَا، وَسَكَنَ هَيْجَ أَرْتِمَائِهِ إِذْ وَطِئَتْهُ بِكُلِّكَلِهَا، وَذَلَّ مُسْتَحْذِيًا، إِذْ تَمَعَّكَتْ  
عَلَيْهِ بِكَوَاهِلِهَا، فَأَصْبَحَ بَعْدَ أَصْطِخَابِ أَمْوَاجِهِ سَاجِيًا مَقْهُورًا، وَفِي حَكَمَةِ الذَّلِّ مُبْقَادًا أَسِيرًا  
وَسَكَنَتِ الْأَرْضُ مُدْحُوَّةً فِي لُجَّةٍ تَبَارِهِ، وَرَدَّتْ مِنْ نَخْوَةِ بَأْوِهِ وَأَغْتِلَايِهِ وَشُمُوحِ أَنْفِهِ وَسُمُوءِ  
عُلُوَائِهِ، وَكَعَمَّتْهُ عَلَى كِظَّةِ جَرِيَّتِهِ، فَهَمَدَ بَعْدَ نَزَقَاتِهِ وَلَبَدَ بَعْدَ زَيْفَانٍ وَتَبَاتِيهِ فَلَمَّا سَكَنَ هِيَاجُ  
الْمَاءِ مِنْ تَحْتِ أَكْتَافِهَا، وَحَمَلَ شَوَاهِقَ الْجِبَالِ الشَّمَخِ الْبُدُخِ عَلَى أَكْتَافِهَا فَجَرَّيْتَابِيعِ  
الْعُيُونِ مِنْ عَرَانِينَ أَنْوَفِهَا، وَفَرَّقَهَا فِي سُهُوبٍ بِيْدِهَا وَأَخَادِيدِهَا، وَعَدَلَ حَرَكَاتِهَا بِالرَّاسِيَّاتِ  
مِنْ جَلَامِيدِهَا، وَذَوَاتِ الشَّنَاخِيْبِ الشُّمِّ مِنْ صَيَاخِيدِهَا، فَسَكَنَتْ مِنَ الْمِيدَانِ لِرُسُوبِ  
الْجِبَالِ فِي قِطْعِ أَدِيمِهَا، وَتَغْلَغَلِهَا مُتَسَرِّبَةً فِي جُوبَاتِ خِيَاشِيمِهَا وَرُكُوبِهَا أَغْثَاقِ سُهُولِ  
الْأَرْضِينَ، وَجَرَائِيمِهَا، وَفَسَحَ بَيْنَ الْجَوِّ وَبَيْنَتِهَا، وَأَعَدَّ الْهَوَاءَ مُتَنَسِّمًا لِسَاكِينَهَا، وَأَخْرَجَ إِلَيْهَا  
أَهْلَهَا عَلَى تَمَامِ مَرَافِقِهَا، ثُمَّ لَمْ يَدَعْ جُرُزَ الْأَرْضِ الَّتِي تَقْصُرُ مِيَاهُ الْعُيُونِ عَنْ رَوَائِبِهَا، وَلَا  
تَجِدُ جَدَاوِلَ الْأَنْهَارِ ذَرِيْعَةً إِلَى بُلُوغِهَا حَتَّى أَنْشَأَ لَهَا نَاشِئَةً سَحَابَ نُحْيِي مَوَاتِهَا،  
وَتَسْتَخْرِجُ نَبَاتَهَا، أَلْفَ غَمَامَهَا بَعْدَ افْتِرَاقِ لَمْعِهِ، وَتَبَايُنِ قُرْعِهِ، حَتَّى إِذَا تَمَخَّضَتْ لُجَّةُ  
الْمُزْنِ فِيهِ، وَالتَّمَعَ بَرْقُهُ فِي كُفْفِهِ، وَلَمْ يَنْمَ وَمِضُهُ فِي كَنْهَرِ رَبَابِهِ، وَمُتَرَاكِمِ سَحَابِهِ، أَرْسَلَهُ  
سَحَابًا مُتَدَارِكًا، قَدْ أَسَفَّ هَيْدَبُهُ تَمْرِيهِ الْجَنُوبَ دِرَارَ أَهَاضِيْبِهِ وَدَفَعَ شَأْبِيْبِهِ، فَلَمَّا أَلْقَتِ  
السَّحَابُ بَرَكَ بَوَانِيَهَا، وَبَعَاغَ مَا اسْتَقَلَّتْ بِهِ مِنَ الْعَبْءِ الْمَحْمُولِ عَلَيْهَا أَخْرَجَ بِهِ مِنْ

هَوَامِدِ الْأَرْضِ النَّبَاتِ، وَمِنْ زُغْرِ الْجِبَالِ الْأَغْشَابِ فِيهِ تَبْهَجُ بَزِينَةُ رِيَاضِهَا، وَتَزْدْهِى بِمَا  
الْبَسْتُهُ مِنْ رِبَاطِ أَزَاهِيرِهَا، وَجَلِيَّةٌ مَاسِمِطَتْ بِهِ مِنْ نَاضِرِ أَنْوَارِهَا، وَجَعَلَ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلْأَنَامِ،  
وَرِزْقًا لِلْأَنْعَامِ، وَخَرَقَ الْفَجَاجَ فِي آفَاقِهَا، وَأَقَامَ الْمَنَارَ لِلْسَّالِكِينَ عَلَى جَوَادِ طُرُقِهَا، فَلَمَّا  
مَهَّدَ أَرْضَهُ، وَأَنْفَذَ أَمْرَهُ، اخْتَارَ آدَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، خَيْرَةً مِنْ خَلْقِهِ، وَجَعَلَهُ أَوَّلَ جَبَلِيَّةٍ،  
وَأَسْكَنَهُ جَنَّتَهُ، وَأَرْغَدَ فِيهَا أَكْلَهُ وَأَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَاهُ عَنْهُ، وَأَعْلَمَهُ أَنَّ فِي الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ  
التَّعَرُّضَ لِمَعْصِيَتِهِ، وَالْمُخَاطَرَةَ بِمَنْزِلَتِهِ فَأَقْدَمَ عَلَى مَا نَهَاهُ عَنْهُ - مُوَافَاةً لِسَابِقِ عِلْمِهِ - فَأَهْبَطَهُ  
بَعْدَ التَّوْبَةِ، لِيَعْمُرَ أَرْضَهُ بِسَلِيلِهِ، وَلِيُقِيمَ الْحُجَّةَ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَمْ يُخْلِهِمْ بَعْدَ أَنْ قَبَضَهُ، مِمَّا  
يُؤَكِّدُ عَلَيْهِمْ حُجَّةَ رُبُوبِيَّتِهِ، وَيَصِلُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ، بَلْ تَعَاهَدَهُمْ بِالْحُجَجِ عَلَى الْأُسْنِ  
الْخَيْرَةِ مِنْ أَنْبِيَائِهِ وَمُتَحَمِّلِي وَدَائِعِ رِسَالَاتِهِ، قَرْنًا، فَقَرْنًا، حَتَّى تَمَّتْ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - حُجَّتُهُ، وَبَلَغَ الْمَقْطَعُ عُذْرَهُ وَنُدْرَهُ، وَقَدَّرَ الْأَرْزَاقُ فَكَثَّرَهَا وَقَلَّلَهَا  
وَقَسَمَهَا عَلَى الضِّيقِ وَالسَّعَةِ فَعَدَلَ فِيهَا لِيَتَنَلَّى مَنْ أَرَادَ بِمَيْسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا، وَلِيُخْتَبِرَ بِذَلِكَ  
الشُّكْرَ وَالصَّبْرَ مِنْ غَنِيِّهَا وَفَقِيرِهَا، ثُمَّ قَرَنَ بِسَعَتِهَا عَقَابِلَ فَاقِئِهَا، وَبِسَلَامَتِهَا طَوَارِقَ آفَاتِهَا،  
وَبِفَرْجِ أَفْرَاحِهَا غُصَصَ أَتْرَاحِهَا. وَخَلَقَ الْأَجَالَ فَأَطَالَهَا وَقَصَّرَهَا، وَقَدَّمَهَا وَأَخَّرَهَا، وَوَصَلَ  
بِالْمَوْتِ أَسْبَابَهَا، وَجَعَلَهُ خَالِجًا لِأَشْطَانِهَا، وَقَاطِعًا لِمَرَاثِرِ أَفْرَانِهَا عَالِمُ السِّرِّ مِنْ ضَمَائِرِ  
الْمُضْمِرِينَ، وَنَجْوَى الْمُتَخَافَتِينَ، وَخَوَاطِرِ رَجَمِ الطُّنُونِ، وَعَقْدِ عَزِيمَاتِ الْيَقِينِ، وَمَسَارِقِ  
إِمَامِصِ الْجُفُونِ، وَمَا ضَمِنَتْهُ أَكْثَانُ الْقُلُوبِ وَغَيَابَاتُ الْغُيُوبِ، وَمَا أَصْغَتْ لِاسْتِزَاقِهِ مَصَائِخُ  
الْأَسْمَاعِ، وَمَصَائِفِ الدَّرِّ، وَمَشَانِي الْهَوَامِ، وَرَجَعَ الْحَنِينِ مِنَ الْمَوْلَهَاتِ، وَهَمَسَ الْأَقْدَامِ،  
وَمُنَفَّسَ الثَّمَرَةِ مِنْ وَلَائِحِ غُلْفِ الْأَكْمَامِ، وَمُنْقَمَعَ الْوُحُوشِ، مِنْ غَيْرَانِ الْجِبَالِ وَأَوْدِيَّتِهَا،  
وَمُخْتَبَأِ الْبَعُوضِ بَيْنَ سُوقِ الْأَشْجَارِ وَالْحَيِّتِهَا، وَمَغْرَزِ الْأَوْزَاقِ مِنَ الْأَفْتَانِ، وَمَحَظِّ  
الْأُمَشَاجِ مِنْ مَسَارِبِ الْأَضْلَابِ، وَنَاشِئَةِ الْغُيُومِ وَمُتَلَا حِمِهَا، وَدُرُورِ قَطْرِ السَّحَابِ فِي  
مُتَرَائِمِهَا، وَمَاتَسْقَى الْأَغَاصِيرُ بِذُبُولِهَا، وَتَغْفُو الْأَمْطَارُ بِسُيُولِهَا، وَعَوَمَ نَبَاتِ الْأَرْضِ فِي  
كُتْبَانِ الرَّمَالِ، وَمُسْتَقَرَّ ذَوَاتِ الْأَجْنِحَةِ بِدَرَى شَنَاخِيبِ الْجِبَالِ، وَتَغْرِيدِ ذَوَاتِ الْمُنْطِقِ  
فِي دِيَاجِيرِ الْأَوْكَارِ، وَمَا أَوْعَبَتْهُ الْأَصْدَافُ، وَحَصَنْتْ عَلَيْهِ أَمْوَاجُ الْبِحَارِ، وَمَا غَشِيَتْهُ سَدَفُهُ  
لَيْلٍ أَوْ دَرَّ عَلَيْهِ شَارِقُ نَهَارٍ، وَمَا اغْتَقَبَتْ عَلَيْهِ أَطْبَاقُ الدِّيَاجِيرِ، وَسُبْحَاتُ الثُّورِ. وَآثَرُ كُلِّ  
خَطْوَةٍ، وَجِسُّ كُلِّ حَرَكَةٍ، وَرَجَعُ كُلِّ كَلِمَةٍ، وَتَحْرِيكُ كُلِّ شَفَةِ، وَمُسْتَقَرُّ كُلِّ نَسَمَةٍ،

وَمِثْقَالِ كُلِّ ذَرَّةٍ، وَهَمَاهِيمِ كُلِّ نَفْسٍ هَامَةٍ، وَمَا عَلَيْهَا مِنْ ثَمَرِ شَجَرَةٍ، أَوْ سَاقِطٍ وَرَقَةٍ، أَوْ قَرَارَةٍ نُظْفَةٍ، أَوْ نُقَاعَةٍ دَمٍ وَمُضْغَةٍ، أَوْ نَاشِئَةٍ خَلْقٍ، وَسَلَالَةٍ، لَمْ تَلْحَقْهُ فِي ذَلِكَ كُفْلَةٌ، وَلَا اغْتَرَضَتْهُ فِي حِفْظِ مَا ابْتَدَعَهُ مِنْ خَلْقِهِ عَارِضَةً، وَلَا اغْتَوَرَّتْهُ فِي تَنْفِيذِ الْأُمُورِ وَتَدْبِيرِ الْمَخْلُوقِينَ مَلَائِكَةً وَلَا قِطْرَةً، بَلْ نَفَذَ فِيهِمْ عِلْمُهُ وَأَخْصَاهُمْ عُدُّهُ، وَوَسَّعَهُمْ عُدْلُهُ، وَغَمَرَهُمْ فَضْلُهُ، مَعَ تَقْصِيرِهِمْ عَنْ كُنْهِ مَا هُوَ أَهْلُهُ.

اللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوُصْفِ الْجَمِيلِ، وَالْتَّعْدَادِ الْكَثِيرِ، إِنْ تَوَمَّلْ فَخَيْرُ مُؤْمِلٍ وَإِنْ تُرَجَّ فَأَكْرَمُ مَرْجُوٍّ. اللَّهُمَّ وَقَدْ بَسَطْتَ لِي فِيمَا لَا أَمْدُحُ بِهِ غَيْرَكَ، وَلَا أَثْنِي بِهِ عَلَى أَحَدٍ سِوَاكَ، وَلَا أُوَجِّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَيْبَةِ وَمَوَاضِعِ الرِّيبَةِ وَعَدَلْتَ بِلِسَانِي عَنْ مَدَائِحِ الْأَدَمِيِّينَ وَالْثَنَاءِ عَلَى الْمَرْبُوبِينَ الْمَخْلُوقِينَ. اللَّهُمَّ وَلِكُلِّ مُنِّنٍ عَلَى مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُوبَةٌ مِنْ جَزَاءٍ، أَوْ عَارِفَةٌ مِنْ عَطَاءٍ، وَقَدْ رَجَوْتُكَ ذَلِيلًا عَلَى ذَخَائِرِ الرَّحْمَةِ وَكُنُوزِ الْمَغْفِرَةِ. اللَّهُمَّ وَهَذَا مَقَامٌ مِنْ أَفْرَدِكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ لَكَ، وَلَمْ يَرْمُسْتَحِقًّا لِهَذِهِ الْمَحَامِدِ وَالْمَدَائِحِ غَيْرَكَ، وَبِي فَاقَةٌ إِلَيْكَ لَا يَجْبُرُ مَسْكَنَتَهَا إِلَّا فَضْلُكَ، وَلَا يَتَعَشَّرُ مِنْ خَلْقَتِهَا إِلَّا مَنُكَ وَجُودُكَ، فَهَبْ لَنَا فِي هَذَا الْمَقَامِ رِضَاكَ، وَأَعْنِنَا عَنْ مَدِّ الْأَيْدِي إِلَى سِوَاكَ؛ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

اقول: هذا الفصل يشتمل على فصلين:

الفصل الأول، في تمجيد الله تعالى باعتبار خلقه الارض وجملة من أحوالها، واعداده فيها تمام مرافقها، وخلق له لآدم وذريته بعد ذلك في معرض الإمتنان عليهم بذلك، وهو قوله: كبس الارض، الى قوله: طرقها. واستعار لفظ الكبس: لخلقها في وسط كرة الماء، والمور: التحرك، واستعار لفظ الاستفحال: للموج ملاحظة للشبه بالفحل عند صياله، والأواذي جمع آذى وهو: ما عظم من موج البحر. والاثباج جمع ثبج وهو: معظمها وعواليها، واستعار لفظ الجماح: بحركة الماء على وجه لا يملك. والارتماء: التقاذف. الترداد والتمكك: التمرغ. واستعار لفظ كلكل وهو: الصدر للأرض. والمستخدى: الخاضع. واصطخاب الأمواج: غلبتها. والساجى: الساكن. واستعار لفظ الحكمة وهى ما احاط من اللجام بحنك الدابة: لأمر الله بتسكينه. والمدحوة: المبسوطة. والتيار: الموج. والبأو: الفخر. وشموخ الأنف كناية: عن التكبر. والغلواء: تجاوز الحد.

و كعتمته : سددت فاه. والكظة : شدة الامتلاء. و همد : سكن. والترقات جمع ترقه و هى : الخفة. و لبد : لصق بالارض ساكناً. و الزيفان : التمايل. و الاكناف : الجوانب. و البذخ : العالية. و العرينين : اعلى الأنف عند ملتقى الحاجبين و لفظاً مستعار : لأعلى الجبال. و السهوب جمع سهب و هو : الفلاة الواسعة. و البيد جمع بيداء و هى : الفلاة ايضا. و الجلاميد : الصخور. و الشناخيب : رؤس الجبال. و الشم : العالية. و الصيخود : الصخرة الصلبة. و اديمها : سطحها. و التسرب الدخول فى اسرارها و اعماقها. و المتنسّم : المستنشق. و المرافق : المنافع. و ارض جرز : لانبات بها لانقطاع الماء عنها. و اللمع : القطع، و كذلك القزع. و الكفة بالضم : ما استطال من السحاب و ما استدار. و بالكسر و مريضه : ضياؤه. و الكنهور : العظيم من السحاب. و الرباب : الغمام الابيض.

و السح : الصب. و اسف : دنا من الأرض اى : تدلى. و تمريره : تستخرج ماءه و درّه القطر. و الشآبيب جمع شؤبوب و هو : الرشقة القوية من المطر. و البرك : الصدر. و البوانى : ما يليه من الاعضاء و هو مستعار : لما ثقل من المطر. و بعاع السحاب : ثقله بالمطر. العب : الثقل. و هو امد الارض : ما نبت به كأنها ساكنة من الحركة باثبات كقوله تعالى : ( و ترى الارض هامدة )<sup>١</sup> الآية. و جبلة زعراء : لا نبت بها : و تزدهى : تزدد ان و تتكبر. و الریط جمع ریطة و هى : الازاهير النيرة . و سمطت زيتت بالسبط و هو : العقد، و روى بالشين المعجمة اى : خلطت. و الفجاج : الخلفة و اراد : اول الجبل الانسانية. و او عز اليه بكذا : امره به و مانهاه عنه هو الاقدام على الشجرة و اكلها. و قرنا نصب على البدل من الضمير فى تعاھدهم. و المقطع : الغاية. و قد تكررت قصة آدم عليه السلام. و عقابيل : المرض و الفقر بقاءه. و الاتراح : الحزن. و استعار لفظ الاسباب و هى الحبال : لما امتد من الآجال. و الخلع : الجذب، و كذلك لفظ الاشطان. و المرائر : ايضا الحبال. الأقران جمع قرن و هى : الحبال لما امتد منها. و باقى الفصل ظاهر وان تعلقت به فوائد خارجة عن المتن ذكرناها فى الاصل.

الفصل الثانى ، فى تمجيده سبحانه باعتبار كونه عالماً بالاشياء وعد من جزئياتها جملة يشهد باحاطة علمه و كماله و هى قوله : عالم السر، الى قوله : اهله.



والتخافت: المسارّة. واستعار لفظ الرجم: باعتبار الرمي بالظن كما يرمى بالحجر ونحوه. وعقد عزمات اليقين: ما انعقد في النفس من العزم عن يقين. واستعار لفظ المسارق: لمخارج اللحظ من العيون على غرّة. وروى مشارق بالشين المعجمة. والغاية: ظلمة قعر البرّ، واستعار لفظ الأكنان والغيابات: للغيوب باعتبار ما خفى فيها من الأسرار. ومصائخ الاسماع: خروقتها. ورجع الحنين: ترديده. والمولهاث: النوق فقدت اولادها. والولائج: المداخل. والاكام جمع كم بالكسر وهو: غلاف الطلع. والمنقمع: محلّ الانقماح وهو الارتداع. ولحاء الشجرة: قشرها. والامشاج: النطفة المختلطة بالدم. ونبات الارض: حشراتھا، واستعار لھا وصف العوم: باعتبار دخولھا فی اعماق الرمال. والشناخيبي: رؤس الجبال. والدياجير جمع ديجور وهو: الظلام. ووصف الحصن مستعار: لاشتمال امواج البحار على ما اشتملت عليه. والسدفة: الظلمة. وذو: طلع. وسبحات النور: مظانه. واثر عطف على المجرورات السابقة. والهمهمة: الصوت الخفى. والنقاعة: نقرة يجتمع فيها الدم وكتى بها: عن الأرحام. واعتورته: احاطت به. والتعداد: الكثير. تعداد: اعتبارات وصفه بالنسبة الى مخلوقاته، اذ كان له بكلّ نسبة الى كلّ جزءين منها مدحة وثناء. واستعار لفظ معادن الخيبة: للناس باعتبار انهم مظنة ردّ الطالب، ومواضع الشك في ذلك، وباقي الفصل ظاهر. وبالله التوفيق.

## ٨٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما أريد على البيعة بعد قتل عثمان

دَعُونِي وَاتَّخِصُّوا غَيْرِي فَإِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْرًا لَهُ وَجُوهٌ وَالْوَأْنُ، لَا تَقُومُ لَهُ الْقُلُوبُ، وَلَا تَنْتَبِهُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ، وَإِنَّ الْآفَاقَ قَدْ أَغَامَتْ، وَالْمَحَجَّةَ قَدْ تَنَكَّرَتْ، وَأَعْلَمُوا إِنَّ أَجْبَتَكُمْ رَكِبْتُ بِكُمْ مَا أَعْلَمُ، وَلَمْ أَضْغِ إِلَى قَوْلِ الْقَائِلِ وَعَثِبِ الْعَايِبِ، وَإِنْ تَرَكْتُمُونِي فَأَنَا كَأَحَدِكُمْ وَلَعَلِّي أَسْمَعُكُمْ وَأَطُوعُكُمْ لِمَنْ وَلَيْتُمُوهُ أَمْرُكُمْ، وَأَنَا لَكُمْ وَزِيرًا خَيْرٌ لَكُمْ مِنِّي أَمِيرًا.

اقول: اراد بذلك الامر ما كان يعلمه من اختلاف الناس عليه بضروب الشبهة الفاسدة، وفنتهم، واستعار لفظ الوجه والالوان لتفتن<sup>١</sup> الاختلافات ووصف الغيم: لما غشى البلاد من ظلمات الظلم، وتغير الشريعة ووصف التنگر: ليغير طريق الشريعة وجهل الناس بها، واهمالهم لسلوكها لا تقوم لها القلوب، ولا تثبت عليه بل تنفر منه لمخالفته الدين، ووزيراً واميراً: حالان، والعامل فيهما هو العامل في لكم، وكونه خيراً في وزارته لانه في امارته يَحْمِلُهُمْ على ما يكرهون دون حال وزارته، والله اعلم.

## ٩٠ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ؛ فَإِنَّا فَقَأْتُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ، وَلَمْ تَكُنْ لِيَجْرُو عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِي بَعْدَ أَنْ مَاجَ غَيْهُهَا، وَأَشْتَدَّ كَلْبُهَا، فَأَسْأَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي؛ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ فِيَمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ، وَلَا عَنْ فِتْنَةٍ تَهْدِي مَائَةً وَتُضِلُّ مَائَةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِنَاقِعِهَا، وَقَائِدِهَا، وَسَائِقِهَا، وَمَتَاجِ رِكَابِهَا، وَمَحَطَّ رَحَالِهَا، وَمَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَهْلِهَا قِتْلًا، وَيَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتًا، وَلَوْ قَدْ فَقَدْتُ مُنَى، وَنَزَلَتْ بِكُمْ كَرَاهِيَةُ الْأُمُورِ، وَحَوَازِبُ الْخُطُوبِ، لَأَطْرَقَ كَثِيرٌ مِنَ السَّائِلِينَ، وَفَشِلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَسْئُولِينَ، وَذَلِكَ إِذَا قَلَصَتْ حَرْبُكُمْ وَشَمَرَتْ عَنْ سَاقٍ، وَصَاقَتِ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ ضِيقًا تَسْتَطِيلُونَ مَعَهُ أَيَّامَ الْبَلَاءِ عَلَيْكُمْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لِبَقِيَةِ الْأَبْرَارِ مِنْكُمْ؛ إِنَّ الْفِتْنَ إِذَا أَقْبَلَتْ شُبَّهَتْ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ نَبَّهَتْ: يُنْكَرُونَ مُقْبِلَاتٍ، وَيُعْرِفُونَ مُدْبِرَاتٍ، يَحْمَنُ حَوْلَ الرِّيَاحِ يُصِيبُ بَلَدًا وَيُخْطِئُ بَلَدًا، أَلَا إِنَّ أَخَوَفَ الْفِتَنِ عِنْدِي عَلَيْكُمْ فِتْنَةُ بَنِي أُمَيَّةَ؛ فَإِنَّهَا فِتْنَةٌ عَمِيَاءُ مُظْلِمَةٌ: عَمَّتْ حُطْنُهَا، وَخَصَّتْ بَلِيَّتُهَا، وَأَصَابَ الْبَلَاءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا وَأَخْطَأَ الْبَلَاءُ مَنْ عَمِيَ عَنْهَا، وَإِنَّمَا اللَّهُ لَتَجِدَنَّ بَنِي أُمَيَّةَ لَكُمْ أَرْبَابَ سُوءٍ بَعْدِي كَالْكَاتِبِ الضَّرُوسِ: تَعْدِمُ فِيهَا، وَتَخْبِطُ بِيَدِهَا، وَتَزِينُ بِرِجْلِهَا، وَتَمْنَعُ دَرَّهَا، لَا يَزَالُونَ بِكُمْ حَتَّى لَا يَثْرُكُوا مِنْكُمْ إِلَّا نَافِعًا لَهُمْ أَوْ غَيْرَ ضَائِرٍ بِهِمْ، وَلَا يَزَالُ بَلَاؤُهُمْ حَتَّى لَا يَكُونَ أَنْتِصَارُ أَحَدِكُمْ مِنْهُمْ إِلَّا كَأَنْتِصَارِ الْعَبْدِ مِنْ رَبِّهِ وَالصَّاحِبِ مِنْ مُسْتَضْحِيهِ، تَرُدُّ عَلَيْكُمْ فِتْنَتَهُمْ شَوْهَاءَ مَخْشِيَةٍ، وَقِطْعًا جَاهِلِيَّةً لَيْسَ فِيهَا مَتَارُ هُدًى، وَلَا عِلْمُ يُرَى، نَحْنُ أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْهَا

١ - فى ش: اليقين.

بِمَنْجَاةٍ، وَلَسْنَا فِيهَا بِدُعَاةٍ، ثُمَّ يُفَرِّجُهَا اللَّهُ عَنْكُمْ كَتَفْرِيجِ الْأَدِيمِ: يَمَنْ يَسُومُهُمْ خَسْفًا، وَيَسُومُهُمْ غُفًا، وَيَسْقِيهِمْ بِكَأْسٍ مُصَبَّرَةٍ، لَا يُعْطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ، وَلَا يُخْلِسُهُمْ إِلَّا الْخَوْفَ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَوَدُّ قُرَيْشٌ، بِالدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، لَوْ يَرَوْنِي مَقَامًا وَاحِدًا، وَلَوْ قَدَرَ جَزْرُ جَزُورٍ لِأَقْبَلِ مِنْهُمْ مَا أَطْلُبُ الْيَوْمَ بَعْضَهُ فَلَا يُعْطُونَنِي.

اقول: اراد بالفتنة فتنة اهل البصرة، واستعار وصف فقاء العين: لقتله لهم وازالة فتنتهم، وقوله: ولم يكن ليجرئ عليها احد غيري لان الناس كانوا لا يتجاسرون على قتال اهل القبلة ولا يعلمون كيفية قتالهم، هل يلحقون بالكفار في اتباع مدبرهم والاجهاز على جريحهم وسبى ذراريتهم واخذ أموالهم اذا بغوا، ام لهم حكم آخر حتى اقدم عليه السلام على قتلهم وعلمهم كيف تصنع بهم، واستعار لفظ الغيب وهو الظلمة: لتلك الفتنة باعتبار التباس الحق فيها. والكلب: الشر. واستعار اوصاف الإبل ولو اوحقها من الناعق والقائد والسائق والمناخ والركاب والرجال: للفتنة الهادية والمضلة والمهدية والضالة باعتبار انقيادهم لدعاتهم. وحوازب الامور: ما عظم منها واهم. واطراق السائلين لحيرتهم في عواقب تلك الخطوب وكيفية الخلاص في الدين. وقوله: وذلك اشارة الى فشل المسؤولين. واستعار وصف التقلص وهو: التقبض للحرب ملاحظة لشبهها بالجد في السعي المشمر ثوبه. وبقية الابرار من يسلم من دولة بنى امية في دينه ومن يولد من اهل طاعة الله. وقوله: ان الفتنة اذا اقبلت شبت، اي: تكون في مبدء امرها مشابهة للحق في اذهان الخلق فاذا ادبرت نبتت اذهانهم على كونها فتنة بعد وقوع الهرج والمرج واضطراب الامر.

وقوله: ينكرن، الى قوله: مدبرات: تفسيره واستعار وصف الحوم: لدورانها الموهوم، ووقوعها عن قضاء الله من دعاة الضلال في بلد، دون بلد، ملاحظة لشبهها بالطائر. وقوله: الا ان اخوف الفتنة، الى آخره: انما كانت هذه اخوف الفتنة لشدة تأثيرها وطول مدتها وانهدام قواعد الدين بها. واستعار لها لفظ العمياء: لانها مخالفة للحق او لجريانها على غير طريق شرعي كالأعمى في طريقه، وكذلك لفظ الظلمة وعموم خطتها: كناية عن احاطتها وشمولها للاس. وخصت بليتها اي: بأهل التقوى من شيعة

عليّ، و من بقى من الصحابة والتابعين الذين هم اعيان الاسلام. و من أبصر فيها أى: علم كونها فتنة كان منها فى ملاء مع نفسه بالحزن الطويل لمشاهدة المنكرات، و من شأن ائمة الضلال تتبع من انكر افعالهم بالقتل والإذلال فكان البلاء به اخصّ، واما من عمى عن كونها فتنة حتى خبط معهم فى ضلالهم اخطاء هم بلاؤهم، و شبههم فى أفعالهم الرذيلة بالناب الضرس وهى: الناقة المستة التى تعضّ حالبها. ووجه شبه انتصارهم من ائمة الضلال بانتصار العبد من سيّده عدم انتصافه منه إلا بالغيبة والسبّ فى الخلوة. والشآبيب جمع شؤبوب وهو: الدفعة من المطر. واستعار لفظ الشوهاة: لقبها عقلا وشرعاً. و لفظ المنار هو العلم: للامام العادل، باعتبار الهداية به. و قوله: نحن اهل البيت منها بمنجاة، أى: من آثامها والدعوة الى مثلها، وليس المراد أنا سالمون من اذاهها. و من يسومهم خسفاً: اشارة الى بنى العباس و ظهورهم عليهم واستيصالهم. و استعار لفظ الكأس المصبّرة: لمرارة ما يفعل بهم وتألمهم به. و وصف الاحلاس: لالزامهم البلاء ممن يظهر عليهم. والحليس: كساء رقيق يوضع تحت قتب البعير. و قوله: حتّى، الى آخره: اشارة الى ما ينتهى اليه هذه الفرقة المتغلّبة من قريش من التراذل والضعف الى ان يتمنوا رؤيته مقاماً واحداً.

و روى أنّ مروان بن محمد آخر ملوك بنى امية قال يوم الزاب حين شاهد عبدالله ابن محمد بن على بن عبدالله بن العباس ماراً به فى صفّ خراسان: لوددت أنّ على بن ابي طالب تحت هذه الرايات بدلاً من هذا الفتى. والقصة مشهورة وبالله التوفيق.

## ٩١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَبْلُغُهُ بُعْدُ الْهِمَمِ، وَلَا يَنَالُهُ حَدْسُ الْفِطَنِ، الْأَوَّلُ الَّذِي لَا غَايَةَ لَهُ فَيَنْتَهَى، وَلَا آخِرَ لَهُ فَيَنْقَضَى.

اقول: الحدس فى اللّغة: الظن، وفى الاصطلاح العلمى: سرعة انتقال الذهن من المبادئ الى المطالب، و قد مرّ تفسير أوّليته وآخريته.

منها: في وصف الانبياء

فَاسْتَوْدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ، وَأَقْرَهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ، تَنَاسَخَتْهُمْ كَرَائِمُ الْأَصْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ، كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ قَامَ مِنْهُمْ بَدِيلٌ بِإِذْنِ اللَّهِ خَلَفٌ، حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِلَى مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِينِ مَنِيئًا، وَأَعَزَّ الْأُرُومَاتِ مَغْرَسًا مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيَاءُهُ، وَأَنْتَخَبَ مِنْهَا أُمَنَاءُهُ، عَثَرَتْهُ خَيْرُ الْعِثَرِ، وَأَسْرَتْهُ خَيْرُ الْأُسْرِ، وَشَجَرَتْهُ خَيْرُ الشَّجَرِ، نَبَتَتْ فِي حَرَمٍ، وَبَسَقَتْ فِي كَرَمٍ لَهَا فُرُوعٌ طَوَالٌ، وَثَمَرَةٌ لَا تُتَالُ، فَهُوَ إِمَامٌ مَنْ اتَّقَى، وَبَصِيرَةٌ مَنْ أَهْتَدَى، سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ، وَشَهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ، وَزَنْدٌ بَرَقَ لَمْعُهُ، سِيرَتُهُ الْقَصْدُ وَسُنَّتُهُ الرُّشْدُ، وَكَلَامُهُ الْفَضْلُ، وَحُكْمُهُ الْعَدْلُ، عَلَى جَنِّ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ وَهَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ، وَغَبَاوَةٍ مِنَ الْأُمَمِ.

إِعْمَلُوا، رَحِمَكُمُ اللَّهُ، عَلَى أَعْلَامٍ بَيِّنَةٍ، فَالطَّرِيقُ نَهْجٌ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَأَنْتُمْ فِي دَارِ مُسْتَعْتَبٍ عَلَى مَهَلٍ وَفَرَاغٍ، وَالصُّحُفُ مَنَشُورَةٌ، وَالْأَقْلَامُ جَارِيَةٌ، وَالْأَبْدَانُ صَحِيحَةٌ، وَالْأَلْسُنُ مُطْلَقَةٌ، وَالتَّوْبَةُ مَسْمُوعَةٌ وَالْأَعْمَالُ مَقْبُولَةٌ.

اقول: الإشارة الى الانبياء عليهم السلام، و افضل مستودع استودعهم فيه، اما نفوسهم فحضائر القدس و منازل الملائكة في مقعد صدق عند مليك مقتدر. و اما أبدانهم و اصولها فكرايم الاصلاب التي هي مستودع التطف، و ارحام المطهرات التي هي مفازها. و الشيعة يطهرون اصول الانبياء من طرف الآباء و الامهات عن الشرك. و اليه اشار الرسول صلى الله عليه وآله بقوله: (نقلنا من الاصلاب الطاهرة الى الارحام الزكية)<sup>١</sup>.

و امضت: انتهت، و كتى بكراهة الله عن: النبوة. و استعار لفظ المعدن و المغرس و المنبت: لطينة النبوة و هي مادته القريبة التي استعدت لقبول مثله. و قيل: اراد بذلك مكة. و قيل: بيته و قبيلته. و الارومة: الاصل، و لفظ الشجرة: لقريش. و عترة الرجل: نسله و اسرته و قومه، و وجه افضلية عترة قوله صلى الله عليه وآله: (سادة اهل المحشر سادة اهل الدنيا انا، و علىّ و حسن و حسين و حمزة و جعفر)<sup>٢</sup>. و وجه افضلية اسرته قوله

١ - دلائل النبوة/ ٢٤. تفسير الفخر الرازي ١٧٣/٢٤.

٢ - مستدرك الصحيحين ٢١١/٣. تاريخ بغداد ٤٣٤/٩.

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنَ الْعَرَبِ مَعْدَأً، وَاصْطَفَى مِنْ مَعْدَنِى النُّضْرَيْنِ كُنَانَةً، وَاصْطَفَى هَاشِماً مِنْ بَنَى النُّضْرَ، وَاصْطَفَانِى مِنْ بَنَى هَاشِماً). وَقَوْلُهُ: (النَّاسُ تَبَعَ لِقَرِيشَ بَرِّهِمْ لِبَرِّهِمْ، وَفَاجَرَهُمْ لِفَاجَرِهِمْ).

وقيل: اراد بالشجرة فى الموضوعين ابراهيم عليه السلام. وقيل: اراد هاشما وولده بقرينة قوله: نبتت فى حرم و اراد مكة. وبسقت: طابت و كنى بفروعها عن: مثله عليه السلام و ذريته و بوصفهم بالطول عن بلوغهم فى الشرف الغاية البعيدة. واستعار لفظ الثمرة: لكمالهم الذى لا يدرك من العلوم والاخلاق الكريمة. واستعار لفظ البصيرة والسراج والشبهات والزند له: باعتبار كونه سبب هداية الخلق بانوار الدين. والفصل: الفاصل بين الحق والباطل. والهفوة: الذلة. والغاوة: الجهل. واستعار لفظ الاعلام: لأئمة الدين و دلائله الواضحة وطريق نهج واضح. ودار مستعتب اى: يمكن فيها طلب العتبي، وهو الرجوع الى الحق. وقيل: اى دار يمكنهم فيها ان يطلبوا من الله العتبي وهو: الرضى والعفو عنهم. والمنشورة: صحف الأعمال. والجارية: اقلام الكرام الكاتبين.

## ٩٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعَثَهُ النَّاسُ ضَلَالًا فِي حَيْرَةٍ، وَخَابِطُونَ فِي فِتْنَةٍ، قَدْ اسْتَهْوَتْهُمْ الْأَهْوَاءُ وَاسْتَرَلَتْهُمْ الْكِبَرِيَاءُ، وَاسْتَخَفَّتْهُمْ الْجَاهِلِيَّةُ الْجَهْلَاءُ. حَيَارَى فِي زَلْزَالٍ مِنَ الْأَمْرِ، وَبَلَاءٍ مِنَ الْجَهْلِ، فَبَالَغَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي النَّصِيحَةِ، وَمَضَى عَلَى الطَّرِيقَةِ، وَدَعَا إِلَى الْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ.

اقول: الخطب: المشى على غير طريق. و روى خابطون وهو مستعار: لجمعهم فى فتنتهم ما لا ينبغي من اقوال، وافعال. واسترلهم: استخفهم. والجهلاء: وصف لما اشتق من الموصوف تأكيداً كما قال: ليل أليل، والطريقة التى مضى عليها: سبيل الله، ودعوته الى الحكمة والبرهان والى الموعظة الحسنة بالخطابة. وبالله التوفيق.

### ٩٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ فَلَا شَيْءَ قَبْلَهُ، وَالْآخِرِ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ، وَالظَّاهِرِ فَلَا شَيْءَ فَوْقَهُ،  
وَالْبَاطِنِ فَلَا شَيْءَ دُونَهُ.

اقول: المراد بالظاهر هنا العال لتأكيد بنفى الفوقية عنه، والباطن هو: الذى بطن  
خفيات الامور، علماً، وهو اقرب الاشياء اليها بهذا الاعتبار فلذلك سلب ما هودونه اى: ما هو  
اقرب اليها منه، وقد سبق بيان هذه الاعتبارات.

منها فى ذكر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم:  
مُسْتَقَرُّهُ خَيْرٌ مُسْتَقَرٍّ، وَمَنْبِيُّهُ أَشْرَفُ مَنْبًى، فِى مَعَادِنِ الْكَرَامَةِ، وَمَمَاهِدِ السَّلَامَةِ، قَدْ  
صُرِفَتْ نَحْوُهُ أَفِيدَةُ الْأَبْرَارِ، وَثَنِيَّتْ إِلَيْهِ أَرْمَةُ الْأَبْصَارِ، دَفَنَ بِهِ الضَّعَائِنَ، وَأَطْفَأَ بِهِ الثَّوَائِرَ،  
أَلَّفَ بِهِ إِخْوَانًا، وَفَرَّقَ بِهِ أَقْرَانًا أَغْرَبَ بِهِ الذَّلَّةَ، وَأَذَلَّ بِهِ الْعِزَّةَ، كَلَامُهُ بَيِّنٌ، وَصَمْتُهُ لَسَانٌ.

اقول: مستقره: مكة، وهى خير مستقر لكونها امّ القرى، ومحل بيت الله الحرام.  
واستعار مهاد السلامة: لأراضى الحجاز كالمدينة ومكة لكونهما محلّ العبادة والخلوة  
بالله والسلامة من عذابه. ويحتمل ان يريد ما ينقلب فيه، وينشأ عليه من مكارم  
الاخلاق الممهدة للسلامة من سخط الله، وفى قوله: قد صرفت: تنبيه على ان الصارف  
لا فائدة الابرار اليه، هو: لطف الله تعالى، وعنايته بهم. وثنيت اى: صرفت. والأقران  
المفرق لهم: المتألفون على الشرك والذلة التى اعزها به ذلة المسلمين، والذلة التى اذلها  
به عزة المشركين. وقوله: وصمته لسان اى: ان سكوته مما يفيد حكماً ككلامه، فان  
الصحابة كانوا اذا فعلوا فعلاً على عادتهم فسكت عنه علموا انه مباح فى الدين، فاشبه  
ذلك البيان باللسان فاستعار لفظه له.

## ٩٤ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَلَسْنُ أَهْلَ الظَّالِمِ فَلَنْ يَفُوتَ أَخْذُهُ، وَهُوَ لَهُ بِالْمِرْصَادِ عَلَى مَجَازِ طَرِيقِهِ، وَبِمَوْضِعِ الشَّجَى مِنْ مَسَاغِ رِيقِهِ، أَمَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَظْهَرَنَّ هُوَلَاءِ الْقَوْمِ عَلَيْكُمْ، لَيْسَ لِأَنَّهُمْ أَوْلَى بِالْحَقِّ مِنْكُمْ، وَلَكِنْ لِإِسْرَاعِهِمْ إِلَى بَاطِلِ صَاحِبِهِمْ وَإِبْطَائِكُمْ عَنْ حَقِّي. وَلَقَدْ أَصْبَحَتْ الْأُمَمُ تَخَافُ ظُلْمَ رُعَاتِيهَا، وَأَصْبَحَتْ أَخَافُ ظُلْمَ رِعْيَتِي: اسْتَنْفَرْتُكُمْ لِلْجِهَادِ فَلَمْ تَنْفِرُوا، وَأَسْمَعْتُكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا، وَدَعَوْتُكُمْ سِرًّا وَجَهْرًا فَلَمْ تَسْتَجِيبُوا، وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَقْبَلُوا أَشْهُودُ كُفْيَابٍ، وَعَبِيدُ كَارِبَابٍ؟؟!! أَتُلَوُّ عَلَيْكُمْ الْحِكْمَ فَتَنْفِرُونَ مِنْهَا، وَأَعْظُمُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ الْبَالِغَةِ فَتَتَفَرَّقُونَ عَنْهَا، وَأَحْثُكُمْ عَلَى جِهَادِ أَهْلِ الْبَغْيِ فَمَا آتَى عَلَى آخِرِ الْقَوْلِ حَتَّى أَرَاكُمْ مُتَفَرِّقِينَ أَيَادِي سَبَا تَرْجِعُونَ إِلَى مَجَالِسِكُمْ وَتَتَخَادَعُونَ عَنْ مَوَاعِظِكُمْ، أَقَوْمُكُمْ غُدُوَّةً وَتَرْجِعُونَ إِلَى عَشِيَّةٍ كَظْهَرِ الْحَيَّةِ عَجَزَ الْمُقَوْمُ، وَأَعْضَلَ الْمُقَوْمُ.

أَيُّهَا الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ، الْغَايَةُ غُفُولُهُمْ الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ الْمُبْتَلَى بِهِمْ أُمْرَاؤُهُمْ صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللَّهَ وَأَنْتُمْ تَعْصُونَهُ، وَصَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ يَعْصِي اللَّهَ وَهُمْ يُطِيعُونَهُ؟! لَوَدِدْتُ وَ اللَّهِ أَنَّ مُعَاوِيَةَ صَارَفَنِي بِكُمْ صَرَفَ الدِّينَارِ بِالْدَّرْهِمِ، فَأَخَذَ مِنِّي عَشْرَةَ مِنْكُمْ وَأَعْطَانِي رَجُلًا مِنْهُمْ.

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ، مُنِيتُ مِنْكُمْ بِثَلَاثٍ وَأَثْنَتَيْنِ: صُمْ ذَوُ أَسْمَاعٍ، وَبُكُّمُ ذَوُ كَلَامٍ، وَغَمُّي ذَوُ أَبْصَارٍ، لَا أَخْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ اللَّقَاءِ، وَلَا إِخْوَانُ نِقَّةٍ عِنْدَ الْبَلَاءِ. تَرَبَّتْ أَيْدِيكُمْ.

يَا أَشْبَاهَ الْإِبِلِ غَابَ عَنْهَا رُعَاتُهَا؛ كُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ تَفَرَّقَتْ مِنْ جَانِبٍ آخَرَ، وَ اللَّهِ لَكَأَنِّي بِكُمْ فِيمَا إِخَالَ أَنْ لَوْ حِمَسَ الْوَعَى، وَحِمَى الضَّرَابُ، وَقَدْ أَنْفَرَجْتُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنْفَرَجَ الْمَرْأَةُ عَنْ قُبُلِهَا، وَإِنِّي لَعَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي، وَمِنْهَا جِ مِنْ نَبِيِّي، وَإِنِّي لَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الْقَطْطُ لَقَطًا أَنْظَرُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ فَالْزُمُوا سَمْتَهُمْ، وَأَتَّبِعُوا أَثَرَهُمْ، فَلَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ هُدًى وَلَنْ يُعْبِدُوكُمْ فِي رَدًى. فَإِنْ لَبَدُوا فَالْبُدُوا، وَإِنْ نَهَضُوا فَانْهَضُوا، وَلَا تَسْبِقُوهُمْ فَتَضِلُّوا، وَلَا تَتَأَخَّرُوا عَنْهُمْ فَتَهْلِكُوا، لَقَدْ رَأَيْتُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَمَا أَرَى أَحَدًا مِنْكُمْ يُشَبِّهُهُمْ! لَقَدْ كَانُوا يُصْبِحُونَ شُغْنًا غُبْرًا، وَقَدْ بَاتُوا سُجْدًا وَفِيَامًا، يُرَاوِحُونَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ وَخُدُودِهِمْ، وَيَقِفُونَ عَلَى مِثْلِ الْجَمْرِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادِهِمْ! كَأَنَّ بَيْنَ



أَغْنِيَهُمْ رَكَبَ الْيَمْعَزَى، مِنْ طَوْلِ سُجُودِهِمْ! إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ هَمَلَتْ أَعْيُنُهُمْ حَتَّى تَبْلَّ جُيُوبُهُمْ، وَمَادُّوا كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ يَوْمَ الرِّيحِ الْعَاصِفِ، خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ، وَرَجَاءً لِلثَّوَابِ.

اقول: المرصاد: الطريق يرصد بها. والشجى: الغصص. وقوله: ولئن امهل الله، الى قوله: ريقه: فى معرض الوعيد لمعاوية واهل الشام بأخذ وعقوبة. والقوم: اهل الشام. وشبههم فى شهودهم بالغيتاب لعدم فائدة خطابهم. وبالارباب مع كونهم رعية من شأنهم التبعد لأوامر امامهم، اولان فىهم عبيداً. ووجه الشبه كونهم لا يأترون لأمرهم. وايدى سبا مثل: وهما اسمان جعلاً اسماً واحداً كمعدى كرب. وسبا: قبيلة من اولاد سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان. وهذه القبيلة كانت بمأرب وقصتهم فى تفرقهم مشهورة يضرب بها المثل. وشبه رجوعهم عن الصلاح مظهر الخيبة وهى: القوس. واغضل: اشكل، وأنما قال:

بثلاث واثنين لتناسب الثلاث ، وكون الثنتين من نوع واحد فالثلاث اثبات والثنتيان سلب واستعار لهم : وصف الصم والبكم والعمى ، باعتبار عدم انتفاعهم بهذه الآلات فى طاعة الله. ولا احرار صدق لعدم خلوص حرّيتهم من الجبن والغش. وتربت: اصاب التراب وهودعاء بالخيبة والحرمان. ويروى عوض جمعت: حيصت اى: جمعت ايضا. واخال: احسب. وحس الوغى: اشتدت الحرب. ولفظ الطريق اذا مشى على بصيرة وتَوَدَّة، ويلزم ذلك ان يعرفها خلاف المستعجل فيها. ولبدوا سكنوا، واراد: ان سكنوا عن طلب الأمر فاتبعوهم فى ذلك ، وان نهضوا فى طلبه فانهضوا ولا تسبقوهم اى: الى امر لم يتقدّموا فيه، فإنّ التقدّم على الدليل مظنة الضلال عن القصد، وان لا تتأخروا عن امثال اوامرهم بالمخالفة لهم اوعدم متابعتهم.

والشعث الغبر كناية: عن قشفهم وتركهم لزينة الدنيا. وكفى بوقوفهم على مثل الجمر عن خوفهم من ذكر معادهم، وبالله التوفيق.

## ٩٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَاللَّهُ لَا يَزَالُونَ حَتَّى لَا يَدْعُوا لِلَّهِ مُحَرَّمًا إِلَّا اسْتَحْلَوْهُ، وَلَا عَقْدًا إِلَّا حَلُّوهُ وَحَتَّى لَا يَبْتَنِي بَيْتَ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا دَخَلَهُ ظِلْمُهُمْ، وَنَبَأَ بِهِ سُوءَ رَغْبِهِمْ، وَحَتَّى يَقُومَ الْبَاكِتَانِ يَبْكِيَانِ: بَاكِ يَبْكِي لِذَنْبِهِ، وَبَاكِ يَبْكِي لِدُنْيَاهُ، وَحَتَّى تَكُونَ نُصْرَةُ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِهِمْ كَنُصْرَةِ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ: إِذَا شَهِدَ أَطَاعَهُ، وَإِذَا غَابَ اغْتَابَهُ، وَحَتَّى يَكُونَ أَعْظَمُكُمْ فِيهَا عَنَاءٌ أَحْسَنُكُمْ بِاللَّهِ ظَنًّا، فَإِنْ أَنَاكُمْ اللَّهُ بِعَافِيَةٍ فَأَقْبِلُوا؛ وَإِنْ ابْتُلِيتُمْ فَاصْبِرُوا، فَإِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ.

## ٩٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا كَانَ، وَنَسْتَعِينُهُ مِنْ أَمْرِنَا عَلَى مَا يَكُونُ، وَنَسْأَلُهُ الْمُعَافَاةَ فِي الْأَذْيَانِ، كَمَا نَسْأَلُهُ الْمُعَافَاةَ فِي الْأَبْدَانِ.

عِبَادَ اللَّهِ؛ أُوصِيكُمْ بِالرَّفْضِ لِهَذِهِ الدُّنْيَا التَّارِكَةِ لَكُمْ، وَإِنْ لَمْ تُحِبُّوا تَرْكَهَا وَالْمُبِيلَةَ لِأَجْسَامِكُمْ، وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ تَجْدِيدَهَا؛ فَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا كَسَفَرٍ سَلَكَوا سَبِيلًا فَكَانَتْهُمْ قَدْ قَطَعُوهُ، وَأَمُوا عِلْمًا، فَكَانَتْهُمْ قَدْ بَلَغُوهُ، وَكَمْ عَسَى الْمُجْرَى إِلَى الْغَايَةِ أَنْ يَجْرِيَ إِلَيْهَا، حَتَّى يَبْلُغَهَا، وَمَا عَسَى أَنْ يَكُونَ بَقَاءُ مَنْ لَهُ يَوْمٌ لَا يَعُدُّهُ؟ وَطَالِبٌ حَيْثُ يَحْدُوهُ فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَفَارِقَهَا؟ فَلَا تَنَافَسُوا فِي عِزِّ الدُّنْيَا وَفَخْرِهَا، وَلَا تَعَجُّبُوا بِزِينَتِهَا وَنَعِيمِهَا، وَلَا تَجَرَّعُوا مِنْ ضَرَائِهَا وَبُؤْسِهَا؛ فَإِنَّ عِزَّهَا وَفَخْرَهَا إِلَى انْقِطَاعٍ، وَإِنَّ زِينَتَهَا وَنَعِيمَهَا إِلَى زَوَالٍ وَضَرَاءِهَا وَبُؤْسِهَا إِلَى نَفَادٍ، وَكُلُّ مَدَّةٍ فِيهَا إِلَى انْتِهَاءٍ، وَكُلُّ حَيٍّ فِيهَا إِلَى فَنَاءٍ، أَوَلَيْسَ لَكُمْ فِي آثَارِ الْأَوَّلِينَ مُزْدَجَرٌ، وَفِي آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ تَبَصُّرَةٌ وَمُعْتَبَرٌ، إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ؟ أَوَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِينَ مِنْكُمْ لَا يَرْجِعُونَ؟ وَإِلَى الْخَلَفِ الْبَاقِينَ لَا يَبْقُونَ؟ أَوَلَسْتُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُصْبِحُونَ وَيُمْسُونَ عَلَى أَحْوَالٍ شَتَّى: فَمَيِّتٌ يُبْكِي، وَآخِرُ يُعْرَى، وَصَرِيحٌ مُبْتَلَى، وَغَائِدٌ يَعُودُ، وَآخِرُ بِنَفْسِهِ يَجُودُ، وَطَالِبٌ لِلدُّنْيَا وَالْمَوْتُ يَطْلُبُهُ، وَغَافِلٌ وَلَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ؟!! وَعَلَى أَثَرِ الْمَاضِي مَا يَمْضِي الْبَاقِي.

أَلَا فَادْكُرُوا هَادِمَ اللَّذَاتِ، وَمُتَغَصِّ الشَّهَوَاتِ، وَقَاطِعَ الْأُمْنِيَّاتِ، عِنْدَ الْمُسَاوَرَةِ  
لِلْأَعْمَالِ الْقَبِيحَةِ، وَاسْتَعِينُوا اللَّهَ عَلَى أَذَاءِ وَاجِبِ حَقِّهِ، وَمَا لَا يُحْصَى مِنْ أَغْدَادِ نِعَمِهِ وَ  
إِحْسَانِهِ.

أقول: خصّ الحمد بما كان لأنّ الشكر على النعمة مترتب على وقوعها، والاستعانة  
بما يكون، لأنّ طلب المعونة أنّما هو فيما يتوقع فعله، ولما كان للاديان سقماً اشدّ من سقم  
الأبدان، وهو: مرض النفوس بداء الجهل، ورذائل الاخلاق، سأل العافية فيها، ورفض  
الدنيا: تركها. والسفر: المسافرين. وفائدة كان في الموضعين تقريب الاحوال المستقبلية. من الاحوال  
الواقعة وكم عسى، وما عسى، استفهام تحقير لما يرجى من البقاء في الدنيا. وكنتى بالطالب:  
الحديث عن الموت، واستعار وصف الحد ولما يتوهم من سوق اسباب الموت اليه. وما  
في قوله: ما يمضى: مصدرية. وكنتى بها دم اللذات: عن الموت. والمساورة: الموائبة.  
وانّما اتى بوزن المفاعلة باعتبار أنّ الفعل القبيح، لا بد فيه من ممانع كواضع الشرع  
والعرف فيتوهم فيه معنى الموائبة. وباقي الفصل ظاهر.

## ٩٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ النَّاشِرِ فِي الْخَلْقِ فَضْلَهُ، وَالْبَاسِطِ فِيهِمْ بِالْجُودِ يَدَهُ. نَحْمَدُهُ فِي جَمِيعِ  
أُمُورِهِ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى رِعَايَةِ حُقُوقِهِ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ:  
أَرْسَلَهُ بِأَمْرِهِ صَادِعًا، وَبَذَكَرِهِ نَاطِقًا، فَأَدَّى أَمِينًا، وَمَضَى رَشِيدًا. وَخَلَّفَ فِينَا زَايَةَ الْحَقِّ:  
مَنْ تَقَدَّمَهَا مَرَقَ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا زَهَقَ، وَمَنْ لَزَمَهَا لَحِقَ، دَلِيلُهَا مَكِيثُ الْكَلَامِ، بَطِيءُ  
الْقِيَامِ، سَرِيعُ إِذَا قَامَ. فَإِذَا أَنْتُمْ الْتَنُمُ لَهُ رِقَابَكُمْ، وَأَشْرْتُمْ إِلَيْهِ بِأَصَابِعِكُمْ، جَاءَهُ الْمَوْتُ  
فَدَهَبَ بِهِ، فَلَبِثْتُمْ بَعْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ، حَتَّى يُطْلِعَ اللَّهُ لَكُمْ مَنْ يَجْمَعُكُمْ، وَيَضُمُّ نَشْرُكُمْ  
فَلَا تَظْمَعُوا فِي غَيْرِ مُقْبِلٍ، وَلَا تَبْتَاسُوا مِنْ مُدْبِرٍ؛ فَإِنَّ الْمُدْبِرَ عَسَى أَنْ تَزِلَّ إِحْدَى قَائِمَتَيْهِ، وَ  
تَنْبُتَ الْأُخْرَى، وَتَرْجَعَا حَتَّى تَتَّبِنَا جَمِيعًا.

أَلَا إِنَّ مِثْلَ آلِ مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، كَمِثْلِ نُجُومِ السَّمَاءِ: إِذَا خَوَى نَجْمٌ طَلَعَ

نَجْمٌ، فَكَأَنَّكُمْ قَدْ تَكَامَلْتُمْ مِنْ اللَّهِ فِيكُمْ الصَّنَائِعُ، وَأَرَاكُمْ مَا كُنْتُمْ تَأْمُلُونَ.

اقول : لفظ اليد مجاز في النعمة اطلاقا لاسم السبب على المسبب. واقتصر في الفصل ما يكون بعده من امر الائمة. والصدع: الشق، وذلك انه صلى الله عليه وآله صدع بأمر الله، بيضة الشرك و شق عصا المشركين، وقطع ما اتصل من كفرهم و دام من عقائدهم الباطلة. و روى بذكره ناطقا. واستعار لفظ الراية: لكتاب الله و ستة رسوله. و اشار بتقدمها: الى طرف الافراط من فضيلة الاستقامة عليها و بالتخلف عنها الى طرف التفريط منها، والتقصير و كنى بدليلها: عن نفسه اذ كان هو الهادي بالكتاب والستة الى سبيل الله، كما يهدي حامل الراية بها. و كنى بكونه مكث الكلام اى: بغيثه عن تأنيه في حركاته في الامور الى حين تبين الرأي الأصلاح، وبسرعة قيامه عن: مبادرته الى الامر حين ظهور وجه المصلحة فيه و انتهازه الفرصة. و بالآنة رقابكم<sup>١</sup> له عن: خضوعهم لطاعته. و باشارتهم اليه بالاصابع عن: اشتهاه فيهم و تعينه، و تعظيمهم له. و نبه بقوله: فليثم بعده ما شاء الله: على انهم يخلون عن امام يجمعهم مدة، و اراد مدة دولة بنى امية. و بقوله: حتى يطلع الله، الى قوله: نشركم: على انه لابد لهم بعد تلك المدة من شخص يجمعهم و طلوعه: ظهوره، و تعينه للرياسة بعد اختفاء، فليل: هو الامام المنتظر. و قيل: هو قيام بنى العباس بعد بنى امية. و قوله: فلا تطمعوا في غير مقبل، اى: من يقبل على طلب هذا الامر ممن هو له، و اثر تركه الى الخلوة بالله فلا تطمعوا فيه فان الله به شغلا. و قيل: اراد بغير المقبل من انحرف عن الدين بارتكاب منكر فانه لا يجوز الطمع في ان يكون امراً لكم. و روى: فلا تطعنوا في عين مقبل اى: من اقبل عليكم من اهل البيت طالباً لهذا الامر و هو من اهله فكونوا معه.

و كنى بالظعن في عينه: عن دفعه عما يريد. و قوله: ولا تياسوا من مدبر، الى قوله: تثبتا جميعا: اى من ادبر عن طلب الخلافة من اهلها فلا تياسوا من عوده الى الطلب، فمساء انما ادبر لاختلال بعض الشرائط التي يتعين عليه معها القيام. و اشار بزوال احدى قائميه الى فقد بعض الشرائط كعدم الناصر و نحوه. و بثبات الاخرى الى وجدانه لبعضها. و

١ - في ش: رقابهم.

بقوله، فيرجع حتى تثبتا الى بكامل شرائط قيامه.

و اراد بآل محمد: الائمة منهم، قالت الامامية: هم الاثنا عشر من اهل البيت عليهم السلام. و اشار الى وجه شبههم بالنجوم، بقوله: كَلَمَّا خَوَى نَجْمُ اِى: سقط للمغيب، اى: كَلَمَّا خلا سيّد منهم قام بالأمر بعده سيّد. والامامية يستدلّون بذلك بعد بيان عصمته عليه السلام، أنّه لا يخلو زمان من ازمنة التكليف عن وجود قائم من اهل البيت عليهم السلام يهدى الى الحق، و الى طريق مستقيم. و قوله: فكأنكم الى آخره: تنبيه على منة الله عليهم بامام منتظر يظهر فيصلح بوجوده احوالهم، و يتكامل به نعم الله لديهم.

## ٩٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

(يشتمل على ذكر الملاحم ...)

الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ أَوَّلٍ، وَالْآخِرُ بَعْدَ كُلِّ آخِرٍ، بِأَوَّلِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا أَوَّلَ لَهُ وَ بَآخِرِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا آخِرَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهَادَةً يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِغْلَانُ، وَالْقَلْبُ اللَّسَانُ.

أَيُّهَا النَّاسُ، لَا يَجْرُ مَتَّكُمْ شِقَاقِي، وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ عِصْيَانِي، وَلَا تَتَرَامَوْا بِالْأَبْصَارِ عِنْدَ مَا تَسْمَعُونَهُ مِنِّي، فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، إِنَّ الَّذِي أُنَبِّئُكُمْ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، مَا كَذَبَ الْمُبَلِّغُ، وَلَا جَهْلَ السَّامِعُ. وَلَكِنِّي أَنْظِرُ إِلَى ضَلِيلٍ، قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ، وَفَحَصَ بِرِايَاتِهِ، فِي ضَوَاجِي كُوفَانٍ. فَإِذَا فَعَرَّتْ فَاعْرِفْهُ، وَاشْتَدَّتْ شَكِيمَتُهُ، وَثَقُلَتْ فِي الْأَرْضِ وَظَائُهُ عَصَّتِ الْفِئْتَةُ أَبْنَاءَهَا بِأَنْبِيَاءِهَا، وَمَاجَتِ الْحَرْبُ بِأَمْوَاجِهَا وَبَدَأَ مِنَ الْأَيَّامِ كُلُّوْحُهَا، وَمِنَ اللَّيَالِي كُدُوحُهَا، فَإِذَا أَيْتَعَ زَرْعُهُ، وَقَامَ عَلَى يَنْعِهِ، وَهَدَرَتْ شَقَاشِقُهُ، وَبَرَقَتْ بَوَارِقُهُ، عُيِدَتْ رَايَاتُ الْفِتَنِ الْمُغْضِلَةِ وَأَقْبَلْنَ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَالْبَحْرِ الْمُتَلَطِّمِ، هَذَا، وَكَمْ يَخْرِقُ الْكُوفَةَ مِنْ قَاصِفٍ، وَيَمُرُّ عَلَيْهَا مِنْ عَاصِفٍ، وَعَنْ قَلِيلٍ تَلْتَفُ الْقُرُونُ بِالْقُرُونِ، وَيُخَصِّدُ الْقَائِمُ، وَيُعْظَمُ الْمَحْصُودُ.

اقول : لما كان معنى اوليته كونه مبدأ لكل موجود، و معنى آخريته كونه غاية ينتهى

اليها كل شئ فى جميع احواله، علم من ذلك ان لا اول له ولا آخر والا لم يكن اولاً و آخراً بالمعنيين المذكورين. ولا يجرمكم اى: لا يحق عليكم. واستهواه: اشتماله. والضليل: كثير الضلال، قيل: هو اشارة الى السفيانى، والدجال. وقيل: اراد معاوية، فان مبدء دولته بالشام، ودعوته بها، وانتهت غاراته الى نواحى كوفان، والانبار. وكوفان: اسم للكوفة. والضواحى: النواحى البارزة. وفحص الطائر برجله الارض: بحثها. فغرفوه: انفتح، هو كناية عن اقدامه وقوة طمعه فى امر الناس. واشتداد شكيمة: قوة بأسه وشدة. وقيل: اراد عبدالملك بن مروان. واستعار وصف العض: للفتنة باعتبار شدتها ولزومها الناس. وشرح بذكر الانياب والكلوح: تكثر فى العبوس وهو مجاز فى الشدة. والكدح: فوق الخدش و كنى به: عن اذى الفتنة. واينع الزرع: ادرك واستعار وصفه لتمام فعله، و لفظ الشقائق والبروق: بحركاته الهائلة واحواله المخوفة، و اراد ان هذا الخارج اذا تمت فتنته اثارت فتناً كثيرة بعدها يكون فيها الهرج والمرج. وشبه تلك الفتن فى اقبالها: بالليل المظلم، باعتبار انه لا يهتدى فيها للحق كما لا يهتدى فى الظلمة. وبالبحر الملتطم: باعتبار عظمها. و اشار الى ما يلحق الكوفة بسبب تلك الفتنة من الوقائع والفتن. واستعار وصفى القاصف والعاصف: لما يمرّ بها من الشدائد كالريح، وقد وقع فيها وفق اخباره فتن كثيرة و وقائع جمة كفتنة الحجاج والمختار. و اشار بالتفاف بعض القرون ببعض: الى اجتماعهم فى بطن الارض. واستعار لهم وصف الحصد والحطم: ملاحظة لشبههم بما يحصد من الزرع ويداس، وبالله التوفيق.

## ٩٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

تجري هذا المجرى ...

وَذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِنِقَاشِ الْحِسَابِ، وَجَزَاءِ الْأَعْمَالِ، خُضُوعًا، قِيَامًا، قَدْ أَلْجَمَهُمُ الْعَرَقُ، وَرَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ؛ فَأَحْسَنُهُمْ حَالًا مَنْ وَجَدَ لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعًا، وَلِنَفْسِهِ مَتَسَعًا.

اقول: الفصل اقتصاص لبعض أهوال يوم القيامة، ونقاش الحساب: الاستقصاء فيه. والجمهم العرق: بلغ منهم الافواه، وهو كناية: عن غاية الشدة.

منها:

فَتَنْ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، لَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ، وَلَا تَرُدُّ لَهَا رَايَةٌ، تَأْتِيكُمْ مَرْمُومَةً مَرْحُولَةً: يَحْفَظُهَا قَائِدُهَا، وَيُجْهِدُهَا رَاكِبُهَا، أَهْلُهَا قَوْمٌ شَدِيدُ كَلْبِهِمْ، قَلِيلٌ سَلْبُهُمْ، يُجَاهِدُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَوْمٌ أَذَلُّهُ عِنْدَ الْمُتَكَبِّرِينَ، فِي الْأَرْضِ مَجْهُوْلُونَ، وَفِي السَّمَاءِ مَعْرُوفُونَ، فَوَيْلٌ لَكَ يَا بَصْرَةَ عِنْدَ ذَلِكَ، مِنْ جَيْشٍ مِنْ نِقَمِ اللَّهِ لَا رَهْجَ لَهُ، وَلَا حَسَّ، وَسَيُبْتَلَى أَهْلُكَ بِالْمَوْتِ الْأَحْمَرِ، وَالْجُوعِ الْأَغْبَرِ.

اقول : انذر في هذا الفصل بما سيقع بعده من الفتن وخص فتنة صاحب الزنج بالبصرة. وشبهها بقطع الليل المظلم في كونها لا يهتدى فيها لوجه الخلاص منها. وكنى: بكونها لا يقوم لها قائمة الى قوله: راية عن شدتها، واراد بقائدها: منشيها، وبراكبها: اعوانه فيها استعارة. وكذلك حفزها وهو: سوقها، وجهدها سرعتهم فيها: استعارة اوصاف الناقة المركوبة لغاية اشتد طلبها في الفتن، واهلها: الزنج و كلبهم: شرهم. وقليل سلبهم: اذ لم يكونوا اهل حرب وعدة وخيل. ووصف مقاتليهم بأوصاف المتقين ويحتمل ان يريد بمجاهدتهم في الله اخلاص همهم في دفعهم و هلاكهم، و ظاهر انه لم يكن للريح رهج وهو: الغبار ولا حس اذ لم يكن له خيل ولا قعقة لجم، و ظاهره انه من نقم الله للعصاة وان عمّت الفتنة اذ قلما يخص الفتنة بقوم كما قال تعالى : (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة)<sup>١</sup> والموت الأحمر كناية: عن القتل بالسيف، وقيل: ذلك اشارة الى الطاعون. ووصف الجوع بالأغبر: لأن أشد الجوع ما اغبر معه الوجه وغير السحنة وقيل: لأنه يلصق صاحبة بالغبراء واقعة الزنج مشهورة.

## ١٠٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

انْظُرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِينَ فِيهَا، الصَّادِفِينَ عَنْهَا، فَإِنَّهَا وَ اللَّهِ عَمَّا قَلِيلٍ تُزِيلُ  
 النَّاوِي السَّاكِينَ، وَ تَفْجَعُ الْمُثْرَفَ الْآمِنَ، لَا يَزِجُ مَا تَوَلَّى مِنْهَا فَأَذْبَرَهُ، وَلَا يُدْرِي مَا هُوَ آتٍ  
 مِنْهَا فَيَنْتَظِرُ، سُرُورَهَا مَشُوبٌ بِالْحُزْنِ، وَ جِلْدُ الرِّجَالِ فِيهَا إِلَى الضَّعْفِ وَالْوَهْنِ، فَلَا يُغَرِّكُمُ  
 كَثَرَةُ مَا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا، لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا.  
 رَجِمَ اللَّهُ أَمْرًا تَفَكَّرَ فَأَعْتَبَرَهُ، وَ اعْتَبَرَ فَأَبْصَرَ، فَكَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الدُّنْيَا عَنْ قَلِيلٍ لَمْ  
 يَكُنْ، وَ كَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الْآخِرَةِ عَمَّا قَلِيلٍ لَمْ يَزَلْ، وَ كُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ، وَ كُلُّ مُتَوَقَّعٍ  
 آتٍ، وَ كُلُّ آتٍ قَرِيبٌ ذَانٍ.

اقول : نظر الزاهدين فيها الصارفين نظر الاحتقار لها و الاعراض عنها . و الناولي  
 المقيم بها . و الجلد : القوة . و اللام فى قوله : لقلة ما يصحبكم للتعليل ، اى : لا يغرنكم  
 كثيرها لانه الذى يصحبكم من ذلك قليل كالكنز و نحوه ، و الاعتبار ما يفيد الفكرة الى  
 ما هو الحق من وجوب ترك الدنيا ، و العمل للآخرة . و الابصار : ما يلزم ذلك الانتقال من  
 ادراك الحق و مشاهدته ببصر البصيرة . ثم افاد بالتشبيه الاول تقريب حال وجود  
 متاع الدنيا من عدمه ، و بالتشبيه الثانى تقريب حال عدم الاحوال الاخرية من وجودها ، و  
 نبه على ذلك بقياس كامل من الشكل الاول ، و هو قوله : كل متوقع . الى آخره .

منها :

الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ، وَ كَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ، وَإِنْ مِنْ أَبْغَضِ  
 الرِّجَالِ لَعَبْدًا وَ كُلَّهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ! جَائِرًا عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ، سَائِرًا بِغَيْرِ دَلِيلٍ، إِنْ دُعِيَ إِلَى  
 حَرْثِ الدُّنْيَا عَمِلَ، وَإِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الْآخِرَةِ كَسَلَ! كَأَنَّ مَا عَمِلَ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ،  
 وَ كَأَنَّ مَا وُنِيَ فِيهِ سَاقِطٌ عَنْهُ.

اقول : حصر العالم فيمن عرف قدره لان ذلك يستلزم معرفته لنفسه ، و نسبتها الى



العالم ومقدار مرتبته من خلق الله، وفي ذلك تمام العلم، ويلزم من ذلك أن لا يعرف قدره لا يكون عالماً لأن سلب اللازم يستلزم سلب الملزوم فيكون اذن جاهلاً. و اشار الى قوله: ذلك الجهل، بقوله: وكفى، الى قوله: قدره: واراد بالدليل ماهدى الى الحق من امام او كتاب وسنة وما عمل له هو الدنيا، وما ونى فيه: حرث الآخرة. والفصل واضح.

منها:

وَذَلِكَ زَمَنٌ لَا يَتَجَوَّفِيهِ إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٍ: إِنَّ شَهْدَ لَمْ يُعْرِفْ. وَإِنْ غَابَ لَمْ يُفْتَقَدْ، أُولَئِكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى، وَأَعْلَامُ السَّرَى لَيْسُوا بِالْمَسَايِجِ، وَلَا أَلْمَذَابِيعِ الْبُذْرِ، أُولَئِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ، وَيَكْشِفُ عَنْهُمْ ضُرَاءَ نِقْمَتِهِ.

أَيُّهَا النَّاسُ، سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يُكْفَأُ فِيهِ الْإِسْلَامُ كَمَا يُكْفَأُ الْإِنَاءُ بِمَا فِيهِ! أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَادَكُمْ مِنْ أَنْ يَجُورَ عَلَيْكُمْ، وَلَمْ يُعَذِّبْكُمْ مِنْ أَنْ يَبْتَلِيَكُمْ، وَقَدْ قَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ: (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ).

اقول : ذلك اشارة الى زمان بنى امية وما بعدها. واولئك اشارة: الى كل مؤمن. وروى نومة بسكون الواو وهو: الضعيف، واستعار لهم لفظ المساييح والاعلام: لهدى الخلق بهم فى سبيل الله. وكفأت الاناء: كعبته لوجهه، واستعار وصف الكفاء للاسلام باعتبار خروجه عن الانتفاع به، كما يقلب ما فى الاناء من ماء وغيره، وذلك وجه الشبه واعاذه الله تعالى عباده من الظلم فى قوله: (وما ربك بظلام للعبيد)¹.

١٠١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد تقدم مختارها بخلاف هذه الرواية

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا، وَلَا يَدْعِي نُبُوَّةً وَلَا وَحْيًا، فَقَاتَلَ بَيْنَ أَطَاعَهُ مِنْ عَصَاهُ، يَسُوقُهُمْ إِلَى مَتَجَاتِهِمْ، وَ

يُبَادِرُ بِهِمُ السَّاعَةَ أَنْ تَنْزِلَ بِهِمْ يَحْسِرُ الْحَسِيرُ وَيَقِفُ الْكَسِيرُ، فَيَقِيمُ عَلَيْهِ حَتَّى يُلْحِقَهُ غَايَتُهُ،  
إِلَّا هَالِكًا لَا خَيْرَ فِيهِ، حَتَّى أَرَاهُمْ مَنَاجِيَهُمْ، وَبَوَاهُمْ مَحَلَّتَهُمْ، فَاسْتَدَارَتْ رَحَاهُمْ،  
وَأَسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ، وَأَيْمُ اللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ فِي سَاقَتِهَا حَتَّى تَوَلَّتْ بِحَذَائِيرِهَا، وَاسْتَوْتَقْتُ  
قِيَادَهَا: مَا ضَعُفْتُ وَلَا جَبُنْتُ، وَلَا خُحْتُ، وَلَا وَهَنْتُ، وَأَيْمُ اللَّهِ لَا بُقْرَنَّ الْبَاطِلَ، حَتَّى  
أُخْرِجَ الْحَقَّ مِنْ خَاصِرِيهِ.

وقد تقدّم مختارها

قال السيّد: قد تقدّم مختار هذه الخطبة الآتني وجدتها في هذه الرواية على  
خلاف ما سبق من زيادة او نقصان فأوجبته الحال إثباتها.

اقول : الحسير الذى اعيا فى طريقه. وقوله: يحسر، الى قوله: لاخير فيه: بعض  
مكارم اخلاق الرسول عليه السلام من الشفقة على الخلق، و منجاتهم: هداهم بالاسلام  
الذى هو محلّ نجاتهم من عذاب الله. و محلّتهم: مقامهم من الدين والملك. و بواهم:  
اقامهم ذلك المقام. و أوصلهم: آياه. والرحا: القطعة من الارض تستدير وترتفع على ما  
حولها، و استعار لفظها لحالهم باعتبار اجتماعهم وارتفاعهم على غيرهم. والضمير فى  
ساقها: للعرب. و حذايرها: جميعها. و استوثقت: انتظمت فى دخول الاسلام. و استعار  
لفظ البقر: لتفريق الباطل عن الحق، و تميزه منه، و لفظ الخاصة: ترشيحًا للاستعارة،  
وباقى الفصل ظاهر ممامر.

## ١٠٢ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، شَهِيدًا، وَبَشِيرًا، وَنَذِيرًا، خَيْرُ الْبَرِيَّةِ  
طِفْلًا، وَأَنْجَبُهَا كَهْلًا، أَظْهَرُ الْمُظْهَرِّينَ شَيْمَةً، وَأَمْطَرُ الْمُسْتَمْطَرِّينَ دِيمَةً، فَمَا أَخْلَوْتُ لَكُمْ  
الدُّنْيَا فِي لَدَنِّيَّهَا، وَلَا تَمَكَّنْتُمْ مِنْ رِضَاعِ أَخْلَافِهَا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا صَادَفْتُمُوهَا جَائِلًا خِطَامُهَا،  
قَلِيلًا وَضِيئُهَا، قَدْ صَارَ حَرَامُهَا عِنْدَ أَقْوَامٍ بِمَنْزِلَةِ السِّدْرِ الْمَخْضُودِ، وَحَلَالُهَا بَعِيدًا غَيْرَ مُوجُودٍ،  
وَ صَادَفْتُمُوهَا، وَ اللَّهِ، ظِلًّا مَمْدُودًا إِلَى أَجَلٍ مَعْدُودٍ، فَلَا أَرْضُ لَكُمْ شَاغِرَةٌ وَأَيْدِيكُمْ فِيهَا

مَبْسُوطَةٌ. وَأَيْدِي الْقَادَةِ عَنْكُمْ مَكْفُوفَةٌ، وَسُيُوفُكُمْ عَلَيْهِمْ مُسَاطَةٌ وَسُيُوفُهُمْ عَنْكُمْ مَقْبُوضَةٌ، أَلَا إِنَّ لِكُلِّ دَمٍ ثَائِرًا، وَلِكُلِّ حَقٍّ طَالِبًا، وَإِنَّ الثَّائِرَ فِي دِمَائِنَا كَالْحَاكِمِ فِي حَقِّ نَفْسِهِ، وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يُعْجِزُهُ مَنْ طَلَبَ وَلَا يَفُوتُهُ مَنْ هَرَبَ. فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ يَا بَنِي أُمِّيَّةَ عَمَّا قَلِيلٍ لَتُفَرَّقَنَّهَا فِي أَيْدِي غَيْرِكُمْ وَفِي دَارِ عَدُوِّكُمْ. أَلَا وَإِنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِي الْخَيْرِ طَرَفُهُ، أَلَا إِنَّ أَسْمَعَ الْأَسْمَاعِ مَا وَعَى التَّذْكِيرَ وَقَبِيلَهُ.

أَيُّهَا النَّاسُ، اسْتَضْبِحُوا مِنْ شُعْلَةٍ مُضْبَاجٍ وَأَعْظِ مُتَعِظٍ، وَأَمْتَاخُوا مِنْ صَفْوِ عَيْنٍ قَدْ رُوِّقَتْ مِنَ الْكَدَرِ.

عِبَادَ اللَّهِ، لَا تَرْكُتُوا إِلَى جَهَالَتِكُمْ، وَلَا تَتَّقَادُوا إِلَى أَهْوَائِكُمْ؛ فَإِنَّ النَّازِلَ بِهَذَا الْمَنْزِلِ، نَازِلٌ بِشَفَا جُرْفٍ هَارٍ، يَتَقَلُّ الرَّدَى عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ، لِرَأْيٍ يُحْدِثُهُ بَعْدَ رَأْيٍ، يُرِيدُ أَنْ يُلْصِقَ مَا لَا يُلْتَصِقُ، وَيُقَرِّبَ مَا لَا يَتَقَارَبُ، فَاللَّهُ اللَّهُ، أَنْ تَشْكُوا إِلَى مَنْ لَا يَشْكِي شَجْوَكُمْ وَلَا يَنْقُضُ بَرَاءِيهِ مَا قَدْ أُبْرِمَ لَكُمْ. إِنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْإِمَامِ إِلَّا مَا حُمِّلَ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ، إِلَّا الْبَلَاغُ فِي الْمَوْعِظَةِ، وَالْاجْتِهَادُ فِي النَّصِيحَةِ، وَالْإِحْيَاءُ لِلشَّيْءِ، وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَى مُسْتَحَقِّيهَا، وَإِصْدَارُ السُّهُمَانِ عَلَى أَهْلِهَا: فَبَادِرُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ تَصْوِيجِ نَبِيِّهِ، وَمِنْ قَبْلِ أَنْ تُشْغَلُوا بِأَنْفُسِكُمْ عَنْ مُسْتَتَارِ الْعِلْمِ مِنْ عِنْدِ أَهْلِيهِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَنَاهَوْا عَنْهُ؛ فَإِنَّمَا أُمِرْتُمْ بِالنَّهْيِ بَعْدَ التَّنَاهِي.

اقول : الفصل غاية لكلام سبق فيه ذكر العرب وما كانت عليه من سوء الحال. والنجابة: الكرم. والشيمة: الخلق، واستعار لفظ الديمة وهي المطر الذي لا رعد له ولا برق: باعتبار غاية جوده صلى الله عليه وآله، وكان اذا امسى آوى الى البيت فلا يجد فيه شيئاً من ذهب او فضة الا تصدق به ولم يبت بيته شئ منه، وشيمة وديمة: تمييز واحلولى: حلا، والخطاب للعرب. واستعار لفظ الاخلاف جمع خلف وهو: حلمة ضرع الناقة لوجوه المطالب والمكاسب من الدنيا. ووصف الناقة: من جولان الخطام، وقلق الوضين وهو: حزام القتب باعتبار عدم صلاح الدنيا لعدم الرسول صلى الله عليه وآله ومن يجرى الامور على سنن الحق. ووجه الشبه بالسدر المخضود: استحلال الحرام. واستعار لها لفظ الظل: باعتبار كون ما ينتفع به منها في معرض الزوال. ولفظ الشاغرة: باعتبار

خلوها عن مدبر، يقال: بقيت البلاد شاغرة برجلها اذا خلت عن مدبرها. وقوله: و  
انّ الثائر، الى قوله: وهو الله: يريد انّ دمائهم-عليهم السلام-و دماء غيرهم ممن عصم دمه  
يجرى مجرى الحق لله في أنّه لا بدّ من طلبه، وهو الحاكم المطلق فهو الثائر بها لنفسه  
كالحاكم بحق نفسه لها، و ذلك في معرض الوعيد. والضمير في قول لتعرفتها: للدنيا او  
للأمرة. واستعار لفظ المصباح: لنفسه، و رشح بذكر الشعلة و وصف المتح: لاستفادة  
العلوم منه. والماتح: جاذب الدلو من البئر، و لفظ العين له. و وصف ترويقها عن الكدر:  
براءة نفسه القدسيّة عن شوائب شبه الباطل، و اشار بهذا المنزل الى مقام الركون الى الجهل  
والانقياد للهوى.

و اصل هار، هائر اى: منهدم و اراد انّ الباني لأموره على جهالته في معرض ان لا يتم  
عمله لكونه على غير اصل. والرّدى: الهلاك، و اراد بنقله: من موضع الى آخر انّ المشير  
بالرأى عن جهل منه يشير على واحد بما يستلزم اذاه و هلاكه، ثم ينقل ذلك الرأى  
المهلك الى غيره، فيكون كناقل الهلاك من واحد الى آخر لرأى يحدثه بعد رأى. وقوله:  
يريد، الى قوله: يتقارب، اى: يريد مثلا الصلح بين الناس كما كان يشير به بعض  
اصحابه ممن لا يرى الحرب بينه و بين معاوية مع مخالفة ذلك الصلح للحق، و كون الرأى  
به يستلزم تفرّق الكلمة فلا يلتصق بالحق ولا يليق به، و يقرب بذلك الرأى ما لا يتقارب  
من القلوب و الطباع، و من لأشكي شجوههم اى: حزنهم كالمناققين فلا يشير بما ينبغي.  
و استعار لفظ تصويح النبت وهو: تنبيه لموته عليه السلام. و نبّه على أنّهم سيشغلون  
عن العلم، و ما يستفاد منه اى: بالحوادث و الفتن بعده. و اكثر الفصل ظاهرا، و بالله  
التوفيق.

### ١٠٣ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَعَ الْإِسْلَامَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهُ لِمَنْ وَرَدَهُ، وَاعَزَّأَرْكَانَهُ عَلَى مَنْ غَالَبَهُ  
فَجَعَلَهُ أَمْنًا لِمَنْ عَافَهُ، وَسَلَامًا لِمَنْ دَخَلَهُ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ بِهِ،  
وَنُورًا لِمَنْ اسْتَضَاءَ بِهِ، وَفَهْمًا لِمَنْ عَقَلَ، وَلُبًّا لِمَنْ تَدَبَّرَ، وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ، وَتَبْصِرَةً لِمَنْ

عَزَمَ، وَ عِبْرَةً لِمَنِ اتَّعَظَ، وَ نَجَاةً لِمَنْ صَدَّقَ، وَ ثِقَةً لِمَنْ تَوَكَّلَ، وَ رَاحَةً لِمَنْ فَوَّضَ، وَ جُنَّةً لِمَنْ صَبَرَ، فَهُوَ أَبْلَجُ الْمَنَاهِجِ، وَ أَوْضَحُ الْوَلَائِحِ، مُشْرِفُ الْمَنَارِ مُشْرِقُ الْجَوَادِ، مُضِيءُ الْمَصَابِيحِ، كَرِيمُ الْمِضْمَارِ، رَفِيعُ الْغَايَةِ، جَامِعُ الْحَلَبَةِ، مُتَنَافِسُ السُّبُقَةِ، شَرِيفُ الْفُرْسَانِ: التَّصْدِيقُ مِنْهَا جُهُ، وَ الصَّالِحَاتُ مَنَارُهُ، وَالْمَوْتُ غَايَتُهُ، وَالْدُّنْيَا مِضْمَارُهُ وَالْقِيَامَةُ حَلَبَتُهُ، وَ الْجَنَّةُ سُبُقَتُهُ.

اقول: تسهيله لشرائع الاسلام جعلها واضحة للذكى والغبى، واعزاز اركانه: حمايتها فمن قصد هدمها، واستعار لفظ الأمن له: باعتبار سلامة داخله من عذاب الله. و لفظ السلم: باعتبار عدم اذاه. لمن دخله فهو كالمسالمة له. و لفظ النور: باعتبار هدايته. و فهما اى: مفهومهما او اطلق عليه لفظ الفهم مجازا اطلاقا لاسم المسبب على السبب، اذ هو سبب فهم من فهم عنه وعقل مقاصده و كذلك لفظ اللب وهو: العقل، اذ كان تدبره سبباً لمراتب العقل. والآية: العلامة. والتوسم: التقرس اى: من تقرس الخير فى الاسلام كان علامة له عليه، و من عزم على امر كان فى الاسلام تبصرة و هداية الى كيفية فعله، و عبرة لمن اتعظ اى: فيه معبر لذهن الخائف من الله اليه، و فيه الثقة بالله للمتوكلين عليه لقوله تعالى: (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ)<sup>١</sup> والقرآن اصل الدين والاسلام، و فيه الندب اى: تفويض الامور الى الله، و علم ما لم يعلم منها، وترك التكليف بذلك و هو راحة و جنة لمن صبر اى: على العمل الصالح. و مناهج الاسلام: طرقه من الكتاب والسنة. والأبلج: الواضح المشرق. والولائج: البواطن. والاسرار و هى واضحة لمن تدبرها، و جواده: طريقه. و استعار لفظ المنار و هى الاعلام والمصابيح: لأئمة الدين. و كنى باشرافها: عن علو قدرهم. و استعار لفظ المِضْمَار: للدين باعتبار ان النفوس تضر فيه للسباق الى حضرة الله و ظاهره كرم ذلك المِضْمَار و شرفه، و غايته الوصول الى حضرة الربوبية. و ارفع منها: مرتبة. و استعار لفظ الحلبة للقيامه. والسبقة للجنة و متنافس السبقة اى سبقته مما تنافس فيها و فرسانه المؤمنون والصدقون. و قوله: التصديق منهجه، الى آخره: تفسير للامور السابقة و اراد التصديق بالله و بما جاء به الاسلام واشتمل عليه. و بالله التوفيق.

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

حَتَّى أَوْرى قَبَسًا لِقَابِسٍ، وَأَنَارَ عِلْمًا لِحَابِسٍ، فَهُوَ أَمِينُكَ الْمَأْمُونُ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ  
الَّذِينَ، وَبَعِيثُكَ نِعْمَةً، وَرَسُولُكَ بِالْحَقِّ رَحْمَةً. اللَّهُمَّ أَقْسِمُ لَكَ مَقْسَمًا مِنْ عَدْلِكَ، وَأَجْزِهِ  
مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ. اللَّهُمَّ أَعْلِ عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءَهُ، وَأَكْرِمِ لَدَيْكَ نُزْلَهُ،  
وَشَرَّفِ عِنْدَكَ مَنَزِلَتَهُ، وَآتِهِ الْوَسِيلَةَ وَأَعْطِهِ السَّنَاءَ وَالْفَضِيلَةَ، وَأَخْشَرْنَا فِي زُمْرَتِهِ غَيْرَ خَزَائِنَا،  
وَلَا نَادِيمِينَ، وَلَا نَاكِيبِينَ، وَلَا نَاكِيبِينَ، وَلَا ضَالِّينَ، وَلَا مُضِلِّينَ، وَلَا مُفْتُونِينَ.

اقول: الفصل غاية من كلام مدح فيه الرسول صلى الله عليه وآله بجهاد، واجتهاده، واقامة الدين. واورى: اشعل، واستعار لفظ القبس وهو الشعلة: لأنوار الدين التي  
تقتبسها قلوب المؤمنين. والحابس: الواقف بالمكان. واستعار لفظ العلم: لدليل الهدى. و  
وانارته له ايضاحه أدلة الهدى للواقفين في حيرة الضلال والجهل. ويحتمل ان يريد  
بالعلم: ائمة الدين، وانارته: تنوير قلوبهم بأشراق نفسه القدسية بالعلوم، والكمالات على  
مرايا نفوسهم. والمقسم: النصيب ومقتضى عدله تعالى ان يقسم لاشراف النفوس اشرف  
الكمالات واعلى المراتب من حضرته. وبنائه ما شيده من قواعد الاسلام، واركانه و  
هودعاء بظهوره على سائر الاديان. والوسيلة: الاستعداد التام لكمال اعلى المراتب<sup>١</sup> و  
قيل: هي درجة عالية من درجات الجنة، والسناء: الرفعة. والناكب: المنحرف عن الطريق.  
وقد مضى هذا الكلام فيما تقدم إلا اننا كررناه هاهنا لما في الروايتين من الاختلاف.

ومنها في خطاب أصحابه:

وَقَدْ بَلَغْتُمْ مِنْ كَرَامَةِ اللَّهِ لَكُمْ مَنَزِلَةً تُكْرَمُ بِهَا إِمَاؤُكُمْ، وَيُوَصَّلُ بِهَا جِيرَانُكُمْ  
وَيُعْظَمُكُمْ مَنْ لَافْضَلْ لَكُمْ عَلَيْهِ، وَلَا يَدُ لَكُمْ عِنْدَهُ، وَيَهَابُكُمْ مَنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً، وَلَا  
لَكُمْ عَلَيْهِ إِفْرَةٌ، وَقَدْ تَرَوْا عُهودَ اللَّهِ مَنفُوضَةً فَلَا تَعْصَبُونَ وَأَنْتُمْ لِنَقْضِ ذِمِّ آبَائِكُمْ تَأْنِفُونَ،  
وَكَانَتْ أُمُورُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ تَرْدٌ، وَعَنْكُمْ تَصُدُّرُ، وَإِلَيْكُمْ تَرْجِعُ، فَمَكَّنْتُمْ الظُّلْمَةَ مِنْ مَنَزِلَتِكُمْ،

١ - هذه الكلمة غير موجودة في ش.

وَأَلْقَيْتُمْ إِلَيْهِمْ أَرْمَتَكُمْ وَأَسْلَمْتُمْ أُمُورَ اللَّهِ فِي أَيْدِيهِمْ، يَعْمَلُونَ فِي الشُّبُهَاتِ، وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ وَأَنتُمْ اللَّهُ تَوَفَّرُوكُمْ تَحْتَ كُلِّ كَوَكَبٍ لَجَمْعَكُمْ اللَّهُ لِشَرِّيَوْمٍ لَهُمْ.

أقول : كرامة الله لهم بالاسلام. وقوله: وكانت امور الله، الى قوله نرجع، اى: انكم كنتم اهل الاسلام والحلّ والعقد فيه لانهم المهاجرون والانصار، والظلمة والبغاة، وامور الله التى اسلمت فى ايديهم احوال العباد والبلاد وتسليمهم ذلك بترك جهادهم. وقوله: وايم الله، الى آخره: وعيد لهم بدولة بنى امية، ويحتمل ان يكون وعد البقية اصحابه، وذريتهم بالظهور على بنى امية عند انتهاء دولتهم. وبالله التوفيق.

#### ١٠٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فى بعض ايام صفين

وَقَدْ رَأَيْتُ جَوَلْتَكُمْ، وَانْحِيَا زُكُم عَنْ صَفُوفِكُمْ، تَحُوزُكُمْ الْجَفَاءُ الطَّغَامُ وَأَعْرَابُ أَهْلِ الشَّامِ، وَأَنْتُمْ لَهَا مَيْمُ الْعَرَبِ، وَيَأْفِيخُ الشَّرَفِ، وَأَنْتُ الْمُقَدِّمُ وَالسَّنَامُ الْأَعْظَمُ، وَلَقَدْ شَفَى، وَحَاوَحَ صَدْرِي، أَنْ رَأَيْتُكُمْ بِأَخْرَةٍ تَحُوزُونَهُمْ كَمَا حَارُوكُمْ، وَتُزِيلُونَهُمْ عَنْ مَوَاقِفِهِمْ كَمَا أَرَأَلُوكُمْ؛ حَسًّا بِالنِّضَالِ وَشَجْرًا بِالرَّمَاكِ، تَرْكَبُ أَوْلَاهُمْ انْخِرَاهُمْ كَالْإِبِلِ الْهِيمِ الْمَطْرُودَةِ، تُرْمَى عَنْ حِيَاضِهَا، وَتُدَادُ عَنْ مَوَارِدِهَا.

أقول : الطغام: اراذل الناس. والهاميم جمع لهموم وهو: الجواد من الناس، واستعار لهم لفظ اليافيخ، واليافوخ اعلى الدماغ: اذ كانوا سادات العرب. ولفظ الأنف والسنام، والوحاوح. جمع وحوحة وهى: صوت فيه بحح، يصدر عن المتألم كنى بها: عما كان يجده من التألم بسبب تعاجر اصحابه عن عدوهم. والحس: القطع. والاستئصال والنضال: السيوف. والشجر: الطعن. والهيم: الابل العطشى. وتداد: تساق، وتطرد.

## ١٠٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وهى من خطب الملاحم

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُتَجَلَّى لِحَلْقِهِ بِخَلْقِهِ، وَالظَّاهِرِ لِقُلُوبِهِمْ بِحُجَّتِهِ، خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ؛ إِذْ كَانَتْ الرُّوِّيَّاتُ لَا تَلِيْقُ إِلَّا بِذَوَى الضَّمَائِرِ. وَلَيْسَ بِذِي ضَمِيرٍ فِي نَفْسِهِ خَرَقَ عِلْمُهُ بَاطِنَ غَيْبِ السُّرَاتِ، وَأَحَاطَ بِغُمُوضِ عَقَائِدِ السَّرِيرَاتِ.

اقول : تجليه لخلقه بخلقه يعود الى ظهوره فى بدائع مصنوعاته لقلوب عباده. و حجه: آثار قدرته. وغيب السرات: ما غاب من الامور المحجوبة عن علوم الخلق.

منها فى ذكر النبى صلى الله عليه وآله وسلم:  
أَخْتَارَهُ مِنْ شَجَرَةِ الْأَنْبِيَاءِ، وَمِشْكَاتِ الضِّيَاءِ، وَدُوَابَةِ الْعَلْيَاءِ، وَسُرَّةِ الْبَطْحَاءِ، وَمَصَابِيحِ الظُّلْمَةِ، وَيَنَابِيعِ الْحِكْمَةِ.

اقول: استعار لفظ الشجرة لصنف الانبياء اولآل ابراهيم عليه السلام، باعتبار فروعها وهى الانبياء، وثمرها وهى العلوم ومكارم الاخلاق. و لفظ المشكاة: باعتبار سطوع ضياء النبوة عنهم. و لفظ الذوابة وهى ماتدلى من الشعر ونحوه: باعتبار هبوط هذا الصنف وتدليهم من مقاوم العز والشرف وهى حضائر القدس. و بطحاء: مكة بسيط واديتها. وسرة: الوادى اشرف موضع فيه. واستعار لفظ المصابيح: للانبياء لهداية الخلق بهم. و لفظ الينابيع: لتفجر العلوم والحكمة عنهم.

ومنها:

طَبِيبٌ دَوَّارٌ بِطَبِّهِ: قَدْ أَحْكَمَ مَرَاهِمَهُ، وَأَحْمَى مَوَاسِمَهُ يَضَعُ مِنْ ذَلِكَ حَيْثُ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ: مِنْ قُلُوبٍ غُمِيٍّ، وَأَذَانٍ صُمٍّ، وَالسِّنَةِ بِكُمْ مُتَّبِعٍ بِدَوَائِهِ مَوَاضِعَ الْغَفْلَةِ، وَمَوَاطِنَ الْحَيْرَةِ، لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِأَضْوَاءِ الْحِكْمَةِ وَلَمْ يَقْدَحُوا بِزِنَادِ الْعُلُومِ الثَّاقِيَةِ، فَهُمْ فِي ذَلِكَ كَالْأَنْعَامِ



السَّائِمَةِ، وَالصُّخُورِ الْقَاسِيَةِ، قَدْ أَنْجَابَتِ السَّرَائِرُ لِأَهْلِ الْبَصَائِرِ، وَوَضَحَتْ مَحَبَّةُ الْحَقِّ لِحَابِطِهَا وَأَسْفَرَتِ السَّاعَةُ عَنْ وَجْهِهَا، وَظَهَرَتِ الْعَلَامَةُ لِمُتَوَسِّمِهَا. مَا لِي أَرَاكُمْ أَشْبَاحًا بِلَا أَرْوَاحٍ؟ وَأَرْوَاحًا بِلَا أَشْبَاحٍ، وَنُسَاكًا بِلَا صَلَاحٍ، وَتُجَارًا بِلَا أَرْبَاحٍ، وَأَيْقَاطًا نُومًا، وَشُهُودًا غَيْبًا، وَنَاطِرَةً غُمَيَاءَ، وَسَامِعَةً صَمَاءَ، وَنَاطِقَةً بِكُمَاءَ؟ رَأَيْتُمْ ضَلَالَةً، قَدْ قَامَتْ عَلَى قُطْبِهَا، وَتَفَرَّقَتْ بِشُعْبِهَا، تَكِيلُكُمْ بِصَاعِيهَا وَتَحْبِطُكُمْ بِبَاعِيهَا، قَائِدُهَا خَارِجٌ عَنِ الْمَلَةِ، قَائِمٌ عَلَى الضَّلَّةِ، فَلَا يَتَّقِي يَوْمَئِذٍ مِنْكُمْ إِلَّا ثِفَالَةَ كُنْفَالَةِ الْقَدْرِ، أَوْ نِفَاضَةَ كُنْفَاضَةِ الْعِكْمِ، تَغْرُكُكُمْ، عَرْكَ الْأَدِيمِ، وَتَدُوسُكُمْ دُوسَ الْحَصِيدِ، وَتَسْتَخْلِصُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَيْنِكُمْ أَسْتِخْلَاصَ الطَّيْرِ الْحَبَّةِ الْبَطِينَةِ، مِنْ بَيْنِ هَزِيلِ الْحَبِّ، أَيْنَ تَذْهَبُ بِكُمْ الْمَذَاهِبُ وَتَتِيهِ بِكُمْ الْغِيَاهِبُ، وَتَتَّخِذُكُمْ الْكُوَاذِبُ؟ وَمَنْ أَيْنَ تُؤْتُونَ وَأَنْتَى تُؤْفَكُونَ؟ فَلَِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ، وَلِكُلِّ غَيْبَةٍ إِيَابٌ، فَاسْتَمِعُوا مِنْ رَبَّائِيكُمْ وَأَخْضِرُوا قُلُوبَكُمْ، وَاسْتَيْقِظُوا إِنْ هَتَفَ بِكُمْ، وَلِيَصْذُقْ رَائِدُ أَهْلِهِ، وَلِيَجْمَعَ شَمْلُهُ، وَلِيُخْضِرَ ذَهْنُهُ؛ فَلَقَدْ فَلَقَ لَكُمْ الْأَمْرَ فَلَقَ الْخَزْرَةَ، وَقَرَفَهُ قَرَفَ الصَّمْغَةِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ أَخَذَ الْبَاطِلُ مَآخِذَهُ، وَرَكِبَ الْجَهْلُ مَرَآكِبَهُ، وَعَظُمَتِ الطَّغَايَةُ، وَقَلَّتِ الدَّاعِيَةُ، وَصَالَ الدَّهْرُ صِيَالَ السَّبْعِ الْعَقُورِ، وَهَدَرَ فَنِيْقُ الْبَاطِلِ بَعْدَ كُطُومِ، وَتَوَاحَى النَّاسُ عَلَى الْفُجُورِ وَتَهَاجَرُوا عَلَى الدِّينِ، وَتَحَابُّوا عَلَى الْكُذِبِ، وَتَبَاغَضُوا عَلَى الصِّدْقِ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ الْوَلَدُ غَيْظًا وَالْمَطَرُ قَيْظًا، وَتَفِيضُ اللَّثَامِ قَيْضًا، وَتَغِيضُ الْكِرَامِ غَيْضًا، وَكَانَ أَهْلُ ذَلِكَ الزَّمَانِ ذُنَابًا، وَسَلَاطِينُهُ سِبَاعًا، وَأَوْسَاطُهُ أَكْغَالًا، وَفُقَرَاؤُهُ أَمُونَاتًا، وَغَارَ الصِّدْقُ، وَفَاضَ الْكُذِبُ، وَاسْتُعْمِلَتِ الْمَوَدَّةُ بِاللِّسَانِ، وَتَشَاجَرَتِ النَّاسُ بِالْقُلُوبِ، وَصَارَ الْفُسُوقُ نَسَبًا، وَالْعَفَافُ عَجَبًا، وَلَيْسَ الْإِسْلَامُ لُبْسُ الْفَرِّ مَقْلُوبًا.

اقول: اراد بالطبيب نفسه فانه طبيب مرضى الجهل ورذائل الاخلاق، ودورائه بطبه: تعرضه لعلاج الجهال، ونصب نفسه لذلك، واستعار لفظ المراهم لما عنده من العلم والحكمة. و لفظ المواسم وهى المكاوى: لما عنده من القوة على اصلاح من لاينفعه الموعظة، ومن يحتاج الى الجلد والقطع وسائر الحدود، فهو كالطبيب الكامل يضع كل واحد من ادويته حيث الحاجة اليه من قلوب عمى يفتحها لفهم مراد الله، ومن آذان صم: يعدها لسمع الموعظة، وتجاوز بلفظ الصمم فى عدم انتفاعها بالموعظة اطلاقا لاسم السبب

على المسبب. ومن السنة بكم: يطلقها بذكر الله، واستعار لها لفظ البكم: باعتبار عدم تكلمها بما ينبغي، ومواضع الغفلة والحيرة كناية: عن قلوب الجهال. واستعار لفظ الزناد: للفكرة ووصف القدح: لاكتساب العلم به. وقوله: فهم فى ذلك اى: فى عدم استضاءتهم بأضواء الحكمة. وغفلتهم فى الدنيا: كالانعام السائمة، وكالصخور القاسية فى عدم انفعالهم عن المواعظ. وانجابت: انكشفت. والسرائر: ما يكون بعده من الحوادث. وذوالبصائر: نفسه عليه السلام، واهل بيته، ويحتمل ان يريد بالسرائر: اسرار الدين و منازل سبيل الله. وكذلك قوله: ووضحت محجة الحق لخايطها، والمحجة: الطريق القاصد. وكنى باسفار الساعة عن «بدوها بوقوع الفتن وقوتها بعلماتها المتفرسة» وهى: الفتن. وكنى بكونهم اشباحا بلا ارواح عن: غفلتهم وعدم انتفاعهم بعقولهم فيما ينبغي من طاعة الله، وأرواحا بلا اشباح قيل: هومع ما قبله فى معرض التنقيص لهم، فإنّ فيهم من هو كروح بلا جسد فى قلة نهضته للحرب والجهاد، وذلك كثير من زهادهم، ومعتزلى الحرب منهم كعبدالله بن عمرو وغيره. والنسك بلاصلاح، كناية: عمن زهد منهم عن جهل اوريا. وتجارا بلا ارباح لمعا ملتهم لله بالاعمال المدخولة التى لا ثواب فيها. وايقاظ نوما، اى: ايقاظ العيون نوم العقول وشهوذا بأبدانهم، غيبا بعقولهم عن قبول انوار الله. وناظرة اى: نفسا ناظرة تحسبها عمياء يعنى: بصيرتها. و كذلك سامعة صمّا: لفقدها قبول الموعظة. وناطقة بكماء: عما ينبغي لها من القول. و روى عميّا، وصمّا، وبكمّا: صفة للجميع اى: نفوسا لذلك. وقوله: راية ضلالة اى: هذه راية ضلالة و اراد ما قرب ظهوره من قيام دولة بنى ابيّة، فهوالموجود المشار اليه. وكنى بقيامها على قطبها عن: اجتماع اهلها على من تدور عليه من الرؤساء. وتفرّقها بشعبها: انتشارها فى الآفاق، واستعار لها وصف الليل: باعتبار اهلاكها لهم جزافا. ووصف الخطب: ملاحظة لشبهها بالناقة النفور، وقيامها على المضلة: وقوفها على طريق الضلال لاضلال الخلق وفتنتهم. وكنى بالثفالة: عمن لاخير فيه من الاراذل. والعلم: العدل. و نفاضته: ما بقى فيه من اثر الزاد. و اراد أنّه لايبقى منهم يومئذ من يلتفت اليه ممن له شهرة، واستعار لفظ العرك: للفتن باعتبار ما ينزل بهم من بلائها.

و وصف الدوس: باعتبار اهانتها لهم، واستخلاص المؤمن لايقاع المكروه به،

والغياهب: ظلمات الجهل، والكواذب: النفوس الامارة الخادعة للانسان بالآمال الكاذبة. و اَيّ بمعنى: متى، اى: متى تصرفون عما انتم عليه من الغفلة. والربانى، العالم علم الربوبية وعين نفسه. وقوله: وليصدق: رائد اهله مثل، واصله: لا يكذب رائداهله، و اراد: ان يبلغ كل من الحاضرين أهله و قبيلته ما سمع منه من الحكمة والموعظة ليرجعوا الى طاعته، وينتفعوا بعلمه كما يرجع طلب الكلاء والماء الواجد له الى قومه، فيبشّروهم ويصدّقهم، ويحتمل ان يريد بالرائد: الفكر، وبأهله: النفس الانسانية فكأنه قال: فلتصدق افكاركم نفوسكم، اذ كان الفكر مبعوثا من قبل النفس فى طلب مرعاها، و ماحياتها من العلوم والكمالات كالرائد لأهله و صدقه لها: تصرفه على حسب العقل فيما يشير به دون مشاركة الهوى فانه اذا أرسله النفس عن مشاركة الهوى كذبها و دلاها بغرور. وقوله: وليجمع شمله، اى: ما تفرّق من خواطره وهمومه فى امر الدنيا. و فلق الأمر: اوضحه. و شق ظلمة الجهل عن مصاييح اليقين. و خصّ فلق الخُرزة: لأنّ فلقها لا يكاد يلتحم ويخفى. و قرفه قرف الصمغة: القى علمه اليهم بالكلية، يقال: تركته على مثل مفرق الصمغة: اذا لم يترك له شيئا، لأنّ الصمغة تقتلع من شجرتها حتى لا يبقى عليها علقّة.

وقوله: فعند ذلك متصل، بقوله: من بين هزيل الحب، واخذ الباطل مأخذه: استحكامه واستقراره فى مقارّه. و مراكب الجهل: حملته، واستعار له وصف الركوب: ملاحظة له بالمستعد المغير. والطاغية: الفئة الطاغية، والداعية: رعاة الدين، و روى الداعية اى: الفرقة الداعية الى الله. واستعار لفظ الفينق هو: الفحل المكرّم. و وصف الهدير: لاستفحال الباطل وقوّته يومئذ. و لفظ الكظوم وهو امساك البعير عن الجرة: لضعف الباطل وسكون الفتن فى زمان العدل، و كون الولد غيظا اى: سببا لغیظ والده لنشأته على غير دين و ادب ناظم له، او لحاجته الى مؤنّته التى يصعب فى زمن الجور. و كون المطر قيظا كناية عن: الجذب و استعداد الزمان للشروع، او المفسدة لحال الخلق بسبب الجور اذالمطر القيظ لا ينبت ما ينتفع به من الزرع، و مقتضى قسمته عليه السلام للناس اربعة اقسام: سلاطين، و اكابر، و اوساط، و فقراء. و استعار لفظ السباع: للسلاطين. و لفظ الذئاب: للأكابر باعتبار تسلّطهم على من دونهم من اهل الحرفة

والمتجر. واكتالا: جمع آكلة ولفظ الأموات: للفقراء باعتبار انقطاع مادة الحياة عنهم و  
استيلاء الظلمة عليهم. وتشبيه لبس الاسلام بلبس الفرو كناية عن: النفاق واستعمال  
الاسلام فى الظاهر دون الباطن، بخلاف مراد عناية الله به كلبس الفرو، وبالله التوفيق.

## ١٠٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كُلُّ شَيْءٍ خَاصِعٌ لَهُ، وَكُلُّ شَيْءٍ قَائِمٌ بِهِ: غِنَى كُلِّ فَقِيرٍ، وَعِزُّ كُلِّ ذَلِيلٍ، وَقُوَّةُ  
كُلِّ ضَعِيفٍ، وَمَفْرَعُ كُلِّ مَلْهُوفٍ، وَمَنْ تَكَلَّمَ سَمِعَ نُطْقَهُ، وَمَنْ سَكَتَ عَلِمَ سِرَّهُ، وَمَنْ عَاشَ  
فَعَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَمَنْ مَاتَ فَإِلَيْهِ مُنْقَلَبُهُ، لَمْ تَرَكَ الْعُيُونُ فَتُخْبِرَ عَنْكَ، بَلْ كُنْتَ قَبْلَ الْوَاصِفِينَ  
مِنْ خَلْقِكَ، لَمْ تَخْلُقِ الْخَلْقَ لِوَحْشَةٍ، وَلَا اسْتَعْمَلْتَهُمْ لِمَنْفَعَةٍ، وَلَا يَسْبِقُكَ مَنْ ظَلَمْتَ،  
وَلَا يُفْلِتُكَ مَنْ أَخَذْتَ، وَلَا يَنْقُصُ سُلْطَانُكَ مَنْ عَصَاكَ، وَلَا يَزِيدُ فِي مُلْكِكَ مَنْ أَطَاعَكَ،  
وَلَا يَزِيدُ أَمْرَكَ مَنْ سَخِطَ قَضَاءُكَ، وَلَا يَسْتَعْنِي عَنْكَ مَنْ تَوَلَّى عَنْ أَمْرِكَ، كُلُّ سِرٍّ عِنْدَكَ  
عَلَانِيَةٌ، وَكُلُّ غَيْبٍ عِنْدَكَ شَهَادَةٌ، أَنْتَ الْأَبَدُ لَا أَمَدَ لَكَ، وَأَنْتَ الْمُنتَهَى لَا مَحِيصَ  
عَنْكَ، وَأَنْتَ الْمَوْعِدُ لَا مَتَجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، بِيَدِكَ نَاصِيَةُ كُلِّ دَابَّةٍ، وَإِلَيْكَ مَصِيرُ كُلِّ  
نَسَمَةٍ، سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ مَا نَرَى مِنْ خَلْقِكَ، وَمَا أَصْغَرَ عِظَمَهُ فِي جَنْبِ قُدْرَتِكَ، وَمَا أَهْوَلَ  
مَا نَرَى مِنْ مَلَكُوتِكَ، وَمَا أَحْقَرَ ذَلِكَ فِيمَا غَابَ عَنَّْا مِنْ سُلْطَانِكَ، وَمَا أَسْخَعَ نَعَمَكَ  
فِي الدُّنْيَا، وَمَا أَصْغَرَهَا فِي نَعِيمِ الْآخِرَةِ.

أقول : خشوع الاشياء له دخولها فيما يتوهم من ذلة الحاجة اليه، وقيامها به  
فى الوجود قيام المعلول بعلته. والملهوف: المظلوم يستغيث. وسمعه تعالى: يعود الى علمه  
بالمسموعات. وقوله: فيخبر عنك اى: ارباب العيون اى: لم تَرَكَ ارباب العيون  
بعيونها، فحذف المضاف وقدر تنزيهه تعالى عن الوحشة والمنفعة. وقوله: انت  
الابد لا امد لك، اى: الدائم فلا غاية لك. وقيل: ذوالابد اى: ذوالدوام. والمحيص:  
المعدل، وباقى الفصل ظاهر.

منها:

مِنْ مَلَائِكَةٍ أَسْكَنْتَهُمْ سَمَوَاتِكَ ، وَرَفَعْتَهُمْ عَنْ أَرْضِكَ ، هُمْ أَعْلَمُ خَلْقِكَ بِكَ ، وَأَخَوْفُهُمْ لَكَ ، وَأَقْرَبُهُمْ مِنْكَ ، لَمْ يَسْكُنُوا الْأَضْلَابَ ، وَلَمْ يُصَمَّمُوا الْأَرْحَامَ ، وَلَمْ يُخْلَقُوا مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ، وَلَمْ يَشْعَبْهُمْ رَبُّبُ الْمُنُونِ ، وَإِنَّهُمْ- عَلَى مَكَانِهِمْ مِنْكَ ، وَمَثَرَلَتِهِمْ عِنْدَكَ ، وَاسْتِجْمَاعِ أَهْوَائِهِمْ فِيكَ ، وَكَثْرَةِ طَاعَتِهِمْ لَكَ ، وَقَلَّةِ غَفْلَتِهِمْ عَنْ أَمْرِكَ - لَوْ عَابَتُوا كُنْهَ مَا خَفِيَ عَلَيْهِمْ مِنْكَ لَحَقُّرُوا أَعْمَالَهُمْ ، وَلَزَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَلَعَرَفُوا أَنَّهُمْ لَمْ يَغْبُذُواكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ ، وَلَمْ يُطِيعُواكَ حَقَّ طَاعَتِكَ .

سُبْحَانَكَ خَالِقًا وَمَعْبُودًا: بِحُسْنِ بِلَايِكَ عِنْدَ خَلْقِكَ ، خَلَقْتَ دَارًا ، وَجَعَلْتَ فِيهَا مَادَّةً: مَشْرَبًا ، وَمَطْعَمًا ، وَأَزْوَاجًا ، وَحَدَمًا ، وَقُصُورًا ، وَأَنْهَارًا ، وَرُزُوعًا ، وَثِمَارًا ، ثُمَّ أَرْسَلْتَ دَاعِيًا يَدْعُو إِلَيْهَا ، فَلَا الدَّاعِيَ أَحَابُوا ، وَلَا فِيمَا رَغَبْتَ إِلَيْهِ رَغِبُوا ، وَلَا إِلَى مَا شَوَّقْتَ إِلَيْهِ اشْتَأَفُوا أَقْبَلُوا عَلَى حَيَافَةٍ افْتَضَّحُوا بِأَكْلِهَا ، وَأَصْطَلَحُوا عَلَى حُبِّهَا ، وَمَنْ عَشِقَ شَيْئًا أَغْشَى بَصَرَهُ ، وَأَمْرَضَ قَلْبَهُ ، فَهُوَ يَنْظُرُ بِعَيْنٍ غَيْرِ صَحِيحَةٍ ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنٍ غَيْرِ سَمِيعَةٍ ، قَدْ خَرَقَتْ الشَّهَوَاتُ عَقْلَهُ ، وَأَمَاتَتِ الدُّنْيَا قَلْبَهُ ، وَلَهَتْ عَلَيْهَا نَفْسُهُ فَهُوَ عَبْدٌ لَهَا ، وَلَمَنْ فِي يَدِهِ شَيْءٌ مِنْهَا: حَيْثُمَا زَالَتْ زَالَ إِلَيْهَا ، وَحَيْثُمَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَ عَلَيْهَا ، وَلَا يَزْدَجِرُ مِنَ اللَّهِ بِزَاجِرٍ ، وَلَا يَتَعِظُ مِنْهُ بِوَاعِظٍ ، وَهُوَ يَرَى الْمَأْخُودِينَ عَلَى الْغُرَّةِ- حَيْثُ لَا إِقَالَه وَلَا رَجْعَه- كَيْفَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَجْهَلُونَ ، وَجَاءَهُمْ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا مَا كَانُوا يَأْمُنُونَ ، وَقَدِمُوا مِنَ الْآخِرَةِ عَلَى مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ، فَغَيْرُ مَوْصُوفٍ مَا نَزَلَ بِهِمْ ، اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ وَحَسْرَةُ الْقَوْتِ ، فَفَقَرَتْ لَهَا أَطْرَافُهُمْ ، وَتَغَيَّرَتْ لَهَا أَلْوَانُهُمْ ، ثُمَّ ارْزَادَ الْمَوْتُ فِيهِمْ وَلُوجًا ، فَحِيلَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَبَيْنَ مَنْطِقِهِ ، وَإِنَّهُ لَيَبِينُ أَهْلُهُ يَنْظُرُ بِبَصَرِهِ ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنِهِ- عَلَى صِحَّةٍ مِنْ عَقْلِهِ ، وَبَقَاءٍ مِنْ لُبِّهِ- يُفَكِّرُ فِيهِمْ أَفْتَى عُمْرِهِ ، وَفِيمَ أَذْهَبَ دَهْرُهُ ، وَيَتَذَكَّرُ أَمْوَالًا جَمَعَهَا: أَغْمَصَ فِي مَطَالِيقِهَا ، وَأَخَذَهَا مِنْ مُصْرَحَاتِهَا وَنُسَبِّهَاتِهَا ، قَدْ لَزِمَتْهُ تَبَعَاتُ جَمْعِهَا ، وَأَشْرَفَ عَلَى فِرَاقِهَا: تَبْقَى لِمَنْ وَرَاءَهُ يَتَعَمُّونَ فِيهَا ، وَيَتَمَتَّعُونَ بِهَا ، فَيَكُونُ الْمَهْتَا لَغَيْرِهِ ، وَالْعِبَاءُ عَلَى ظَهْرِهِ . وَالْمَرْءُ قَدْ غَلِقَتْ رُهُونُهُ بِهَا ، فَهُوَ يَعْصُ يَدَهُ ، نَدَامَةً عَلَى مَا أَصْحَرَلَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ ، وَيَزْهَدُ فِيمَا كَانَ يَرْغَبُ فِيهِ أَيَّامَ عُمْرِهِ ، وَيَتَمَتَّى أَنَّ الَّذِي كَانَ يَغْبِطُهُ بِهَا وَيَحْسُدُهُ عَلَيْهَا قَدْ حَازَهَا دُونَهُ! فَلَمْ يَزَلِ الْمَوْتُ يُبَالِغُ فِي جَسَدِهِ حَتَّى خَالَطَ لِسَانُهُ سَمْعَهُ ، فَصَارَ بَيْنَ أَهْلِهِ لَا يَنْطِقُ

بِلِسَانِهِ، وَلَا يَسْمَعُ بِسَمْعِهِ: يُرَدِّدُ طَرَفَهُ بِالنَّظَرِ فِي وُجُوهِهِمْ يَرَى حَرَكَاتِ السَّيِّئِينَ. وَلَا يَسْمَعُ رَجَعَ كَلَامِهِمْ. ثُمَّ أَرَادَ الْمَوْتَ التَّيَاطُبَ بِهِ فَقُبِضَ بَصَرُهُ كَمَا قُبِضَ سَمْعُهُ. وَخَرَجَتِ الرُّوحُ مِنْ جَسَدِهِ فَصَارَ جِيفَةً بَيْنَ أَهْلِهِ: قَدْ أَوْحَشُوا مِنْ جَانِبِهِ، وَتَبَاعَدُوا مِنْ قُرْبِهِ، لَا يَسْعِدُ بَأْكِيًا. وَلَا يُجِيبُ دَاعِيًا. ثُمَّ حَمَلُوهُ إِلَى مَحْطٍ فِي الْأَرْضِ، وَأَسْلَمُوهُ فِيدَ إِلَى عَمَلِهِ، وَانْتَبَحُوا عَنْ زُورِيَّتِهِ.

حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ، وَالْأُمُرُ مَقَادِيرُهُ، وَالْحَقُّ آخِرَ الْخَلْقِ بِأَوَّلِهِ، وَجَاءَ مِنْ تَمْرِ اللَّهِ مَا يُرِيدُهُ: مِنْ تَجْدِيدِ خَلْقِهِ؛ أَمَادَ السَّمَاءَ وَقَطَرَهَا، وَأَرَجَّ الْأَرْضَ وَأَرْجَنَهَا. وَقَلَعَ جَبَانِيَّةَ وَنَسَفَهَا، وَذَكَ بَعْضُهَا بَعْضًا مِنْ هَيْبَةِ جَلَالَتِهِ، وَمَخُوفِ سَطَوْتِهِ، وَأَخْرَجَ مِنْ فِيهَا فَجَدَّهُمْ عَلَى أَخْلَاقِهِمْ، وَجَمَعَهُمْ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ، ثُمَّ مَيَّرَهُمْ لِمَا يُرِيدُ مِنْ مَسْأَلَتِهِمْ عَنْ خَفَايَا الْأَعْمَالِ، وَخَبَايَا الْأَفْعَالِ؛ وَجَعَلَهُمْ قَرِيبَيْنِ: أَنْعَمَ عَلَى هَوْلَاءِ، وَأَنْتَقَمَ مِنْ هَوْلَاءِ: فَأَمَّا أَهْلُ طَاعَتِهِ فَأَثَابَهُمْ بِجَوَارِهِ وَخَلَدَهُمْ فِي دَارِهِ، حَيْثُ لَا يَنْظَرُ النَّزَالُ، وَلَا يَتَغَيَّرُ لَهُمُ الْحَالُ، وَلَا تَتَوَبُّهُمُ الْأَفْرَاقُ، وَلَا تَنَالُهُمُ الْأَسْقَامُ، وَلَا تَعْرِضُ لَهُمُ الْأَخْطَارُ، وَلَا تُشْخِصُهُمُ الْأَسْفَارُ؛ وَأَمَّا أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ، فَأَنْزَلَهُمْ شَرَّ دَارٍ، وَعَلَّ الْأَيْدَى إِلَى الْأَعْتَاقِ وَقَرَنَ التَّوَاصِي بِالْأَقْدَامِ، وَالْبَسَهُمُ سَرَائِلَ الْفُطْرَانِ، وَمُقَطَّعَاتِ النَّيْرَانِ فِي عَذَابٍ قَدِ اشْتَدَّ حَرُّهُ، وَبَابٍ قَدْ أُطْبِقَ عَلَى أَهْلِهِ فِي نَارِهَا كَلْبٌ وَلَجِبٌ وَلَهَبٌ سَاطِعٌ، وَقَصِيفٌ هَائِلٌ، لَا يَنْظَرُ مُقِيمُهَا، وَلَا يُفَادَى أَسِيرُهَا، وَلَا تُقْصَمُ كُتُبُهَا، لَا مُدَّةٌ لِلدَّارِ فَتَمَّتْ، وَلَا أَجَلٌ لِلْقَوْمِ فَيَقْصَى.

اقول : انما كانت الملائكة أعلم خلق الله به، لبراءة علومهم من منازعة النفس الامارة، ولقربهم من ابداع قدرته و كونهم اخوف لكونهم اعلم به. وريب المنون: حادث الموت. وقوله: و انهم، الى قوله: طاعتك: اشارة الى تنزيهه تعالى عن اطلاع الملائكة على كنه معرفته، لان ذلك غير ممكن لأحد سواه كما مريبانه. والباء في قوله بحسن بلائك قيل: انها يتعلق بسبحانك اى: انزهك بهذا الاعتبار. و خالقاً و معبوداً: حالان و يحتمل ان يتعلق بمعبود، و يحتمل ان يتعلق بخلقت. و استعار لفظ الدار للاسلام: باعتبار جمعه لأهله. و لفظ المأدبة و هى الطعام: يدعى اليه للجنة بأعتبار جمعها للمشتهيات. والداعى هو: الرسول صلى الله عليه و آله. و قد جمعها الخبر: ان الله جعل الاسلام داراً

والجنة مأدبة والداعى اليها محمداً. واستعار لفظ الجيفة: للدنيا لاستقذار نفوس الاولياء لها. و وصف الافتضاح بأكلها: للاستهتار بافتنائها والخروج به عن شعار الصالحين و طاعة الله. و وصف العشاء لما يعرض لأبصار بصائر اهلها من اغطية الجهل فيفسد نظرها فلا يبصر ما ينتفع به ولا تسمع ما يتعظ به. و وصف التخریق لتفريق افكاره فى تحصيل المشبهات. و وصف الاماتة: لاجراج قلبه عن الانتفاع به فى امر الآخرة فهو كالمت عنها. و ولهت عليها نفسه اى: حيرته محبة لها. و قوله: فغير موصوف ما نزل بهم اى: لشدة. و اغمض فى مطالبها تساهل فى وجوه اخذها، و لم يضبط دينه فيها. و مصرحاتها: ما وضع منها. والمهنة: المصدر من هنأهنأ. والعبأ: الثقل. و استعار وصف غلق الرهون: ملاحظة لعدم انفكاك نفسه من تبعاتها المشبه لغلق الرهن بما عليه من مال. و اصحر ظهر وانكشف. و رجع القول جوابه و ترديده. والالتياط: الالتصاق. والمخط: كناية عن اللحد لانه يخط ثم يحفر، و روى بالحاء المهملة. و محط القوم: منزلهم. و بلوغ الكتاب أجله: انقضاء المدة المضروبة لبقاء الخلق فى الدنيا أوفى البرزخ. و المقطعات: ثياب من نار. و الكلب: الشدة. و اللجب: غلبة الاصوات. و القصيف الصوت الشديد. و الكبول: جمع كبل، وهو: القيد الضخم. و صفة القيامة و احوالها و غايتها فى غاية الوضوح، و بالله التوفيق.

ومنها فى ذكر النبى صلى الله عليه وآله وسلم:

قَدْ حَقَّرَ الدُّنْيَا وَصَغَّرَهَا، وَأَهْوَنَهَا وَهَوَّنَهَا، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ زَوَّاهَا عَنْهُ أَخْتِيَارًا، وَبَسَطَهَا لِعَبْدِهِ اخْتِفَارًا، فَأَعْرَضَ عَنْهَا بِقَلْبِهِ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا عَنْ نَفْسِهِ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ، لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشًا، أَوْ يَرْجُو فِيهَا مَقَامًا، بَلَغَ عَنْ رَبِّهِ مُعَذِّرًا، وَنَصَحَ لِأَمَّتِهِ مُنْذِرًا، وَدَعَا إِلَى الْجَنَّةِ مُبَشِّرًا. نَحْنُ شَجَرَةُ النُّبُوَّةِ، وَمَحَطُّ الرِّسَالَةِ، وَمُخْتَلَفُ الْمَلَائِكَةِ، وَمَعَادِنُ الْعِلْمِ، وَتَبَايِعُ الْحِكْمِ، نَاصِرُنَا وَمُحِبُّنَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ، وَعَدُوْنَا وَمُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَةَ.

أقول: روى: حقر الدنيا مخففاً ومشدداً، اى: زهد فيها او زهد غيره فيها، و كذلك:

اهوائه بها، وتهويئهُ لها. والرياش: اللباس والزينة. والمعذر: الذى ابلى فى العذر فلا يلام بعده. واستعار لفظ الشجرة: لبنى هاشم، وكذلك لفظ المعادن والينابيع والسطوة المنتظرة لعدوهم، من الله تعالى. والفصل واضح.

## ١٠٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَوَسَّلَ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ إِلَى اللَّهِ، سُبْحَانَهُ، الْإِيمَانُ بِهِ وَبِرَسُولِهِ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ فَإِنَّهُ ذِرْوَةُ الْإِسْلَامِ، وَكَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ فَإِنَّهَا الْفِطْرَةُ، وَأَقَامُ الصَّلَاةَ فَإِنَّهَا الْمِلَّةُ، وَإِتَاءُ الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا فَرِيضَةٌ وَاجِبَةٌ، وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ جُنَّةٌ مِنَ الْعِقَابِ، وَحُجُّ الْبَيْتِ وَاعْتِمَارُهُ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَيَرْحِضَانِ الذَّنْبَ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ فَإِنَّهَا مَثْرَاءٌ فِي الْمَالِ، وَمَنْسَأَةٌ فِي الْأَجْلِ وَصَدَقَةُ السَّرِّ فَإِنَّهَا تُكَفِّرُ الْخَطِيئَةَ، وَصَدَقَةُ الْعَلَانِيَةِ فَإِنَّهَا تَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ، وَصَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ فَإِنَّهَا تَقِي مَصَارِعَ الْهَوَانِ.

أَفِيضُوا فِي ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الذِّكْرِ، وَارْغَبُوا فِيَمَا وَعَدَ الْمُتَّقِينَ فَإِنَّهُ أَصْدَقُ الْوَعْدِ، وَاقْتَدُوا بِهَدْيِ نَبِيِّكُمْ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ الْهَدْيِ، وَاسْتَنُوا بِسُنَّتِهِ فَإِنَّهُ أَهْدَى السُّنَنِ، وَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ، وَتَفَقَّهُوا فِيهِ فَإِنَّهُ رَبِيعُ الْقُلُوبِ، وَاسْتَشْفُوا بِنُورِهِ فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ، وَاحْسِنُوا تِلَاوَتَهُ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ الْقَصَصِ، فَإِنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ كَالْجَاهِلِ الْحَايِرِ الَّذِي لَا يَسْتَفِيقُ مِنْ جَهْلِهِ، بَلِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِ أَعْظَمُ، وَالْحَسْرَةُ لَهُ أَلْزَمُ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْوَمُ.

أقول : اراد: انّ افضل الوسائل الى الله، الايمان الكامل، فالايمان بالله ورسوله هو اصله، وباقي الفرائض والسنن كمالات له، ورغب في كل منهما بضمير صغراه، قوله: فانه كذا، وتقدير الكبرى في الكلّ، وكل ما كان كذلك فينبغي ان يفعل. واستعار لفظ الذروة: للجهال لانه اصل لقيام الدين في الوجود، فكان اشرف واعلى من غيره من سائر العبادات. والفترة: فترة الله التي فطر الناس عليها من التعبد له، والاقرار ببروبيته. وجعل الصلاة هي الملة: مجازاً تشريفاً لانها اكثر اشتمالاً على مقصود الملة في جميع اجزاها، وهو: الالتفات الى الله تعالى ودوام ملاحظة عظمتة.



قال الراوندى رحمه الله: <sup>١</sup> أراد بكون الزكاة فريضة: كونها سهما مقتطعا من المال وجوبا، وآلا لما كان لتخصيصها بالفريضة من بين سائر الفرائض معنى. وخصص صوم رمضان باستعارة لفظ الجَنَّة: لأنه اشد في كسر النفس الامارة وقطع وسائل الشيطان التي هي الشهوات، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله: (إنَّ الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيَّقوا مجاريه بالجوع). فكان الصوم على الخصوص اشدَّ قمعا للشيطان من سائر العبادات فكان اقوى جنة في دفع ما يلزم بسببه من العقاب.

ورغب في الحج، والعمرة، بفضيلتين: دنيوية وهى: كونهما ينفيان الفقر، وكان ذلك بسبب التجارة الحاصلة فى موسم الحج، وقيام الاسواق بمكة حينئذ. واخروية وهى: كونهما يرحضان الذنب اى: يغسلانه. وكون صلة الرحم مثراة للمال يفهم له شيئا: احدهما: انَّ العناية الالهية قسّمت لكل حيّ قسطاً من الرزق مدّ حياته فاذا إعدادت شخصاً من الناس للقيام بأمر جماعة وكفلته بامدادهم، وجب فى العناية افاضته ارزاقهم بحسب استعدادده لذلك وهو معنى كونه مثراة للمال. الثانى، انَّ صلة الرحم من الاخلاق الحميدة التى تستمال بها طباع الخلق وتستجلب عاطفتهم فيكون سبباً لامداده ومعونته من ذوى الامداد، والمعونات: كالمملوك وغيرهم فكان مثراة. واما كونها منسأة فى الأجل فلأنها توجب تعاطف ذوى الارحام، ومعاضدتهم لواصلهم، فيكون عن اذى الاعداء ابعد وذلك مظنة طول عمره وتأخير، ولأنها توجب تعلق همهم ببقائه واصلهم وامداد بالبقاء الذى قد يكون شرطاً فى بقاءه، فكانت صلتهم منسأة. والمنسأة: محل النساء وهى: التأخير.

وكون صدقة السرّ تكفر الخطيئة: لأنها ابعد عن الرياء، واقرب الى رضى الله. وتكفيرها: سترها. وكون صدقة العلانية تدفع ميتة السوء لاستلزامها الشهرة بفعل الخيرات، والذكر الجميل، ومحبة المتصدق، وذلك يمنع غالبا من ميتات السوء كالقتل، والحريق، وكل ما يكون بقصد الغير وفعله، لكان محبته واشتهاره بفعل الجميل. والافاضة فى ذكر الله: الاندفاع وكونه أحسن الحديث لقوله تعالى: (الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ) <sup>٢</sup> الآية. واستعار لفظ الربيع: لما فيه من فنون العلم الذى هو مسارح أبصار

١ - منهاج البراعة ١/٤٧٣.

٢ - سورة الزمر / ٢٣.

البصائر لرياض الربيع. وشفاء للصدور: من امراض الجهل. والحجة على العالم اعظم: لان العالمين ليس لهم ان يقولوا يوم القيامة (اَنَا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ)<sup>١</sup>. والحسرة له الزم: لعلمه بما يفوته من الكمال بسبب التفريط، بخلاف الجاهل لجهله بما يفوته من ذلك، وهو عند الله ألوم: باعتبار انقطاع عذره يومئذ، وقوته: جراته على المخالفة عن علم<sup>٢</sup>.

## ١٠٨ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَمَا بَعْدُ، فَإِنِّي أَحَذَّرُكُمْ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا حُلُوهُ خَصْرَةٍ، حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ، وَتَحَبَّبَتْ بِالْعَاجِلَةِ، وَرَاقَتْ بِالْقَلِيلِ، وَتَحَلَّتْ بِالْأَمَالِ، وَتَزَيَّنَتْ بِالْعُرُورِ؛ لَا تَدُومُ حَبْرَتُهَا، وَلَا تُؤْمِنُ فَجَعَتُهَا، غَرَارَةٌ ضَرَارَةٌ، حَائِلَةٌ زَائِلَةٌ، نَافِذَةٌ بَائِدَةٌ، أَكَالَةٌ غَوَالَةٌ، لَا تَعْدُو إِذَا تَنَاهَتْ إِلَى أُمْنِيَّةِ أَهْلِ الرَّغْبَةِ فِيهَا، وَالرِّضَاءِ بِهَا. أَنْ تَكُونَ كَمَا قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: (كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ، وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا)<sup>٣</sup> لَمْ يَكُنْ أَمْرُؤُهَا فِي حَبْرَةٍ إِلَّا أَغْقَبَتْهَا عِبْرَةٌ، وَلَمْ يَلْقَ فِي سَرَائِهَا بَطْنًا، إِلَّا مَنَحَتْهُ مِنْ ضَرَائِهَا ظَهْرًا، وَلَمْ تُطَلِّهِ فِيهَا دِيمَةٌ رَحَاءٍ، إِلَّا هَتَّتَتْ عَلَيْهِ مِرْنَةً بَلَاءٍ، وَحَرَّى، إِذَا أَصْبَحَتْ لَهُ مُتَنَصِّرَةٌ، أَنْ تُمَسِيَ لَهُ مُتَنَكِّرَةٌ وَإِنْ جَانِبَ مِنْهَا أَعْدُوذَبَ، وَاحْلَوْلَى أَمْرُ مِنْهَا جَانِبَ فَأَوْبَى، لَا يَتَأَلَّ أَمْرُؤُهَا مِنْ غَضَارِهَا رَغْبًا، إِلَّا أَرْهَقَتْهُ مِنْ نَوَائِبِهَا نَعْبًا، وَلَا يُمَسِي مِنْهَا فِي جَنَاحِ أَمْنٍ إِلَّا أَصْبَحَ عَلَى قَوَادِمِ خَوْفٍ، غَرَارَةٌ غُرُورٌ مَا فِيهَا فَايَةٌ، فَإِنْ مَنْ عَلَيْهَا لِأَخِيرٍ فِي شَيْءٍ مِنْ أَرْوَادِهَا إِلَّا التَّفَوَّى، مَنْ أَقَلَّ مِنْهَا اسْتَكْثَرِمًا يَوْمِيَّةً، وَمَنْ اسْتَكْثَرَمَتْ مِنْهَا اسْتَكْثَرِمًا يَوْمِيَّةً، وَزَالَ عَمَّا قَلِيلٍ عَنْهُ، كَمَنْ وَائِقٍ بِهَا فَجَعَتْهُ، وَذَى طُمَأْنِينَةٍ قَدْ صَرَعَتْهُ، وَذَى أَبْهَةٍ قَدْ جَعَلَتْهُ حَقِيرًا، وَذَى نَخْوَةٍ قَدَّرَتْهُ ذَلِيلًا؟ سُلْطَانُهَا دُولٌ، وَعَيْشُهَا رَيْقٌ، وَعَذْبُهَا أَجَاجٌ، وَحُلُوهَا صَبِرٌ، وَعَدَاوُهَا سِمَامٌ، وَأَسْبَابُهَا رِمَامٌ، حَيْثُا بَعَرَضَ مَوْتُ، وَصَحِيحُهَا بَعَرَضِ سَقَمٍ، مُلْكُهَا مَسْلُوبٌ، وَعَزِيزُهَا مَغْلُوبٌ، وَمَوْفُورُهَا مَنَكُوبٌ وَجَارُهَا مَخْرُوبٌ، أَلَسْتُمْ فِي مَسَاكِينٍ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَطْوَلَ أَعْمَارًا، وَأَبْقَى آثَارًا، وَأَبْعَدَ أَمَالًا،

٢ - كلمة: يومئذ الى اخرها لم تكن في ش.

١ - سورة الاعراف / ١٧٢.

٣ - سورة الكهف / ٤٥.

وَأَعَدَّ عَذِيبًا، وَأَكْتَفَتْ جُنُودًا: تَعَبَّدُوا لِلدُّنْيَا أَيْ تَعَبَّدُوا وَآثَرُوهَا أَيْ إِثَارَ؛ ثُمَّ طَعَنُوا عَنْهَا بِغَيْرِ زَادٍ مُبْلَغٍ، وَلَا ظَهَرَ قَاطِعٍ؟!!؟ فَهَلْ بَلَغَكُمْ أَنَّ الدُّنْيَا سَخَتْ لَهُمْ نَفْسًا بِفِدْيَةٍ، أَوْ أَعَانَتْهُمْ بِمَعُونَةٍ، أَوْ أَحَسَّتْ لَهُمْ صُحْبَةً؟ بَلْ أَرْهَقَتْهُمْ بِالْفَوَاحِشِ، وَأَوْهَنْتَهُمْ بِالْقَوَارِعِ وَضَعَعَتْهُمْ بِالتَّوَائِبِ، وَعَقَرَتْهُمْ لِلْمَتَاخِيرِ، وَوَطَّئَتْهُمْ بِالنَّاسِمْ، وَأَعَانَتْ عَلَيْهِمْ رَبِّبَ الْمُتَمُونِ، فَقَدْ رَأَيْتُمْ تَنَكَّرَهَا لِمَنْ دَانَ لَهَا، وَآثَرَهَا، وَأَخْلَدَ لَهَا حَتَّى طَعَنُوا لَهَا لِفِرَاقِ الْأَبَدِ، وَهَلْ زَوَّدَتْهُمْ إِلَّا السَّغَبَ، أَوْ أَحَلَّتْهُمْ إِلَّا الضَّنْكَ أَوْ نَوَّرَتْ لَهُمْ إِلَّا الظُّلْمَةَ، أَوْ أَعْقَبَتْهُمْ إِلَّا التَّدَامَةَ؟ أَفَبِهِدِ تَوْتِرُونَ، أَمْ إِلَيْهَا تَظْمِنُونَ، أَمْ عَلَيْهَا تَحْرُصُونَ؟؟ فَبَسَّسَتْ الدَّارَ لِمَنْ لَمْ يَتَّعِزَّ بِهَا وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا عَلَى وَجَلٍ مِنْهَا، فَاعْلَمُوا- وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ- بِأَنَّكُمْ تَارِكُوهَا، وَظَاعِمُونَ عَنْهَا وَتَاتِعُونَ فِيهَا بِالَّذِينَ قَالُوا: (مَنْ أَشَدُّ مِتَاقُوهَ) حُمِلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ فَلَا يُدْعَوْنَ رُكْبَانًا، وَانْزَلُوا الْأَجْدَاثَ فَلَا يُدْعَوْنَ ضَيْفَانًا، وَجُعِلَ لَهُمْ مِنَ الصَّفِيحِ أَجْنَانٌ وَمِنَ التَّرَابِ أَكْفَانٌ، وَمِنَ الرِّقَاقِ جِيرَانٌ، فَهُمْ جِيرَةٌ لَا يُجِيبُونَ دَاعِيًا وَلَا يَمْنَعُونَ ضَيْمًا، وَلَا يُبَالُونَ مَثْبَدَةً: إِنْ جِيدُوا لَمْ يَفْرَحُوا وَإِنْ فُحِطُوا لَمْ يَفْتَنُّوا: جَمِيعٌ وَهُمْ أَحَادٌ وَجِيرَةٌ وَهُمْ أَبْعَادٌ مُتَدَانُونَ لَا يَتَزَا وَرُونَ وَقَرِيبُونَ لَا يَتَقَارَبُونَ، حُلَمَاءُ قَدْ ذَهَبَتْ أَصْغَانُهُمْ، وَجُهَلَاءُ قَدْ مَاتَتْ أَحْقَادُهُمْ، لَا يُخْشَى فَجْعُهُمْ وَلَا يُزَجَّى دَفْعُهُمْ؛ اسْتَبَدَّلُوا بِظَهْرِ الْأَرْضِ بَطْنًا، وَبِالسَّعَةِ ضَيْقًا وَبِالْأَهْلِ غُرْبَةً، وَبِالنُّورِ ظُلْمَةً، فَجَاءُوهَا كَمَا فَارَقُوهَا حُفَاءَ غُرَاءَ، قَدْ طَعَنُوا عَنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ إِلَى الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ، وَالْدارِ الْبَاقِيَةِ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ، وَعَدًا عَلَيْنَا، إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ)!

أقول: مدار<sup>٢</sup> الفصل على ذم الدنيا، والتفسير عنها، بذكر معانيها، وما يلزمها من غاية الموت. واستعار لها لفظ الحلوة الخضرة: باعتبار زينتها، وبهجتها، وخص متعلقى الذوق والبصر اعنى: الخضرة والحلوة: لاكثرية تأدية الحاستين المذكورتين، الى النفس الالتذاذ بواسطتهما دون سائر الحواس.

ورأقت: أعجبت. والقليل: متاعها فى متاع الآخرة، ووجه زينتها بالغرور: ان ما يعد فيها زينة وخيراً من متاعها انما هو بسبب الغفلة عن عاقبة ذلك وثمرته فى الآخرة. وحبرتها: سرورها. والحائلة: الزائلة. وبائدة: هالكة. والغوالة: التى تأخذ على غرة.

وقوله: لا تعدوا، الى قوله مقتدراً، اى: غاية ما يحصل للراغبين منها، وما بلغته امانيتهم ان يفنى وهو وجه التمثيل. وكنتى بالبطن والظهر: عن اقبالها، وادبارها عن المرء. وطلته اى: بلته، واستعار لفظ الديمة: للرخاء، ولفظ المزنة: للبلاء. وهتنت: سالت و اراد: ان كل خير ناله المرء فيها فانه غالب الأحوال يستعقب شراً اكثرمه. ونبه على ذلك بالطلّ، والهنن. والمتنكرة: المتغيرة. واعذوذب واحلولى: مبالغة فى العذوبة والحلاوة. و اوبى: امراض. والغضارة: طيب العيش. وارهقه تعباً: كلفه اياه. ونبه باستعارة لفظ الجناح: للأمن. ولفظ القوادم: للخوف و اراد: انه ما من آمن فيها الا ويستعقب خوفا اقوى منه وما يؤمنه: هو الاعمال الصالحة. وما يوبقه اى: يهلكه ففنياتها المهلكة بمحبّتها فى الآخرة. والابهة: العظمة، والنخوة: الكبر. ورنق: كدر. واستعار لفظ الاجاج والصبر والسمام لعذبتها، و حلوها، و عذابها، باعتبار ما يلزمها فى الآخرة من مرارة العقاب وسوء المذاق. وأسبابها: ما يتعلّق به المرء منها. والرامام: البالية لانّها فى عدم بقائها كالبالية. والموفور: ذوالوفور من المال. والمحروب: المسلوب ماله. والظهر: المركوب. وارهقتهم: غشيتهم. والفادح: الامر الشديد. والقارعة: الداهية. وضععتهم: اذلتهم. والتعفير: الصاق الوجه بالغفر وهو التراب. والمنسم: خف البعير. وريب المنون: صروفها. و دان: اطاع. و اخلد الى كذا: لصق به ولزمه. والسغب: الجوع.

وقوله: اَنَوَّرَتْ لَهُم اَلَا الظلمة اى: ما نورت لهم، ولكن اوجبت لهم الظلمة وذلك ما يكتسبه طالبوها من الجهل وملكات السوء ومن لم يتهمها هوالمعتقد أنّها مطلوبة لذاتها، وذلك من الهالكين لغفلته عن حقيقتها. وبُست الدارله، ونعم الدار لمن اتهمها فعمل فيها على وجل منها وعلم بعاقبتها. والمندبة: النوح. وجيدوا: مطروا. والقنوط: اليأس. وقوله: فجأؤها، الى آخره، اى: فكان مجيئهم اليها بالعود فيها كما فارقوها، وانفصلوا عنها بالخلق منها، وهو اشارة الى قوله تعالى: (منها خلقناكم وفيها نعيدكم)<sup>١</sup>.

## ١٠٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

ذكر فيها ملك الموت

هَلْ تُحْسِبُ بِهِ إِذَا دَخَلَ مَسْرِلًا؟ أَمْ هَلْ تَرَاهُ إِذَا تَوَفَّى أَحَدًا؟ بَلْ كَيْفَ يَتَوَفَّى الْجَنِينَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ؟ أَيْلُجُ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ جَوَارِحِهَا، أَمْ الرُّوحُ أَجَابَتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهَا؟ أَمْ هُوَ سَاكِنٌ مَعَهُ فِي أَحْشَائِهَا؟ كَيْفَ يَصِفُ إِلَهُهُ مَنْ يَعْجِزُ عَنْ صِفَةِ مَخْلُوقٍ مِثْلِهِ!!؟

أقول: هذا الفصل من خطبة ذكرها في معرض تنزيه الله تعالى عن ادراك العقول البشرية. ووجه الاستدلال به: انّ الانسان عاجز عن وصف مخلوق مثله، كملك الموت، وعن معرفة كيفية تصرفه في قبض النفوس الانسانية، وكلّ من كان كذلك كان عن صفة ألّه الذى هو ابعد الاشياء عنه مناسبة اعجز.

## ١١٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَأَحْذَرُكُمْ الدُّنْيَا، فَإِنَّهَا مَسْرَلٌ قَلْعَةٌ، وَلَيْسَتْ بِدَارِ نَجْعَةٍ، قَدْ تَزَيَّنَتْ بِغُرُورِهَا، وَغَرَّتْ بِزِينَتِهَا، هَانَتْ عَلَى رَبِّهَا: فَخَلَطَ حَلَالُهَا بِحَرَامِهَا، وَخَيْرُهَا بِشَرِّهَا، وَحَيَاتُهَا بِمَوْتِهَا، وَحُلُوهَا بِمُرِّهَا: لَمْ يُضِفْهَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ، وَلَمْ يَضِنَّ بِهَا عَلَى أَعْدَائِهِ، خَيْرُهَا زَهِيدٌ، وَشَرُّهَا غَتِيذٌ، وَجَمْعُهَا يَنْقُذُ، وَمُلْكُهَا يُسْلِبُ وَعَامِرُهَا يَخْرُبُ، فَمَا خَيْرٌ دَارٍ تُنْقَضُ نَقْضَ الْبِنَاءِ؛ وَعُمُرُ يَفْنَى فِيهَا فَنَاءَ الزَّادِ وَمُدَّةُ تَنْقِطِعُ انْقِطَاعَ السَّيْرِ؟! أَجْعَلُوا مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ طَلَبِكُمْ وَاسْأَلُوهُ مِنْ آدَاءِ حَقِّهِ مَا سَأَلَكُمْ، وَأَسْمِعُوا دَعْوَةَ الْمَوْتِ إِذَا نَكَمَ قَبْلَ أَنْ يُدْعَى بِكُمْ. إِنَّ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا تَبَكَّى قُلُوبُهُمْ وَإِنْ ضَحِكُوا، وَيَشْتَدُّ حُزْنُهُمْ وَإِنْ فَرَحُوا، وَيَكْثُرُ مَقْتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ وَإِنْ اغْتَبَطُوا بِمَا رَزَقُوا، قَدْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآجَالِ، وَحَصَرَتْكُمْ كَوَاذِبُ الْأَمَالِ، فَصَارَتِ الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِكُمْ مِنَ الْآخِرَةِ، وَالْعَاجِلَةُ أَذْهَبَ بِكُمْ مِنَ الْآجِلَةِ وَإِنَّمَا أَنْتُمْ إِخْوَانٌ عَلَى دِينِ اللَّهِ: مَا فَرَّقَ بَيْنَكُمْ إِلَّا حُبُّ السَّرَائِرِ، وَسُوءُ الصَّمَائِرِ: فَلَا تَوَازُرُونَ، وَلَا تَتَاصَحُونَ، وَلَا تَبَادُلُونَ، وَلَا تَوَادُّونَ!! مَا بَالُكُمْ تَفْرَحُونَ بِالْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا

تُذَكِّرُونَهُ، وَلَا يَحْزُنُكُمْ الْكَثِيرُ مِنَ الْآخِرَةِ تُحَرِّمُونَهُ، وَتُقَلِّقُكُمْ الْيَسِيرُ مِنَ الدُّنْيَا يَفُوتُكُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي وُجُوهِكُمْ وَقَلَّةَ صَبْرِكُمْ عَمَّا زَوَى مِنْهَا عَنْكُمْ؟؟!! كَأَنَّهَا دَارُ مَقَامِكُمْ، وَكَأَنَّ مَتَاعَهَا بَاقٍ عَلَيْكُمْ!! وَمَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَسْتَقْبِلَ أَخَاهُ بِمَا يَخَافُ مِنْ عَيْبِهِ إِلَّا مَخَافَهُ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ بِمِثْلِهِ، قَدْ تَصَافَيْتُمْ عَلَى رَفْضِ الْآجِلِ، وَحُبِّ الْعَاجِلِ، وَصَارَ دَيْنُ أَحَدِكُمْ لِعُقَّةٍ عَلَى لِسَانِهِ صَنِيعُ مَنْ قَدْ قَرَعَ مِنْ عَمَلِهِ وَأَخْرَزَ رِضَا سَيِّدِهِ!

اقول: منزل قلعة، بالضم اذا لم يصلح للاستيطان، والنجعة: بالضم طلب الكلاء، والمراد بغرورها الاقل: افتنانها وملكاتها مجازاً، اطلاقاً لاسم المسبب على السبب. وقوله: غرت اى: استغفلت. وهوانها على ربها: يعود الى عدم العناية بها بالذات، فلم تكن خيراً محضاً. ومعنى خلطه حلالها بحرامها: جمعه فيها بينهما. واستعار لفظ حلوها ومرها: لخيرها وشرها. والعتيد: المهيأ. وقوله: من طلبتكم، اى: من جملة طلبتكم فى الدنيا. وقوله: واسألوه، الى قوله: ما سألكم، اى: اسألوه الذى سألكم اياه من اداء حقه بالاغانة<sup>١</sup> والتوفيق له. واسماعه دعوة الموت: اذانهم اخطار نزوله بهم بالبال من سماع ذكره. وقلة صبركم: عطف على وجوهكم. واللعة بالضم: اسم لما يأخذه الملعقة مما يلحق، واستعاره: للاقرار بالدين باللسان، وكتى به: عن ضعفه وقلة. وصنيع: مصدر اى: يصنعون فى ترك الدين الصنيع المذكور.

## ١١١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدُ بِالنَّعَمِ، وَالنَّعَمُ بِالشُّكْرِ. نَحْمَدُهُ عَلَى الْآيَةِ، كَمَا نَحْمَدُهُ عَلَى بَلَايَةِ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى هَذِهِ النُّفُوسِ الْبِطَاءِ عَمَّا أُثِرَتْ بِهِ، السَّرَّاعِ إِلَى مَا نُهِيتَ عَنْهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ مِمَّا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ وَأَخْصَاهُ كِتَابُهُ: عِلْمٌ غَيْرُ قَاصِرٍ وَكِتَابٌ غَيْرُ مُعَادِرٍ. وَنُؤْمِنُ بِهِ إِيْمَانًا مَنْ عَايَنَ الْغُيُوبَ، وَوَقَفَ عَلَى الْمَوْعُودِ: إِيْمَانًا نَفَى إِخْلَاصُهُ الشُّرْكَ، وَبَيَقِيْنُهُ الشَّكَّ. وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، صَلَّى اللَّهُ

١ - فى نسخة ش بزيادة: عليه.

عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ. شَهَادَتَيْنِ تُصْعِدَانِ الْقَوْلَ، وَتَرْفَعَانِ الْعَمَلَ: لَا يَخِفُّ مِيزَانُ تَوْضَعَانِ فِيهِ، وَلَا يَنْقُلُ مِيزَانُ تَرْفَعَانِ عَنْهُ.

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي هِيَ الزَّادُ، وَبِهَا الْمَعَادُ، زَادٌ مُبْلَغٌ، وَمَعَادٌ مُنْجٍ، دَعَا إِلَيْهَا أَسْمَعُ دَاعٍ، وَوَعَاها خَيْرُ وَاوِعٍ، فَاسْمَعْ دَاعِيَهَا، وَفَارِ وَاعِيَهَا. عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ حَمَتْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ مَحَارِمَهُ، وَالزَّمَتْ قُلُوبَهُمْ مَخَافَتَهُ حَتَّى اسْهَرَتْ لَيَالِيَهُمْ، وَأَطَمَّتْ هَوَاجِرَهُمْ، فَأَخَذُوا الرَّاحَةَ بِالنَّصَبِ وَالرَّيَّ بِالظُّلْمِ، وَاسْتَقَرُّوا الْأَجَلَ، فَبَادَرُوا الْعَمَلَ، وَكَذَّبُوا الْأَمَلَ، فَلَا حَظُّوا الْأَجَلَ. ثُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ فَنَاءٍ وَعَنَاءٍ، وَغَيْرِ وَغَيْرٍ: فَمِنْ الْفَنَاءِ أَنَّ الدَّهْرَ مُوتَرٌ قَوْسُهُ، لَا تُخْطِئُ سَهْمُهُ، وَلَا تُؤْسَى جِرَاحُهُ، يَرْمِي الْحَيَّ بِالْمَوْتِ وَالصَّحِيحَ بِالسُّقْمِ، وَالتَّاجِيَ بِالْعُظْبِ؛ آكِلٌ لَا يَشْبَعُ، وَشَارِبٌ لَا يَتَقَعُّ وَمِنْ الْعَنَاءِ أَنَّ الْمَرْءَ يَجْمَعُ مَا لَا يَأْكُلُ، وَيَبْنِي مَا لَا يَسْكُنُ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى اللَّهِ لَا مَالَ حَمَلَ، وَلَا بَنَاءَ نَقَلَ، وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّكَ تَرَى الْمَرْحُومَ مَغْشُوطًا، وَالْمَغْشُوطَ مَرْحُومًا، لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا نَعِيمًا زَلَّ، وَبُؤْسًا نَزَلَ، وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّ الْمَرْءَ يُشْرَفُ عَلَى أَمَلِهِ، فَيَقْطَعُهُ حُضُورُ أَجَلِهِ، فَلَا أَمَلَ يَذَرُكَ، وَلَا مُوَمِّلَ يَتْرُكُ! فَسُبْحَانَ اللَّهِ!! مَا أَغْرَسُ رُوحَهَا، وَأَطَمَّ أَرْيَئَهَا، وَأَضْحَى فَيْئَهَا، لَا جَاءَ يُرَدُّ، وَلَا مَاضٍ يَرْتَدُّ! فَسُبْحَانَ اللَّهِ!! مَا أَقْرَبَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ لِحَاقِهِ بِهِ، وَأَبْعَدَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ لِانْقِطَاعِهِ عَنْهُ.

إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِشَرٍّ مِنَ الشَّرِّ إِلَّا عِقَابُهُ، وَلَيْسَ شَيْءٌ بِخَيْرٍ مِنَ الْخَيْرِ إِلَّا ثَوَابُهُ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا سَمَاعُهُ أَعْظَمُ مِنْ عَيَانِهِ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْآخِرَةِ عَيَانُهُ أَعْظَمُ مِنْ سَمَاعِهِ، فَلْيَكْفِكُمْ مِنَ الْعَيَانِ السَّمَاعُ، وَمِنْ الْعَيْبِ الْخَبَرُ، وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا نَقَصَ مِنَ الدُّنْيَا وَزَادَ فِي الْآخِرَةِ خَيْرٌ مِمَّا نَقَصَ مِنَ الْآخِرَةِ وَزَادَ فِي الدُّنْيَا؛ فَكَمْ مِنْ مَنْقُوصٍ رَاحَ وَمَزِيدٍ خَاسِرٌ. إِنَّ الَّذِي أَمَرْتُمْ بِهِ أَوْسَعُ مِنَ الَّذِي نَهَيْتُمْ عَنْهُ، وَمَا أُحِلَّ لَكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ، فَذَرُوا مَا قَلَّ لِمَا كَثُرَ. وَمَا ضَاقَ لِمَا اتَّسَعَ، قَدْ تَكْفَّلَ لَكُمْ بِالرِّزْقِ، وَأَمَرْتُمْ بِالْعَمَلِ، فَلَا يَكُونَنَّ الْمَضْمُونُ لَكُمْ طَلَبُهُ أَوْلَى بِكُمْ مِنَ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكُمْ عَمَلُهُ، مَعَ أَنَّهُ، وَاللَّهُ، لَقَدْ اعْتَرَضَ الشُّكَّ وَدَخَلَ الْيَقِينَ، حَتَّى كَانَ الَّذِي ضَمِنَ لَكُمْ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمْ، وَكَأَنَّ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْكُمْ قَدْ وُضِعَ عَنْكُمْ! فَبَادَرُوا الْعَمَلَ، وَخَافُوا بَعْتَةَ الْأَجَلِ؛ فَإِنَّهُ لَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الْعُمَرِ مَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الرِّزْقِ، مَا فَاتَ مِنَ الرِّزْقِ رُجِيَ عَدَا زِيَادَتُهُ، وَمَا فَاتَ أَمْسَ مِنَ الْعُمَرِ لَمْ يُرَجَ الْيَوْمَ رَجْعَتُهُ. الرَّجَاءُ مَعَ الْجَائِي، وَالْيَأْسُ مَعَ الْمَاضِي (فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا

وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ).

اقول: وصله تعالى الحمد بالنعمة: افاضتها على الشاكرين، بحسب استعدادهم لحمده ومقتضى وعده الكريم (لئن شكرتم لأزيدنكم)<sup>١</sup> ووصله النعم بالشكر: افاضة صور الشكر على قلوب المنعم عليهم، واعترافهم بالنعمة وتلك الافاضة نعمة اخرى من فضله ويحتمل ان يريد: انه تعالى يصل نعمته على حامديه بشكره لهم (فإن الله شاكر عليم)<sup>٢</sup>.

وجعل الحمد على البلاء اصلا في التشبيه: لأن الابتلاء نعمة عظيمة وفي حق أولياء الله أقوى من النعم المشهورة، تنبيهها وجذبها الى الله وكنى به: اللوح المحفوظ الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها. ومن عين الغريب اى: شاهد بعين يقينه الامور الغائبة، وكشف بالموعود من احوال الآخرة، وتصعدان القول الى محل القبول من حضرة العزة لأنهما اصلان فى الإيمان. واسمع داع: هو الرسول صلى الله عليه وآله اى: اشدّهم اسماعا للخلق وتبليغا. وخير واع هو عليه السلام، ومن سارع الى اجابة الداعى. ونسبة السهر الى الليالى والظماء الى الهواجر: مجازبه اقامة الظرف مقام المظروف المفعول به مبالغة كقولهم: نهاره صائم، وليله قائم. وقوله: فأخذوا الى قوله: الظمأ، اى: استعدوا بتعبهم فى الدنيا، وظمائهم فيها لراحة الآخرة، والدين من رحيقها المختوم، وروى: فلاحظوا بالفاء والاشبه الواو لترتب تكذيب الأمل على ملاحظة الأجل، دون العكس والواو لا يفيد الترتب، ويحتمل الفاء لافادة الملازمة بين تكذيب الأمل وملاحظة الأجل، وترتب تصوّر كل منهما على تصور السابق منهما فى الذهن. ولا توسى اى: لا يمكن طبها ودوائها. ولا ينقع: لا يروى. وقوله: ومن غيرها، الى قوله: تدلّ، اى: أنك ترى المرحوم بها وهو الفقير العاجز قد استبدل بفقره غنى، وبذلك عزّا، فصار مغبوطا بعد ان كان مرحوما، وتارة يرى العكس من ذلك وليس ذلك الا نعيما زال عن المغبوط، وبؤسا بدل به: وهو معنى تغيرها. واستعار لفظ الرى: لكمال الالتذاذ بها، ولفظ الفى:

١ - سورة ابراهيم / ٧.

٢ - سورة البقرة / ١٥٨.



للانتفاع بفيثاتها، واذ ذلك اقوى صارف يستغفل العبد عن الله، فسرورها اقوى مايغر صاحبه. وريتها اعظم مايظماً به صاحبه من شراب الأبرار فى دار القرار، وفيها اشد ضحى للمستظل بها. والضحى: البروز لحر الشمس.

وقوله: ليس شئ الى قوله: ثوابه، يريد الخير والشر، المتصوّرين بالقياس الى شرور الدنيا وخيراتها، فأنها امور مستحقرة فى جنب عقاب الله و ثوابه، ويحتمل ان يريد الشر والخير المطلقين للمبالغة، اذ يقال: هذا اشد من الشديد. وقوله: فليكنكم اى: من عيان الامور الاخروية سماعها، ومن غيبها الخير عنها اذ لا يمكن الاطلاع عليها فى هذا العالم، وما نقص من الدنيا: كالزكاة، والعبادة البدنية الآخذين من المال والبدن، فأنه مستلزم لزيادة الدرجة فى الآخرة لمن قصدها به، وما يقابل ذلك من الزيادة فى الدنيا مستلزم للغفلة عن الآخرة، ونقصان الحال فيها، وما امرنا به واحلّ لنا اوسع من الذى نهينا عنه وحرّم علينا، لأنّ الحلال اقسام اربعة: وهى: الواجب، والمندوب، والمباح، والمكروه، والحرام قسم واحد فقط، واعترض الشك فيما اقول من ضمان الرزق وفرض العبادة. وقوله: الرجاء مع الجائى، اى: مع الرزق. واليأس مع الماضى اى: من العمر.

## ١١٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى الاستسقاء

اللَّهُمَّ قَدْ أَنْصَحْتَ جِبَالَنَا، وَأَغْبَرْتَ أَرْضَنَا، وَهَامَتْ دَوَابُّنَا، وَتَحَيَّرَتْ فِي مَرَابِضِهَا، وَعَجَبَتْ عَجِيجَ الشَّكَايِ عَلَى أَوْلَادِهَا، وَمَلَّتِ التَّرَدُّدُ فِي مَرَاتِعِهَا، وَالْحَيْنَ إِلَى مَوَارِدِهَا. اللَّهُمَّ فَارْحَمْ أَيْنِ الْآتَةِ، وَحَيْنِ الْحَائَةِ. اللَّهُمَّ فَارْحَمْ حَيْرَتَهَا فِي مَذَاهِبِهَا وَأَيِّنَتَهَا فِي مَوَالِجِهَا، اللَّهُمَّ خَرِّجْنَا إِلَيْكَ حِينَ اعْتَكَرْتَ عَلَيْنَا حَدَائِيرُ السَّنِينَ، وَأَخْلَفْتَنَا مَخَايلُ الْجُودِ؛ فَكُنْتُ الرَّجَاءَ لِلْمُبْتَسِّسِ وَالْبَلَاعَ لِلْمُلْتَمِسِ: نَدْعُوكَ حِينَ قَنَطَ الْأَنَامُ، وَمُنِعَ الْعَمَامُ، وَهَلَكَ السَّوَامُ أَنْ لَا تُؤَاخِذَنَا بِأَعْمَالِنَا، وَلَا تَأْخِذَنَا بِذُنُوبِنَا، وَأَنْشُرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ الْمُنْبَقِ، وَالرَّبِيعِ الْمُغْدِقِ، وَالتَّبَاتِ الْمُونِقِ، سَحًّا وَابِلًا، تُحْيِي بِهِ مَا قَدْ مَاتَ وَتَرُدُّ بِهِ مَا قَدْ فَاتَ. اللَّهُمَّ سُقْيَاكَ، مُحْيِيَّةٌ، مُرَوِّئَةٌ، تَامَةٌ، عَامَّةٌ، طَيِّبَةٌ، مُبَارَكَةٌ، هَنِيئَةٌ، مَرِيعةٌ، زَاكِيَّةٌ

نَبَتْهَا، ثَامِرًا فَرَعُهَا، نَاضِرًا وَرَفُهَا، تُعْشُ بِهَا الضَّعِيفُ مِنْ عِبَادِكَ، وَتُخَيِّ بِهَا الْمَيِّتُ مِنْ  
بِلَادِكَ . اللَّهُمَّ سَفِيًّا مِنْكَ تَعَزَّبُ بِهَا نَجَادُنَا، وَتَجْرَى بِهَا وَهَادُنَا، وَتُخْصِبُ بِهَا جَنَابُنَا،  
وَتَقْبِلُ بِهَا ثِمَامِيَا، وَتَعِيشُ بِهَا مَوَاشِيَنَا. وَتَتَدَى بِهَا أَقَاصِيَنَا، وَتُسْتَعِينُ بِهَا ضَوَاحِيَنَا، مِنْ  
بَرَكَاتِكَ الْوَاسِعَةِ، وَعَظَايَاكَ الْجَزِيلَةِ سَيِّ بَرِّيَّتِكَ السُّرْمَلَةِ وَوَحْشِكَ الْمُهْمَلَةِ، وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا  
سَّمَاءَ مُخْضَلَّةً، مِدْرَارًا هَاطِلَةً، يُدَافِعُ الْوَدْقُ مِنْهَا الْوَدْقَ، وَيَخْفِزُ الْقَطْرُ مِنْهَا الْقَطْرَ، غَيْرُ خُذْبٍ  
بَرَقُهَا، وَلَا جَهَامٍ غَارُضُهَا وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا. وَلَا شَفَانَ ذَهَابُهَا، سَيِّ يُخْصِبُ لِإِمْرَاعِهَا  
الْمُجْعِدُونَ، وَيَحْيَا بِبَرَكَتِهَا الْمُسْتَيْتُونَ، فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ بَعْدَ مَا قَتُّوا، وَتَنْشُرُ رَحْمَتَكَ وَ  
أَنْتَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ.

قال السيد - رحمه الله -! قوله عليه السلام «انصاحت جبالنا» أي تشققت من  
المحول. يقال: انصاح الثوب، اذا انشق. ويقال ايضا: انصاح النبت وصاح وصَوَّح اذا  
جفَّ وَيَسَّسَ، وقوله «وهامت دوابنا» اي: عطشت، والهيام: العطش، وقوله «حدابير  
السنين» جمع حدبار: وهي الناقه التي أنصاها السير فشبه السنه التي فشا فيها الجذب،  
قال ذوالرمه:

حدابير ماتتفكُ إِلَّا مُنَاخَةٌ      على الخسف أُنرمي بها بَلْدَ أَفْرَا

وقوله «ولا قزع ربابها»: القزع: القطع الصغار المتفرقه من السحاب، وقوله  
«ولاشفان ذهابها» فَإِنَّ تقديره: ولا ذات شفان ذهابها، والشفان: الريح الباردة،  
والذهاب: الأمطار اللينه، فحذف «ذات» لعلم السامع به.

أقول: اعتكرت: اختلطت. والمخايل: جمع مخيلة: للسحابة التي ترجى المطر  
منها. والمبتئس: الحزين. والمنبعق والمنبجج: السحاب المتصب بشدة. والمغدق: كثير  
الماء، ويحتمل ان يريد بالربيع هنا: المطر. والسقيا: بالضم، الاسم من السقي.  
والخلب: السحاب الذى يكذب الظن. والمرج: المخصب. والنجاد: جمع نجد،  
للمرتفع من الارض. والضواحي البارزة اى: اهل نواحيننا. والمرملة: القليلة المطر.  
والمخضلة: الرطبة. والودق: القطر. والجهام: المظلم الذى لاماء فيه. والمستنون الذين  
اصابتهم شدة السنة. وسحاً: مصدر اوحال. والسماء المخضلة: المطر نفسه. والفصل واضح.

## ١١٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَرْسَلَهُ دَاعِيًا إِلَى الْحَقِّ، وَشَاهِدًا عَلَى الْخَلْقِ، فَبَلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ، غَيْرَ وَانٍ وَلَا مُقَصِّرٍ، وَجَاهِدَ فِي اللَّهِ أَغْدَاءَهُ غَيْرَ وَاهِنٍ وَلَا مُعَذِّرٍ، إِمَامٌ مَنِ اتَّقَى وَبَصُرَ مِنْ أَهْتَدَى.

أقول: الوهن: الضعف. والمعذر: المقصر في عذره. واستعار له لفظ البصر: لهداية الخلق به.

منها:

لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ مِمَّا طَوَى عَنْكُمْ غَيْبُهُ إِذَا لَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ، تَبْكُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ، وَتَلْتَدِمُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَلَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَأَحَارِسَ لَهَا، وَلَا خَالِفَ عَلَيْهَا، وَلَهَمَّتْ كُلُّ أَمْرٍ نَفْسُهُ، لَا يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهَا، وَلَكِنَّكُمْ نَسِيتُمْ مَا دُرِّتُمْ، وَأَمِئْتُمْ مَا حُدِّرْتُمْ، فَتَاءَ عَنْكُمْ رَأْيَكُمْ، وَتَشَتَّتَ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ، وَلَوَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ فَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، وَالْحَقْنِي بِمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِي مِنْكُمْ: قَوْمٌ، وَاللَّهِ، مَيَّامِينُ الرَّأْيِ، مَرَاجِيحُ الْحِلْمِ مَقَاوِيلُ بِالْحَقِّ، مَتَارِيكُ لِلْبَغْيِ، مَضَوُا قُدَمَا عَلَى الطَّرِيقَةِ، وَأَوْجَفُوا عَلَى الْمَحَبَّةِ، فَظَفَرُوا بِالْعُقْبَى الدَّائِمَةِ، وَالْكَرَامَةِ الْبَارِدَةِ، أَمَا وَاللَّهِ لَيَسْلُطَنَّ عَلَيْكُمْ غُلَامٌ ثَقِيفُ الدِّيَالِ الْمِيَالِ: يَأْكُلُ خَضِرَكُمْ، وَيَذِيبُ شَحْمَتَكُمْ إِلَيْهِ أَبَا وَدَّحَةَ!

قال السيد- رحمه الله:- أقول: الودحه: الخنفساء، وهذا القول يومئ به إلى الحجاج، وله مع الودحه حديث ليس هذا موضع ذكره.

أقول: ما طوى عنهم علم غيبه: هي الفتن المستقبلية. وقيل: الاحوال الآخروية. والصعدات: جمع صعيد، وهي: الطرق. وكنتي بذلك: عن قوة جزعهم لوعلموا ماسيق. واللدم ضرب الوجه والصدر ونحوه. ونسيانهم ما ذكروا أي: من آيات الله. وقوله: قوم: تفسير لمن هو أحق به منهم، واران: من درج من اصحابه رضى الله عنهم. ورأى ميمون: مبارك. وقدماً: بضم الدال أي: متقدمين في سبيل الله لم ينثوا عنها. الوجيف: سيرفيه سرعة. والمحبة: طريق الله الواضحة. والعرب تصف الكرامة والنعمة: بالبرد. وغلाम

ثَقِيف: هو الحجاج بن يوسف. من الاخلاف: قوم من ثقيف. والذِّئَال: طويل الذيل يسحبه تبخترًا. و كنى به: عن تكبره و كنى بخضرتهم: عن دنياهم. و ايه: كلمة من اسماء الأفعال لا مرستدعى بها الحديث او الفعل المعهود، و تنون في الدارج، و اصل الودحة: بفتح الذال، ما يتعلق بذنب الشاة من بعرها، و استعار لفظها: للخنفساء. و اما حديثه معها فروى: أنه كان يوماً على سجادة له فدبت اليه خنفساء، و كان يكرهها، فقال: نحوها فانها وذحة من و ذوح الشيطان.

### ١١٤ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فَلَا أَمْوَالَ بَدَلْتُمُوهَا لِلَّذِي رَزَقَهَا، وَلَا أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا لِلَّذِي خَلَقَهَا، تَكْرُمُونَ بِاللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَا تُكْرِمُونَ اللَّهَ فِي عِبَادِهِ، فَأَعْتَبِرُوا بِزُورِكُمْ مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَ اتَّقِظَاكُمْ عَنْ أَوْصَلِ إخوانِكُمْ.

أقول: تكرمون بالله: أى يعظمكم عباد الله بطاعته، و دخولكم فى دينه. و اصل اخوانهم: هى الدنيا. و روى: اصل أى: اقربهم اليه اصلاً. و روى: اوصل. و الفصل ظاهر.

### ١١٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَنْتُمْ الْأَنْصَارُ عَلَى الْحَقِّ، وَ الْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ، وَ الْجَنُّ يَوْمَ الْبَاسِ وَ الْبِطَانَةُ دُونَ النَّاسِ، بِكُمْ أَضْرِبُ الْمُذْبِرِ، وَ أَرْجُو طَاعَةَ الْمُقْبِلِ، فَأَعِينُونِي بِمُتَاصِحَةِ خَلِيَّةٍ مِنَ الْعِشْرِ؛ سَلِيمَةٍ مِنَ الرَّيْبِ؛ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّي لَأُولَى النَّاسِ بِالنَّاسِ.

أقول: الجنة ما استترت به من السلاح. و بطانة الرجل: خاصته. و الريب: الشك.

## ١١٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد جمع الناس وحضهم على الجهاد فسكتوا ملياً

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا بِالْكُمِ أُمُخْرُسُونَ أَنْتُمْ؟ فَقَالَ قَوْمٌ مِنْهُمْ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنْ سَرَتْ سِرْنَا مَعَكَ؛ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

مَا بِالْكُمِ لَا سُدَّدْتُمْ لِرُشْدٍ، وَلَا هُدَيْتُمْ لِقَصْدٍ؟ أَفَى مِثْلِ هَذَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَخْرُجَ؟! إِنَّمَا يَخْرُجُ فِي مِثْلِ هَذَا رَجُلٌ مِمَّنْ أَرْضَاهُ مِنْ شُجْعَانِكُمْ وَدَوَى بِأَيْسِكُمْ، وَلَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَدَعَ الْمِصْرَ، وَالْجَنْدَ، وَبَيْتَ الْمَالِ، وَجَبَايَةَ الْأَرْضِ وَالْقَضَاءَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَالنَّظَرَ فِي حُقُوقِ الْمُظَالِمِينَ، ثُمَّ أَخْرُجَ فِي كَتِيبَةٍ أَتْبَعُ أُخْرَى أَتَقَلُّلُ تَقَلُّلَ الْقِدْحِ فِي الْجَفِيرِ الْفَارِغِ. وَإِنَّمَا أَنَا قُطْبُ الرَّحَى: تَدَوُّرُ عَلَيَّ وَأَنَا بِمَكَانِي، فَإِذَا فَارَقْتُهَا اسْتَحَارَ مَدَارُهَا، وَأَضْطَرَبَ نُفَالُهَا هَذَا - لَعَمْرُ اللَّهِ - الرَّأْيُ السُّوءُ!! وَاللَّهِ لَوْ لَا رَجَائِي الشَّهَادَةَ عِنْدَ لِقَائِي الْعَدُوَّ لَوْ قَدْ حُمَّ لِي لِقَاؤُهُ، لَقَرَّبْتُ رِكَابِي، ثُمَّ شَخَصْتُ عَنْكُمْ، فَلَا أَطْلُبُكُمْ مَا اخْتَلَفَ جَنُوبٌ وَشَمَالٌ. إِنَّهُ لَا غَنَاءَ فِي كَثْرَةِ عَدَدِكُمْ، مَعَ قَلَّةِ اجْتِمَاعِ قُلُوبِكُمْ. لَقَدْ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الَّتِي لَا يَهْلِكُ عَلَيْهَا إِلَّا هَالِكٌ، مَنِ اسْتَقَامَ فَإِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ زَلَّ فَإِلَى النَّارِ.

أقول: الحَض: التحريض. والكتيبة: الجيش. والقَدْح: السهم قبل ان يراش. والجفير: الكنانة اوسع منها، واستعار لنفسه: لفظ القطب باعتبار دوران رحي الاسلام عليه. واستحار: تردد، واضطرب. وثفال الرحي: الجلد الذي توضع عليه لحفظ الدقيق. وحم: قدر. ولقربت: جواب لولا، وجواب لو: مقدر فيما قبلها.

## ١١٧ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ، وَإِتْمَامَ الْعِدَاتِ، وَتَمَامَ الْكَلِمَاتِ، وَعِندَنَا أَهْلُ الْبَيْتِ أَبْوَابُ الْحِكْمِ، وَضِيَاءُ الْأُمْرِ، أَلَا وَإِنْ شَرَّائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةٌ، وَسُبُلُهُ قَاصِدَةٌ، مَنْ أَخَذَ بِهَا لِحَقٍّ وَغَنِمَ، وَمَنْ وَقَفَ عَنْهَا ضَلَّ وَنِدِمَ أَعْمَلُوا لِيَوْمٍ تُذْخِرُهُ الدَّخَائِرُ، وَتُبْلَى فِيهِ

السَّرائِرُ، وَمَنْ لَا يَنْفَعُهُ حَاضِرُ لَبِّهِ فَعَازِرُهُ عَنْهُ أَعْجَزُ، وَغَايَةُ أَعْوَزُ، وَاتَّقُوا نَارًا حَرُّهَا شَدِيدٌ، وَقَعْرُهَا بَعِيدٌ، وَحَلِيَّتُهَا حَدِيدٌ، وَشَرَابُهَا صَدِيدٌ.  
 أَلَا وَإِنَّ اللِّسَانَ الصَّالِحَ، يَجْعَلُهُ اللَّهُ لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ، خَيْرَ لَهُ مِنَ الْمَالِ يُورِثُهُ مَنْ لَا يَحْمَدُهُ.

اقول : علم تبليغ الرسالات: علمه بكيفية ادائها، بحسب كل فهم. و اتمام العادات  
 اى: من الله تعالى لعباده الصالحين. و تمام الكلمات: تفسير كلام الله وتأويله. و ضياء  
 الامر: بيان الامور المشبهة فى الدين. استعار لفظ الشرائع والسبل: لقوانين الدين  
 اولائمته، لانهم موارد الخلق، يغترفون منها فرات العلم والحكمة واحدة، اى: من مقصدها  
 وغايتها. وقاصدة لاجور فيها. والذخائر: الأعمال الصالحة. و ابتلاء السرائر: اختبارها  
 بالسؤال فى محفل القيامة. و من لا ينفعه حاضر لبه، اى فى الحياة الدنيا. فعاز به اى:  
 حين الموت اعوز اى: اشد فتناً لمنفعته. وقوله: و حليتها حديد: كالسلاسل والاغلال.  
 واللسان الصالح: هو الذكر الجميل بفعل الخير.

## ١١٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

و قد قام إليه رجل من أصحابه فقال: نهيتنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها، فلم ندرأى  
 الأمرين أرشد؟ فصفق عليه السلام إحدى يديه على الأخرى ثم قال:  
 هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْعُقْدَةَ! أَمَا وَاللَّهِ لَوَأْنِي حِينَ أَمَرْتُكُمْ بِمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ حَمَلْتُكُمْ عَلَى  
 الْمَكْرُوهِ الَّذِي يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا: فَإِنْ اسْتَقَمْتُمْ هَدَيْتُكُمْ، وَإِنْ أَعْوَجَجْتُمْ قَوَّمْتُكُمْ، وَإِنْ  
 أَبَيْتُمْ تَذَارَكْتُكُمْ؛ لَكَانَتِ الْوُفْقَى، وَلَكِنْ بِمَنْ؟ وَإِلَى مَنْ؟ أُرِيدُ أَنْ أَدَاوِيَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ  
 ذَائِي، كَنَاقِشِ الشُّوْكَةِ بِالشُّوْكَةِ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ ضَلَعَهَا مَعَهَا.  
 اللَّهُمَّ قَدْ مَلَّتْ أَطْبَاءُ هَذَا الدَّاءِ الدَّوَى، وَكَلَّتِ التَّرَعَّةُ بِأَشْطَانِ الرِّكِيِّ أَيْنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ  
 دُعُوا إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَبِلُوهُ؟ وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ، وَهَيَّجُوا إِلَى الْقِتَالِ فَوَلَّهُوا وَلَهُ اللَّقَاجُ  
 إِلَى أَوْلَادِهَا، وَسَلَبُوا السُّيُوفَ أَعْمَادَهَا وَأَخَذُوا بِأَطْرَافِ الْأَرْضِ زَحْفًا زَحْفًا وَصَفًا صَفًّا؟  
 بَعْضُ هَلكَ وَبَعْضُ نَجَا! لَا يَبْسُرُونَ بِالْأَحْيَاءِ، وَلَا يَعْرِوْنَ بِالْمَوْتَى، مُرُّهُ الْعُيُونِ مِنَ الْبُكَاءِ،

خُمْصُ الْبُطُونِ، مِنَ الصَّيَامِ، ذُبُلُ الشَّفَاءِ مِنَ الدَّعَاءِ، صُفْرُ الْأَلْوَانِ مِنَ السَّهْرِ، عَلَى وُجُوهِهِمْ  
 غُبْرَةُ الْخَاشِعِينَ، أُولَئِكَ إِخْوَانِي الدَّاهِبُونَ، فَحَقَّ لَنَا أَنْ نَنْظِمَ إِلَيْهِمْ، وَنَعُصَّ الْأَيْدِيَ عَلَى  
 فِرَاقِهِمْ. إِنَّ الشَّيْطَانَ يُسَيِّ لَكُمْ طُرْقَهُ، وَيُرِيدُ أَنْ يَحُلَّ دَيْنَكُمْ عُقْدَةً عُقْدَةً، وَيُعْطِيَكُمْ  
 بِالْجَمَاعَةِ الْفُرْقَةَ، فَاصْدِفُوا عَنْ نَزَاغَاتِهِ وَنَفَثَاتِهِ، وَأَقْبِلُوا النَّصِيحَةَ مِمَّنْ أَهْدَاهَا إِلَيْكُمْ،  
 وَأَغْضِلُوهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ.

أقول: كان عليه السلام انهماهم عن الحكومة حين طلبها اهل الشام، فلما غلبه عليها  
 اكثر اصحابه، رجع اليها فبقيت الخوارج على انكارها، وقال له بعضهم: كنت نهيتنا،  
 الى قوله: ارشد، فصق بأحدى يديه على الاخرى: فعل المغضب النادم. والعقدة: ما  
 عقده واحكمه من الرأى فى البقاء على الحرب، وهى: المكروه الذى لو حملهم عليه لجعل  
 الله فيه الخير، وهو: الظفر وسلامة العاقبة وتقويمهم وتداركهم: بما يمكن كالضرب  
 والقتل ونحوه. وقوله: لكنت الوثقى اى: الغفلة المحكمة ولكن بمن اى: بمن اغفل  
 ذلك من الأعوان، والى من ارجع فيه. وقوله: كناقش الشوكة إلى قوله: معها: كالمثل  
 يضرب لمن يستعان به، وميله مع المستعان عليه. والضلع: بفتح الضاد وسكون اللام:  
 الميل، واصله: ان الشوكة لما تلتها اختها ربما انكسرت فى عضو الانسان معها، فكأنه  
 يقول: كيف استعين ببعضكم على بعض مع اتحاد طباعكم وميل بعضكم الى بعض.  
 واستعار لفظ الداء الدوى: لما يتم عليه من مخالفة امره. ولفظ الاطباء: لنفسه و اعوانه،  
 وكذلك لفظ النزعة: وجهها انه ينتزع لهم وجوه الآراء الصالحة كما ينتزع المستقى  
 الدلو من البئر. والوله: اشد الحزن. وتولييه اللقاح اولادها: تفرقهم بينها كركوبها  
 فى الجهال، ونصب اولادها بحذف الجار، اذ لا يتعدى الفعل الى مفعولين بنفسه. و  
 اغمادها: بدل من السيوف. وقوله: لا يبشرون، الى قوله: القتلى: كناية عن شدة تجددهم  
 للجهاد حتى لا يعتنون بحياة حتى منهم فيبشرون به اوعزون عنه. وعين مارهه: اذا  
 فسدت. والمره: الجمع. وسنى لكم: كذا حسنه وسهله. وعقد الدين: ما انحكم منه  
 فى النفوس فاعتقد. و صدف على الأمر: أعرض عنه. ونزعات الشيطان: حركاته بالافساد  
 بين الناس. ونفثاته، القاء وساوسه فى الصدور. واعقلوها: احبسوها.

## ١١٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله للخوارج، وقد خرج إلى معسكرهم وهم مقيمون على إنكار الحكومة فقال عليه السلام: أَكُلُّكُمْ شَهِدَ مَعَتَا صَفَيْنِ؟ فقالوا: منا من شهد ومانن لم يشهد، قال: فامتازوا فِرْقَتَيْنِ، فليكن من شهدَ صَفَيْنِ فِرْقَةً، وَمَنْ لَمْ يَشْهَدْهَا فِرْقَةً، حَتَّى أَكُلَّمْ كُلاًّ بِكَلَامِهِ؛ وَنَادَى النَّاسَ فَقَالَ: أَمْسِكُوا عَنِ الْكَلَامِ، وَأَنْصِتُوا لِقَوْلِي، وَأَقْبِلُوا بِأَفْئِدَتِكُمْ إِلَيَّ، فَمَنْ نَشَدْنَاهُ شَهَادَةً فَلْيَقُلْ بِعِلْمِهِ فِيهَا ثُمَّ كَلِمَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ مِنْهُ:

أَلَمْ تَقُولُوا عِنْدَ رَفْعِهِمُ الْمَصَاحِفَ - حِيلَةً وَغِيْلَةً، وَمَكْرًا، وَخَدِيعَةً - إِنْخَوَانًا، وَأَهْلُ دَعْوَانَا: اسْتَقَالُونَا، وَاسْتَرَاخُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ سُبحَانَهُ، فَالرَّأْيُ الْقَبُولُ مِنْهُمْ، وَالتَّنْفِيسُ عَنْهُمْ؟ فَقُلْتُ لَكُمْ: هَذَا أَمْرٌ ظَاهِرُهُ إِيْمَانٌ وَبَاطِنُهُ عُدْوَانٌ، وَأَوَّلُهُ رَحْمَةٌ، وَآخِرُهُ نَدَامَةٌ، فَأَقِيمُوا عَلَى شَأْنِكُمْ، وَالزَّمُوا طَرِيقَتَكُمْ، وَعَضُّوا عَلَى الْجِهَادِ بَتَوَاجِدِكُمْ، وَلَا تَلْتَفِتُوا إِلَى نَاعِقٍ نَعَقَ إِنْ أُجِيبَ أَصْلٌ، وَإِنْ تَرَكَ ذَلِكَ. وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ الْفَعْلَةُ، وَقَدْ رَأَيْتُكُمْ أَغْطِيْتُمُوهَا وَاللَّهُ لَئِنْ أَبَيْتُمْهَا مَا وَجَبَتْ عَلَى فَرِيضَتِهَا، وَلَا حَمَلَنِي اللَّهُ ذَنْبَهَا، وَاللَّهُ إِنْ جِئْتُهَا إِنِّي لِلْمُحِقِّ الَّذِي يُتَّبَعُ، وَإِنَّ الْكِتَابَ لَمَعَى: مَا فَارَقْتُهُ مُذْ صَحِبْتُهُ: فَلَقَدْ كُتِّمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَإِنَّ الْقَتْلَ لَيَدُورُ عَلَى الْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَالْإِخْوَانِ وَالْقَرَابَاتِ فَلَا تَزْدَادُ عَلَى كُلِّ مُصِيبَةٍ وَشِدَّةٍ إِلَّا إِيْمَانًا، وَمُضِيًّا عَلَى الْحَقِّ، وَتَسْلِيمًا لِلْأَمْرِ، وَصَبْرًا عَلَى مَضْضِ الْجِرَاحِ، وَلَكِنَّا إِنَّمَا أَصْبَحْنَا نُقَاتِلُ إِنْخَوَانَنَا فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا دَخَلَ فِيهِ مِنَ الزَّيْغِ وَالْإِعْوَجَاجِ وَالشُّبْهَةِ وَالتَّأْوِيلِ، فَإِذَا ظَمِعْنَا فِي خُصْلَةٍ يَلُمُّ اللَّهُ بِهَا شَعْنَنَا، وَنَتَدَانِي بِهَا إِلَى الْبَقِيَّةِ فِيمَا بَيْنَنَا؛ رَغْبَتًا فِيهَا، وَأَمْسَكْنَا عَمَّا سِوَاهَا.

أقول: ظاهره إيمان: لأنه اجتهد في الدين. وباطنه عدوان: إذا كان حيلة للظلم والغلبة. وأوله رحمة: منكم لهم، و آخره ندامة: منكم، عند تمام الحيلة عليكم. و شأنهم و طريقهم: ما كانوا عليه من الرأى فى الحرب. والعرض عليه بالنواجذ: كناية عن لزومه. والناعق: معاوية، وعمر وبن العاص. وقوله: ولكنا، الى آخره، اى: انا الآن لانقاتل على ما كنا نقاتل عليه من الكفر فى اول الدين، و لكننا اصبحنا نقاتل على ما دخل



فيه من الزيف والشبهة بالتأويل، وغرضنا الاول هو قيام الدين. خصلة: ينتظم بها امره، و  
يجمع الله بها ما تفرق من امر المسلمين، ويتقاربون بها الى ان يبقوا بينهم شيئاً من الألفة  
والاجتماع فى الحق، وجب ان يسارع اليها، وتلك الخصلة ما كان يرجوه من تمام  
الصلح، ورجوع الفئة الباغية الى الحق.

## ١٢٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله لأصحابه فى ساعة الحرب

وَأَيُّ أَمْرٍ مِنْكُمْ أَحْسَنَ مِنْ نَفْسِهِ رِبَاطَةً جَاشَ عِنْدَ اللَّقَاءِ، وَرَأَى مِنْ أَحَدٍ مِنْ  
إِخْوَانِهِ فَشَلًّا، فَلْيَدْبُ عَنْ أَخِيهِ، بِفَضْلِ نَجْدَتِهِ الَّتِي فَضَّلَ بِهَا عَلَيْهِ، كَمَا يَدْبُ عَنْ نَفْسِهِ.  
فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ جَعَلَهُ مِثْلَهُ. إِنَّ الْمَوْتَ طَالِبٌ حَيْثُ: لَا يَفُوتُهُ الْمُقِيمُ وَلَا يَعْجِزُهُ الْهَارِبُ. إِنَّ  
أَكْرَمَ الْمَوْتِ الْقَتْلُ، وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ بِيَدِهِ لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ عَلَى مَنْ  
مَيَّتَ عَلَى الْفِرَاشِ.

أقول: جأش القلب: روعته واضطرابه، من الفزع. ورباطته: ثباته. والنجدة: فضيلة  
تحت الشجاعة. ورغب فى الاقدام للحرب بضميرين: صغرى الاول، قوله: انّ الموت،  
الى قوله: الهارب، وتقدير كبراه، وكل ما كان كذلك فلا ينبغي الفرار منه، اذ لافائدة  
فيه، وصغرى الثانى، قوله: انّ اكرم الموت الى آخره. تقدير الكبرى: وكل ما كان اكرم  
الموت الذى لا بد منه فينبغى ان يموت الانسان عليه.

## ١٢١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَكَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَيْكُمْ تَكْشُونَ كَشِيشَ الضَّبَابِ، لَا تَأْخُذُونَ حَقًّا، وَلَا تَمْنَعُونَ ضَيْمًا! قَدْ  
خُلِيتُمْ وَالطَّرِيقَ. فَالْتَجَاءُ لِلْمُقْتَحِمِ، وَالْهَلَكَةُ لِلْمُتَلَوِّمِ.

أقول: كشيش الضباب: صوت حكّ جلودها بعضها البعض، وكنى بذلك: عن

حالهم فى الازدحام فى الهزيمة. والطريق: طريق الآخرة، وانتصب على المفعول معه. والنجاة للمقتحم، اى: لمقتحم الجهاد. والمتلوم: المتوقف عن سلوكها واراد: الهلاك الاخرى.

## ١٢٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى حث أصحابه على القتال

فَقَدَّمُوا الذَّرَاعَ، وَأَخْرُوا الْحَاسِرَ، وَغَضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ؛ فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلْسُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ، وَالتَّوُوا فِى أَطْرَافِ الرَّمَاكِ، فَإِنَّهُ أَمُورٌ لِلْأَسِنَّةِ، وَغَضُّوا الْأَبْصَارَ فَإِنَّهُ أَرْبَطُ لِلْجَاشِ، وَأَسْكَنُ لِلْقُلُوبِ وَأَمِيتُوا الْأَضْوَاتَ فَإِنَّهُ أَظْرَدُ لِلْفِشْلِ، وَرَأَيْتَكُمْ فَلَا تَمِيلُوهَا، وَلَا تُخْلُوهَا وَلَا تَجْعَلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي شُجْعَانِكُمْ، وَالْمَانِعِينَ الدَّمَارَ مِنْكُمْ، فَإِنَّ الصَّابِرِينَ عَلَى نَزُولِ الْحَقَائِقِ، هُمْ الَّذِينَ يَخْفُونَ بِرَأْيَانِهِمْ، وَيَكْتَنِفُونَهَا: حِفَاقِيهَا، وَوَرَاءَهَا، وَأَمَامَهَا لَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهَا فَيَسْلِمُوهَا، وَلَا يَتَّقِدُّونَ عَلَيْهَا فَيَفْرُدُوهَا.

أَجْزَأُ أَمْرُ وَقِرْنِهِ، وَآسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ، وَلَمْ يَكِلْ قِرْنَهُ إِلَى أَحِيهِ فَيَجْتَمِعَ عَلَيْهِ قِرْنُهُ وَقِرْنُ أَحِيهِ. وَآيَمُ اللَّهِ لَيْنٌ فَرَرْتُمْ مِنْ سَيْفِ الْعَاجِلَةِ لَا تَسْلَمُوا مِنْ سَيْفِ الْآخِرَةِ، وَأَنْتُمْ لَهَا مِمْ الْقَرْبِ، وَالسَّتَامُ الْأَعْظَمُ. إِنَّ فِى الْفِرَارِ مَوْجِدَةَ اللَّهِ، وَالذِّكُّ اللَّازِمُ، وَالْعَارِ الْبَاقِى، وَإِنَّ الْفَارَّ لَغَيْرُ مَزِيدٍ فِى عُمْرِهِ، وَلَا مَحْجُوزٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ يَوْمِهِ. الرَّائِحُ إِلَى اللَّهِ، كَالظَّمَانِ يَرِدُ الْمَاءَ، الْجَنَّةُ تَحْتَ أَطْرَافِ الْعَوَالِى، الْيَوْمُ تُبْلَى الْأَخْبَارُ، وَاللَّهُ لَا نَا أَسْوَاقُ إِلَى لِقَائِهِمْ مِنْهُمْ إِلَى دِيَارِهِمْ. اللَّهُمَّ فَإِنْ رَدُّوا الْحَقَّ فَافْضُضْ جَمَاعَتَهُمْ، وَشَتِّتْ كَلِمَتَهُمْ وَأَبْسِلْهُمْ بِخَطَايَاهُمْ؛ إِنَّهُمْ لَنْ يَزُولُوا عَنْ مَوَاقِفِهِمْ دُونَ طَعْنِ دِرَاكِ يَخْرُجُ مِنْهُ النَّسِيمُ، وَضَرْبٍ يَفْلِقُ الْهَامَ، وَيُطِيعُ الْعِظَامَ، وَيُثِيرُ السَّوَاعِدَ، وَالْأَفْدَامَ، وَحَتَّى يُرْمَوْا بِالْمَنَاسِرِ تَتَّبِعُهَا الْمَنَاسِرُ، وَيُرْجَمُوا بِالْكَتَابِ تَقْفُوهَا الْحَلَائِبُ، وَحَتَّى يُجَرَّبِلَآدِهِمُ الْخَمِيسُ يَتْلُوهُ الْخَمِيسُ، وَحَتَّى تَدْعَقَ الْخُيُولُ فِى نَوَاحِرِ أَرْضِهِمْ، وَبِأَعْتَانِ مَسَارِبِهِمْ وَمَسَارِحِهِمْ.

أقول: صدر الفصل تعليم كيفية الحرب، ونبه على امر صغراه. وقوله: فانه، الى

١ - فى ش زيادة : بضميه.

تمام الكلام وقد سبق مثله والحاسر: العارى من الدرع. وامور: اشد حركة ونفوذاً. والمور: الحركة. وفائدة غَضَّ البصر: انّ مده الى العدو يوجب انفعالا عنه، وربما خيف على البصر من بريق النصال والاستّة. والذمار: ما يحميه الرجل. والحقائق: كناية عن الامور الشديدة التى حَقَّ نزولها ووجب فى القدر. وحفا الشئ: جانباه.

وقوله: أجزأ وآسى: خبران فى معنى الامر. واللهاميم: الاشراف جمع لهوم. والموجدة: الغضب. وكالظمان: فى محل الرفع صفة لرائح اى: من يروح الى الله بهذه الصفة. والعوالى: جمع عالية للقناة. والاخبار المبلوة: اخبار بواطن اهل الحرب يختبر بها والضمير فى لقائهم لاهل الشام. وابسلهم: اسلمهم للهلكة. ودراك، اى: متدارك. والمنسر: القطعة من الجيش. والحلائب: جمع حلبة وهى: الخيل، يجمع للسباق وفى الحرب. يتبعها الأبل. وقيل: الحلائب جمع حلبة وهى: الخيل، يجمع للسباق وفى الحرب. والخميس: الجيش. والدعق: الدق. ونواحر ارضهم: اواخرها واقاصيها جمع نحيرة. واعنان مسارهم: نواحي مراعيهم.

## ١٢٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

### فى التحكيم

فى معنى الخوارج لما انكروا تحكيم الرجال ويذم فيه اصحابه قال عليه السلام

إِنَّا لَمْ نُحَكِّمِ الرِّجَالَ، وَإِنَّمَا حَكَمْنَا الْقُرْآنَ، وَهَذَا الْقُرْآنُ إِنَّمَا هُوَ خَطٌّ مَسْتُورٌ بَيْنَ الدَّفَتَيْنِ، لَا يَنْطِقُ بِلِسَانٍ، وَلَا يَدُّ لَهُ مِنْ تَرْجُمَانٍ، وَإِنَّمَا يَنْطِقُ عَنْهُ الرِّجَالُ. وَلَمَّا دَعَا الْقَوْمُ إِلَى أَنْ نُحَكِّمَ بَيْنَنَا الْقُرْآنَ لَمْ نَكُنْ الْفَرِيقَ الْمُتَوَلَّى عَنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) فَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ: أَنْ نُحَكِّمَ بِكِتَابِهِ، وَرَدُّهُ إِلَى الرَّسُولِ أَنْ نَأْخُذَ بِسُنَّتِهِ، فَإِذَا حُكِمَ بِالصِّدْقِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَتَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ بِهِ، وَإِنْ حُكِمَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَتَحْنُ أَوْلَاهُمْ بِهِ.

وَأَمَّا قَوْلُكُمْ: لِمَ جَعَلْتُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ أَجْلاً فِى التَّحْكِيمِ، فَإِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ لِيَبَيِّنَ

الْجَاهِلُ، وَيَتَنَبَّهَتِ الْعَالِمُ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ فِي هَذِهِ الْهُدْنَةِ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَلَا تُؤَخَّذَ بِأَكْظَامِهَا، فَتَعَجَلَ عَنْ تَبَيِّنِ الْحَقِّ، وَتَتَقَادَ لِأَوَّلِ الْغَيِّ إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ كَانَ أَعْمَلُ بِالْحَقِّ أَحَبَّ إِلَيْهِ - وَأَنْ نَقْصَهُ وَكَرَّهَهُ مِنَ الْبَاطِلِ وَإِنْ جَرَّ إِلَيْهِ فَايْدَةً وَزَادَهُ، أَيْنَ يُتَاهُ بِكُمْ؟ مِنْ أَيْنَ أُتِيتُمْ؟ اسْتَعِيدُوا لِلْمَسِيرِ إِلَى قَوْمٍ حَيَارَى عَنِ الْحَقِّ لَا يُبْصِرُونَهُ، وَمُوزَعِينَ بِالْجَوْرِ لَا يُعْدِلُونَ بِهِ! جُفَاءً عَنِ الْكِتَابِ، نُكِّبَ عَنِ الطَّرِيقِ، مَا أَنْتُمْ بِوَثِيقَةٍ يُعْلَقُ بِهَا، وَلَا زَوَافِرَ عَزِيزَةً يُعْتَصَمُ إِلَيْهَا، لَيْسَ حُشَّاشُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ أَقْبَلُكُمْ، لَقَدْ لَقِيتُمْ مِنْكُمْ بَرَّحًا!! يَوْمًا أَنَادِيكُمْ؛ وَيَوْمًا أَنَا حِيَكُمْ! فَلَا أحرارُ صِدْقٍ عِنْدَ النَّدَاءِ، وَلَا إِخْوَانُ ثِقَةٍ عِنْدَ النَّجَاءِ. أقول: الفصل من أوله، الى قوله: اولاهم به: جواب لما انكره الخوارج من موافقته عليه السلام على التحكيم. وقوله: ليتبين الجاهل، اى: طريق الحق، والهدنة: الصلح. والكظم: مجرى النفس والاخذ به، كناية عن الاعجال والاخذ بغتة. فانه عليه السلام لو اخذهم بالقتال بغتة الجاهم الى لزوم ضلالهم من غير ترو، وذلك يخالف مقصود الشارع من جمع الخلق على الدين. وكرهه: حزنه ومن الباطل: متعلق باحب. وموزعين بكذا اى: مغرين به. وجفاة عن كتاب الله، تنبوا افهامهم عنه. ونكّب: بضم الكاف وسكونها جمع نكوب وهو كثير العدول عن الطريق. والوثيقة ما يوثق به عند الشدائد. وزوافر الرجل: انصاره وعشيرته. والحشاش: ما يحش به النار اى توقد. والترج: الحزن. وروى: برحاً اى: شدة. وقوله: يوما، الى آخره، اى: يوما اناديكم للنصرة فى الدين، و يوما اساركم فيه بالنصيحة والمشورة بالرأى فلا احرار صدق عند النداء: اذ شأن الحر أن يخلص من وثاق اللائمة والتقصير: ولا اخوان يوثق بهم: فيما يسر اليهم ويلقى من النصيحة، اذ كانوا يفشون سره ولا يقبلون نصيحته.

## ١٢٤ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

لما عوتب على تصبره الناس اسوة فى العطاء من غير تفضيل  
اولى السابقات والشرف فقال:

أَنَا مُرُونِي أَنْ أَطْلُبَ النَّصْرَ بِالْجَوْرِ فَيَمُنَ وَلَيْتُ عَلَيْهِ؟ وَاللَّهِ مَا أَطُورُ بِهِ مَا سَمَرَ سَمِيرٌ،

وَمَا أَمْ نَجْعُ فِي السَّمَاءِ نَجْمًا، لَوْ كَانَ الْمَالُ لِي لَسَوَيْتُ بَيْتَهُمْ؛ فَكَيْفَ وَإِنَّمَا الْمَالُ مَالُ اللَّهِ! أَلَا وَإِنَّ إِعْطَاءَ الْمَالِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ تَبْذِيرٌ وَإِسْرَافٌ، وَهُوَ يَرْفَعُ صَاحِبَهُ فِي الدُّنْيَا وَنَضَعُهُ فِي الْآخِرَةِ، وَيُكْرِمُهُ فِي النَّاسِ، وَيُهِينُهُ عِنْدَ اللَّهِ، وَلَمْ يَضَعْ أَمْرُؤُ مَالَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ وَلَا عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ شُكْرَهُمْ، وَكَانَ لِغَيْرِهِ وَدُهُمْ، فَإِنْ زَلَّتْ بِهِ التَّغْلُ يَوْمًا فَاحْتَاجَ إِلَى مَعُونَتِهِمْ فَشَرُّ خَدِينٍ، وَالْأَمُّ خَلِيلٍ.

أقول: التسوية: سنة رسول الله صلى الله عليه وآله، ولزمها أبو بكر، فلما فضل من بعده، اعتاد كبار الامة ذلك، فلما ترك عليه السلام التفضيل، شقّ على القوم وثارت اضاغانهم. حتى كان من طلحة والزبير وغيرهما ما كان من نكت البيعة، والخلاف عليه. والنصر: نصر الناس له. ولا طور به اي: لا اقربه. والسمير: الدهر. يقال: لا افعله ما سمر سميراي: الدهر كله، وكذلك لا افعله ما سمر بنا سمير، وهما: الليل والنهار. والتبذير، والاسراف: رذيلة الافراط من فضيلة السخاء، وظاهر أنّ الرذائل سبب للاهانة عند الله في الآخرة. والضمير في اهله: للمال. وبالجرى ان يمنعه الله شكرهم اذا عدل عنهم بما هم به احقّ ويلحقه خذلانهم. وقيل: اراد بالذين يمنعه الله شكرهم: الذين اعطاهم المال من غير اهله، ويلوح من سرّ ذلك: انّ اعطاء المال لغير اهله يكون اما رغبة اورهة للمعطى من دون الله، ونظر الآخذ الى تلك الجهة يمنعه عن الشكر، ويصرفه عن معاونة المعطى.

١٢٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

أَيْضًا لِلخَوَارِجِ

فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَزْعُمُوا أَنِّي أَخْطَأْتُ وَضَلَلْتُ فَلِمَ تُصَلُّونَ عَامَّةً أُمَّةً مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، بِضَلَالِي، وَتَأْخُذُونَهُمْ بِخَطِيئِي وَتُكْفَرُونَهُمْ بِذُنُوبِي؟! سَيُوفِكُمْ عَلَى عَوَاقِبِكُمْ تَضَعُونَهَا مَوَاضِعَ الْبُرْءِ وَالسُّقْمِ وَتَخْلِطُونَ مَنْ أَذْنَبَ بِمَنْ لَمْ يَذْنِبْ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، رَجَمَ الزَّانِيَ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ، ثُمَّ وَرَّثَهُ أَهْلُهُ، وَقَتَلَ الْقَاتِلَ وَوَرَّثَ مِيرَاثَهُ أَهْلُهُ، وَقَطَعَ السَّارِقَ وَجَلَدَ الزَّانِيَ غَيْرَ الْمُحْصَنِ ثُمَّ قَسَمَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْفَيْءِ، وَنَكَحَا

الْمُسْلِمَاتِ فَأَخَذَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، بِذُنُوبِهِمْ، وَأَقَامَ حَقَّ اللَّهِ فِيهِمْ، وَلَمْ يَمْنَعْنَهُمْ سَهْمَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يُخْرِجْ أَسْمَاءَهُنَّ مِنْ بَيْنِ أَهْلِهِ، ثُمَّ أَنْتُمْ شِرَارُ النَّاسِ، وَمَنْ رَمَى بِهِ الشَّيْطَانُ مَرَامِيَهُ، وَضَرَبَ بِهِ يَدَهُ.

وَسَيِّئُكَ فِي صِنْفَانِ: مُحِبٌّ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْحُبُّ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ، وَمُبْغِضٌ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْبُغْضُ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ، وَخَيْرُ النَّاسِ فِي حَالِ النَّمَطِ الْأَوْسَطِ فَالزَّمُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ، فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ. وَإِيَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ فَإِنَّ الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ، كَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْعَنَمِ لِلذَّنْبِ! أَلَا مَنْ دَعَا إِلَى هَذَا الشَّعَارِ فَاقْتُلُوهُ، وَلَوْ كَانَ تَحْتَ عِمَامَتِي هَذِهِ. وَإِنَّمَا حُكِّمَ الْحَكَمَانِ لِيُحْيِيَا مَا أَحْيَا الْقُرْآنُ، وَيُمَيِّتَا مَا مَاتَ الْقُرْآنُ، وَإِحْيَاؤُهُ الْإِجْتِمَاعُ عَلَيْهِ، وَإِمَاتَتُهُ الْإِفْتِرَاقُ عَنْهُ: فَإِنْ جَرَرْنَا الْقُرْآنَ إِلَيْهِمْ اتَّبَعْتَاهُمْ وَإِنْ جَرَرَهُمْ إِلَيْنَا اتَّبَعُونَا، فَلَمْ آتِ -لَا أَبَا لَكُمْ- بُجْرًا، وَلَا خَتَلْتُكُمْ عَنْ أَمْرِكُمْ، وَلَا لَبَسْتُ عَلَيْهِمْ، إِنَّمَا اجْتَمَعَ رَأْيُ مَلِكِكُمْ عَلَى اخْتِيَارِ رَجُلَيْنِ أَحَدُنَا عَلَيْهِمَا أَنْ لَا يَتَعَدَّيَا الْقُرْآنَ فَتَاهَا عَنْهُ، وَتَرَكََا الْحَقَّ وَهُمَا يُبْصِرَانِهِ، وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا فَمَضَيَا عَلَيْهِ، وَقَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا -فِي الْحُكُومَةِ بِالْعَدْلِ، وَالصَّمْدِ لِلْحَقِّ- سُوءَ رَأْيِهِمَا وَجَوْرَ حُكْمِهِمَا.

أقول: كانت الخوارج تقول: أنه عليه السلام: ضلّ واخطأ في التحكيم، و كل مخطئ كافر، و كانوا يقتلون حين اعتزالهم عنه من خالف اعتقادهم، فبيّن عليه السلام كذب رأيهم: بأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لم يخرج احدا من الاسلام بذنب ارتكبه، بل كان يجزيه على احكام المسلمين، ويؤاخذه بما فعل. والضمير في قوله: ونكحنا: يرجع الى السارق، والزانى. وفي قوله: فأخذهم: راجع الى كل من جرى ذكره من المذنبين. والضمير في اهله: يرجع الى الاسلام، ومرامى الشيطان: الخطايا والمعاصي. و تيهه: حيث لا يهتدى الضالّ لوجه الحق والغلو في حبه: طرف الافراط من فضيلة محبته كما عليه الغلاة، و في بغضه: تفريط كما عليه الخوارج، و كلاهما رذيلتان يستلزمان الكفر والهلاك الاخرى، والنمط الاوسط: اهل فضيلة العدل في محبته، و في الحديث (خير هذه الامة النمط الاوسط يلحق بهم التالى، ويرجع اليهم الغالى)<sup>١</sup>

والسواد الأعظم جمهور المسلمين المتفقيين على عمود الاسلام، المتمسكين بستة الله. و استعار لفظ اليد: لعناية الله. والشعار: شعار الخوارج من مفارقتهم الجماعة و ما ارتكبه من البدعة. وقوله: ولو كان تحت عمامتي هذه، قيل: اراد ولو كنت انا ذاك. وقيل: انه مبالغة في صفة من كان بغاية القرب منه والعناية به. والبجر: الشر والامر العظيم. والختل: الخديعة. والصمد: القصد. وسوء رايهما: مفعول به لما يسبق.

## ١٢٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة

يَا أَحْنَفُ، كَأَنِّي بِهِ وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ غَبَارٌ وَلَا لَجَبٌ، وَلَا قَعْقَعَةٌ لُجْمٍ، وَلَا حَمْحَمَةٌ خَيْلٍ يُبِيرُونَ الْأَرْضَ بِأَقْدَامِهِمْ كَأَنَّهُمْ أَقْدَامُ النَّعَامِ. يومىء بذلك إلى صاحب الزنج. ثم قال عليه السلام: وَيْلٌ لِّسَكِّكِكُمْ الْعَامِرَةَ، وَالذُّورَ الْمُزْخَرَفَةَ الَّتِي لَهَا أَجْنَحَةٌ كَأَجْنَحَةِ النُّسُورِ وَخَرَاطِيمٌ كَخَرَاطِيمِ الْفَيْلَةِ، مَنْ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَا يَنْدُبُ قِتِيلُهُمْ، وَلَا يُفْتَقِدُ غَائِبُهُمْ؟ أَنَا كَاتِبُ الدُّنْيَا لَوَجْهِهَا، وَقَادِرُهَا بِقَدْرِهَا، وَنَاطِرُهَا بِعَيْنِهَا.

أقول: الملحمة: الواقعة العظيمة، الفتنة. والاشارة في ذلك: الى صاحب الزنج، و فتنه بالبصرة مشهورة، والجيش بالصفة المذكورة هم: الزنج، لانهم لم يكونوا اصحاب خيل. واللجب: الصوت الهائل، وشبه اقدمهم: بأقدام النعام باعتبار عرض صدورهم، و تفرق اصابعها وقصرها. والسكة: المحلة، واستعار لفظ الاجنحة: للقطانيات، والخراطيم: للمياديب من الخشب والخصوص المقيرة. وقوله: لا يندب، الى قوله: غائبهم، قيل: اراد: انهم لا ينالون بالموت والقتل لشدة بأسهم، وشبه ان يكون ذلك، لانهم غرباء مجتمعون لا اهل لأحدهم يبيكه ويفتقده. وقوله: انا كاتب الدنيا، الى آخره، كناية: عن زهده فيها عن علم بها وبقدرها وما خلقت له، يقال: كسبت فلانا لوجهه اذا لم يلتفت

١ - نسخة ش بزيادة: لفظ.

اليه. و قدرها: منزلتها فى أعين المعترين التى وضعها الله عليه. وعينها: هى العين التى ينبغى ان يعتر بها وهى عين البصرة.

## ١٢٧- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

يؤمى به إلى وصف الأتراك

كَأَنِّي أَرَاهُمْ قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ الْمُطْرَقَةُ؛ يَلْبَسُونَ السَّرَقَ وَالْدِّيْبَاجَ، وَيَعْتَقِبُونَ الْخَيْلَ الْعِتَاقَ، وَيَكُونُ هُنَاكَ اسْتِخْرَارُ قَتْلِ حَتَّى يَمْشِيَ الْمَجْرُوحُ عَلَى الْمَقْتُولِ، وَيَكُونُ الْمُفْلِتُ أَقَلَّ مِنَ الْمَأْسُورِ.

فقال له بعض أصحابه: لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب! فضحك عليه السلام، وقال للرجل وكان كلبياً:

يَا أَخَا كَلْبٍ، لَيْسَ هُوَ بِعِلْمٍ غَيْبٍ وَإِنَّمَا هُوَ تَعَلُّمٌ مِنْ ذِي عِلْمٍ! وَإِنَّمَا عِلْمُ الْغَيْبِ عِلْمُ السَّاعَةِ، وَمَا عَدَّدَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) الْآيَةَ فَيَعْلَمُ سُحْبَانَهُ مَا فِي الْأَرْحَامِ: مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى، وَقَيْحٍ أَوْ جَمِيلٍ، وَسَخِيٍّ أَوْ بَخِيلٍ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ، وَمَنْ يَكُونُ فِي النَّارِ حَطْبًا أَوْ فِي الْجَنَّةِ لِلنَّبِيِّينَ مُرَافِقًا، فَهَذَا عِلْمُ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ، وَمَا سَوَى ذَلِكَ فَعِلْمٌ عِلْمُهُ اللَّهُ نَبِيَّهُ فَعَلَّمَنِيهِ، وَدَعَا لِي بِأَنْ يَعِيَهُ صَدْرِي<sup>١</sup>، وَتَضَظَّمَ عَلَيْهِ جَوَانِحِي. اقول: المجان: جمع مجن، وهى: الترس. والمطرقة: بضم الميم وتخفيف الراء وفتحها، التى اطرقت بالجلود والعصب اى: البست. والسرق: شقق الحرير، واحدتها سرقة. ويعتقبون الخيل اى: يحتبسونها ويرتبطونها. والعنق: الجمال، وفرس عتيق: رائع. واستخر القتل: اشتد. وشبه وجوههم بالمجان: باعتبار اتساعها واستدارتها، ووصف كونها مطرقة: باعتبار غلظتها، وكثرة لحمها. ونبه عليه السلام، على الفرق بين علم الغيب وغيره، بما يعود خلاصته الى ان ما كان بواسطة معلم ومفيد فليس بعلم غيب، وما كان دون واسطة فهو علم غيب.

١ - سورة لقمان / ٣٤.

٢ - حلية الاولياء ٦٨/١. كنز العمال ٣٩٨/٦. مستدرک الحاكم ١١٠/٣. كفاية الطالب ١٠٩.



## ١٢٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى ذكر المكايل والموازين

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّكُمْ وَمَا تَأْمُلُونَ فى هَذِهِ الدُّنْيَا أَثَوِيَاءُ مُوجِلُونَ، وَمَدِيُونُونَ مُقْتَضُونَ، أَجَلٌ مَنُفُوضٌ، وَعَمَلٌ مَحْفُوظٌ، قُرْبٌ ذَائِبٌ مُضَيِّعٌ، وَرُبٌّ كَادِحٌ خَاسِرٌ. وَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فى زَمَنِ لَا يَزِدَادُ الْخَيْرُ فِيهِ إِلَّا إِذْبَارًا، وَالشَّرُّ فِيهِ إِلَّا إِقْبَالًا، وَالشَّيْطَانُ فى هَلَاكِ النَّاسِ إِلَّا ظَمْعًا. فَهَذَا أَوَانٌ قَوِيَتْ عُذَّتُهُ وَعَمَّتْ مَكِيدَتُهُ، وَأَمَكَّتْ فَرِيستُهُ. إِضْرِبْ بِطَرْفِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ النَّاسِ: هَلْ تُبْصِرُ إِلَّا فَقِيرًا يُكَابِدُ فَقْرًا، أَوْ غَنِيًّا بَدَلَ نِعْمَةِ اللَّهِ كُفْرًا، أَوْ بَخِيلًا اتَّخَذَ الْبُخْلَ بِحَقِّ اللَّهِ وَقْرًا، أَوْ مُتَمَرِّدًا كَانَ بِأُذُنِهِ عَنِ سَمْعِ الْمَوَاعِظِ وَقْرًا؟ أَيْنَ خِيَارُكُمْ وَصَلَحَاؤُكُمْ؟ وَأَخْرَارُكُمْ وَسَمَحَاؤُكُمْ؟ وَ أَيْنَ الْمُتَوَرَّعُونَ فى مَكَايِبِهِمْ؟ وَالْمُتَتَرِّهُونَ فى مَذَاهِبِهِمْ؟ أَلَيْسَ قَدْ ظَلَعُوا جَمِيعًا عَنِ هَذِهِ الدُّنْيَا الدَّيْنَةِ وَالْعَاجِلَةِ الْمُتَغَصِّصَةِ؟ وَهَلْ خُلِقْتُمْ إِلَّا فى حُسَالَةٍ، لَا تَلْتَقِى بِذَمَّتِهِمُ الشَّفَتَانِ اسْتِصْغَارًا لِقَدْرِهِمْ، وَدَهَابًا عَنِ ذِكْرِهِمْ، فَإِذَا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ: ظَهَرَ الْفَسَادُ فَلَا مُنْكَرَ مُغَيِّرٍ، وَلَا زَاجِرَ مُزْدَجِرٍ! أَقْبِهَذَا تُرِيدُونَ أَنْ تُحَاوِرُوا اللَّهَ فى دَارِ قُدْسِهِ؟ وَتَكُونُوا أَعَزَّ أَوْلِيَائِهِ عِنْدَهُ؟! هَيْهَاتَ! لَا يُخَدِّعُ اللَّهُ عَنِ جَنَّتِهِ وَلَا تُنَالُ مَرْضَاتُهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. لَعَنَ اللَّهُ الْآمِرِينَ بِالْمَعْرُوفِ التَّارِكِينَ لَهُ، وَالتَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْعَامِلِينَ بِهِ.

اقول: أثوياء: جمع ثوى وهو: الضيف. و مدنيون: عليهم دين و اراد كونهم مكلفين بأمر تقتضى منهم و تطلب وهى : اوامر الله. ونبه بقوله: قرب ذائب اى: مجده فى العمل مطيع على اقلية اهل طاعة الله وان كثر عملهم. و روى: مضيع، و معناه: ان العامل قديداً فى عمله لله لكنه يكون مضيعاً لعمله، لجهله بكيفية ايقاعه و اتيانه به على غير وجه المرضى، و كذلك قوله: و رب كادح خاسر، والكدح: العمل. و استعار لفظ الفريسة للانسان: باعتبار استيلاء الشيطان عليه و اهلاكه له. و قوله: اضرب بطرفك الى قوله: وقرأ، شرح لانواع الشر و ازدياد اقباله. و الوفور: المال. و المتمرد: الخارج عن الطاعة. و الوقر: الصمم. و الحثالة: الثفل و الردى من الشئ. و استعار لفظه لأهل الزمان. و باقى الفصل واضح.

## ١٢٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام لأبي ذر رحمه الله لما أخرج إلى الربرة

يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنَّكَ غَضِبْتَ لِلَّهِ فَارْجُ مَنْ غَضِبْتَ لَهُ. إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دُنْيَاهُمْ، وَخِفْتَهُمْ عَلَى دِينِكَ، فَاتْرُكْ فِي أَيْدِيهِمْ مَا خَافُوكَ عَلَيْهِ، وَاهْرُبْ بِمَا خِفْتَهُمْ عَلَيْهِ، فَمَا أَخَوَجَهُمْ إِلَى مَا مَنَعْتَهُمْ، وَمَا أَغْنَاكَ عَمَّا مَنَعُوكَ! وَسَتَعْلَمُ مِنَ الرَّابِعِ غَدًا، وَالْأَكْثَرُ حَسَدًا؟؟! وَلَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا عَلَى عَبْدٍ رَتَقًا ثُمَّ اتَّقَى اللَّهَ لَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْهُمَا مَخْرَجًا، لَا يُؤْنِسُكَ إِلَّا الْحَقُّ وَلَا يُوحِشُكَ إِلَّا الْبَاطِلُ، فَلَوْ قَبِلْتَ دُنْيَاهُمْ لِأَحْبُوكَ، وَلَوْ قَرَضْتَ مِنْهَا لِأَمْنُوكَ.

اقول: الربرة: موضع قريب من المدينة والمخرج لأبي ذر: هو عثمان. قيل: لانه كان يغلظ له في القول، وينكر عليه ما كان يراه منكراً من افعاله وينفر عنه، و اراد: ما خافوك عليه، واستغنى بالثاني عنه. و «ما» في قوله: ما منعتهم: مصدرية، ويحتمل ان يريد: ما منعتهم بخروجك عنهم من دينك، وانكارك للمنكر، وما منعه عنه: هو دنياهم. والرتق: ضد الفتق، وهو كناية: عن شدة الضيق. والقرض: كناية عن الأخذ منهم وقبول عطاياهم.

## ١٣٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَيُّهَا النَّفُوسُ الْمُخْتَلِفَةُ، وَالْقُلُوبُ الْمُتَشَتِّتَةُ، الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ، وَالْعَايَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ! أَظَارَكُمْ عَلَى الْحَقِّ، وَأَنْتُمْ تَنْفِرُونَ عَنْهُ نُفُورَ الْمِغْرَى مِنْ وَغْوَةِ الْأَسَدِ! هَيْهَاتَ أَنْ أَطْلَعَ بِكُمْ سِرَارَ الْعَدْلِ، أَوْ أُقِيمَ أَعْوَجَاجَ الْحَقِّ. اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الَّذِي كَانَ مِنَّا مُنَافَسَةً فِي سُلْطَانٍ، وَلَا لِيَمَاسَ شَيْءٍ مِنْ فُضُولِ الْخَطَامِ، وَلَكِنْ لِنَرُدَّ الْمَعَالِمَ مِنْ دِينِكَ، وَنُظْهِرَ الْإِضْلَاحَ فِي بِلَادِكَ، فَيَأْمَنَ الْمَظْلُومُونَ مِنْ عِبَادِكَ، وَتُقَامَ الْمُعْظَلَةُ مِنْ حُدُودِكَ.

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَوَّلُ مَنْ اَنَابَ وَسَمِعَ وَاَجَابَ: لَمْ يَسْبِقْنِىْ اِلَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ  
اٰلِهٖ وَسَلَّم، بِالصَّلَاةِ.

وَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّهُ لَا يَنْبَغِىْ اَنْ يَكُوْنَ الْوَالِىَ عَلَى الْفُرُوجِ، وَالْدِّمَاءِ، وَالْمَغَانِمِ وَالْاَحْكَامِ،  
وَامَامَةِ الْمُسْلِمِيْنَ الْبَخِيْلُ؛ فَتَكُوْنَ فِىْ اَمْوَالِهِمْ نُهْمَتُهُ، وَلَا الْجَاهِلُ فَيُضِلُّهُمْ بِجَهْلِهِ، وَلَا الْجَافِى  
فَيَقْطَعُهُمْ بِجَفَائِهِ ، وَلَا الْخَائِفُ لِلدُّوْلِ ، فَيَتَّخِذَ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ ، وَلَا الْمُرْتَشِىْ فِى الْحُكْمِ  
فَيَذْهَبَ بِالْحُقُوْقِ، وَيَقِفَ بِهَا دُونَ الْمَقَاطِعِ، وَلَا الْمُعْطَلُ لِلْسُّنَّةِ فَيَهْلِكَ الْاُُمَّةَ.

أقول: المختلفة: مختلفة الآراء. وأظأركم: اعطفكم. وعوعة الاسد: صوته. وسرار  
العدل: ما خفى منه. وحمله: الليلة والليلتان تكون فى آخر الشهر يستتر فيها القمر، و  
اراد: انه بعد ان اظهر بكم العدل لتخاذلكم وتفرق اهوائكم، والذى كان منه عليه السلام  
هو الحرب والمقاومة فى امر الخلافة. والمعالم: جمع معلم وهو: المنار ينصب  
فى الطريق للهداية، واستعاره لقوانين الدين وانواره. وأناب: رجع الى الله، وسمع الله  
واجاب داعيه، لانه عليه السلام اَوَّل الناس دخولا فى طاعة الرسول صلى الله عليه وآله. و  
قوله: وقد علمتم، الى آخره: اشارة الى تمييز الإمام بفضائل يجب ان تكون فيه، والى  
ردائل تنا فى الامامة، وبرذيلة الجهل وخوف الدول وتعطيل السنة خرج معاوية  
عن الصلاحية لها. وبالبخل: خرج الزبير. ونهمته: حرصه على الدنيا. وبالجفا: خرج  
طلحة، والله اعلم.

### ١٣١ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا أَخَذَ وَأَعْطَى، وَعَلَى مَا أَبْلَى وَأَبْتَلَى، الْبَاطِنُ لِكُلِّ خَفِيَّةٍ، وَالْحَاضِرُ لِكُلِّ  
سَرِيرَةٍ، الْعَالِمُ بِمَا تُكِنُّ الصُّدُورُ، وَمَا تَخُونُ الْعُيُونُ، وَتَشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا  
نَجِيبُهُ وَبَعِيَّتُهُ، شَهَادَةٌ يُوَافِقُ فِيهَا السَّرُّ الْإِعْلَانُ وَالْقَلْبُ اللَّسَانُ.

أقول: أبلى وابتلى: اختبر، وبطن الامر: خبر باطنه. وخائنة الأعين: نظرها

الحرام. و كنى بموافقة سر الشهادة: لأعلانها عن اخلاصها.

ومنها:

فَإِنَّهُ وَاللَّهِ السَّجْدُ لَا اللَّعِبُ، وَالْحَقُّ لَا الْكَذِبُ، وَمَا هُوَ إِلَّا الْمَوْتُ قَدْ أَسْمَعَ دَاعِيَهُ،  
وَأَعْجَلَ حَادِيَهُ، فَلَا يَغْرَنَّكَ سَوَادُ النَّاسِ مِنْ نَفْسِكَ فَقَدْ رَأَيْتَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ مِمَّنْ جَمَعَ  
الْمَالُ، وَحَذَرَ الْإِفْلَاقَ، وَأَمِنَ الْعَوَاقِبَ؛ طُولَ أَمَلٍ، وَاسْتَبْعَادَ أَجَلٍ، كَيْفَ نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ  
فَأَزَعَجَهُ عَنْ وَطَنِيهِ، وَأَخَذَهُ مِنْ مَأْمَنِيهِ وَمَحْمُولًا عَلَى أَعْوَادِ الْمَنَائَا، يَتَعَاطَى بِهِ الرَّجَالُ الرَّجَالَ  
حَمَلًا عَلَى الْمَنَاكِبِ، وَأَمْسَاكَ بِالْأَنَامِلِ، أَمَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يُؤْمَلُونَ بَعِيدًا، وَيَتَنَوْنَ مَشِيدًا،  
وَيَجْمَعُونَ كَثِيرًا، كَيْفَ أَصْبَحَتْ بُيُوتُهُمْ قُبُورًا، وَمَا جَمَعُوا بُورًا، وَصَارَتْ أَمْوَالُهُمْ لِلْوَارِثِينَ،  
وَأَزْوَاجُهُمْ لِقَوْمٍ آخَرِينَ، لَا فِى حَسَنَةٍ يَزِيدُونَ، وَلَا مِنْ سَيِّئَةٍ يَسْتَعْبُونَ؟! فَمَنْ أَشَعَرَ التَّقْوَى  
قَلْبُهُ بَرَّ مَهْلُهُ، وَقَارَ عَمَلُهُ، فَاهْتَبَلُوا هَبْلَهَا، وَأَعْمَلُوا لِلْجَنَّةِ عَمَلَهَا، فَإِنَّ الدُّنْيَا لَمْ تُخْلَقْ لَكُمْ  
دَارَ مُقَامٍ، بَلْ خُلِقَتْ لَكُمْ مَجَازًا لِتَرْوُدُوا مِنْهَا إِلَى دَارِ الْقَرَارِ، فَكُونُوا مِنْهَا عَلَى  
أَوْفَازٍ، وَقَرَّبُوا الظُّهُورَ لِلزِّيَالِ.

أقول: الضمير فى أنه للشأن، ويحتمل أن يعود الى المعنى بالتحذير منه والانداز به،  
وهو: الموت، ولذلك فسره به، فقال: وما هو إلا الموت. واسمع واعجل: فى محل  
النصب على الحال من معنى الاشارة. وقوله: فلا يغرنك سواد الناس من نفسك، اى:  
فلا يغرنك رؤيتك لكثرة الناس والوسوسة من نفسك بذلك عن ملاحظة الموت ونزوله، اذ  
كثير ما يرى الانسان الميت محمولا فيدركه رقة وروعة ثم يعاوده الوسواس الخناس و  
يأمره باعتبار كثرة المشيعين له من الناس فيأنس اليهم ويسكن الى الدنيا بعداده فيهم. و  
ممن جمع: بدل ممن كان، وطول أمل: نصب على المفعول له. والبور: الهلاك. ولا من  
سيئة يستعتبون، اى: لا يطلب منهم العتبي و هى: الرجوع عن السيئة لعدم امكان ذلك  
منهم، واستعار لفظ الاشعار: لا تخذ التقوى كالشعار فى ملازمتها للقلب. والشعار: ما  
يلى الجسد من الثياب. واهتبلوا هبلها: اى اهتموا لها اهتمامها الذى ينبغى. والضمير:  
للتقوى. والافاز: جمع وفر بالتحريك والسكون، وهو: العجلة. وقوله: وقربوا، الى

آخره: كناية عن الاستعداد للرحيل الى الآخرة بما ينبغي من ازوادها وتذكير بالموت.

## ١٣٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَأَنْقَادَتْ لَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ بِأَزِمَّتَيْهَا، وَقَدَفَتْ إِلَيْهِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُونَ مَقَالِيدَهَا،  
وَسَجَدَتْ لَهُ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْأَشْجَارُ النَّاصِرَةُ، وَقَدَحَتْ لَهُ مِنْ قُضْبَانِهَا النَّيِّرَانَ الْمُضِيئَةَ،  
وَأَتَتْ أَكْلَهَا بِكَلِمَاتِهِ الثَّمَارُ الْيَانِعَةَ.

اقول: انقياد الدنيا والآخرة بازمتها كناية: عن دخولها في ذل الحاجة والامكان  
تحت تصريف قدرته. ولفظ الأزمة مستعار للامكان المحوج لها الى الصانع. قال ابن  
عباس: مقاليد السماوات والارض: مفاتيحها بالرحمة والرزق، وقيل: خزائنها. والمقاليد:  
جمع مقلاد، وهى: الخزائن. وسجود الاشجار دخولها فى الحاجة اليه والخضوع له،  
وكلماته: امر قدرته وحكمها بخروج الثمار واليانعة: المدركة.

منها:

وَكِتَابُ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ نَاطِقٌ لَا يَغَيِّرُ لِسَانَهُ، وَبَيْتٌ لَا تُهْذَمُ أَرْكَانُهُ، وَعِزٌّ لَا تُهْزَمُ  
أَعْوَانُهُ.

اقول: استعار للكتاب: لفظ الناطق، لما فيه من البيان. ولفظ البيت له: لحفظه من  
حفظه، وعمل به، وبأركانه قوانينه الكلية. واعوانه: العاملون به وناصروهم.

منها:

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينٍ فَشْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَتَنَازُعٍ مِنَ الْأَلْسُنِ، فَفَقَّى بِهِ الرُّسُلَ وَخَتَمَ بِهِ  
الْوَحْيَ، فَجَاهَدَ فِي اللَّهِ الْمُدْبِرِينَ عَنْهُ، وَالْعَادِلِينَ بِهِ.

اقول: قفى: اتبع. والعاذل به: الءاعل له عذلا و مثلا.

منها:

وَأَنَّمَا الدُّنْيَا مُتَنَهَى بَصَرِ الْأَعْمَى، لَا يُبْصِرُ مِمَّا وَرَاءَهَا شَيْئًا، وَالْبَصِيرُ يُنْفِذُهَا بَصَرُهُ  
وَيَعْلَمُ أَنَّ الدَّارَ وَرَاءَهَا، فَالْبَصِيرُ مِنْهَا شَاخِصٌ، وَالْأَعْمَى إِلَيْهَا شَاخِصٌ، وَالْبَصِيرُ مِنْهَا  
مُتَرَوِّدٌ، وَالْأَعْمَى لَهَا مُتَرَوِّدٌ.

اقول: استعار لفظ الأعمى: للءاهل، لعدم ادراكه لءقائق الامور كالأعمى، وكونه  
لا يبصر من وراء الدنيا شئًا: اشارة الى ءهله بأحوال المعاد. ولفظ البصير: للعالم. ونفوذ  
بصره: كناية عن ادراكه لما بعد الموت من احوال الآخرة. وقوله: البصير منها شاخص،  
اى العالم منها راحل به قد ءعلها طريق سفره الى الله. والأعمى اى: الءاهل اليها  
شاخص اى: متطلع اليها بعين بصره وهمه محبّتها. وقوله: والبصير منها متزوّد اى: زاد  
التقوى والعمل الصالح. والأعمى لها متزوّد اى: ءاعل همه اياها فهى: زاده الذى عليه  
يعتمد.

منها:

وَأَعْلَمُوا أَنَّ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَيَكَاذُ صَاحِبُهُ أَنْ يَشْبَعَ مِنْهُ وَيَمَلَّهُ، إِلَّا الْحَيَاةَ فَإِنَّهُ  
لَا يَجِدُ لَهُ فِى الْمَوْتِ رَاحَةً، وَإِنَّمَا ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الْحِكْمَةِ الَّتِى هِىَ حَيَاةٌ لِلْقَلْبِ الْمَيِّتِ،  
وَبَصَرٌ لِلْعَيْنِ الْعَمْيَاءِ، وَسَمْعٌ لِلْأُذُنِ الصَّمَاءِ، وَرِئٌ لِلظُّمَأَنِ، وَفِيهَا الْغِنَى كُلُّهُ وَالسَّلَامَةُ:  
كِتَابُ اللَّهِ تُبْصَرُونَ بِهِ، وَتَنْطِقُونَ بِهِ، وَتَسْمَعُونَ بِهِ، وَيَنْطِقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ، وَيَشْهَدُ بَعْضُهُ عَلَى  
بَعْضٍ، وَلَا يَخْتَلِفُ فِى اللَّهِ، وَلَا يُخَالِفُ بِصَاحِبِهِ عَنِ اللَّهِ.

قَدْ أَصْطَلَحْتُمْ عَلَى الْغِلِّ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَتَبَتِ الْمَرْعَى عَلَى دِمْنِكُمْ، وَتَصَافَيْتُمْ عَلَى حُبِّ  
الْأَمْوَالِ، وَتَعَادَيْتُمْ فِى كَسْبِ الْأَمْوَالِ، لَقَدْ اسْتَهَامَ بِكُمْ الْخَبِيثُ وَتَاءَ بِكُمْ الْغُرُورُ، وَاللَّهُ  
الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَأَنْفُسِكُمْ.

أقول: قال بعض الشارحين: فقدان الراحة في الموت مخصوص بأهل الشقاوة، وأما أولياء الله فلهم الراحة الكبرى كما قال صلى الله عليه وآله: (ليس للمؤمن راحة دون لقاء الله). وقال بعضهم: بل هو عام لأنّ بالموت ينقطع متجر الآخرة والازدياد من الكمالات الباقية، وذلك لا ينافي الخبر لأنّ بازدياد الكمال في الحياة يحصل راحة اعظم مما قبله، ولأنّ المعارف لما لم تكن ضروريّة، لم تتمكن النفوس البشريّة مادامت في عالم الغربة من الاطلاع على ما بعد الموت من الأحوال الاخرويّة، فبالحرى ان يخاف العاقل الموت ويكره سرعته. وان لم تكن له راحة دونه كما نقل عن الحسن بن علي عليهما السلام أنّه حين الاحتضار بكى فقال له الحسين عليه السلام: مالي اراك تكاد تجزع مع يقينك بأنك تقدم حيث تقدم على جدك وأبيك؟ فقال: نعم يا اخي لاشك في ذلك، ألا أنّنى سالك مسلكا لم أسلكه من قبل.

أقول: لا منافاة بين القولين، لأنّه لراحة في نفس الموت لأحد لكونه مجرد آلام ومخاوف، لكنه مستعقب لراحة أولياء الله ببقائه فكانت فيه راحتهم، وكلامه عليه السلام أشبه بالعموم لأنّ الوليّ وغيره لا يجد في الموت راحة حين نزوله. وقوله: أمّا ذلك اى: الأمر الذى هو احقّ بأن لا يملّ ولا يشبع منه أمّا هو، اى: بمنزلة الحكمة و اراد: الحكمة نفسها ولا يقتضى الكلام أنّ شيئا في منزلتها غيرها. واستعار لها لفظ الحياة: باعتبار أنّها تحيى القلب الميت بداء الجهل، و لفظ البصر والسمع: لعين الجاهل واذنه اللتين يستفيد بهما عبرة، و لفظ الظمآن: للجاهل المتعطش الى العلم، و لفظ الرى: لأنّها كالماء فى استغناء النفس بها. و كتاب الله: خبر مبتدأ و أمّا: خبر ثان لذلك. بمنزلة الحكمة: خبر أول، والمبتدأ: محذوف تقديره: وهو، اى: الذى بمنزلة الحكمة كتاب الله، ولا ينافي ذلك ايضا ان يكون نفسه حكمة وتفسيرا لها.

وقوله: تبصرون به، اى: تهتدون لمقاصدكم الدنيويّة والاخرويّة، وتنطقون به، اى: فى الفتوى والاستدلال والقصص ونحوه. وتسمعون به أى: ما ينفعكم من الموعظة الحسنة والعبر النافعة. وينطق بعضه ببعض اى: يفسر بعضا كالمبين للجمل، والمقيد للمطلق، والخاص: للعام. ويشهد بعضه على بعض اى: يستشهد ببعضه على أنّ المراد ببعض آخر كذا، وهو كالأذى قبله. وقوله: ولا يختلف فى الله، اى: لا يختلف فى الدلالة

على المقاصد الموصلة الى الله، بل كلها متطابقة على ذلك وان تعددت. ولا يخالف بصاحبه عن الله اى: لا يعدل بمن يهتدى به من سبيل الله عن الوصول اليه. واستعار وصف الاصطلاح: لما هم عليه من الغلّ، وهو الغش والحقد لا تفاق ذلك فى جميعهم و اشتراكهم فيه.

وقوله: ونبت المرعى على دمنكم: مثل يضرب للمتصالحين فى الله مع غلّ القلوب، ووجهه: انّ ذلك سريع الزوال لا اصل له كانبات فى الدمن، وهى ما تلبّد من آثار القوم ومرابط انعامهم. والآمال: ما يؤتمل كلّ من صاحبه من نفع عاجل، وهو: الجامع بينهم، و سبب صفائهم فى الظاهر. واستهام بكم الخبيث اى: اشتدّ عشق الشيطان لكم، وذلك تنبيه على ما يظهر منهم من آثار وسوسته، وهو: الغرور ايضا.

### ١٣٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وقد شاوره عمر بن الخطاب

فى الخروج إلى غزو الروم بنفسه

وَقَدْ تَوَكَّلَ اللَّهُ لِأَهْلِ هَذَا الدِّينِ بِاغْرَازِ الْحَوَازِ، وَسَرِّ الْعَوَازِ، وَالَّذِي نَصَرَهُمْ وَهُمْ قَلِيلٌ لَا يَتَنَصَّرُونَ، وَمَتَّعَهُمْ وَهُمْ قَلِيلٌ لَا يَمْتَنِعُونَ؛ حَتَّى لَا يَمُوتَ إِنَّكَ مَتَى تَسِرْ إِلَى هَذَا الْعَدُوِّ بِنَفْسِكَ فَتَلْقَهُمْ فَتُنَكِّبَ لَا تَكُنْ لِلْمُسْلِمِينَ كَإِنْفَةِ دُونِ أَقْصَى بِلَادِهِمْ، لَيْسَ بِعَدِكَ مَرْجِعُ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ، فَأُبْعَثَ إِلَيْهِمْ رَجُلًا مِخْرَبًا، وَأَخْفِزْ مَعَهُ أَهْلَ الْبَلَاءِ وَالنَّصِيحَةِ، فَإِنْ أَظْهَرَ اللَّهُ فَذَلِكَ مَا تُحِبُّ، وَإِنْ تَكُنِ الْآخَرَى كُنْتَ رِذَاءَ اللَّئَاسِ، وَمَثَابَةُ لِلْمُسْلِمِينَ.

أقول: توكل الله لأهل دينه: وعده اياهم بالتصبر والأعزاز. والحوزة: الناحية، وكتى بعورتهم: عن حريمهم وحماهم. وكنفه: حفظه وآواه. والمحرب: بكسر الميم، وفتح الراء، الرجل صاحب حروب. واحفز معه اى: إدفع. واهل البلاء: هم الذين اختبروا و جرّبوا. و اظهر الله: نصر. والردء: العون. والمثابة: المرجع.



### ١٣٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قد وقعت مشاجرة بينه وبين عثمان فقال المغيرة ابن الأخنس لعثمان: أنا أكفيكه. فقال أمير المؤمنين عليه السلام:

يَا أَبْنَى اللَّعِينِ الْأَبْتَرِ، وَالشَّجَرَةِ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا، وَلَا فَرْعَ، أَنْتَ تَكْفِينِي! وَاللَّهِ مَا أَعَزَّ اللَّهَ مَنْ أَنْتَ نَاصِرُهُ، وَلَا قَامَ مَنْ أَنْتَ مُنْهَضُهُ؛ أَخْرُجْ عَنَّا أَبْعَدَ اللَّهِ نَوَاكَ، ثُمَّ أَبْلُغْ جَهْدَكَ فَلَا أَبْقَى اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ أَبْقَيْتَ.

أقول: الأبتر: كل امرء انقطع من الخير اثره. والنوى: القصد الذى ينويه المسافر. و روى: نؤك، و النوى: لغة فى النأى وهو: البعد. واستعار لفظ الشجرة: لبيته، و كنى عن سقوط اصله: بنفى اصلها وفرعها. ولا ابقى الله عليه اى: لاراعاه ولا رحمه.

### ١٣٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لَمْ تَكُنْ بَيْعَتُكُمْ إِيَّائِي فَلْتَةً؛ وَلَيْسَ أَمْرِي وَأَمْرُكُمْ وَاحِدًا: إِنِّي أُرِيدُكُمْ لِلَّهِ، وَأَنْتُمْ تُرِيدُونِي لِأَنْفُسِكُمْ! أَيُّهَا النَّاسُ، أَعِينُونِي عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَأَيُّمُ اللَّهِ لَا تُصِفَنَّ الْمَظْلُومَ مِنْ ظَالِمِهِ، وَلَا تُؤَدِّنَ الظَّالِمَ بِخِرَامَتِهِ، حَتَّى أُورِدَهُ مَنَهِلَ الْحَقِّ وَإِنْ كَانَ كَارِهًا.

أقول: الفتلة: وقوع الأمر من غير تدبر ولا روية. وفيه ايماء الى بيعة ابى بكر حيث قال عمر: (كانت بيعة ابى بكر فتلة وقى الله شرها) وقوله: وليس امرى وامركم واحدا، اى: وليس مقصدى ومقصدكم واحدا، وبين ذلك الفرق بقوله: انى اريدكم، الى قوله: لأنفسكم، اى: لحظوظ انفسكم من العطاء، وسائر منافع الدنيا. وقوله: اعينونى على انفسكم اى: على قهر انفسكم الأمانة، وذلك بموافقتى على العمل بطاعة الله. والخزامة: حلقة من شعر يجعل فى وتره انف البعير يشد فيها زمامه، وهو كناية: عن قوده للظالم ذليلا طائعا، والمنهل: المورد.

١ - الصواعق المحرقة / ٣٦. الغدير ٣٧٠/٥ وج ٧٩/٧.

## ١٣٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى معنى طلحة والزبير

وَاللّٰهُ مَا أَنْكَرُوا عَلَىٰ مُنْكَرًا، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نَصْفًا، وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقَّاهُمْ تَرْكُوهُ، وَدَمَاهُمْ سَفْكُوهُ؛ فَإِنْ كُنْتُ شَرِيكَهُمْ فِيهِ فَإِنَّ لَهُمْ نَصِيْبَهُمْ مِنْهُ؛ وَإِنْ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِي فَمَا الظِّلِيَّةُ إِلَّا قَيْلُهُمْ، وَإِنْ أَوَّلَ عَذْلِهِمْ لِلْحَكْمِ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ، وَإِنَّ مَعِيَ لَبَصِيرَتِي: مَا لَبَسْتُ وَلَا لُبْسَ عَلَىٰ، وَإِنَّهَا لِلْفِتْنَةِ الْبَاغِيَّةِ فِيهَا الْحَمَا وَالْحِمَةُ، وَالشُّبْهَةُ الْمُغْدِفَةُ، وَإِنَّ الْأَمْرَ لَوَاضِحٌ وَقَدْ زَاغَ الْبَاطِلُ عَنْ نَصَابِيهِ، وَأَنْفَقَ لِسَانُهُ عَنْ شَعْبِهِ، وَأَيُّمُ اللَّهِ لَا أَقْرَظَنَّ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَا تَحُهُ: لَا يُصْدِرُونَ عَنْهُ بَرِّي، وَلَا يُعْبُونَ بَعْدَهُ فِى حَسِي.

أقول: النصف: النصفة. والحق. والدم: دم عثمان. والطلبة: المطلوب. وقوله: وإنّ أول عدلهم اى: ان كان لهم عدل وطلب حق، وبصيرته، عقله وعلمه، والبصيرة ايضا: البرهان، وفى تعريفه للفئة تنبيه على أنّه كان حالها معلوما من رسول الله صلى الله عليه وآله، فلما ظهرت اشارة اليها بما عهده منها. واستعار لفظ الحمأ وهو الطين المتغير: للغل والحسد فى صدور القوم له، ووجه المشابهة استلزام ذلك لتكدير صفاء المسلمين كالحمأ. ولفظ الحمة: بضم الحاء والتخفيف وهو: سمّ العقرب، لذلك باعتبار ما يلزمه من الأذى. وروى: الحمة مشدداً وهو السواد، واران به: ظلمة جهلهم وشبهتهم ولذلك وصفها بالمغدفة وهى: الظلمة، لانها لا يهتدى فيها للحق. وقوله: وإنّ الأمر واضح، اى: امر تلك الشبهة. والنصاب: الأجل واران: انّ باطلهم لا اصل له، وقوله: فيه منقطع عنه. ولأقراطن اى: لأملأن. واستعار لفظ الحوض: لاستعداده فى حربهم. والعب: شرب الماء من غير مصّ. والحسى: موضع يحفر ليجتمع فيه الماء.

منه :

فَأَقْبَلْتُمْ إِلَيَّ إِقْبَالَ الْعُوذِ الْمَطَافِيلِ عَلَىٰ أَوْلَادِهَا، تَقُولُونَ: الْبَيْعَةُ الْبَيْعَةُ!! قَبَضْتُ يَدِي فَبَسَطْتُموها، وَنَارَعْتُكُمْ يَدِي فَجَذَبْتُموها، اللَّهُمَّ إِنَّهُمَا قَطْعَانِي وَظَلَمَانِي، وَنَكَثَا بَيْعَتِي،

وَأَلَبَّا النَّاسَ عَلَى، فَاخْلُلْ مَا عَقَّدَا، وَلَا تُحْكِمْ لَهُمَا مَا أُبْرِمَا، وَأَرِهِيَا الْمَسَاءَةَ فِيمَا أُمِّلَا وَعَمِلَا، وَلَقَدْ اسْتَبْتُهُمَا قَبْلَ الْقِتَالِ، وَأَسْتَأْنَيْتُ بِهِمَا أَمَامَ الْوِقَاعِ، فَعَمَّطَا النَّعْمَةَ، وَرَدَّا الْعَافِيَةَ.

أقول: العوذ: جمع عائد بالذال المعجمة، وهى: كل انثى قريبة العهد بالولادة وهى: لسبعة أيام الى عشرة أيام، وخمسة عشر يوما، ثم هى: م طفل اى ذنت طفل، و الجمع مطافيل، والضمير فى انهما لطلحة، والزبير. والتأليب: التحريض. وما عقدها و ما ابرماه اى: من الآراء، والعزوم فى حربه. واستبتهما اى: طلبت انا بهما الى الحق، و روى بالتاء من التوبة اى: من ذنبهما فى نكث بيعته. واستأنتيت: توقفت. و غمطا النعمة: احتقراها وبطراها. وردا العافية اى: من البلاء بالحرب.

### ١٣٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذِكْرِ الْمَلَا حِم

يَعْطِطُ الْهُوَى عَلَى الْهُدَى إِذَا عَظَفُوا الْهُدَى عَلَى الْهُوَى، وَيَعْطِطُ الرَّأْيَ عَلَى الْقُرْآنِ إِذَا عَظَفُوا الْقُرْآنَ عَلَى الرَّأْيِ.

اقول: الاشارة هنا، الى الامام المنتظر الموعود به، فى الخبر والأثر. فعطفه الهوى على الهدى: عرضه لميول النفس الامارة على قوانين الحق وردّها اليها، وكذلك عطف الرأى على القرآن رده اليه.

منها:

حَتَّى تَقُومَ الْحَرْبُ بِكُمْ عَلَى سَاقٍ بَادِيًا نَوَاجِدُهَا، مَمْلُوءَةٌ أَخْلَافُهَا، حُلُورًا رِصَاغُهَا، غَلَقَمًا عَاقِبَتُهَا. أَلَا وَفِي غَدٍ- وَسَيَاتِي غَدٍ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ- يَأْخُذُ الْوَالِي مِنْ غَيْرِهَا عَمَلَهَا عَلَى مَسَاوِيءِ أَعْمَالِهَا، وَتُخْرِجُ لَهُ الْأَرْضُ مِنْ أَفَالِيدِ كِبِدِهَا، وَتُلْقِي إِلَيْهِ سِلْمًا مَقَالِيدَهَا، فَيُرِيكُمْ كَيْفَ عَدُوِّ السَّيْرَةِ، وَيُخَيِّى مَيِّتَ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ.

أقول: قيامها على ساق، كناية عن غاية شدتها، وكذلك بذونواجدها: ملاحظة لشبهها بالسبع عند غضبه. ومملوءة اخلافها: كناية عن تمام استعدادها برجالها وآلاتها كاستكمال الضرع اللبن، واخلاف الناقة: حلمات ضرعها. واستعار لفظ الحلو: للدخول فيها، باعتبار اقبال أهل النجدة عليها. ولفظ العلقم: لعاقبتها، لما يجده الناس بعدها من الهلاك والضعف. وقوله: الا وفي غد: اخبار بما سيكون من امر الامام المنتظر، وهو المراد بالوالى. وقوله: من غيرها: يشبه ان يكون قد سبقه ذكر طائفة من الناس او البلاد ذات ملك وامرة، فأخبر عليه السلام: انّ الوالى من غير تلك الطائفة، وهو الامام عليه السلام يأخذ عمالها بذنوبهم. الأقاليد: جمع للفلذة، وهى: القطعة من الكبد. واستعار لفظ الكبد: لما فى الارض من الكنوز باعتبار خفائها وعزتها كالأكناد فى الأجساد. والمقاليد: الخزائن. وميت الكتاب والسنة: مستعار لما ترك منهما. فان قلت قوله: ويرىكم يدّ على انّ المخاطبين يدركونه مع انكم زعمتم انه يكون فى آخر الزمان فكيف ذلك؟ قلت: خطاب الحاضرين عام اوفى حكم العام، كسائر خطابات القرآن الكريم مع الصحابة، المتناول لمن وجد الى يوم القيامة ثم يخرج المخاطبون بدليل العقل.

منها:

كَأَنِّي بِهِ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ وَفَحَصَ بِرَأْيَاتِهِ فِي ضَوَاحِي كُوفَانٍ، فَعَطَفَ إِلَيْهَا عَظَفَ الضُّرُوسِ وَفَرَشَ الْأَرْضَ بِالرُّءُوسِ، قَدْ فَعَرَتْ فَاغْرَتْهُ وَثَقُلَتْ فِي الْأَرْضِ وَطَأَتْهُ، بَعِيدَ الْجَوْلَةِ، عَظِيمَ الصَّوْلَةِ. وَاللَّهُ لَيَشْرَدَنَّكُمْ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ، حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْكُمْ إِلَّا قَلِيلٌ، كَالْكُخْلِ فِي الْعَيْنِ؛ فَلَا تَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى تَوُوبَ إِلَى الْعَرَبِ عَوَازِبُ أَخْلَامِهَا، فَالْزَمُوا السُّنَنَ الْقَائِمَةَ، وَالْآثَارَ الْبَيِّنَةَ، وَالْعَهْدَ الْقَرِيبَ الَّذِي عَلَيْهِ بَاقِي النُّبُوءَةِ، وَأَعْلَمُوا أَنَّ الشَّيْطَانَ إِنَّمَا يُسْتَى لَكُمْ طُرْفُهُ لِيَتَّبِعُوا عَقِبَهُ.

أقول: قيل: الاشارة الى عبد الملك بن مروان، لانه ظهر بالشام حين جعله أبوه الخليفة من بعده، و سار الى الكوفة لقتال مصعب بن الزبير فقتله ودخل الكوفة، وبعث

الحجاج الى ابن الزبير فقتله، وهدم الكعبة<sup>١</sup>، وقتل خلقا كثيرا من العرب فى وقائع عبدالرحمان بن الأشعث ورمى الناس بالحجاج.

ونعق: صاح، وهو كناية عن دعوته. وفحص الطير التراب: قلبه. وضواحي كوفان: نواحي الكوفة البارزة. وفحصه برياياته: كناية عن تقلبيه لأموال الكوفة وأهلها بسطوته وبأسه. والضروس: الناقة سيئة الخلق تعضّ حالبها. ووجه شبه عطفه على الكوفة بعطف الضروس: شدة الحنق والغضب. وفغرت فاغرت: انفتح فوه، هو كناية: عن اقباله بالأذى كالسبع الصائد، وأكد الفعل بذكر الفاعل من لفظه. وكنتى بثقل وطأته: عن شدة بأسه، وبعد جولته: عن اتساع تصرفه وتملكه و جولانه فى البلاد البعيدة. وبعيد وعظيم: حالان. وروى: رفعهما خبرى مبتدأ وعواذب احلام العرب: ما كان ذهب من عقولها العملية فى نظام احوالهم فى الاجتماع، والعرب قيل: هم بنو العباس، ومن نصرهم أيام ظهور دولتهم كقحطبة بن شبيب الطائى، وبنى زريق وغيرهم. ويُسنى: يسهل.

## ١٣٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فى وقت الشورى

لَنْ يُسْرِعَ أَحَدٌ قَبْلِي إِلَى دَعْوَةِ حَقٍّ، وَصِلَةِ رَجِيمٍ، وَعَائِدَةٍ كَرِيمٍ، فَاسْمَعُوا قَوْلِي، وَعَوَا مَنَاطِقِي، عَسَى أَنْ تَرَوْا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْيَوْمِ تُنْتَضَى فِيهِ السُّيُوفُ، وَتُخَانُ فِيهِ الْعُهُودُ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُكُمْ أَيْمَةً لِأَهْلِ الضَّلَالَةِ، وَشِيعَةً لِأَهْلِ الْجَهَالَةِ.

اقول: اشار الى بعض فضائله لغاية سماع قوله: والأذى يأمرهم بسماعه: هو التنبيه على عاقبة أمر الخلافة وما يقع فيها من الهرج والمرج بعدهم.

---

١ - من هنا الى آخر السطر لم يكن في نسخة ش.

## ١٣٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فى النهى عن غيبة الناس

وَأَمَّا يَنْبَغِي لِأَهْلِ الْعِصْمَةِ، وَالْمَصْنُوعِ إِلَيْهِمْ فِى السَّلَامَةِ، أَنْ يَرْحَمُوا أَهْلَ الذُّنُوبِ وَالْمَعْصِيَةِ، وَيَكُونَ الشُّكْرُ هُوَ الْغَالِبَ عَلَيْهِمْ، وَالْحَاجَزَ لَهُمْ عَنْهُمْ فَكَيْفَ بِالْغَائِبِ الَّذِى غَابَ أَخَاهُ، وَغَيْرُهُ بِلَوْلَاهُ؟! أَمَا ذَكَرَ مَوْضِعَ سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِى غَابَهُ بِهِ!! وَكَيْفَ يَذُمَّ بِذَنْبٍ قَدَرَكَبَ مِثْلَهُ! فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَكَبَ ذَلِكَ الذَّنْبَ بِعَيْنِهِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ فِيمَا سِوَاهُ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ. وَإِنَّمَا اللَّهُ لَيْسَ لَمْ يَكُنْ عَصَاهُ فِى الْكَبِيرِ وَعَصَاهُ فِى الصَّغِيرِ لُجْرَاءُ تَنْتَهَى عَلَى عَيْبِ النَّاسِ أَكْبَرُ.

يَا عَبْدَ اللَّهِ، لَا تَعْجَلْ فِى عَيْبِ أَحَدٍ بِذَنْبِهِ فَلَعَلَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ، وَلَا تَأْمَنْ عَلَى نَفْسِكَ صَغِيرَ مَعْصِيَةٍ فَلَعَلَّكَ مُعَذَّبٌ عَلَيْهِ، فَلْيَكْفُفْ مَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ عَيْبَ غَيْرِهِ لِمَا يَعْلَمُ مِنْ عَيْبِ نَفْسِهِ؛ وَلْيَكُنِ الشُّكْرُ شَاغِلًا لَهُ عَلَى مُعَافَاتِهِ مِمَّا أَتْبَلَى بِهِ غَيْرُهُ.

أقول: اهل العصمة: هم الذين أعانهم الله على قهر نفوسهم الامارة فملكوها. والمصنوع اليهم اى: من اصطنع الله عنده نعمة السلامة من الذنوب، ورحمتهم لأهل الذنوب: تظهر فى كفهم عن عيبهم، واعانتهم على الخروج منها بصالح القول. وقوله: فكيف بالعائب اى: اذا كان اهل السلامة فينبغى لهم ان يرحموا اهل الذنوب ويشغلوا بشكر الله عن عيبهم، فكيف يليق العيب من غيرهم من الناس، و اراد بما هو اعظم عيبه لأخيه لان الغيبة من الكبائر، وجعلها اكبر مبالغة او بالنسبة الى بعض الكبائر.

## ١٤٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ عَرَفَ مِنْ أَخِيهِ وَثِيقَةَ دِينٍ، وَسَدَادَ طَرِيقٍ؛ فَلَا يَسْمَعَنَّ فِيهِ أَقَاوِيلَ الرِّجَالِ، أَمَا إِنَّهُ قَدْ يَزِمِي الرَّاىى وَتُخْطِئُ السَّهَامُ، وَيَجِيلُ الْكَلَامُ، وَبَاطِلُ ذَلِكَ يَتَوَرَّى، وَاللَّهُ سَمِيعٌ وَشَهِيدٌ. أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ إِلَّا أَرْبَعُ أَصَابِعٍ.

قال الشريف: فسئل عليه السلام عن معنى قوله هذا، فجمع أصابعه ووضعها بين أذنه وعينه، ثم قال: الْبَاطِلُ أَنْ تَقُولَ سَمِعْتُ، وَالْحَقُّ أَنْ تَقُولَ رَأَيْتُ.

أقول: حاصل الفصل: التهي عن التسرع الى سماع الغيبة. وقوله: اما أنه، اى قوله: ببور: تنبيه على قوة اذى الكلام وأنه اشد من الرمى بالسهم، اذ السهم قد تخطئ ولا تؤثر، والكلام لابد ان يؤثر. وحاك واحاك اى: أثر، ويروى يحيل باللام اى: يبطل. وقوله: ذلك ببور اى: العرض منه يهلك من مال اوجاه ونحوه. وقيل: الباطل من ذلك القول يهلك ولا ينتفع به ويبقى شهادة الله وجزاؤه عليه. وقوله: الباطل ان يقول سمعت: ليس بكلى بل كلام خطاىي مهمل بصدق يجزى.

## ١٤١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَلَيْسَ لِوَاضِعِ الْمَعْرُوفِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ، وَعِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ، مِنَ الْحِظِّ إِلَّا مَحْمَدَةُ اللَّيَامِ، وَتَنَاءُ الْأَشْرَارِ، وَمَقَالَةُ الْجُهَالِ - مَا دَامَ مُنْعِمًا عَلَيْهِمْ - «مَا أَجُودَ يَدُهُ» وَهُوَ عَنْ ذَاتِ اللَّهِ بِخَيْرٍ!! فَمَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَلَیَصِلُ بِهِ الْقَرَابَةِ، وَلِيَحْسِنَ مِنْهُ الضِّيَافَةُ، وَلِيَقُفَّ بِهِ الْأَسِيرَ وَالْعَانِيَّ وَلِيُعْطِ مِنْهُ الْفَقِيرَ وَالْغَارِمَ، وَلِيَضْمِرَ نَفْسَهُ عَلَى الْحُقُوقِ وَالْتَوَائِبِ ابْتِغَاءَ الثَّوَابِ؛ فَإِنَّ فَوْزًا بِهَذِهِ الْخِصَالِ شَرَفُ مَكَارِمِ الدُّنْيَا، وَدَرْكُ فَضَائِلِ الْآخِرَةِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

أقول: غرض الفصل: التنبيه على مواضع المعروف التى ينبغى صرف المعروف فيها. وغير حقه اى: غير وجهه الذى ينبغى صرفه فيه، وفيما اتى، اى: فيما فعل من المعروف وارشد من مواضعه الى خمسة. والعانى هو: الأسير. والغارم من عليه الدين. والنائب: ما ينوب الانسان مما يوجب غرمه كالمصادرات ونحوها. و اراد بالخصال: مواقع المعروف المذكورة فانها فضائل داخله تحت فضيلة الكرم والمواظبة عليها تصيرها ملكات واخلاقا محمودة. ونكر الفوز: لتفيد شياعا دون تقيده باللام لابهامه الخصوص والجزئية واحتماله لهما.

## ١٤٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فِي الاسْتِسْقَاءِ

أَلَا وَإِنَّ الْأَرْضَ الَّتِي تَحْمِلُكُمْ وَالسَّمَاءَ الَّتِي تُظِلُّكُمْ، مُطِيعَتَانِ لِرَبِّكُمْ، وَمَا أَصْبَحَتْما تَجُودَانِ لَكُمْ بِبَرَكَتِهِمَا تَوْجَعًا لَكُمْ، وَلَا زَلْفَةً إِلَيْكُمْ، وَلَا لِحَيْرٍ تَرْجُوَانِهِ مِنْكُمْ، وَلَكِنْ أَمْرًا بِمَنَافِعِكُمْ فَأَطَاعَتًا، وَأُفِيمَتًا عَلَى حُدُودِ مَصَالِحِكُمْ فَأَقَامَتًا.

إِنَّ اللَّهَ يَبْتَلِي عِبَادَهُ -عِنْدَ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ- بِتَقْصِ الثَّمَرَاتِ، وَحَبْسِ الْبَرَكَاتِ وَاعْلَاقِ خَزَائِنِ الْخَيْرَاتِ، لِيَسْتُوبَ تَائِبٌ، وَيُقْلِعَ مُقْلِعٌ، وَيَتَذَكَّرَ مُتَذَكِّرٌ، وَيَزْدَجِرَ مُزْدَجِرٌ! وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ الْإِسْتِغْفَارَ سَبَابِلَ الدُّرُورِ الرَّزْقِ وَرَحْمَةِ الْخَلْقِ، فَقَالَ: (اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا؛ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا، وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ) فَرَجَمَ اللَّهُ أَمْرًا اسْتَقْبَلَ تَوْبَتَهُ، وَاسْتَقَالَ خَطِيئَتَهُ، وَبَادَرَمَنِيئَتَهُ.

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ مِنْ تَحْتِ الْأَسْتَارِ وَالْأَكْثَانِ، وَبَعْدَ عَجِيجِ الْبَهَائِمِ وَالْوِلْدَانِ، رَاغِبِينَ فِي رَحْمَتِكَ، وَرَاجِينَ فَضْلَ نِعْمَتِكَ. وَخَائِفِينَ مِنْ عَذَابِكَ وَنَقْمَتِكَ. اللَّهُمَّ فَاسْقِنَا غَيْثَكَ، وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ، وَلَا تُهْلِكْنَا بِالسَّنِينَ، وَلَا تُؤَاخِذْنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ، نَشْكُو إِلَيْكَ مَا لَا يَخْفَى عَلَيْكَ، حِينَ الْجَائِنَا الْمَضَاقِقُ الْوَعْرَةُ، وَأَجَاءَنَا الْمَقَاحِظُ الْمُجْدِبَةُ، وَأَغْيَيْتَنَا الْمَطَالِبُ الْمُتَعَسِّرَةُ، وَتَلَاَحَمَتْ عَلَيْنَا الْفِتْنُ الْمُسْتَضْعِيَةُ.

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَنْ لَا تَرُدَّنَا خَائِبِينَ، وَلَا تَقْلِبْنَا وَاجِمِينَ، وَلَا تُخَاطِبْنَا بِذُنُوبِنَا، وَلَا تُقَايِسْنَا بِأَعْمَالِنَا.

اللَّهُمَّ أَنْشُرْ عَلَيْنَا غَيْثَكَ وَبَرَكَتَكَ، وَرِزْقَكَ وَرَحْمَتَكَ، وَأَسْقِنَا سُقْيَانًا فِعَةً مُرَوِيَةً مُعْشِبَةً؛ تُثَبِّتُ بِهَا مَا قَدْ فَاتَ، وَتُخَيِّبُ بِهَا مَا قَدَّمَاتَ، نَافِعَةً الْحَيَا كَثِيرَةَ الْمُجْتَنِّي، تُرَوِّى بِهَا الْفَيْعَانَ، وَتُسِيلُ الْبُطْنَانَ، وَتَسْتَوْرِقُ الْأَشْجَارَ وَتُرْخِصُ الْأَسْعَارَ؛ إِنَّكَ عَلَى مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ.



أقول: نبّه بقوله: الا وانّ الأرض، الى قوله: فقامتا: على أنّهما ليستا مبدأين أولين للرزق، بل هما مطيعتان لله فى اخراجهما الرزق للحيوان، وهوالذى جعل السماء كالأب بارسالها مدرارا، وجعل الارض كالأم فى قبولها للماء واستعدادها به للنبات، و اخرج منها رزق العباد كما قال تعالى: (فلينظر الانسان الى طعامه) الى قوله: (متاعا لكم ولأنعامكم)<sup>١</sup> وطاعتهما: دخولهما تحت تصرّف قدرته، وامرهما بمنافعهم، واقامتهما على حدود مصالحهم حكم العناية الألّهيّة عليهما باخراج هذه المنافع، وجعلها وفق مصالح الحيوان وقيامهما وطاعتهما وجود ذلك منهما حسب مقتضى القدرة الألّهيّة. والزلفة: المنزلة. وقوله: انّ الله، الى قوله: مزدجر: تنبيه على سبب حبس المطر، ووجه الحكمة الألّهيّة فى ابتلاء الخلق بما ذكر، وهو كقوله تعالى: (و لنبلونكم بشيئ من الخوف)<sup>٢</sup> الآية. والاقلاع عن السيئة: الرجوع عنها. وقوله: وقد جعل الله، الى قوله: مدرارا: تنبيه على وجه الخلاص من الابتلاء المذكور، وذلك هو الاستعداد بالاستغفار والمبادرة: المسابقة بالعمل الصالح. والعجيج: رفع الصوت بالحنين والبكاء. والقنوط: اليأس. وتلاحمت: اتّصلت. والواجم: الذى اشتد حزنه، ومقايستهم بأعمالهم: جزاؤهم بما يشبهها ويقايسها من السيئة. والنافعة: المروية. والقيعان: جمع قاع وقوع وهو: المستوى من الارض. والبطنان: جمع بطن، وهو: المنخفض من الارض. وباقى الفصل ظاهر.

### ١٤٣ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

بَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ وَحْيِهِ، وَجَعَلَهُمْ حُجَّةً لَهُ عَلَى خَلْقِهِ؛ لِئَلَّا تَجِبَ الْحُجَّةُ لَهُمْ بِتَرْكِ الْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ، فَدَعَاَهُمْ بِلِسَانِ الصَّدْقِ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ. أَلَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَشَفَ الْخَلْقَ كَشْفَةً، لِأَنَّهُ جَهَلَ مَا أَخْفَوُ مِنْ مَصُونِ أَسْرَارِهِمْ وَمَكْنُونِ ضَمَائِرِهِمْ؛ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَهُمْ أَنَّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا؛ فَيَكُونَ الثَّوَابُ جَزَاءً، وَالْعِقَابُ بَوَاءً، أَيْنَ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُمُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ دُونَنَا؟ كَذِبًا وَبَغْيًا عَلَيْنَا أَنْ رَفَعْنَا اللَّهَ وَوَضَعَهُمْ، وَأَعْظَانَا وَحَرَمَهُمْ،

١ - سورة عبس / ٢٤ الى ٣٢.

٢ - سورة البقرة / ١٥٥.

وَأَدْخَلْنَا وَأَخْرَجَهُمْ، بِنَا يُسْتَعْطَى الْهُدَى، وَيُسْتَجْلَى الْعَمَى، إِنَّ الْأَئِمَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ عُرِسُوا فِي هَذَا الْبَطْنِ مِنْ هَاشِمٍ: لَا تَصْلُحُ عَلَى سِوَاهُمْ، وَلَا تَصْلُحُ الْوَلَاةُ مِنْ غَيْرِهِمْ.

أقول: الضمير في قوله: لهم واليههم: للخلق رهو إشارة الى قوله تعالى: (رسلا مبشرين ومنذرين)<sup>١</sup> الآية. ولسان الصدق: دعوته صلى الله وآله المؤيدة بالمعجزات الباهرة. وسبيل الحق: شريعته القائدة الى الله. والبواء: الجزاء. وأما الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم: فإنّ جمعا من الصحابة كان كل منهم يدّعي الأفضلية في فن من العلم، فمنهم من كان يدّعي أنّه أفرض، ومنهم من كان يدّعي أنّه أقرأ، ومنهم من كان يدّعي أنّه أعلم بالحلال والحرام، ورووا: افرضكم زيد بن ثابت، وأقرأكم آبي، ورووا: مع ذلك: اقضاكم عليّ<sup>٢</sup>.

ولما كان القضاء مستجمعا لأنواع العلوم لزمه أنّه افضل، لاستجماعه ما تفرّق فيهم من الفضائل، فعلم صدقه في تكذيبهم. وإن: في محل النصب بالمفعول به، وهو إشارة: الى العلة الحاملة لهم على تكليف هذه الدعوى. واعطانا: الملك والنبوّة وادخلنا: في عنايته الخاصة بنا. واستعار لفظ العمى: للجهل. وقوله: إنّ الأئمة من قريش: نصّ متفق عليه من النّبىّ صلى الله عليه وآله، وتخصيص ذلك بهذا البطن من هاشم نصّ منه يجب اتباعه لعصمته، ولقول الرسول صلى الله عليه وآله في حقه (أنّه لمع الحق وإنّ الحق معه يدور حيث دار)<sup>٣</sup> و الإشارة بهذا البطن: الى ولده الأحد عشر بنصّ كل منهم على من بعده.

منها:

آثَرُوا عَاجِلًا، وَأَخْرَجُوا آجِلًا؛ وَتَرَكُوا صَافِيًا، وَشَرِبُوا آجِنًا كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَى فَاسِقِهِمْ وَقَدْ صَحِبَ الْمُتَكَبِّرَ فَأَلِفَهُ وَبَسَىءَ بِهِ وَوَاقَفَهُ، حَتَّى شَابَتْ عَلَيْهِ مَفَارِقُهُ، وَصُيِّغَتْ بِهِ خَلَائِقُهُ! ثُمَّ أَقْبَلَ مُزِيدٌ أَكَالَتِيَّارٍ لَيَّابِلِي مَاعَرَقٍ، أَوْ كَوْفَعِ النَّارِ فِي الْهَشِيمِ لَا يَخْفِلُ مَا حَرَّقَ!! أَيْنَ الْعُقُولُ

١ - سورة النساء / ١٦٥.

٢ - الغدير ٣/ ٩٦. مطالب السؤل ١/ ٢٣. الاستيعاب ٣/ ٣٨. هامش الاصابة. الرياض النضرة، ١٩٨/ تاريخ الخلفاء/ ١١٥.

٣ - الغدير ٣/ ١٧٦ - ١٧٠ وقد اخرج الحديث جمع من الحفاظ والاعلام.

الْمُسْتَضْبِحَةُ بِمَصَابِيحِ الْهُدَى؟ وَالْأَبْصَارُ اللَّامِحَةُ إِلَى مَنَارِ التَّقْوَى؟ أَيْنَ الْقُلُوبُ الَّتِي  
وُهِبَتْ لِلَّهِ وَعُوقِدَتْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ؟ أَزْدَحَمُوا عَلَى الْحُطَامِ، وَتَشَاحُوا عَلَى الْحَرَامِ، وَزَفَعَ لَهُمْ  
عَلَمُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَصَرَفُوا عَنِ الْجَنَّةِ وَجُوهَهُمْ وَأَقْبَلُوا إِلَى النَّارِ بِأَعْمَالِهِمْ؛ وَدَعَاهُمْ رَبُّهُمْ  
فَتَفَرُّوا وَلَوْ، وَدَعَاهُمْ الشَّيْطَانُ فَاسْتَجَابُوا وَأَقْبَلُوا.

اقول: الإشارة: الى بنى امية ومن تبعهم ممن خف دينه. والعاجل: متاع الدنيا.  
واستعار لفظ الآجن: باعتبار ما يخالطه من كدر الأعراض والامراض المنقصة. والآجل:  
هو ثواب الآخرة. واستعار لفظ الصافى: باعتبار خلوصه عن الأكدار المذكورة. وفاسقهم:  
يشبه ان يريد به: معيناً قيل: هو عبد الملك بن مروان. وبسئ به: ألفه وانس اليه. وكنى  
بغاياته فى ذلك، عن صيرورته ملكة، وخلقاً له، وشبه اقباله فى حركاته الخارجة عن  
الدين: بالبحر الطامى، واستعار له: لفظ المزيد، وكذلك شبه فعله: بوقع النار فى  
الهشيم وهو ما تكسر من نبت الارض بعد يبسه، باعتبار سرعة افساده، وعبثه فى البلاد  
من غير مبالاة بالذين كما قال: (لا يبالى ما حرق). واستعار لفظ مصابيح الهدى ومنار  
التقوى اى: اعلاقتها لأئمة الدين اولقوانينه. ووصف هبة القلوب ومعاقبتها: لقصرها على  
طاعة الله. والضمير فى قوله: ازدحموا: عائد الى من سبق وهو الى آخره ذم لهم، وأنما  
قال: واقبلوا بأعمالهم، ولم يقل: بوجوههم، كما قال: فصرفوا وجوههم، لأن اقبالهم  
بوجوه نفوسهم على لذات الدنيا يستلزم صرفها عن الأعمال الموصلة الى الجنة وذلك  
يستلزم اعراضها عن الجنة.

ثم لما كانت غاية الانسان من الدنيا هو الحصول على لذاتها، وكانت النار لازمة  
للأعمال الموصلة الى تلك الغاية لزوماً عرضياً لم تكن النار غاية ذاتية قد اقبلوا بوجوههم  
وقصورهم اليها، بل كان اقبالهم عليها بأعمالهم المستلزمة لها. وباقى الفصل واضح.

## ١٤٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا غَرَضٌ تَنْتَضِلُّ فِيهِ الْمَتَايَا، مَعَ كُلِّ جُرْعَةٍ شَرَقْ؛

وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ لَا تَتَّالُونَ مِنْهَا نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى، وَلَا يُعَمَّرُ مُعَمَّرٌ مِنْكُمْ يَوْمًا مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا بِهِمْ آخَرٌ مِنْ أَجْلِهِ، وَلَا تُجَدِّدُ لَهُ زِيَادَةٌ فِي أَكْلِهِ إِلَّا بِتَفَادٍ مَا قَبْلَهَا مِنْ رِزْقِهِ، وَلَا يَحْيَا لَهُ أَثَرٌ إِلَّا مَاتَ لَهُ أَثَرٌ، وَلَا يَتَجَدَّدُ لَهُ جَدِيدٌ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَخْلُقَ لَهُ جَدِيدٌ، وَلَا تَقُومُ لَهُ نَابِتَةٌ إِلَّا وَتَسْقُطُ مِنْهُ مَحْصُودَةٌ. وَقَدْ مَضَتْ أَصُولُ نَحْنُ فُرُوعُهَا، فَمَا بَقِيَ فَرَعَ بَعْدَ ذَهَابِ أَصْلِهِ !!!

أقول: استعار لهم لفظ الغرض: لرميهم بسهام المنايا، والانتضال: الرمي: وكنى بالجرعة والاكلة: عن لذات الدنيا، وبالشرق والغصص: عما يلزمها من الاكدار. وقوله: لايبالون، الى قوله: محصورة: فرق لطيف بين لذات الدنيا والآخرة، هو: ان لذات الدنيا لا يمكن ان يجتمع للانسان نوعان منها معًا، لكونها حاصلة من طرق الحواس المختلفة، فعند ما يتوجه النفس الى تحصيل نوع منها ويستغل به، يفارق غيره، ولأن ملذاتها زمانية فهي في معرض الزوال، فلا يكاد يجتمع منها نوعان يستلذ بهما في حال واحد، بخلاف اللذات الاخروية. واكله: بالهاء. وضم الهمة: ما كوله. والاثر: كالولد، والنباتة والمحصورة: حقيقتان في النبات، وكنى بهما عما يتجدد للانسان من خير وعما يعدم له. والأصول الماضية: الآباء.

منها:

وَمَا أُحْدِثَتْ بِدْعَةٌ إِلَّا تَرُكْتُ بِهَا سُنَّةٌ؛ فَاتَّقُوا الْبِدْعَ، وَالزَّمُوا الْمَهْيَعَ، إِنَّ عَوَازِمَ الْأُمُورِ أَفْضَلُهَا، وَإِنَّ مُحَدَّثَاتِهَا شَرَّارُهَا.

أقول: البدعة: كلما احدث في الدين من غير حجة شرعية، ووجه استلزامها لتترك السنة ان تركها من السنة: فارتكابها يستلزم ترك السنة. والمهيح: الطريق الواسع وهي: الشريعة. والعوازم: جمع عوزم و اراد بها: قدام السنن التي كانت على عهد الرسول صلى الله عليه وآله. ومحدثاتها: هي البدع وكونها شرارا لمخالفتها الدين.

## ١٤٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لعمر بن الخطاب، وقد استشاره في غزو الفرس بنفسه

إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْرُهُ وَلَا خِذْلَانُهُ بِكَثْرَةِ وَلَا قِلَّةِ، وَهُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي أَظْهَرَهُ، وَجُنْدُهُ الَّذِي أَعَدَّهُ وَأَمَدَّهُ، حَتَّى بَلَغَ مَا بَلَغَ وَطَلَعَ حَيْثُمَا طَلَعَ، وَنَحْنُ عَلَى مَوْعُودٍ مِنَ اللَّهِ، وَاللَّهُ مُنْجِزُ وَعْدِهِ، وَنَاصِرُ جُنْدِهِ. وَمَكَانُ الْقِيَمِ بِالْأَمْرِ مَكَانُ النَّظَامِ مِنَ الْخَرْزِ: يَجْمَعُهُ وَيَضُمُّهُ، فَإِذَا انْقَطَعَ النَّظَامُ تَفَرَّقَ الْخَرْزُ وَذَهَبَ ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحِذَافِيرِهِ أَبَدًا. وَالْعَرَبُ الْيَوْمَ وَإِنْ كَانُوا قَلِيلًا فَهُمْ كَثِيرُونَ بِالْإِسْلَامِ، عَزِيزُونَ بِالْاجْتِمَاعِ، فَكُنْ قُطْبًا، وَاسْتَدِرِ الرَّحَى بِالْعَرَبِ وَأَصْلِهِمْ دُونَكَ نَارَ الْحَرْبِ؛ فَإِنَّكَ إِنْ شَخَصْتَ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ انْتَقَصَتْ عَلَيْكَ الْعَرَبُ مِنْ أَطْرَافِهَا وَأَفْطَارِهَا، حَتَّى يَكُونَ مَا تَدْعُ وَرَاءَكَ مِنَ الْعُورَاتِ أَهَمَّ إِلَيْكَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ.

إِنَّ الْأَعَاجِمَ إِنْ يَنْظُرُوا إِلَيْكَ غَدًا يَقُولُوا: هَذَا أَضْلُ الْعَرَبِ فَإِذَا قَطَعْتُمُوهُ اسْتَرَحْتُمْ، فَيَكُونُ ذَلِكَ أَشَدَّ لِكَلْبِهِمْ عَلَيْكَ، وَطَمَعِهِمْ فِيكَ. فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَسِيرِ الْقَوْمِ إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ هُوَ أَكْرَهُ لِمَسِيرِهِمْ مِنْكَ، وَهُوَ أَقْدَرُ عَلَى تَغْيِيرِ مَا يَكْرَهُ، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدَدِهِمْ فَإِنَّا لَمْ نَكُنْ نُقَاتِلُ فِيَمَا مَضَى بِالْكَثْرَةِ؛ وَإِنَّمَا كُنَّا نُقَاتِلُ بِالنَّصْرِ وَالْمَعُونَةِ.

أقول: حتى بلغ ما بلغ أي: من الكثرة والعزة. وطلع حيث طلع: من آفاق البلاد، وموعود الله: في قوله: (وعدا الله الذين آمنوا) إلى قوله: (من بعد خوفهم أمناً)<sup>١</sup> والقيم بالامر: الامام. وحذافير الشيء: اطرافه جمع حذفار. وقوله: بحذافيره أي: بأسره. واستعار له لفظ القطب ولفظ الرحى: لأمور الاسلام او للحرب. والعورات: مواضع المخالفة على الاسلام وأهله. والكلب: الشر. وقد كان ذكر له مسير القوم، وهم: الفرس، في وقعة القادسية الى قتال المسلمين وذكر كثرة عددهم، فأجابه عن هذين الوهمين بضميرين: صغرى الاولى، قوله: فإن الله سبحانه، الى قوله: يكره. وتقدير كبراه: وكل

ما كان اكره له واقدرا على تغييره منك فيجب ان يفوض امره اليه. وصغرى الثانى، قوله: فانا لم نكن، الى آخره، وتقدير كبراه: وكل ما كان كذلك فلا ينبغى ان ينظر الى كثرة العدد ويحفل به.

## ١٤٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَبَعَثَ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ، بِقُرْآنٍ قَدِيبَتُهُ وَأَحْكَمُهُ، لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوهُ، وَلِيَقْرُوا بِهِ إِذْ جَحَدُوهُ، وَلِيُثْبِتُوهُ بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوهُ. فَتَجَلَّى لَهُمْ سُبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا رَأَوْهُ: بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ، وَخَوْفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ، وَكَيْفَ مَحَقَ مَنْ مَحَقَ بِالْمَثَلَاتِ، وَأَخْتَصَدَ مَنْ اخْتَصَدَ بِالنَّقِمَاتِ.

وَأَنَّهُ سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي زَمَانٌ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ أَحَقُّ مِنَ الْحَقِّ، وَلَا أَظْهَرَ مِنَ الْبَاطِلِ، وَلَا أَكْثَرُ مِنَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ!! وَلَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا نُلتَى حَقٌّ يَلَاوَتِهِ، وَلَا أَنْفَقُ مِنْهُ إِذَا حُرِفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلَا فِي الْبِلَادِ شَيْءٌ أَنْكَرُ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَلَا أَغْرَفُ مِنَ الْمُتَكَبِّرِ، فَقَدْ نَبَذَ الْكِتَابَ حَمَلَتُهُ، وَتَنَاسَاهُ حَفَظَتُهُ، فَالْكِتَابُ يَوْمَئِذٍ وَأَهْلُهُ طَرِيدَانِ مُتَفِيَّانِ، وَصَاحِبَانِ مُضْطَجِبَانِ فِي طَرِيقٍ وَاحِدٍ لَا يُؤْوِيهِمَا مُوْوٍ!! فَالْكِتَابُ وَأَهْلُهُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فِي النَّاسِ وَلَيْسَا فِيهِمْ وَمَعَهُمْ؛ لِأَنَّ الضَّلَالََةَ لَا تَوَافِقُ الْهُدَى، وَإِنْ اجْتَمَعَا فَاجْتَمَعَ الْقَوْمُ عَلَى الْفُرْقَةِ وَأَفْتَرَقُوا عَنِ الْجَمَاعَةِ، كَانَتْهُمْ أَيْمَةُ الْكِتَابِ وَلَيْسَ الْكِتَابُ إِمَامَهُمْ! فَلَمْ يَبْقَ عِنْدَهُمْ مِنْهُ إِلَّا أَسْمُهُ، وَلَا يَعْرِفُونَ إِلَّا خَطْلَهُ وَزَبْرَهُ!! وَمِنْ قَبْلُ مَا مَثَلُوا بِالصَّالِحِينَ كُلِّ مَثَلَةٍ، وَسَمَوْا صِدْقَهُمْ عَلَى اللَّهِ فِرْيَةً، وَجَعَلُوا فِي الْحَسَنَةِ عُقُوبَةً السَّيِّئَةِ.

وَأَمَّا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِطُولِ آمَالِهِمْ، وَتَغْيِبِ آجَالِهِمْ، حَتَّى نَزَلَ بِهِمُ الْمَوْعُودُ، الَّذِي تُرِدُّ عَنْهُ الْمَغِيرَةُ، وَتَرْفَعُ عَنْهُ التَّوْبَةُ، وَتَحُلُّ مَعَهُ الْقَارِعَةُ وَالتَّنْقِمَةُ.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ مِنْ أَسْتَنْصَحَ اللَّهُ وَفَّقَ، وَمَنْ اتَّخَذَ قَوْلَهُ دَلِيلًا هُدًى لِلنَّبِيِّ هِيَ أَقْوَمُ؛ فَإِنَّ جَارَ اللَّهِ آمِنٌ، وَعَدُوُّهُ خَائِفٌ، وَإِنَّهُ لَا يَتَّبِعُنِي لِمَنْ عَرَفَ عَظَمَةَ اللَّهِ أَنْ يَتَعَظَّمَ؛ فَإِنَّ رِفْعَةَ

الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا عَظَّمْتَهُ أَنْ يَتَوَاضَعُوا لَهُ، وَسَلَامَةً الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا قُدْرَتُهُ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا لَهُ. فَلَا تَنْفَرُوا مِنَ الْحَقِّ نِفَارَ الصَّحِيحِ مِنَ الْأَخْرَبِ، وَالْبَرَىءِ مِنْ ذِي السَّقَمِ، وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكُّهُ، وَلَنْ تَأْخُذُوا بِمِثَاقِ الْكِتَابِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَقَضَهُ، وَلَنْ تَمْسُكُوا بِهِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَبَذَهُ، فَاتَّعَسُوا ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ؛ فَإِنَّهُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ، وَمَوْتُ الْجَهْلِ: هُمُ الَّذِينَ يُخْبِرُكُمْ حُكْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ، وَصَمْتُهُمْ عَنْ مَنْطِقِهِمْ، وَظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ: لَا يُخَالِفُونَ الدِّينَ، وَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ، فَهُوَ بَيِّنَتُهُمْ شَاهِدٌ صَادِقٌ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ.

اقول: ذكر اغراض البعثة فى معرض مدح الرسول صلى الله عليه وآله، وتجليه سبحانه فى كتابه: هو ظهور وجوده لقلوب عبیده بالتنبيهات التى اشتمل عليها، كالتنبيه على أنواع المقدورات واصنافها على كمال قدرته بانواع المبدعات المحكمة على كمال علمه وحكمته، وبالتخويف بالمثلثات: وهى العقوبات النازلة بالقرون الماضية، وافنائهم على ان مثل ذلك واقع بهم فتعملوا لما بعد الموت. وأبورأى: اكسد. فاما الكذب على الله وعلى رسوله: فروى عن شعبة، وكان امام المحدثين، أنه قال: تسعة اعشار الحديث كذب. وعن الدارقطنى: ما الحديث الصحيح الا كالشعرة البيضاء فى الثور الأسود. و تلى حق تلاوته اى: وضع مواضعه، وفسر كما هو المراد، وتحريفه عن مواضعه: حملة على غير محامله. ونبذ حملته له: اعراضهم عن تدبر ما فيه والعمل به، واهله: هم الواعون له العاملون بما فيه. والطريق المصطحبان فيه: طريق الله، واصطحباهما: ملازمة العمل به و اتفاقهما على الدلالة فى طريق الله، وهم فى الناس ومعهم بأبدانهم، والكتاب معهم بألفاظه وكتبته، وليسوا فى الناس ولا معهم بقلوبهم، والكتاب بمقاصده وثمرته، و اشار الى وجه المباينة بينهما وبين الناس: بكونهما على هدى، والناس على ضلالة. والضدان لا يجتمعان فى محل واحد هو القلب وان اجتمعا الاجتماع المذكور. والقوم: اهل زمانه كالخوارج وغيرهم، ومن بعده كأهل الآراء والمذاهب المختلفة. وزبره: كتبته، وشبههم بأئمة الكتاب: فى جعله تبعا لأرائهم. وقوله: ومن قبل ما مثلوا بالصالحين، الى قوله: عقوبة السيئة: اشارة الى ما فعل امراء بنى امية، ولاتهم

كعبيد الله بن زياد، والحجاج، ومثّل: بالتخفيف والتشديد نكل، والاسم: المثلة، بضم الميم وسكون الثاء. و«ما» مصدرية محلها: الرفع بالابتداء وخبرها: من قبل، واران: الذين فعلوا ذلك من قبل، وبالنسبة الى من بعدهم من الداخلين فى وصفه. والقارعة: الشديدة. واستنصاح الله تعالى: قبول قوله، واتخاذة دليلا فى طريقه التى هى اقوم الطرق. وجار الله: من لزم بابه بالطاعة، وبيّن معرفة الله وعظمته والتعظيم معاندة لأستلزام معرفة العارف به استصغار نفسه فى جنب عظمته، وذلك مناف لتكبره، ولذلك تواضع العارف لعظمته، واستيلاء قدرته واستسلامه له مستلزمان لرفعته وسلامته فى الدارين، ومعرفة تارك الرشد وناقض الكتاب ونازده، شرط فى المعرفة التامة للرشد، وللتمسك التام بالكتاب ولزوم ميثاقه المأخوذ على العباد فى العمل به، لأنّ المعرفة التامة للشئ، تستدعى معرفة ما عليه من الشكوك والشبهات التى هى سبب نقصان معرفته، والشك فيه، ولما كان الرشد هو الحق الذى هو عليه وتابعوه، والتارك لذلك هم مخالفوه من أئمة الضلال، لاجرم كان من تمام الرشد الذى يدعو اليه، ويتمسك به من الكتاب: معرفة خصومه الذين تركوا الرشد ونقضوا الكتاب، ومعرفة شبههم الباطلة، لتحصل المعرفة على بصيرة.

ولما نبّه على تلك المعرفة امر بالتماسها من عند أهلها، واران: نفسه واهل بيته عليهم السلام، واستعار لهم: وصفى عيش العلم اى: حياته، وموت الجهل، باعتبار أنّ بهم وجود العلم والانتفاع به، وعدم الجهل والتضرر به، وحكمتهم: منطقهم بالحكمة. ولما كان صمت الحكيم فى موضعه كان من جملة حكمته، وظاهرهم هيئة الخاشعين العابدين، وهودالّ على اتّصاف نفوسهم بكمال قوتى العلم والعمل. واستعار لفظ الصامت والناطق: للذين باعتبار افادة الاحكام الشرعية منه عند الرجوع اليه وعدمها.

١٤٧ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فى ذكر أهل البصرة

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرْجُوا لِأَمْرِهِ، وَيَعْطِفُهُ عَلَيْهِ دُونَ صَاحِبِهِ: لَا يَمْتَنَانِ إِلَى اللَّهِ بِحَبْلِ،



وَلَا يُمَدَّانِ إِلَيْهِ بِسَبَبٍ!! كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَامِلٌ ضَبٍّ لِصَاحِبِهِ، وَعَمَّا قَلِيلٍ يُكْشَفُ قِتَاعُهُ بِهِ. وَاللَّهُ لَئِنْ أَصَابُوا الَّذِي يُرِيدُونَ لَيَنْتَزِعَنَّ هَذَا نَفْسَ هَذَا وَلَيَأْتِيَنَّ هَذَا عَلَى هَذَا؛ قَدْ قَامَتِ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ فَأَيُّنَ الْمُحْتَسِبُونَ، فَقَدْ سُنَّتْ لَهُمُ السُّنَنُ، وَقَدْ مَ لَهُمُ الْخَبَرُ، وَلِكُلِّ ضَلَّةٍ عِلَّةٌ، وَلِكُلِّ نَاكِثٍ شُبْهَةٌ، وَاللَّهُ لَا أَكُونُ كَمُسْتَمِعِ اللَّذَمِّ، يَسْمَعُ النَّاعِيَ وَيَحْضُرُ الْبَاكِى.

أقول: يشير الى: طلحة والزبير. والأمر: امر الأمانة. ويعطفه: يجذبه اليه، و اراد: أنهما مختلفان فى نفس الأمر وان اتفقا على خلافه، وليس غرضهما ما زعماه من انكار المنكر. ومّت بكذا: توسّل به. والضبّ: الحقد والغل. واستعار لفظ القناع: لظاهرة الساتر لباطنه. وقد نقل أنّهما اختلفا قبل الحرب فى اللاحق بالتقديم فى الصلاة حتى اقامت عائشة محمد بن طلحة، وعبدالله بن الزبير، يصلى بالناس هذا يوما، وهذا يوما، وادعى كل واحد منهما كونه احقّ بشبهة ذكرها، فامرت الناس ان يسلموا عليهما جميعاً بالأمر وهى الفئة الباغية هاهنا. والمحتسبون: طالبوا الأجر والثواب من الله. والخبر الذى قدّم لهم: ما اخبر به الرسول صلى الله عليه وآله بقوله: يا عليّ انك ستقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين<sup>١</sup>. والمراد: ان من سمع هذا الخبر من طالبى ثواب الله، وجب عليه قتال هؤلاء لنكثهم.

وقوله: ولكل ضلّة علة، الى قوله: شبهة: كالجواب لمن عساه يقول: أنّهم يحتجّون بكذا. واللذم: الضرب على الصدر والوجه ونحوه، و اراد: أنّه بعد علمه بقصد هؤلاء لقتاله بامارات ظاهرة، لا ينام عنهم حتى توافوه فيكون فى الغرور كمستمع اللذم، والبكاء الذى هو مظنة الخطر ثم لا يصدق حتى يحضر الباكي ليشاهد الحال، فيسلم نفسه للعدو و قد كان الاولى ان يكتفى بذلك السماع ويستعدّ للقائه والهرب منه.

١ - اسد الغابة ٣٣/٤. تاريخ بغداد ١٨٦/١٣. كنز العمال ٨٨/٦. كفاية الطالب ١٦٧/١. الغدير ١٩٢/٣ وج

٣٠٨/٩. فضائل الخمسة ٣٥٨/٢. مستدرك الصحيحين ١٣٩/٣.

## ١٤٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قبل موته

أَيُّهَا النَّاسُ، كُلُّ أَمْرٍ لَاقِيَ مَا يَفِرُّ مِنْهُ فِي فِرَارِهِ، وَالْأَجَلُ مَسَاقُ النَّفْسِ وَالْهَرَبُ مِنْهُ مُوَافَاتُهُ. كَمْ أَطْرَدْتَ الْإِيَّامَ أَبْحَثُهَا عَنْ مَكْنُونِ هَذَا الْأَمْرِ فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا إِخْفَاءَهُ. هَيْهَاتَ! عِلْمٌ مَخْرُونٌ، أَمَّا وَصِيَّتِي فَاللَّهُ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا؛ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَلَا تُضَيِّعُوا سُنَّتَهُ. أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعُمُودَيْنِ، وَأَوْقِدُوا هَذَيْنِ الْمِضْبَاحَيْنِ، وَخَلَاكُمْ دَمٌ مَا لَمْ تَشْرُدُوا. حَمَلْ كُلُّ أَمْرٍ مِنْكُمْ مَجْهُودَهُ، وَخَفَّفَ عَنِ الْجَهْلَةِ رَبِّ رَحِيمٌ، وَدِينٌ قَوِيمٌ، وَإِمَامٌ عَلِيمٌ. أَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ، وَأَنَا الْيَوْمَ غَيْرُكُمْ، وَغَدًا مُفَارِقُكُمْ، غَفَرَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ.

إِنْ تَبَتَّتِ الْوُطْأَةُ فِي هَذِهِ الْمَرْزَلَةِ فَذَاكَ، وَإِنْ تَدَحَّضَ الْقَدَمُ، فَإِنَّا كُنَّا فِي أَفْيَاءِ أَغْصَانٍ وَمَهَبَ رِيَّاحٍ وَتَحْتَ ظِلِّ غَمَامٍ أَضْمَحَلَّ فِي الْجَوْ مُتَلَفِّفُهَا وَعَفَا فِي الْأَرْضِ مَخْطُهَا، وَإِنَّمَا كُنْتُ جَارًا جَاوَرَكُمْ بَدَنِي أَيَّامًا وَتَسْتَعْقِبُونَ مِنِّي جُنَّةً خَلَاءً، سَاكِنَةً بَعْدَ حَرَكَ، وَصَامِتَةً بَعْدَ نُطُوقٍ. لِيَعِظْكُمْ هُدُوءِي وَخُفُوتُ أَطْرَافِي، وَسُكُونُ أَطْرَافِي؛ فَإِنَّهُ أَوْعَظُ لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنَ الْمَنْطِقِ الْبَلِيغِ وَالْقَوْلِ الْمَسْمُوعِ. وَدَاعِيَكُمْ وَدَاعُ أَمْرِيٍّ مُرْصِدٍ لِلتَّلَاقِي، غَدًا تَرَوْنَ أَيَّامِي، وَيُكْشَفُ لَكُمْ عَنْ سَرَائِرِي، وَتَعْرِفُونَنِي بَعْدَ خُلُوقِ مَكَانِي وَفِيَّامٍ غَيْرِي مَقَامِي.

اقول: إنما قال: في فراره: لكون الإنسان أبدًا فارا من الموت، وإذا كان لابد من لقائه وَقَتًا مَّا فَلَاقَاهُ فِي فِرَارِهِ. وَالْأَجَلُ: قَدِيرَادُ بِهِ: مَدَّةُ الْحَيَاةِ وَهُوَ: مَسَاقُ النَّفْسِ إِلَى غَايَتِهَا. وَفِي قَوْلِهِ: وَالْهَرَبُ مِنْهُ مُوَافَاتُهُ: لُطْفٌ بِهِ لِأَنَّ الْفِرَارَ مِنْهُ مِثْلًا بِالْحَرَكَاتِ وَالْعُلَاجَاتِ وَنَحْوِهَا، يَسْتَلْزِمُ فَنَاءَ الْأَوْقَاتِ، وَفِي فَنَائِهَا مُوَافَاتُهُ، فَكَانَ الْهَرَبُ مِنْهُ مُوَافَاةً لَهُ. وَاطْرَدْتَ الْإِيَّامَ: جَعَلْتَهَا طَرِيدَةً لِمَا اتَّبَعَهَا بِالْبَحْثِ عَنْ مَكْنُونِ هَذَا الْأَمْرِ وَهُوَ قَتْلُهُ، فَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَخْبَرَهُ بِهِ أَجْمَالًا حَيْثُ قَالَ لَهُ: (أَتَدْرِي مَنْ أَشَقَى الْأَوَّلِينَ، قَالَ: نَعَمْ عَاقِرُ النَّاقَةِ، فَقَالَ: أَوْ تَعْلَمُ مَنْ أَشَقَى الْآخِرِينَ فَقَالَ: لَا، فَقَالَ: مَنْ يَخْضِبُ هَذِهِ)<sup>١</sup> وَإِشَارًا إِلَى لِحْيَتِهِ مِنْ هَذَا وَإِشَارًا إِلَى رَأْسِهِ. وَالْمَكْنُونُ: وَقْتُهُ وَكَيْفِيَّتُهُ

١ - مناقب ابن شهر اشوب ٣/٣٠٩. الرياض النضرة ٢/٢٢٣. مجمع الزوائد ٩/١٣٧. خصائص الحافظ

بالتفصيل. وهيهات أي: بعد ذلك العلم. وحزنه لقوله تعالى: (وعنده علم الساعة)<sup>١</sup> الآية، وروى: اسم الله، ومحمد منصوبين أي: اعبدوا الله واتبعوا محمداً. واستعار لفظ العمودين: للتوحيد والسنة، وباعتبار قيام الدين بهما. ولفظ المصباحين: باعتبار هداية الخلق بهما. وإيقادهما: إحياءهما ولزومهما. وخلاكم ذم: مثل يضرب لمن يبرأ من العيب. وأول من قاله: قصير مولى جديمه. وقوله: ما لم تشرّدوا: استثناء من نفى لحوق الذم. وقوله: وحمل كل امرئ، إلى قوله: الجهلة: إشارة إلى تفاوت التكليف بذلك إن الله قد حمل كل امرئ مجهوده، وما استعد لقبوله. وأراد بالإمام العليم: الرسول صلى الله عليه وآله، ونفسه عليه السلام لعلمهما بوضع الدين وتفاوت قسمته بحسب الأذهان. وكنى بثبات الوطأة: عن البقاء في حالته تلك، وبد حض القدم: وهوللفة عن الموت. واستعار لفظ أفياء الأغصان: لما يشبه الظلّ من الحياة الدنيا ومتاعها للاستراحة إليه كالظل.

وكذلك لفظ الأغصان: للأبدان، وكذلك لفظ مهاب الرياح: لأنهما قوايل للنفحات الألهية. ولفظ ظل الغمام: لما يعقل من البقاء. ومتاع الدنيا، ولفظ الغمام: لأسباب البقاء المجتمعة. ووصف اضمحلال ما تلفق: من الغمام، واجتمع لزوال تلك الأسباب وتفرّقها. والضمير في مخطّها: يعود إلى الرياح، ولفظ المخطّ مستعار: للأبدان أيضاً، كالمهّاب وعفاؤها. وقوله: جاوركم بدني: فيه تنبيه على أنّ الإنسان امر وراء هذا البدن، وإنّ نفسه القدسيّة كانت متّصلة بالملأ الأعلى. وستعقبون: أي توجدون في العاقبة منى جثة خالية من الروح.

وقوله: وداعيكم أي: وداعى لكم مرصد للتلاقى، أي: معد للقائهم يوم القيامة. وقوله: غداً، أي: بعد موته إلى آخره أراد: أنّهم لم يكونوا عارفين بحقه في أمر الدين ومقاصده في حروبه، وأنما يعرفون ذلك وينكشف لهم بعد خلّو مكانه وقيام غيره فيه مقامه.

النسائي/١٢٩. كنز العمال ٣٩٩/٦. مستدرک الصحيحين ١١٣/٣. اسد الغابة ٣٣/٤. نور الابصار/٩٧. فضائل الخمسة ٦٤/٣.

١ - سورة الزخرف / ٨٥.

## ١٤٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فى الملاحم

وَأَخَذُوا يَمِينًا وَشِمَالًا: طَعْنًا فِى مَسَالِكِ الْغَىِّ، وَتَرْكًا لِمَذَاهِبِ الرُّشْدِ، فَلَا تَسْتَعِجِلُوا مَا هُوَ كَائِنْ مُرْصَدٌ، وَلَا تَسْتَبْطِئُوا مَا يَجِىءُ بِهِ الْغَدُ فَكَمْ مِنْ مُسْتَعْجِلٍ بِمَا إِنْ أَدْرَكَهُ وَدَّ أَنَّهُ لَمْ يُدْرِكْهُ، وَمَا أَقْرَبَ الْيَوْمَ مِنْ تَبَاشِيرٍ غَدٍ يَا قَوْمُ، هَذَا إِيَّانُ وَرُودِ كُلِّ مَوْعِدٍ، وَدُنُوءٍ مِنْ طَلْعَةِ مَا لَا تَعْرِفُونَ، أَلَا وَإِنَّ مَنْ أَدْرَكَهَا مِتًّا يَسْرِىَ فِيهَا بِسِرَاجٍ مُنِيرٍ، وَيَخْذُوفِيهَا عَلَى مِثَالِ الصَّالِحِينَ؛ لِيَحُلَّ فِيهَا رَبَقًا، وَيَعْتِقَ رِقًّا، وَيَصْذَعَ شَعْبًا، وَيَشْعَبَ صَدْعًا، فِى سُتْرَةِ عَنِ النَّاسِ، لَا يُبْصِرُ الْقَائِفُ أَثَرَهُ، وَلَوْ تَابَعَ نَظْرَهُ، ثُمَّ لِيَشْحَذَنَّ فِيهَا قَوْمَ شَحْذِ الْقَيْنِ النَّصْلِ، تُجَلَى بِالتَّنْزِيلِ أَبْصَارُهُمْ، وَيُرْمَى بِالتَّفْسِيرِ فِى مَسَامِعِهِمْ، وَيُعْبَقُونَ كَأْسَ الْحِكْمَةِ بَعْدَ الصُّبُوحِ.

اقول: الضمير فى قوله: واخذوا: لمن ضلّ من المسلمين عن طريق الهدى. واليمين والشمال: طرفا التفريط والافراط من الفضائل التى ذكرناها قبل، وتلك الأطراف هى: الرذائل، وهى: مسالك الغى، ومذاهب الرشد: وهى الفضائل النفسانية. والكائن المرصد: هو ما كانوا يتوقعونه من الفتن الموعود بها وكانوا كثيرا ما يسألونه عن وقتها فنهاهم عن استعجال مالا بدّ من وقوعه واستبطائه. وأبان الشئ: وقته. ومن أدركها، أى: تلك الفتن متّا، أى: من اهل البيت الائمة الاطهار. واستعار لفظ السراج: لكمالات النفس التى استضاءت بها فى طريق الله، واستعار لفظ الربق، وهو: الحبل فيه عدّة عرى يشدّ بها البهم: لما انعقد فى النفوس من العقائد الباطلة والشبه، والامام يحلها ويعتق الرقاب من رقّ آثامها، ويصدع ما انشعب والتأم من الباطل، ويشعب ما انصدع من الحق وهو مغمور فى الناس. والقائف: قصاص الأثر و اراد: أنّه لا يعرفه من يتعرفه، وما زال ائمة اهل البيت عليهم السلام مغمورين فى الناس، لا يعرفهم الا من عرفوه انفسهم. وقوله: ثم ليشحذنّ الى قوله: النصل، فاستعار وصف الشحذ، وهو: التحذير: لأعداد اذهان قوم فيها لقبول العلوم والحكمة، كما يعد الحدّاد النصل للقطع بالشحذ.

وقوله: تجلّى بالتنزيل، الى آخره: بيان لكيفية ذلك الشحد والاعداد، واسبابه وهى: تدبر القرآن، و جلاء ابصار بصائرها بأنوار علومه وحكمته، وقذف تفسيره فى مسامعهم، كما ينبغى من امام الوقت. و لفظ الصبوح والغبوق: مستعاران.

منها:

وَطَالَ الْأَمَدُ بِهِمْ، لِيَسْتَكْمِلُوا الْخِزْيَ، وَيَسْتَوْجِبُوا الْغَيْرَ، حَتَّى إِذَا اخْلُوتِ الْأَجَلُ: وَاسْتَرَاخَ قَوْمٌ إِلَى الْفِتَنِ، وَأَشَالُوا عَنْ لِقَاحِ حَرْبِهِمْ، لَمْ يَمْنُوا عَلَى اللَّهِ بِالصَّبْرِ، وَلَمْ يَسْتَعْظِمُوا بِذَلِكَ أَنْفُسَهُمْ فِي الْحَقِّ؛ حَتَّى إِذَا وَافَقَ وَارِدُ الْقَضَاءِ انْقِطَاعَ مُدَّةِ الْبَلَاءِ حَمَلُوا بَصَائِرَهُمْ عَلَى أَسْيَافِهِمْ، وَدَانُوا لِرَبِّهِمْ بِأَمْرِ وَعَظِيمِهِمْ.

حَتَّى إِذَا قَبِضَ اللَّهُ رَسُولَهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، رَجَعَ قَوْمٌ عَلَى الْأَغْقَابِ، وَغَالَتْهُمْ السُّبُلُ، وَاتَّكَلُوا عَلَى الْوَلَائِجِ، وَوَضَلُّوا غَيْرَ الرَّجِمِ، وَهَجَرُوا السَّبَبَ الَّذِي أُمِرُوا بِمَوَدَّتِهِ، وَنَقَلُوا الْبِنَاءَ عَنْ رَصِّ أَسَاسِهِ، فَبَنَوْهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ: مَعَادِنُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَأَبْوَابُ كُلِّ ضَارِبٍ فِي غَمْرَةٍ، قَدْ مَارُوا فِي الْحَيَرَةِ، وَذَهَلُوا فِي السَّكْرَةِ عَلَى سُنَّةٍ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ مِنْ مُنْقَطِعٍ إِلَى الدُّنْيَا رَاكِنٍ، أَوْ مُفَارِقٍ لِلَّذِينَ مُبَايِنٍ.

اقول: اشار بمن طال الأمد بهم: الى من كان من اهل الجاهلية. وقوله: ليستكملوا، الى قوله: الغير، كقوله تعالى: (ولا تحسبن الذين كفروا ائمانملى لهم الى قوله ليزدادوا اثما)<sup>١</sup>. حتى اذا اخلوت الأجل واستراح قوم منهم الى الفتن والوقائع. واشالوا عن لقاح حربهم اى: اعدوا أنفسهم لها كما تعد الناقة نفسها بشول ذنبها ورفعها للقاحها، و تسمى شائلا. والضمير فى قوله: لم تمتوا: يرجع الى ذكر سبق للصحابة فى هذه الخطبة، حين قام رسول الله صلى الله عليه وآله فيهم وبهم للحرب فلم يمتوا على الله بصبرهم معه، ولم يستعظموا بذل انفسهم فى نصرة الحق، حتى اذا وافق وارد القضاء انقطاع مدة البلاء بدولة الجاهلية، حمل هؤلاء الذين لم يمتوا على الله بنصرهم له بصايرهم اى: برؤوسهم على سيوفهم فى نصرة الدين، ودانوا لربهم بأمر عظيم، وهو الرسول صلى الله عليه وآله

١ - سورة آل عمران / ١٧٨.

حتى اذا قبض الله رسوله رجع قوم عن الاسلام، على اعقابهم، و اراد: من ارتد بعد الرسول صلى الله عليه و آله من العرب. و غيلة السبل لهم: استراق طرق الباطل المشبهة عليهم لهم، و اتكالهم على اللوائح: اعتماد كل منهم فى نصره رأيه الفاسد على شبهته التى بلج فيها، او على خاصته و بطانته و هى: الوليعة. و السبب الذى امروا بمودته: هم اهل البيت، و استعار لهم لفظ السبب: باعتبار ايصالهم للتمسك بولائهم الى الله و الأمر بمودتهم فى قوله تعالى: (قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فى القربى) <sup>١</sup> و قوله: نقلوا، الى قوله: غير موضعه: اشارة الى عدول من عدل بأمر الخلافة عنه الى غير بينته. و استعار لهم لفظ الابواب: باعتبار أنهم مبادئ الشبه و الآراء الفاسدة التى تدخل الناس فى الجهل منها. و الضارب فى الغمرة: الداخل فى غمرة الجهل. و ماروا: ترددوا. و لفظ السكرة: مستعار لغفلة الجهل.

## ١٥٠ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى مَدَاحِ الشَّيْطَانِ وَمَزَاجِرِهِ، وَالْإِغْتِيصَامِ مِنْ حَبَائِلِهِ وَمَخَايِلِهِ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَنَجِيُّهُ وَصَفْوَتُهُ، لَا يُوَارَى فَضْلُهُ، وَلَا يُجْبَرُ فَقْدُهُ، أَضَاءَتْ بِهِ الْبِلَادُ بَعْدَ الضَّلَالَةِ الْمُظْلِمَةِ، وَالْجَهَالَةِ الْغَالِيَةِ، وَالْجَفْوَةِ الْجَافِيَةِ، وَالنَّاسُ يَسْتَجِلُّونَ الْحَرِيمَ، وَيَسْتَنْدِلُونَ الْحَكِيمَ، يَخْيُونَ عَلَى فِتْرَةٍ، وَيَمُوتُونَ عَلَى كَفْرَةٍ، ثُمَّ إِنَّكُمْ مَعَشَرَ الْعَرَبِ أَغْرَاضُ بَلَايَا قَدْ أَقْتَرَبَتْ فَاتَّقُوا سَكَرَاتِ النَّعْمَةِ، وَآخِذُوا بِوَائِقِ النَّقْمَةِ، وَتَثَبُّوا فِي قَتَامِ الْعَشْوَةِ، وَأَعْوِجَاجِ الْفِتْنَةِ، عِنْدَ طُلُوعِ جَنِينِهَا، وَظُهُورِ كَمِينِهَا، وَأَنْتِصَابِ قُطْبِهَا، وَمَدَارِ رَحَاهَا: تَبْدُو فِي مَدَارِجِ خَفِيَّةٍ، وَتَوُولُ إِلَى فِظَاعَةِ جَلِيَّةٍ، شَبَابُهَا كَشَبَابِ الْغَلَامِ، وَأَثَارُهَا كَأَثَارِ السَّلَامِ. تَتَوَارَتْهَا الظُّلُمَةُ بِالْمُهْودِ، أَوَّلُهُمْ قَائِدٌ لِأَخْرِهِمْ، وَآخِرُهُمْ مُقْتَدٍ بِأَوَّلِهِمْ، يَتَنَافَسُونَ فِي دُنْيَا دُنْيَةٍ، وَيَتَكَالَبُونَ عَلَى حِيْفَةٍ مُرِيحَةٍ، وَعَنْ قَلِيلٍ يَتَبَرَّأُ التَّابِعُ مِنَ الْمَتَّبِعِ، وَالْقَائِدُ مِنَ الْمَقُودِ، فَيَتَرَايِلُونَ بِالْبَغْضَاءِ، وَيَتَلَاعَتُونَ عِنْدَ اللَّقَاءِ، ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ طَالِعُ الْفِتْنَةِ الرَّجُوفِ، الْقَاصِمَةِ الرَّحُوفِ، فَتَزِيغُ قُلُوبٌ بَعْدَ اسْتِقَامَةٍ، وَتَضِلُّ رِجَالٌ بَعْدَ سَلَامَةٍ، وَتَحْتَلِفُ

الْأَهْوَاءُ عِنْدَ هُجُومِهَا، وَتَلْتَسِ الْآرَاءُ عِنْدَ نُجُومِهَا مَنْ أَشْرَفَ لَهَا قَصَمَتُهُ، وَمَنْ سَعَى فِيهَا حَطَمَتُهُ، يَتَكَادِمُونَ فِيهَا تَكَادِمَ الْحُمْرِ فِي الْعَانَةِ، قَدْ أَضْطَرَبَ مَعْقُودُ الْحَبْلِ، وَعَمِيَ وَجْهُ الْأَمْرِ، تَغِيضُ فِيهَا الْحِكْمَةُ، وَتَنْطِقُ فِيهَا الظُّلْمَةُ، وَتَذُقُ أَهْلُ الْبَدْوِ بِمَسْحِلِهَا، وَتَرُصُّهُمْ بِكَلْكَلِهَا، يَضِيعُ فِي غُبَارِهَا الْوُحْدَانُ، وَيَهْلِكُ فِي طَرِيقِهَا الرُّكْبَانُ؛ تَرُدُّ بِمَرِّ الْقَضَاءِ، وَتَحْلُبُّ غَبِيطَ الدَّمَاءِ، وَتَثْلِمُ مَنَارَ الدِّينِ، وَتَنْقُضُ عَقْدَ الْيَقِينِ، تَهْرُبُ مِنْهَا الْأَكْيَاسُ، وَتُدْبِرُهَا الْأَرْجَاسُ، مِرْعَادُ مِيزَاقٍ، كَاشِفَةٌ عَنْ سَاقٍ، تُقْطَعُ فِيهَا الْأَرْحَامُ، وَيَفَارِقُ عَلَيْهَا الْإِسْلَامُ، بَرِيهَا سَقِيمٌ، وَظَاعِنُهَا مُقِيمٌ.

أقول: الدحر: الطرد، ومداحر الشيطان: مظانّ دحره، من العبادات والطاعات، واستعار لفظ الحبائل: للشهوات التي هي شباك الشيطان، ومخائله: مخادعه. ولا يوازي أي: لا يقابل بمثله اذ ليس لفضله مثل. وأضاءت البلاد: بسبب ما جاء به من نور الاسلام. والضلالة: الكفر. والجفوة: ما كانت العرب عليه من الغلظة، ووصفها بما اشتق منها مبالغة. والناس: اهل الجاهلية. والبلايا: الفتن الموعود بها. واستعار لفظ السكرات: للغفلة في نعمة الله عن ذكره فأنها يعد لتعميرها، ونزول بوائق النعمة: وهي الدواهي. واستعار لفظ العشوة: للفتنة. و لفظ القتام: لما يعرض من الشبهة بسببها، واراد فتنة بنى امية. و لفظ جنينها: لصغير ما يبدوا منها، و كمينها: مستورها. و لفظ القطب: لصاحب الفتنة الداعي فيها. و كنى بانتصابه: عن قيامه فيها، و بمدار رحاها: عن اجتماع الخلق عليه. والمدارج الخفية: صدور من ينوى القيام فيها. والفضاعة: تجاوز الأمر الشديد المقدار. والسلام: الحجارة: والظلمة: امراء بنى امية. والضمير في يتوارثها للفتنة وهي: امرة الظالمين، باعتبار ابتلاء الخلق بها. والتكالب: التشاور. والمريجة: ذات الريح. والفتنة الاخرى يشبه ان تكون فتنة التتار. وقيل: فتنة تأتي في آخر الزمان كفتنة الدجال. والرجوف: كثيرة الارجاف واضطراب الخلق فيها. والزحوف: كثرة الزحف. ونجومها: ظهورها. والمشرف لها: المتطلع الى دفعها ومقاومتها. والساعى فيها أي: في قيامها، والمراد: ان قائمها ومقاومها يهلكان فيها. واستعار وصف التكادم: للغالب. والعانة: القطيع من حمر الوحش. و معقود الحبل: ما انتظم من امر الدين. و

وجه الأمر: وجه المصلحة، واستعار وصف الغيظ: لعدم الحكمة. و اوصاف الفرس للفتنة كالمسحل و هى: حلقة تكون فى طرف شكيمة اللجام. والعبيط الخالص من الدم الطرى. ومرا القضاء: اصعبه كالقتل ونحوه. و منار الدين: مستعار لإثميته. وعقد اليقين: ما انعقد فى النفس من الأمور المتيقنة ونقضه: ترك العمل على وفقه. والأكياس: أهل العقول والآراء الصحيحة، وكشفها عن ساق، كناية: عن اقبالها مسرعة كالمشمر فى مهمة. وقوله: بريها الى آخره اى: من تبرأ منها وهرب عنها، لم ينج منها.

منها:

بَيْنَ قَتِيلٍ مَظْلُومٍ، وَخَائِفٍ مُسْتَجِيرٍ، يُخْتَلُونَ بِعَقْدِ الْإِيمَانِ، وَبِغُرُورِ الْإِيمَانِ، فَلَا تَكُونُوا أَنْصَابَ الْفِتَنِ، وَأَعْلَامَ الْبِدْعِ، وَالزُّمُومَا عَقِدَ عَلَيْهِ حَبْلُ الْجَمَاعَةِ، وَبُيِّتَ عَلَيْهِ أَرْكَانُ الطَّاعَةِ، وَأَقْدَمُوا عَلَى اللَّهِ مَظْلُومِينَ وَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ ظَالِمِينَ، وَاتَّقُوا مَدَارِجَ الشَّيْطَانِ، وَمَهَابِطَ الْعُدُونِ، وَلَا تَدْخُلُوا بُطُونَكُمْ لُعْنَ الْحَرَامِ، فَإِنَّكُمْ بَعَيْنٍ مَن حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَعْصِيَةَ، وَسَهْلَ لَكُمْ سُبُلَ الطَّاعَةِ.

أقول: قوله: بين قتيل، الى قوله: مستجير، يشبه ان يكون تفصيلا لحال المؤمنين فى الفتنة. و دم مظلوم: اذا هدر فلم يطلب به. وقوله: يختلون بعقد الايمان: صفة استجلاب هؤلاء المقتولين، و خديعتهم عن انفسهم. و انصاب الفتن و اعلامها: رؤساء المعتدى بهم فيها. و حبل الجماعة: نظام المسلمين بالذين و ما عقدت عليه الألفة والتوازر و على ذلك بُنيَ الإسلام، و اركان طاعة الله. وقوله: و اقدموا على الله مظلومين: ليس فيه امر بالانظام لكونه رذيلة بل اذا تعارض الظالمية والمظلومية، فالمظلومية اولى، مع علم النفس بالعجز عن المقاومة او العلم بما تشتمل عليه المقاومة من فساد زائد على القدر الفائق بالانظام، و انما يكون الانظام رذيلة اذا كان مع مهانة لا تنبعث النفس معها الى دفع الظلم والمقاومة. و مدارج الشيطان: مذاهبه وطرقه. و مهابط العدوان: المظالم. و كنى بلعن الحرام: عما يؤكل منه، واللعة: ما تتناوله الملعقة. و لفظ العين مجاز فى العلم.



## ١٥١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الدَّالِّ عَلَى جُودِهِ بِخَلْقِهِ، وَبِمُحَدِّثِ خَلْقِهِ عَلَى أَرْزَلِيَّتِهِ، وَبِاشْتِبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ، لَا تَسْتَلِمُهُ الْمَشَاعِرُ، وَلَا تَحْجُبُهُ السَّوَابِرُ؛ لِإِفْتِرَاقِ الصَّانِعِ وَالْمَصْنُوعِ، وَالْحَادِّ وَالْمَحْدُودِ، وَالرَّبِّ وَالْمَرْبُوبِ، الْأَحَدِ بِلَا تَأْوِيلٍ عَدَدٍ، وَالْخَالِقِ لَا يَمَعْنَى حَرَكَةٍ وَنَصَبٍ، وَالسَّمِيعِ لَا بَادَاةَ، وَالْبَصِيرِ بِلَا تَفْرِيقِ آلَةٍ، وَالشَّاهِدِ لَا يُمَاسَّةَ، وَالْبَائِنِ لَا يَتَرَاخَى مَسَافَةً، وَالظَّاهِرِ لَا بَرُوءِيَّةَ، وَالْبَاطِنِ لَا بَلَاطَفِيَّةَ، بَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْفَهْرِ لَهَا، وَالْقُدْرَةُ عَلَيْهَا، وَبَانَتْ الْأَشْيَاءُ مِنْهُ بِالْخُضُوعِ لَهُ وَالرُّجُوعِ إِلَيْهِ، مَنْ وَصَفَهُ فَقَدْ حَدَّهُ، وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ، وَمَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَرْزَلَهُ، وَمَنْ قَالَ «كَيْفَ؟» فَقَدْ اسْتَوْصَفَهُ، وَمَنْ قَالَ «أَيْنَ؟» فَقَدْ حَبَّرَهُ، عَالِمٌ إِذْ لَا مَعْلُومٌ، وَرَبٌّ إِذْ لَا مَرْبُوبٌ، وَقَادِرٌ إِذْ لَا مَقْدُورٌ.

اقول: حمدالله تعالى باعتبارات من أوصافه، فالأول: الاشارة الى وجوده الواجب، وللناس فى اثباته طريقتان: احدهما: اثبات وجوده باعتبار الوجود نفسه، وقسمته الى واجب، وممكن، وبيان أنه لابد من وجود الواجب فى الجملة، وهو طريق العليين. والثانية: الاستدلال بالنظر فى المخلوقات وطبائعها، وتغيراتها على مبدأ لها وهى طريق الطبعيين، والمليين، والمتكلمون فرعوا هذه الطرق الى طرق اربع، وذلك أنهم استدلوا بامكان الاشياء ثم بحدوثها على الصانع، وعلى التقديرين فى ذواتها وفى صفاتها. وقد اشرنا الى تفصيلها فى الأصل، والكلام عليها مستوفى فى الكلام. و اشارته عليه السلام بقوله: الدال على وجوده بخلقه: الى الاستدلال بحدوث العالم على وجود صانعه، وهى الطريقة المشهورة للمتكلمين.

الثانى: فى ازيلته و اشار اليه بقوله: وبمحدث خلقه على ازيلته.

الثالث: لا شبيه له، و اشار اليه بقوله: وباشتباههم على أنه لا شبيه له.

الرابع: تنزيهه عن الجسميّة ولوا حقها، و اشار اليه بقوله: لا تستلمه المشاعر وهى: الحواس.

الخامس: انّ السماوات لا تحجبه، ونبه على دليل الاعتبار الخمسة بقوله:

لأفتراق الصانع، الى قوله: والمربوب. وبيانه أنّ لكلّ من الصانع والمصنوع، صفات تخصّه بها تفارق الآخر، وتقرير الحجّة: أنّ المخلوقية والحدوث والاشتباه، والملموسية بالمشاعر والحجب بالسواتر من الصفات المختصّة بالمصنوع والمحدود والمربوب، وكلّ ما كان كذلك فيجب أن ينزّه الصانع الحادث الكل عنه، وبيانه بالتفصيل، قد نبّهنا عليه في الأصل.

السادس: فى وحدانيّته وقد سبق بيانها فى الخطبة الأولى. وقوله: ليس بمعنى العدد اى: كونه واحدا ليس كونه مبدأ لكثرة يعدّ بها.

السابع: كونه تعالى فى خالقيّته منزّها عن الحركات والمتاعب.

الثامن: كونه سميّعاً لا بأداة.

التاسع: كونه بصيراً لا بتفريق الآلة، و اراد بتفريق الآلة: اما توزيع آلة الأبصار، وهو الشعاع على المبصرات او الآلة المفارقة، وهما القوتان فى العينين، او الأرواح الحاملة لهما.

العاشر: كونه شاهداً اى حاضراً مع الأشياء لابعماسة منها.

الحادى عشر: تنزيهه عن المباينة بمعنى الافتراق فى المسافة.

الثانى عشر: كونه ظاهراً منزّها فى ظاهريّته عن رؤية الابصار، وباطناً منزّها فى ذلك عن لطافة المقدار.

الثالث عشر: فى تفسير مباينته للأشياء، ومباينتها له بالوجه اللائق بكماله ونقصانها.

الرابع عشر: تنزيهه عن الصفات الزائدة بالقياس الذى ذكره، والمراد بوصفه هنا: اشارة الوهم اليه، ولما كان عدّه، اما جعله مبدأ لكثرة معدودة، او ذا اجزاء معدودة و كان ذلك من لواحق المحدثات غير المستحقة الأزليّة بالذات كان عدّه بأحد الاعتبارين مبطلاً ازله الذاتى.

الخامس عشر: تنزيهه عن السؤال عنه بكيف واين، لأمتناع المسؤول عنه بهما عليه. وقد مرّت الاشارة الى هذه الصفات وما بعدها، و الى براهينها فى الخطبة الاولى. وبالله التوفيق.

منها :

قَدْ طَلَعَ طَالِعٌ، وَلَمَعَ لَامِعٌ، وَلَا حَ لَا يُحْ، وَأَعْتَدَلَ مَاثِلٌ، وَأَسْتَبَدَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ قَوْمًا، وَيَبْئُومُ يَوْمًا، وَأَنْتَظَرْنَا الْغَيْرَ أَنْتَظَرَ الْمُجْدِبِ الْمَطَرِ، وَإِنَّمَا الْأَئِمَّةُ قَوْمٌ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ، وَغَرَّاقُهُ عَلَى عِبَادِهِ، لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ وَعَرَفُوهُ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَهُمْ وَأَنْكَرُوهُ.

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّكُمْ بِالْإِسْلَامِ، وَأَسْتَخْلَصَكُمْ لَهُ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَسْمُ سَلَامَةٍ وَجَمَاعٍ كَرَامَةٍ، أَصْطَفَى اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُجَهُ، وَبَيَّنَّ حُجَجَهُ، مِنْ ظَاهِرٍ عِلْمٍ، وَبَاطِنٍ حِكْمٍ، لَا تَنْفَتِي غَرَائِبُهُ، وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ، فِيهِ مَرَايِعُ النَّعَمِ، وَمَصَابِيحُ الظُّلَمِ، لَا تَنْفُتُحُ الْخَيْرَاتُ إِلَّا بِمِفَاتِيحِهِ، وَلَا تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِمَصَابِيحِهِ، قَدْ أَحْمَى حِمَاهُ، وَأَرْعَى مَرْعَاهُ، فِيهِ شِفَاءُ الْمُسْتَفِي، وَكِفَايَةُ الْمُكْتَفَى.

أقول: اشار بطلوع الطالع: الى ظهور امر الخلافة، وانتقالها اليه. و بلموع اللامع: الى ظهور نور العدل بانتقالها الى مقرّها. و بلوح اللائح: الى ما يلوح من امارات الفتنة. والمائل: كونها في غيره قبله. واعتداله: انتقالها اليه. والقوم المستبدل بهم: من سبقه به و زمانهم بزمانه. و انتظاره للغير: توقّعه لتغيّر الأمر اليه. والعرفاء: النقباء. و لما ثبت في الأصول أنّ معرفتهم اى: معرفة حقية امانتهم، و معرفتهم لأوليائهم بالولاية لهم شرطين متساويين للايمان، و الايمان و استحقاق الجنة متلازمان، ثبت أنّ معرفتهم و المعرفة بهم ملازمة لدخول الجنة، و حينئذ يكون انكارهم و دخول النار متلازمين، و الا لصدق احدهما على بعض نقيض الآخر. و اما ان يصدق انكارهم على بعض من لا يدخل النار فبعض من يدخل الجنة منكر لهم، او يصدق دخول النار على بعض من لا ينكرهم فبعض من يعرفهم يدخل النار، و كلاهما باطلان لما يتنافى الملازمة من دخول الجنة و معرفتهم، فظهر بذلك وجه الحصر فى القضيتين، و فضيلة الاسلام من جهة اسمه كونه عبارة عن الدخول فى الطاعة التى هى: سلامة الدارين، و من جهة معناه كونه جماع كرامة لأنّ مداره على تعليم الفضائل، و الطهارة عن الرذائل، و منهجه طريقه، و حججه ادلّته و اماراته و استعار لفظ المربيع و هى: الامطار الربيعية للعلوم و الحكمة باعتبار احيائها القلوب. و لفظ المصابيح لها: للهداية بها من ظلمة الجهل. و لفظ المفاتيح: للتوصل به الى

الخيرات الحقيقية الباقية. ولفظ الحمى: للمحرّمات التى منعها بنواهيهِ. ولفظ المرعى: للمباحات التى اباحها وحلّلها بارشاده.

## ١٥٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَهُوَ فِي مُهَلَّةٍ مِنَ اللَّهِ يَهْوَى مَعَ الْغَافِلِينَ، وَيَعْدُو مَعَ الْمُذْنِبِينَ، بِلَا سَبِيلٍ قَاصِدٍ، وَلَا إِمَامٍ قَائِدٍ:

اقول: يصف ضالّا. والمهلة: مدة العمر، وهواه مع الغافلين: انخراطه فى سلوكهم الى مهاوى الهلاك .

منها:

حَتَّى إِذَا كَشَفَ لَهُمْ عَنْ جَزَاءِ مَعْصِيَتِهِمْ، وَاسْتَخْرَجَهُمْ مِنْ جَلَابِيبِ غَفْلَتِهِمْ، اسْتَقْبَلُوا مُذْبِرًا، وَاسْتَذْبَرُوا مُثْبَلًا، فَلَمْ يَتَنَفَّعُوا بِمَا أَدْرَكُوا مِنْ طَلِبَتِهِمْ، وَلَا بِمَا قَضَوْا مِنْ وَطَرِهِمْ! وَإِنِّى أُحَذِّرُكُمْ وَنَفْسِى هَذِهِ الْمُنْزَلَةَ، فَلْيَتَنَفَّعْ أَمْرُؤُ بِنَفْسِهِ؛ فَإِنَّمَا الْبَصِيرُ مَنْ سَمِعَ فَتَفَكَّرَ، وَنَظَرَ فَأَبْصَرَ وَانْتَفَعَ بِالْعِبَرِ، ثُمَّ سَلَكَ جَدَدًا وَأَضْحَا يَتَجَنَّبُ فِيهِ الصَّرْعَةَ فِي الْمَهَاوِى، وَالضَّلَالَ فِي الْمَغَاوِى، وَلَا يُعِينُ عَلَى نَفْسِهِ الْغَوَاةَ بِتَعَسُّفٍ فِي حَقِّ، أَوْ تَحْرِيفٍ فِي نُطْقٍ، أَوْ تَخَوُّفٍ مِنْ صِدْقٍ. فَأَفِيقْ أَيُّهَا السَّامِعُ مِنْ سَكْرَتِكَ، وَاسْتَيْقِظْ مِنْ غَفْلَتِكَ! وَاخْتَصِرْ مِنْ عَجَلَتِكَ، وَأَنْعِمِ الْفِكْرَ فِيمَا جَاءَكَ عَلَى لِسَانِ النَّبِىِّ الْأُمِّىِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، مِمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَلَا مَحِيصَ عَنْهُ، وَخَالَفَ مَنْ خَالَفَ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ، وَدَعَا وَمَا رَضَى لِنَفْسِهِ، وَضَعَ فَخْرَكَ، وَأَخْطَطَ كِبْرَكَ، وَأَذْكُرْ قَدْرَكَ؛ فَإِنَّ عَلَيْهِ مَمَرَّكَ؛ وَكَمَا تَدِينُ نُدَانًا، وَكَمَا تَزْرَعُ تَحْصُدُ، وَكَمَا قَدَّمْتَ الْيَوْمَ تَقْدُمُ عَلَيْهِ عَدَا، فَاْمَهْدُ لِقَدَمِكَ، وَقَدَّمَ لِيَوْمِكَ. فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ أَيُّهَا الْمُسْتَمِعُ، وَالْجِدَّ الْجِدَّ أَيُّهَا الْغَافِلُ (وَلَا يُتَبَكُّ مِنْهُ خَيْرٌ) إِنَّ مِنْ عَزَائِمِ اللَّهِ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ الَّتِى عَلَيْهَا يُثِيبُ وَيُعَاقِبُ، وَلَهَا يَرْضَى.

اقول: قوله: حتى، الى قوله: وصف حال العصاة الغافلين بعد الموت.

واستعار لفظ الجلابيب: للأبدان والهيئات المكتسبة منها باعتبار حجبها لامور الآخرة عنهم، والمدير الذى استقبلوه: امر الآخرة والمقبل الذى استدبروه: امور الدنيا. والوطر: الحاجة. والمنزلة: حال الغافلين المذكورين فإنها منزلة اقدام العقول. وقوله: فانما، الى قوله: صدق، شرح لكيفية انتفاع الانسان بنفسه كما أمر به. والجدد: الطريق الواضح وهى: سبيل الله المستلزمة للسلامة من صرعة المهاوى وهى: المعاصى. والتعسف فى الحق: تكلف ثبوت الأمر بالشبهة الضعيفة والاحتمال البعيد، والطرق غير الواضحة فى الدين. وتحريف القول: تغييره بزيادة او نقصان. وظاهر أن من عرف بذلك او بالتخوف من الصدق فى بعض ما يتوهم فيه مضرة، هان على الجهال والغواة، ودعاهم ذلك منه الى الطمع فى انفعاله عن باطلهم، فكان معيناً لهم على نفسه، والاحتجاج عليه بمثل فعله، بل الواجب لزوم الطريق الواضح فى كل مشتبه والكف عما سواها، و اراد بعجلته: سرعته فى طلب الدنيا، وما لا بد منه: الموت وما بعده، والمحيص: المعدل.

وقوله: و كما تدين تدان، الى قوله: يحصد: مثلاً يضربان لمن يفعل فعلاً ولا بد من جزائه به والتمهيد: التوطئة. وقوله: انّ من عزائم الله، الى قوله: منها، اى: من جملة نصوص الله التى هى فى محكم كتابه التى باعتقادها والعمل على وفقها، يشيب ويرضى، و بتركها يسخط ويعاقب، أنه لا ينفع عبداً خروجه من الدنيا لاقياربه باحدى الخصال المذكورة غير تائب منها، و ان اجهد نفسه فى العمل، و اخلص فيه:

الشرك فى العبادة المفترضة: الرياء، ويحتمل ان يريد الشرك المعهود. و شفا غيظه بهلاك نفسه: ان يشفيه بمحرّم يستعقب الهلاك فى الدارين او فى الآخرة. و روى: بهلاك نفس. و الأقرار بفعل الغير: النميمة، و السعاية. و البدعة: المتوصل بها الى الحاجة، كشهادة الزور و كارضاء الملوك بفعل بعض المحرمات. و لقاء الناس بوجهين او لسانين: كناية: عن النفاق. و هذه الرذائل بسّ الزاد ليوم المعاد.

وَيَسْخَطُ، أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ عَبْدًا - وَإِنْ أَجْهَدَ نَفْسَهُ وَأَخْلَصَ فِعْلَهُ - أَنْ يُخْرِجَ مِنَ الدُّنْيَا لَاقِيًا  
رَبَّهُ بِخُصْلَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخِصَالِ لَمْ يَتَّبِعْ مِثْلَهَا: أَنْ يُشْرِكَ بِاللَّهِ فِيمَا افْتَرَضَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَتِهِ،

أَوْ يَشْفَى غَيْظُهُ بِهَلَاكِ نَفْسٍ، أَوْ يَمُرَّ بِأَمْرِ فَعَلَهُ غَيْرُهُ، أَوْ يَسْتَجِجَ حَاجَةً إِلَى النَّاسِ بِإِظْهَارِ  
بِدْعَةٍ فِي دِينِهِ، أَوْ يَلْقَى النَّاسَ بِوَجْهَيْنِ، أَوْ يَمْشَى فِيهِمْ بِلِسَانَيْنِ؛ أَعْقِلَ ذَلِكَ فَإِنَّ الْمِثْلَ  
دَلِيلٌ عَلَى شَبْهِهِ.

إِنَّ الْبَهَائِمَ هَمُّهَا بَطُونُهَا، وَإِنَّ السَّبَاعَ هَمُّهَا الْعُدْوَانُ عَلَى غَيْرِهَا، وَإِنَّ النِّسَاءَ هَمُّهُنَّ  
زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْفَسَادُ فِيهَا، إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُسْتَكِينُونَ، إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُشْفِقُونَ، إِنَّ  
الْمُؤْمِنِينَ خَائِفُونَ.

وقوله: اعقل، الى آخره اى: اعقل ما اضربه لك من المثل، واحمل عليه ما  
يشبهه، فإن المثل دليل على شبهه وذلك المثل قوله: انّ البهائم، الى قوله: والفساد  
فيها. فقوله انّ البهائم همها بطونها: اشارة الى انّ الانسان المتبع لشهوته بمنزلة البهيمة اذ  
همها ما تشتهيه من طعام وشراب. وقوله: و انّ السباع همها العدوان، اشارة: الى متبع  
القوة الغضبية بمنزلة السبع فى اتباعها ومحبة الانتقام. وقوله: انّ النساء، الى قوله: فيها،  
اشارة: الى أنّ النساء متبعات للقوتين الشهوية ولما كان همهن زينة الحياة الدنيا،  
والغضبية و كان همهن الفساد فى الدنيا، فالتابع لشهوته بهيمة، ولغضبه سبع، ولهما  
امراة.

ولما حصر منابع الشرفى قوتى الشهوة والغضب، حقق للمؤمن صفات تستلزم كسر  
تلك القوتين ليلزمهما متدبر المثل، وبالله التوفيق.

### ١٥٣ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَنَاطِرُ قَلْبِ اللَّيْبِ: بِهِ يُبْصَرُ أَمَدُهُ، وَيَعْرِفُ غَوْرَهُ وَنَجْدَهُ، دَاعٍ دَعَا وَرَاعٍ رَعَى،  
فَأَسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِى ، وَاتَّبِعُوا الرَّاعِى  
قَدْ خَاصُوا بِحَارِ الْفِتَنِ، وَأَخَذُوا بِالْبِدَعِ دُونَ السُّنَنِ، وَأَرَزَ الْمُؤْمِنُونَ وَنَطَقَ الضَّالُّونَ  
الْمُكَدَّبُونَ. نَحْنُ الشَّعَارُ، وَالْأَصْحَابُ، وَالْخَزَنَةُ وَالْأَبْوَابُ وَلَا تُوتَى الْبُيُوتُ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا،  
فَمَنْ أَتَاهَا مِنْ غَيْرِ أَبْوَابِهَا سَارِقًا.

اقول: ناظر قلب اللبيب: فكره، وبه يبصر غايته: وهى الموت وما بعده. وغوره، ونجده، كنايةتان: عن طريقى الخير والشر. وأشار بالداعى: الى الرسول صلى الله عليه وآله، والقرآن الكريم، وبالراعى: الى نفسه. والضمير فى: خاضوا: لمحاربيه. وازر بفتح الراء: تقبضوا وانضموا. واستعار لفظ الشعار: لنفسه وأهل بيته، باعتبار قربهم من الرسول صلى الله عليه وآله كالثوب الذى يلى الجسد دون باقى الثياب. والخزنة والأبواب أى: خزنة علم الرسول وابوابه كما قال صلى الله عليه وآله: (انا مدينة العلم وعلى بابها)<sup>١</sup>. وقوله: لا تؤتى: ارشاد للناس الى نفسه وأهل بيته بضمير صغراه قوله: فمن أتاها الى آخره. وتقدير كبراه، ومن سقى سارقا لحقه الاثم، والعار، والعقاب.

منها:

فِيهِمْ كَرَامَاتُ الْقُرْآنِ، وَهُمْ كُنُوزُ الرَّحْمَانِ، إِنْ نَظَرُوا صَدَقُوا وَإِنْ صَمَتُوا لَمْ يُسَبِّحُوا، فَلْيَصْذُقْ رَأْدَ أَهْلِهِ، وَلْيَحْضِرْ عَقْلَهُ، وَلْيَكُنْ مِنْ أَتْنَاءِ الْآخِرَةِ فَإِنَّهُ مِنْهَا قَدِيمٌ، وَإِلَيْهَا يَتَقَلَّبُ، فَالْتَاطِرُ بِالْقَلْبِ الْعَامِلُ بِالْبَصَرِ يَكُونُ مُبْتَدَأَ عَمَلِهِ أَنْ يَعْلَمَ: أَعْمَلُهُ عَلَيْهِ أَمْ لَهُ؟ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَضَى فِيهِ، وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ وَقَفَ عَنْهُ؛ فَإِنَّ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَسَائِرِ فِى غَيْرِ طَرِيقٍ، فَلَا يَزِيدُهُ بُعْدُهُ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَّا بُعْدًا مِنْ حَاجَتِهِ، وَالْعَامِلُ بِالْعِلْمِ كَسَائِرِ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ، فَلْيَنْظُرْ نَاطِرُ أَسَائِرٍ هُوَ أَمْ رَاجِعٌ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ لِكُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِنًا عَلَى مِثَالِهِ، فَمَا ظَابَ ظَاهِرُهُ ظَابَ بَاطِنُهُ، وَمَا خَبَتْ ظَاهِرُهُ خَبَتْ بَاطِنُهُ وَقَدْ قَالَ الرَّسُولُ الصَّادِقُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ، وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ، وَيُحِبُّ الْعَمَلَ وَيُبْغِضُ بَدَنَهُ». وَأَعْلَمُ أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتًا، وَكُلُّ نَبَاتٍ لَا عَنَى بِهِ عَنِ الْمَاءِ، وَالْمِيَاهُ مُخْتَلِفَةٌ: فَمَا ظَابَ سَقِيَهُ ظَابَ غَرْسُهُ وَحَلَّتْ ثَمَرَتُهُ، وَمَا خَبَتْ سَقِيَهُ خَبَتْ غَرْسُهُ وَأَمَرَتْ ثَمَرَتُهُ.

اقول: الاشارة الى فضائل أهل البيت عليهم السلام. وكرائم الايمان: نفائسه كالاتقادات الحققة، والاخلاق الفاضلة. وكنوز الرحمان: استعارة باعتبار كونهم خزان

١ - راجع كتاب (فتح الملك العلى بصحة حديث باب مدينة العلم على).

علم الله. وخصّص وصف الرحمن لأنه مبدأ بعثة الأنبياء والاولياء، اذ جعلهم الله برحمته هداة خلقه. وقوله: لم يسبقوا اى: عند صمتهم لايسبقون الى فضيلة نطق، اذ كان صمتهم فى موضع الصمت حكمة. وقوله: فليصدّق رائد اهله: كالمثل وقد سبق مثله، وفائدته التنبيه على فضله، والأمر يصدق الخبر عنه لمن يعينهم أمره وانّ عنده من مراعى النفوس وماء حياتها ما ينبغى. وليحضر عقله اى: ليفهم ما يقوله: واستعار لفظ الالباء: للآخرة، ووجه الشبه قوله: فأنّه الى قوله ينقلب، وذلك انّ الانسان مبدأ الحضرة الالهية فعنها ينقلب و اليها يعود، كالمنقلب عن الامّ الراجع اليها.

وقوله: واعلم، الى قوله: باطنه، اشارة: الى ما اقتضته الحكمة الالهية من جعل العالم الجسمانى مثالا للعالم الروحانى، وطريقا للنفوس البشرية الى مثالها من المعقولات، وأنّه لولا ذلك لتعدّر السفر الى الحضرة الالهية، ومن ذلك ما اشار اليه عليه السلام: من اشخاص الناس اوافعالهم الظاهرة، فأنّها دالّة على ما يناسبها فى بواطنهم من الأخلاق واعمال القلوب دلالة اكثرية، فربّ حسن الصورة قبيح الباطن، وربّ خبيث الظاهر حسن الباطن، ولذلك استشهد بالخبر النبوى (فانّ الله يحب العبد من حيث صورته الحسنة) لكونها مقتضى الحكمة الالهية، وانسب الى الوجود من القبيحة التى هى انسب الى العدم الذى هو الشر المحض، ويبغض عمله من جهة ما هو شر مكروء بالذات ويحب ويبغض بالعكس من كان على العكس، ومن النص الحكيم على دلالة الظاهر على الباطن قوله تعالى: (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِثًا)<sup>١</sup> واستعار لفظ النبات: لزيادة الأعمال ونموّها ولفظ الماء للمادية القلبيّة من الارادات والنيّات المخالفة، وظاهر انّ طيب الأعمال بطيبتها، وخبثها بخبثها كالماء وما يسقى به.



## ١٥٤ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

بذكر فيها بديع خلقه الخفاش

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْحَسَرَتِ الْأَوْصَافُ عَنْ كُنْهِ مَعْرِفَتِهِ، وَرَدَعَتْ عَظَمَتُهُ الْعُقُولَ فَلَمْ تَجِدْ مَسَافًا إِلَى بُلُوغِ غَايَةِ مَلَكُوتِهِ، هُوَ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ، أَحَقُّ وَأَبْيَنُ مِمَّا تَرَاهُ الْعُيُونُ، لَمْ تَبْلُغْهُ الْعُقُولُ بِتَحْدِيدِ فَيَكُونُ مُشَبَّهًا، وَلَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ الْأَوْهَامُ بِتَقْدِيرِ فَيَكُونُ مُمَثَّلًا، خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى غَيْرِ تَمْثِيلٍ، وَلَا مَشُورَةَ مُشِيرٍ، وَلَا مَعُونَةَ مُعِينٍ، فَتَمَّ خَلْقُهُ بِأَمْرِهِ، وَأَدْعَى لِعَظَمَتِهِ فَأَجَابَ وَلَمْ يُدَافِعْ وَانْقَادَ وَلَمْ يُتَارَعَ.

وَمِنْ لَطَائِفِ صُنْعَتِهِ، وَعَجَائِبِ حِكْمَتِهِ؛ مَا أَرَانَا مِنْ غَوَامِضِ الْحِكْمَةِ فِي هَذِهِ الْخَفَافِشِ الَّتِي يَتَقَبَّضُهَا الضِّيَاءُ الْبَاسِطُ لِكُلِّ شَيْءٍ، وَيَسْطُطُّهَا الظَّلَامُ الْقَابِضُ لِكُلِّ حَيٍّ، وَكَيْفَ عَشِيَتْ أَعْيُنُهَا، عَنْ أَنْ تَسْتَمِدَّ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِيَّةِ نُورًا تَهْتَدِي بِهِ فِي مَذَاهِبِهَا، وَتَصِلَ بِعَلَانِيَةٍ بُرْهَانِ الشَّمْسِ إِلَى مَعَارِفِهَا، وَرَدَعَهَا تَلَاؤُضِيَّاتُهَا عَنِ الْمُضِيِّ فِي سُبْحَاتِ إِشْرَاقِهَا، وَأَكْثَهَا فِي مَكَامِنِهَا عَنِ الذَّهَابِ فِي بَلَجِ ابْتِلَاقِهَا، فَهِيَ مُسَدِّلَةُ الْجُفُونِ بِالنَّهَارِ عَلَى أَحْدَاقِهَا، وَجَاعِلَةُ اللَّيْلِ سِرَاجًا تَسْتَدِلُّ بِهِ فِي التِّمَاسِ أَرْزَاقِهَا، فَلَا يَرُدُّ أَبْصَارَهَا إِسْدَافُ ظُلْمَتِهِ، وَلَا تَمْتَنِعُ مِنَ الْمُضِيِّ فِيهِ لِعَسَقِ دُجْنَتِهِ، فَإِذَا أَلْقَتِ الشَّمْسُ قِنَاعَهَا، وَبَدَتْ أَوْضَاحُ نَهَارِهَا، وَدَخَلَ مِنْ إِشْرَاقِ نُورِهَا عَلَى الضُّبَابِ فِي وَجَارِهَا أَطْبَقَتِ الْأَجْفَانُ عَلَى مَا قَبِهَا، وَتَبَلَّغَتْ بِمَا اكْتَسَبَتْ مِنْ قِيٍّ ظَلَمَ لَيَالِيهَا. فَسُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ اللَّيْلَ لَهَا نَهَارًا وَمَعَاشًا، وَالنَّهَارَ سَكْنًا وَقَرَارًا، وَجَعَلَ لَهَا أَجْنَحَةً مِنْ لَحْمِهَا تَعْرُجُ بِهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى الظَّيْرَانِ، كَأَنَّهَا شَطَايَا الْأَذَانِ غَيْرَ ذَوَاتِ رِيَشٍ وَلَا قِصَبٍ، إِلَّا أَنَّكَ تَرَى مَوَاضِعَ الْعُرُوقِ بَيْنَهُ أَغْلَامًا، لَهَا جَنَاحَانِ لَمَّا يَرَقًا فَيَنْشَقَّ، وَلَمْ يَغْلُظَا فَيَتَفَلَّأَا، تَطِيرُ وَلَدَهَا لَا صِقُّ بِهَا، لَا جِيءُ إِلَيْهَا: يَقَعُ إِذَا وَقَعَتْ، وَيَرْفَعُ إِذَا ارْتَفَعَتْ، لَا يُفَارِقُهَا حَتَّى تَشْتَدَّ أَرْكَانُهُ، وَيَحْمِلُهُ لِلنُّهُوضِ جَنَاحُهُ، وَيَعْرِفُ مَذَاهِبَ عَيْشِهِ وَمَصَالِحَ نَفْسِهِ، فَسُبْحَانَ الْبَارِي لِكُلِّ شَيْءٍ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ.

اقول: انحسار الأوصاف: كلالها عن كشف حقيقته لبراءتها عن التركيب.

وردعت: كفت. والمساغ: المسلك، و اشار الى هويته المطلقة بقوله: ولما لم تكن الهوية مركبة لم يمكن ان يدل عليها الا باعتبارات من المسلوب، والاضافات اللازمة والعارضة، واللوازم الإضافية اشدها تعريفا والأكمل فى التعريف هو اللازم الجامع لنوعى الاضافة، والسلب، وذلك كون تلك الهوية إلهاء، فأن الإله هو الذى ينسب اليه غيره ولا ينسب هو الى غيره، فانتساب غيره اليه اضافى، وعدم انتسابه الى غيره سلبى، فلا جرم عقب ذكر الهوية بما يدل على ذلك اللازم لأكملته فى التعريف. ثم لما شرح اسم الهوية اشار الى كونها: حقاً اى: موجوداً ثابتاً وجوده عند العقل احق وأبين مما ترى العيون اذ هو فطرى. ومن الاعتبارات السلبية كون العقول لم تبلغه بتحديد لما يلزم من التشبيه، لأنك علمت انّ العقل يستثبت المعقول بصورة تحاكيه المخيلة بها من المحسوسات فيكون مشبهاً بها. ثم نبّه على غامض حكمة الله فى خلق الخفاش ومخالفته لسائر الحيوان فى قبض الضياء لأبصارها مع كونه مادة لسائر ابصار الحيوانات، وبسط الظلام لها مع قبضه لسائر الأبصار. و اشار الى ما يصلح علّة لذلك وهو عشاء ابصارها وضعفها من الاستمداد بنور الشمس. وقيل: فى سبب ضعفه أنّه تحلل الروح الباصر منه اذا لقي حرّ النهار فيستكمل بالبدل بقرب الليل لمكان برده، فتعود مبصراً. والعلانية: الظهور، و«ردعها» عطف على «ارانا». وسبحات اشراقها: بهاؤه و صفاؤه. والبلج: جمع بلجة وهى اَوّل ضوء الصبح. واثلاقها: لمعانها. والاسداف: مصدر اسدف الليل: اظلم. وغسق الدجنة: ظلام الليل. واستعار لفظ القناع: لما يستر الشمس قبل طلوعها. ووضح النهار: ضوءه. وجار الضب: بيته. وشظايا الاذان: رؤوسها البارزة. ثم نبّه على عظمتة تعالى، باعتبار خلقه لها مخالفة لسائر الحيوان فى خلقه الجناح، وفى حالها مع ولدها وشرح ذلك بافصح عبارة تكشف عن الغرض.

١٥٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خاطب به أهل البصرة على جهة اقتصاص الملاحم

فَمَنْ اسْتَطَاعَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنْ يَغْتَقِلَ نَفْسَهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ! فَإِنْ أَطَعْتُمُونِي فَإِنِّي

حَامِلُكُمْ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - عَلَى سَبِيلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ ذَا مَشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ، وَمَذَاقَةٍ مَرِيرَةٍ.  
وَأَمَّا فَلَانَةُ فَأَذْرَكَهَا رَأَى النَّسَاءِ، وَضَعْنَ غَلَا فِي صَدْرِهَا كَمِزْجِلِ الْقَيْنِ، وَلَوْ دُعِيَتْ  
لِتَنَالَ مِنْ غَيْرِي مَا أَتَتْ إِلَيَّ لَمْ تَفْعَلْ. وَلَهَا بَعْدُ حُرْمَتُهَا الْأُولَى، وَالْحِسَابُ عَلَى اللَّهِ

أقول: مفهوم الفصل أنه سبق قبله ذكر فتن و حروب بعده بين المسلمين، يجب على  
من ادركها ان يعتقل نفسه على الله اى: يحبسها عن الدخول فيها على طاعة. و سبيل الجنة  
هو: الدين القيم، و لزوم المشقة فيه ظاهر كالجهاد. وفلانة: عائشة، و رأي النساء رأيها  
فى حربها بالبصرة، و رأيهن الضعف<sup>١</sup>. و اما الطعن الذى كان لها و هو الحق قد نبتنا  
عليه فى الأصل فلا نطول بذكره. و حرمتها الاولى: حرمتها برسول الله صلى الله عليه وآله.  
و فى قوله: و الحساب على الله: و عيد لها بلاقائه.

منها:

سَبِيلُ أَبْلَجِ الْمُنْهَاجِ، أَنْوَرُ السَّرَاجِ، فَيَا إِيْمَانِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحَاتِ، وَبِالصَّالِحَاتِ  
يُسْتَدَلُّ عَلَى الْإِيْمَانِ، وَبِالْإِيْمَانِ يُعْمَرُ الْعِلْمُ، وَبِالْعِلْمِ يُرْهَبُ الْمَوْتُ، وَبِالْمَوْتِ تُخْتَمُ  
الدُّنْيَا، وَبِالدُّنْيَا تُخْرَزُ الْآخِرَةُ، وَإِنَّ الْخَلْقَ لَا مَقْصَرَ لَهُمْ عَنِ الْفِيَامَةِ، مُرْقِلِينَ فِى مِضْمَارِهَا  
إِلَى الْغَايَةِ الْقُضْوَى.

أقول: السبيل الابلج هو: الدين. و الأبلج: الواضح. و الإيمان: هو التصديق القلبى  
بالله و برسله و ما جاؤا به من الاعمال الصالحات ثمراته، و معلومات يستدل بوجودها  
من العبد على وجود الايمان فى قلبه على لزوم الصالحات استدلالا بالعلّة على المعلول.  
ولما كانت ثمرات و كمالات له فبالحرى أن يكون بها عمارة العالم، اى: الايمان  
بالمعنى المذكور اذا عضدها البرهان، و هو قليل الفائدة كالخراب اذا لم يعضد بالعمل.  
ولما كان من الايمان العلم بأحوال المعاد استلزم ذلك العلم دوام ملاحظة الموت  
المستلزم لرهبته. و لما كانت الدنيا محل الاستعداد لتحصيل الزاد ليوم المعاد، كان بها

١ - فى نسخة ش: الضعيف.

احراز الآخرة. والارقال: ضرب من السير سريع، وهو مستعار لسيرهم المتوهم فى مدة اعمارهم الى الآخرة. والغاية القصوى هى السعادة، والشقاوة الاخروية. منها:

قَدْ شَخَّصُوا مِنْ مُسْتَقَرِّ الْأَجْدَاثِ، وَصَارُوا إِلَى مَصَائِرِ الْغَايَاتِ، لِكُلِّ دَارٍ أَهْلُهَا: لَا يَسْتَبْدِلُونَ بِهَا، وَلَا يُنْقَلُونَ عَنْهَا؛ وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ لَخُلُقَانٍ مِنْ خُلُقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَإِنَّهُمَا لَا يُقَرَّبَانِ مِنْ أَجَلٍ وَلَا يُنْقَصَانِ مِنْ رِزْقٍ، وَعَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ الْحَبْلُ الْمَتِينُ، وَالنُّورُ الْمُبِينُ، وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ، وَالرَّيُّ النَّافِعُ، وَالْعِصْمَةُ لِلْمُتَمَسِّكِ، وَاللِّجَاهُ لِلْمُتَعَلِّقِ لَا يَعْوجُ قِيَامًا، وَلَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبَ، وَلَا تُخْلِفُهُ كَثْرَةُ الرَّدِّ وَوُلُوجُ السَّمْعِ. مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ عَمِلَ بِهِ سَبَقَ،

وقام إليه رجل وقال: أخبرنا عن الفتنة، وهل سألت عنها رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم؟ فقال عليه السلام: لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قَوْلَهُ: (أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتَذَكَّرُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ) عَلِمْتُ أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا تَنْزِلُ بِنَا وَرَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، بَيْنَ أَظْهُرِنَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الْفِتْنَةُ الَّتِي أَخْبَرَكَ اللَّهُ بِهَا؟ فَقَالَ: «يَا عَلِيُّ، إِنَّ أُمَّتِي سَيُفْتَنُونَ مِنْ بَعْدِي» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوَلَيْسَ قَدْ قُلْتُ لِي يَوْمَ أُحُدٍ حَيْثُ اسْتُشْهِدَ مَنْ اسْتُشْهِدَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَحِيزَتْ عَنِّي الشَّهَادَةُ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ فَقُلْتُ لِي «أَبَشِّرْ، فَإِنَّ الشَّهَادَةَ مِنْ وَرَائِكَ؟» فَقَالَ لِي «إِنَّ ذَلِكَ لَكَذَلِكَ، فَكَيْفَ صَبْرُكَ إِذَا؟» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ لَيْسَ هَذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ، وَلَكِنْ مِنْ مَوَاطِنِ الْبُشْرَى وَالشُّكْرِ، وَقَالَ «يَا عَلِيُّ، إِنَّ الْقَوْمَ سَيُفْتَنُونَ بَعْدِي بِأَمْوَالِهِمْ، وَيَمْنُونَ بِدِينِهِمْ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَتَمَتَّنُونَ رَحْمَتَهُ، وَيَأْمَنُونَ سَطَوَتَهُ، وَيَسْتَحِلُّونَ حَرَامَهُ بِالشُّبُهَاتِ الْكَاذِبَةِ وَالْأَهْوَاءِ السَّاهِيَةِ، فَيَسْتَحِلُّونَ الْخَمْرَ بِالنَّبِيذِ، وَالسُّخْتِ بِالْهَدِيَّةِ، وَالرَّبَا بِالْبَيْعِ» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ بِأَيِّ الْمَنَازِلِ أَنْزِلُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ؟ أَبِمَنْزِلَةِ رِدَّةٍ أَمْ بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ؟ فَقَالَ: «بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ»<sup>١</sup>.

اقول: صدر الفصل تماما لصفة سبقت لحال أهل القبور. ومصائر الغايات: الجنة والنار، وكل دار منهما اهل. ونبه على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، بضميرين صغرى الاول منهما قوله: انهما خلقتان من خلق الله، وتقدير كبراه: وكل ما

كان كذلك وجب التخلّق به وصغرى الثانى قوله: لا يقربان، الى قوله: من رزق - وتقدير كبراه: و كلّ ما كان كذلك فلا ينبغي ان يذكر فعله. والناقع: المروى. ويستعجب: يطلب منه العتبي، وهى الرجوع عن الأساءة. والرد: التردد فى الألسنة. وحيزت أى: قبضت ومنعت. والسحت: الحرام. وباقى الفصل ظاهر.

## ١٥٦ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ مِفْتَاحًا لِدِكْرِهِ، وَسَبَبًا لِلْمَزِيدِ مِنْ فَضْلِهِ، وَدَلِيلًا عَلَى آلَائِهِ وَعَظَمَتِهِ.

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ الدَّهْرَ يَجْرِي بِالبَاقِينَ كَجَزْئِهِ بِالْمَاضِينَ، لَا يَعُودُ مَا قَدَوَلَى مِنْهُ، وَلَا يَبْقَى سَرْمَدًا مَا فِيهِ. آخِرُ فَعَالِهِ كَأَوَّلِهِ، مُتَسَابِقَةُ أُمُورِهِ، مُتَظَاهِرَةُ أَعْلَامِهِ، فَكَأَنَّكُمْ بِالسَّاعَةِ تَحْدُوكُمْ حَدَوَ الزَّاجِرِ بِشَوْلِهِ، فَمَنْ شَعَلَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ نَفْسِهِ تَحَيَّرَ فِي الظُّلُمَاتِ، وَأَزْتَبَكَ فِي الْهَلَكَاتِ، وَمَدَّتْ بِهِ شَيْطَانُهُ فِي طُغْيَانِهِ، وَزَيَّنَتْ لَهُ سَيِّئَ أَعْمَالِهِ، فَالْجَنَّةُ غَايَةُ السَّابِقِينَ، وَالتَّارُ غَايَةُ الْمُفَرِّطِينَ.

أَعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّ التَّقْوَى دَارُ حِضْنِ عَزِيزٍ، وَالْفُجُورُ دَارُ حِضْنِ ذَلِيلٍ: لَا يَتَمَتَّعُ أَهْلُهُ، وَلَا يُخْرِزُ مَنْ لَجَأَ إِلَيْهِ. أَلَا وَبِالتَّقْوَى تُقْطَعُ حُمَةُ الْخَطَايَا وَبِالْيَتِيمِ تُدْرِكُ الْغَايَةُ الْقُصُوصُ. عِبَادَ اللَّهِ؛ اللَّهُ اللَّهُ فِي أَعَزِّ الْأَنْفُسِ عَلَيْكُمْ، وَأَحَبَّهَا إِلَيْكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْضَحَ لَكُمْ سَبِيلَ الْحَقِّ وَأَنَارَ طَرِيقَهُ. فَشَقُوهُ لَازِمُهُ، أَوْ سَعَادَةُ دَائِمُهُ، فَتَزَوَّدُوا فِي أَيَّامِ الْفَنَاءِ لِأَيَّامِ الْبَقَاءِ، قَدْ دُلِّتُمْ عَلَى الزَّادِ، وَأُمِرْتُمْ بِالظُّغَنِ، وَحُشِنَتْ عَلَى الْمَسِيرِ، فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَرَكِبٍ وَوُفُوفٍ، لَا تَدْرُونَ مَتَى تُؤْمَرُونَ بِالْمَسِيرِ.

أَلَا فَمَا يَصْنَعُ الدُّنْيَا مَنْ خُلِقَ لِلْآخِرَةِ؟ وَمَا يَصْنَعُ بِالْمَالِ مَنْ عَمَّا قَلِيلٍ يُسَلَبُهُ، وَتَبْقَى عَلَيْهِ تَبَعَتُهُ وَحِسَابُهُ؟!

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّهُ لَيْسَ لِمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الْخَيْرِ مَثْرَكٌ، وَلَا فِيمَا نَهَى عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مَرْعَبٌ! عِبَادَ اللَّهِ؛ أَحْذَرُوا يَوْمًا تُفْحَصُ فِيهِ الْأَعْمَالُ، وَيَكْثُرُ فِيهِ الزَّلْزَالُ، وَتَشِيبُ فِيهِ الْأَطْفَالُ. أَعْلَمُوا، عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّ عَلَيْكُمْ رَصْدًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ، وَعُيُونًا مِنْ جَوَارِحِكُمْ، وَحِفَظًا

صِدْقٍ يَحْفَظُونَ أَعْمَالَكُمْ وَ عَدَدَ أَنْفَاسِكُمْ، لَا تَسْتُرُكُمْ مِنْهُمْ ظُلْمَةُ لَيْلٍ دَاجٍ، وَلَا يُكِنُّكُمْ مِنْهُمْ بَابُ دُورِ تَاجٍ، وَإِنَّ عَذَابًا مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ.

يَذْهَبُ الْيَوْمُ بِمَا فِيهِ، وَيَجِيءُ الْعَدَلُ حَقًّا بِهِ، فَكَأَنَّ كُلَّ أَمْرٍ مِنْكُمْ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْأَرْضِ مَنْزِلَ وَحْدَتِهِ، وَمَخَظَّ حُفْرَتِهِ، فَيَأْتِيهِ مِنَ بَيْتِ وَحْدَةٍ، وَمَنْزِلِ وَحْشَةٍ، وَمَقَرِّدِ غُرْبَةٍ! وَكَأَنَّ الصَّيْحَةَ قَدْ أَتَتْكُمْ، وَالسَّاعَةَ قَدْ غَشِيَتْكُمْ وَبَرَزْتُمْ لِفَضْلِ الْقَضَاءِ، قَدْ زَاَحَتْ عَنْكُمْ الْأَبَاطِيلُ، وَأَضْمَحَلَّتْ عَنْكُمْ الْعِلَالُ وَاسْتَحَقَّتْ بِكُمْ الْحَقَائِقُ، وَصَدَرَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ مَصَادِرَها، فَاتَّعِظُوا بِالْغَيْرِ، وَاعْتَبِرُوا بِالْغَيْرِ، وَانْتَفِعُوا بِالنُّدْرِ.

اقول: كون الحمد دليلا على الآية: لأختصاص الشكر بمولى النعم، وعلى عظمته: لأختصاصه باستحقاق ذلك لذاته، اذ هو مبدأ كل نعمة. والتظاهر: الترادف والتعاون. والشول: النوق التى جفت لبنها وارتفع ضرعها وأتى عليها من نتاجها سبعة اشهر. الواحدة شائلة على غير قياس. وأما خص الشول لخفتها، وكون سوقها اسرع. وشغل المرء بنفسه: تطهيرها وتركيتها بالعلوم والكمالات، وشغله بغيرها يستلزم إهمالها وتحيرها فى ظلمات الجهل والهوى والإرتباك: الاختلاط، وشياطينه: قواه الخارجة عن أوامر عقله وهى: نفسه الأمارة. والمفراطون: المقصرون فى تحصيل الكمالات النفسانية، والتقوى: فضيلة تحت العفة، والفجور: رذيلة الافراط من العفة. وحمة العقرب: إبرتها. ولفظها مستعار: للخطايا باعتبار ما فيها من الأذى. وروى حمّتها بالتشديد وهى: شدّتها. ونبه بقوله: وبالتقوى، الى قوله: القصوى: على كمال قوتى النفس العلمية والعملية، فالتقوى: كمال العملية، واليقين: كمال العلمية، وبهما تنال الغاية القصوى من المطالب الحقيقية. وأعز الأنفس هى: النفس المطمئنة، ولها الثواب وعليها العقاب. ووجه تمثيلهم بالركب ظاهر، فالانسان: هو النفس، والمطاياهى: الأبدان والقوى النفسانية. والطريق هى: العالم الحسى والعقلي. والسير الذى ذكره قبل الموت هو: تصرف النفس فى العالمين، لتحصيل الكمالات المسعدة وهى: الزاد لغاية السعادة الباقية. والسير الثانى الذى ينتظرونه هو: الرحيل الى الآخرة، وطرح البدن وقطع عقبات الموت. وقوله: أنه ليس، الى قوله: مترك أى: ليس بعده أمر يرغب فيه، لنفاسته وشرفه. والمرغب: محلّ

الرغبة. والفحص: البحث. ونقاش الحساب: الاستقصاء فيه. واستعار لفظ الرصد للنفوس التي تظهر فيها يوم القيامة صور السيئات. ولفظ العيون: للجوارح الشاهدة يومئذ. وحفاظ الصدق: الكرام الكاتبون. والرتاج: العلق، والأمور التي صدرت بهم مصادرها هي: اعمالهم واحوالهم التي كانوا عليها في الدنيا، وكل ما ينبه على احوال الآخرة عبرة. والغير: جمع غيرة فعلة من التغير، واعتبارها طريق الاتعاظ. والنذر: جمع نذير وهو: كل ما افاد تخويفاً.

## ١٥٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطُولِ هَجْعَةٍ مِنَ الْأُمَمِ، وَأَنْتِقَاضِ مِنَ الْمُبَرِّمِ، فَجَاءَهُمْ بِتَصْدِيقِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ، وَالنُّورِ الْمُفْتَتَى بِهِ: ذَلِكَ الْقُرْآنُ فَاسْتَنْطِقُوهُ وَلَنْ يَنْطِقَ، وَلَكِنْ أَخْبِرْكُمْ عَنْهُ، أَلَا إِنَّ فِيهِ عِلْمَ مَا يَأْتِي، وَالْحَدِيثَ عَنِ الْمَاضِي، وَدَوَاءَ دَائِكُمْ، وَنَظْمَ مَا يَبْتَغِيكُمْ.

اقول: استعار لفظ الهجعة: للغفلة الشاملة يومئذ للناس عن احوال الآخرة. ولفظ المبرم: وهو الحبل لما كان الخلق عليه من نظام الحال بالشرائع السابقة. ولفظ الانتقاض: لفساد ذلك بتغير الشرائع، والذي صدقه بين يديه هو: التوراة والانجيل، وكل امرئ قدم امراً منتظراً قريباً منه يقال أنه جاء بين يديه. ولفظ النور: القرآن. واستنطاقه: استماع فوائده منه عليه السلام، اذ هو لسان الكتاب، ودلّ عليه بقوله: ولن ينطق، الى قوله: عنه. وعلم ما يأتي اي: من الفتن وأحوال القيامة، والحديث عن الماضي من علم الأولين و قصصهم. و دائرهم هو: الجهل ورائل الاخلاق. ودوائهم من ذلك: تزكية نفوسهم بما فيه من الحث على مكارم الاخلاق، والتحلى بالكمالات النفسانية. ونظم ما بينهم: بما اشتمل عليه من القوانين المصلحية، والحكمة السياسية، والمدنية، التي فيها نظام العالم، واستقامة اموره.

منها:

فَعِنْدَ ذَلِكَ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ، إِلَّا وَادَّخَلَهُ الظَّلَمَةُ تَرْحَةً، وَأَوَّلُجَوَافِيهِ نِقْمَةٌ،  
فَيَوْمئِذٍ لَا يَبْقَى لَكُمْ فِي السَّمَاءِ عَازِذٌ، وَلَا فِي الْأَرْضِ نَاصِرٌ، أَصْفَيْتُمْ بِالْأَمْرِ غَيْرَ أَهْلِهِ، وَ  
أُورِدْتُمُوهُ غَيْرَ مَوْرِدِهِ، وَسَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْكُمْ ظَلَمَ: مَا كَلَّا بِمَا كَلَّ، وَمَشْرَبًا بِمَشْرَبٍ: مِنْ  
مَطَاعِمِ الْعَلَقَمِ، وَمَشَارِبِ الصَّبْرِ وَالْمَقْرِ، وَلِبَاسِ شِعَارِ الْخَوْفِ، وَدَثَارِ السَّيْفِ، وَإِنَّمَا هُمْ  
مَطَايَا الْخَطِيئَاتِ، وَزَوَامِلُ الْآثَامِ، فَأَقْسِمُ ثُمَّ أَقْسِمُ لَتَنْخَمَنَّهَا أَمِيَّةٌ مِنْ بَعْدِي كَمَا تَلْفُظُ  
النَّخَامَةَ، ثُمَّ لَا تَدُوقُهَا وَلَا تَطْعُمُ بِطَعْمِهَا أَبَدًا مَا كَرَّ الْجَبِيدَانِ.

اقول: سياق الكلام الإخبار عن حال بنى امية فى دولتهم من الظلم واستحقاقهم  
عند ذلك التغيير، و كنى عنه: بعدم العاذر فى السماء، والناصر فى الارض. والأمر امر  
الخلافة، والتوبيخ والوعيد بالله لهم، ولمن عدل بها عنه، وماكلا ومشرباً نصب بفعل  
مضمر اى: يبذلهم الله ماكلا بماكل. واستعار لفظ العلقم والصبر والمقرو هو: المرلما  
يتجرعونه من شدائد القتل وزوال الدولة.

و افاد بعض الشارحين انه انما خصص الخوف بالشعار، لأنه باطن فى القلوب،  
والسيف بالدثار، لأنه ظاهر كما ان الشعار: ماكان يلى الحديد، والدثار: ما كان فوقه،  
واستعارلهم لفظ المطايا. و الزوامل: جمع زاملة للحمل يستظهر به الانسان فى سفره  
باعتبار حملهم للخطايا. و وصف التنخم لزوال الخلافة عنهم، فكأنهم قذفوها من أفواههم  
كالنخامة. و أما هنا بمعنى: المدة. والجديدان: الليل، والنهار.

## ١٥٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَلَقَدْ أَحْسَنْتُ جَوَارِكُمْ، وَأَحَطْتُ بِجُهْدِي مِنْ وَرَائِكُمْ: وَأَعْتَقْتُكُمْ مِنْ رَبِّي الدَّلَّ، وَ  
حَلَقِ الضَّيْمِ، شُكْرًا مَتَى لِلْبِرِّ الْقَلِيلِ! وَإِطْرَاقًا عَمَّا أَدْرَكَهُ الْبَصَرُ، وَشَهِدَهُ الْبَدَنُ مِنَ الْمُتَكَبَّرِ  
الْكَثِيرِ.



استعار لفظ الربق، و الحلق: لما يخاف عليهم من دولة غيره من الأزدال. والبر القليل اى: منهم وهو: طاعتهم القليلة له. والمنكر الكثير: منكرهم، ويحمل اطرافه عنه على عدم تمكنه من ازالته لاستلزام ذلك مفسدة اكثر منه، والتجاوز عن بعض الأساءات المنكرة من الرعية، كالضروري فى تدبّر الدولة.

## ١٥٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَمْرُهُ قَضَاءٌ وَحِكْمَةٌ، وَرِضَاهُ أَمَانٌ وَرَحْمَةٌ، يَقْضَى بِعِلْمٍ، وَيَعْفُو بِحِلْمٍ. اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا تَأْخُذُ وَتُعْطِي، وَعَلَى مَا تُعَافِي وَتَبْتَلِي، حَمْدًا يَكُونُ أَرْضَى الْحَمْدِ لَكَ، وَ أَحَبَّ الْحَمْدِ إِلَيْكَ، وَأَفْضَلَ الْحَمْدِ عِنْدَكَ، حَمْدًا يَمْلَأُ مَا خَلَقْتَ، وَيَبْلُغُ مَا أَرَدْتَ، حَمْدًا لَا يُحْجِبُ عَنْكَ، وَلَا يَقْصُرُ دُونَكَ، حَمْدًا لَا يَنْقَطِعُ عَدْدُهُ، وَلَا يَفْنَى مَدْدُهُ، فَلَسْنَا نَعْلَمُ كُنْهَ عَظَمَتِكَ، إِلَّا أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ حَيٌّ قَيُّومٌ لَا تَأْخُذُكَ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ، لَمْ يَنْتَه إِلَيْكَ نَظَرٌ، وَلَمْ يُدْرِكْكَ بَصَرٌ، أَذْرَكْتَ الْأَبْصَارَ، وَأَخْصَيْتِ الْأَعْمَارَ، وَأَخَذْتَ بِالتَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ، وَمَا الَّذِي نَرَى مِنْ خَلْقِكَ وَنَعَجِبُ لَهُ مِنْ قُدْرِكَ، وَنَصِفُهُ مِنْ عَظِيمِ سُلْطَانِكَ، وَمَا تَغَيَّبَ عَنَّا مِنْهُ، وَقَصُرَتْ أَبْصَارُنَا عَنْهُ، وَانْتَهَتْ عُقُولُنَا دُونَهُ، وَحَالَتْ سُورُ الْغُيُوبِ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ؛ أَعْظَمُ فَمَنْ فَرَّغَ قَلْبُهُ، وَأَعْمَلَ فِكْرُهُ، لِيَعْلَمَ كَيْفَ أَقَمْتَ عَرْشَكَ، وَكَيْفَ ذَرَأْتَ خَلْقَكَ، وَكَيْفَ عَلَّقْتَ فِي الْهَوَاءِ سَمُوتِكَ، وَكَيْفَ مَدَدْتَ عَلَى مَوْرِ الْمَاءِ أَرْضَكَ؛ رَجَعَ ظَرْفُهُ حَسِيرًا، وَعَقْلُهُ مَبْهُورًا، وَسَمْعُهُ وَالْهَأُ وَفِكْرُهُ حَائِرًا.

أقول: أمره: حكم قدرته الالهية، و كونه قضاء اى: حكمًا لازما لا يرد. و كونه حكمة: كونه على وفق الحكمة الالهية والنظام الأكمل، و رضاه يعود الى علمه بطاعة العبد له، وعفوه يعود الى عدم عقابه للمذنبين. و إنما يتحقق العفو مع القدرة على العقاب فلذلك قال: يعفوبحلم. وقوله: فلسنا الى آخره: اعتراف بالعجز عن ادراك كنه عظمته، و اشار الى بيان وجه معرفته الممكنة للخلق، وهى اما بالصفات الحقيقية، لكونه حيًا او بالاعتبارات السلبية لكونه لا تأخذه سنة ولا نوم، ولا ينتهى اليه نظر عقلى او بصرى،

والإضافية لكونه مدركا للأبصار محصيا للأعمال آخذا بالنواصي والاقدام. و«ما» في قوله: وما الذى: استفهامية على سبيل الاستحقرار لما استفهم عنه مما عدده من المدركات بالنسبة الى مالم يذكرك من عظيم ملكوته. و«ما» الثانية فى قوله: وما يغيب: بمعنى الذى محله الرفع بالابتداء وخبره اعظم. والواو فيها للحال. ومبهورا: مغلوبا. وباقي الفصل ظاهر.

منها:

يَدْعِي بَزْعِمِهِ أَنَّهُ يَرْجُو اللَّهَ! كَذَبَ وَالْعَظِيمُ! مَا بَالُهُ لَا يَتَّبِعُ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ؛ فَكُلُّ مَنْ رَجَا عُرِفَ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ، إِلَّا رَجَاءَ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَدْخُولٌ، وَكُلُّ خَوْفٍ مُحَقَّقٌ، إِلَّا خَوْفَ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَعْلُومٌ: يَرْجُو اللَّهَ فِي الْكَبِيرِ، وَيَرْجُو الْعِبَادَ فِي الصَّغِيرِ، فَيُعْطَى الْعَبْدَ مَا لَا يُعْطَى الرَّبَّ، فَمَا بَالُ اللَّهِ، جَلَّ ثَنَاهُ، يُقْصَرُّ بِهِ عَمَّا يُصْنَعُ لِعِبَادِهِ؟ أَتَخَافُ أَنْ تَكُونَ فِي رَجَائِكَ لَهُ كَاذِبًا، أَوْ تَكُونَ لَا تَرَاهُ لِلرَّجَاءِ مُوَضِّعًا، وَكَذَلِكَ إِنْ هُوَ خَافَ عَبْدًا مِنْ عِبِيدِهِ أَعْطَاهُ مِنْ خَوْفِهِ مَا لَا يُعْطَى رَبَّهُ، فَجَعَلَ خَوْفَهُ مِنَ الْعِبَادِ نَقْذًا، وَخَوْفَهُ مِنْ خَالِقِهِمْ ضِمَارًا وَوَعْدًا، وَكَذَلِكَ مَنْ عَظُمَتِ الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ وَكَبُرَ مَوْقِعُهَا فِي قَلْبِهِ، آثَرَهَا عَلَى اللَّهِ فَانْقَطَعَ إِلَيْهَا وَصَارَ عَبْدًا لَهَا.

وَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، كَافٍ لَكَ فِي الْأُسُوةِ وَذَلِيلٌ لَكَ عَلَى دَمِ الدُّنْيَا وَعَيْنِهَا، وَكَثْرَةِ مَخَازِيهَا وَمَسَاوِيهَا؛ إِذْ قُبِضَتْ عَنْهُ أَطْرَافُهَا، وَوُظِّتْ لِعَیْرِهِ أَكْتَافُهَا، وَقُطِمْ عَنْ رِضَاعِهَا، وَزُورَى عَنْ زَخَارِفِهَا، وَإِنْ شِئْتَ ثَبِّتْ بِمُوسَى كَلِيمِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، إِذْ يَقُولُ: (رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ) وَاللَّهُ مَا سَأَلَهُ إِلَّا خُبْرًا يَأْكُلُهُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ بَقْلَةَ الْأَرْضِ. وَلَقَدْ كَانَتْ خُضْرَةُ الْبَقْلِ تَرَى مِنْ شَفِيفِ صِفَاقِ بَطْنِهِ لِهَرَالِهِ وَتَشْدُبُ لَحْمِهِ، وَإِنْ شِئْتَ ثَلَّثْ بِدَاوُدَ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ صَاحِبِ الْمَرَامِيرِ، وَقَارِيِ أَهْلِ الْجَنَّةِ؛ فَلَقَدْ كَانَ يَعْمَلُ سَفَائِفَ الْخُوصِ بِيَدِهِ، وَيَقُولُ لِحُلَسَائِهِ: أَيُّكُمْ يَكْفِينِي بَيْعَهَا؟! وَيَأْكُلُ قُرْصَ الشَّعِيرِ مِنْ ثَمَنِهَا، وَإِنْ شِئْتَ قُلْتُ فِي عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَقَدْ كَانَ يَتَوَسَّدُ الْحَجَرَ وَيَلْبَسُ الْخَشَنَ، وَيَأْكُلُ الْجَشِبَ وَكَانَ إِذَا مُمُّهُ الْجُوعَ وَسَرَّاجُهُ بِاللَّيْلِ

الْقَمَرِ، وَظِلَالُهُ فِي الشَّتَاءِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا، وَفَا كِهَتْهُ وَرِيحَانُهُ مَا تُثْبِتُ الْأَرْضُ لِلْبَهَائِمِ، وَلَمْ تَكُنْ لَهُ زَوْجَةٌ تَفْتِيْنُهُ، وَلَا وَلَدٌ يَخْزُنُهُ، وَلَا مَالٌ يَلْفِيْتُهُ، وَلَا طَمَعٌ يُدِلُّهُ، ذَابَتْهُ رِجْلَاهُ، وَخَادِمُهُ يَدَاهُ.

فَتَأَسَّ بِنَبِيِّكَ الْأَظْهَرِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؛ فَإِنَّ فِيهِ أُسْوَةً لِمَنْ تَأَسَّى، وَغَزَاءً لِمَنْ تَغْزَى، وَأَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ الْمُتَأَسَّى بِنَبِيِّهِ، وَالْمُقْتَصِّلُ لِأَثَرِهِ: قَضَمَ الدُّنْيَا قَضْمًا، وَلَمْ يُعْرِهَا طَرْفًا، أَهْضَمُ أَهْلِ الدُّنْيَا كَشْحًا، وَأَخْمَصُھُمْ مِنَ الدُّنْيَا بَطْنًا، عُرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَبْغَضَ شَيْئًا فَأَبْغَضَهُ، وَحَقَرَشَيْئًا فَحَقَرَهُ، وَصَغَّرَشَيْئًا فَصَغَّرَهُ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِينَا إِلَّا حُبْنًا مَا أَبْغَضَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَتَعْظِيمُنَا مَا صَغَّرَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؛ لَكَفَى بِهِ شِقَاقًا لِلَّهِ، وَمُحَادَّةً عَنْ أَمْرِ اللَّهِ، وَلَقَدْ كَانَ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يَا كُلُّ عَلَى الْأَرْضِ، وَيَجْلِسُ جَلْسَةَ الْعَبْدِ، وَيَخْصِفُ بِيَدِهِ نَعْلَهُ، وَيَرْقُعُ بِيَدِهِ ثَوْبَهُ، وَيَرْكُبُ الْحِمَارَ الْعَارِي، وَيُزِدُ خَلْفَهُ، وَيَكُونُ السَّرُّ عَلَى بَابِ بَيْتِهِ فَتَكُونُ فِيهِ التَّصَاوِيرُ فَيَقُولُ: يَا فُلَانَةُ- لِأَحَدَى أَرْوَاجِهِ- غَيْبِيهِ عَنِّي؛ فَإِنِّي إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا وَزَخَارِفَهَا، فَأَعْرِضَ عَنِ الدُّنْيَا بِقَلْبِهِ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا مِنْ نَفْسِهِ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ؛ لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاسًا، وَلَا يَتَعَقِّدَهَا قَرَارًا، وَلَا يَرْجُوَ فِيهَا مُقَامًا، فَأَخْرَجَهَا مِنَ النَّفْسِ، وَأَشْخَصَهَا عَنِ الْقَلْبِ، وَغَيْبَهَا عَنِ الْبَصَرِ، وَكَذَلِكَ مَنْ أَبْغَضَ شَيْئًا أَبْغَضَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ، وَأَنْ يُدَكَّرَ عِنْدَهُ. وَلَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، مَا يَدُلُّكَ عَلَى مَسَاوِي الدُّنْيَا وَغُيُوبِهَا؛ إِذْ جَاعَ فِيهَا مَعَ خَاصَّتِيهِ، وَزُوِيَتْ عَنْهُ زَخَارِفُهَا مَعَ عَظِيمِ زُلْفَتِيهِ. فَلْيَنْظُرْ نَاطِرٌ بِعَقْلِهِ أَكْرَمَ اللَّهُ مُحَمَّدًا بِذَلِكَ أَمْ أَهَانَهُ؟! فَإِنْ قَالَ: «أَهَانَهُ» فَقَدْ كَذَبَ وَأَتَى بِالْأَلْفِ الْعَظِيمِ، وَإِنْ قَالَ: «أَكْرَمَهُ» فَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهَانَ غَيْرَهُ حَيْثُ بَسَطَ الدُّنْيَا لَهُ، وَزَوَاهَا عَنْ أَقْرَبِ النَّاسِ مِنْهُ، فَتَأَسَّى مُتَأَسِّ بِنَبِيِّهِ، وَأَقْتَصَرَ أَثَرَهُ، وَوَلَجَ مَوْلَجُهُ، وَلَا فَلَا يَأْمَنُ الْهَلَكَةُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، عَلَمًا لِلْسَّاعَةِ، وَمُبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ، وَمُنْذِرًا بِالْعُقُوبَةِ: خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا حَمِيصًا، وَوَرَدَ الْآخِرَةَ سَلِيمًا، لَمْ يَضَعْ حَجْرًا عَلَى حَجَرٍ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ، وَأَجَابَ دَاعِيَ رَبِّهِ، فَمَا أَعْظَمَ مِنَّةَ اللَّهِ عِنْدَنَا حِينَ أَنْعَمَ عَلَيْنَا بِهِ سَلَفًا نَتَّبِعُهُ، وَقَائِدًا نَطْلُقُ عَقِيْبَهُ، وَاللَّهُ لَقَدْ رَفَعْتَ مِدْرَعَتِي هَذِهِ حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَاقِعِهَا، وَلَقَدْ قَالَ لِي قَائِلٌ: أَلَا تَنْبِذُهَا عَنْكَ؟ فَقُلْتُ: أَعْرُزُ عَنِّي «فَعِنْدَ الصَّبَاحِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ الشَّرِيَّ».

اقول: مساق الكلام ذم من يرجو الله بلا عمل فهو كالمدعى للرجاء، وتنبيهه ان رجاءه ليس<sup>١</sup> بخالص بتكذيبه، والاشارة الى تقصيره فى العمل وتوبيخه عليه. والمدخول: غير الخالص. وقوله: ما باله، الى قوله: عمله، قياس من الشكل الثانى، بين فيه، انّ المقصر غير راج الرجاء التام، وتلخيصه: انّ هذا المدعى لا يتبين رجاءه فى عمله، و كل من رجا يتبين رجاءه فى عمله، فينتج: انّ هذا المدعى للرجاء غير راج، و تقدير الاستثناء مع المستثنى منه، و كل رجاء لراج تعريف فى عمله خلوص رجائه الا رجاء الراجى لله فانه غير خالص. و روى: فكل رجاء الا رجاء الله فانه مدخول. والتقدير: و كل رجاء محقق او خالص ليطابق الكليتين على مساق واحد. والضمار: مالا يرجى من الوعد. و قبض اطراف الدنيا عنه كناية: عن منعه منهما. والأكناف: الجوانب. و زوى: غيب. و استعار لفظ الادم: للجوع. و لفظ السراج: للقمر، والظلال لمشارك الارض و مغاربها. وخص التأسى بمحمد صلى الله عليه وآله، لكونه مستجمعا لجميع هدى من سبق فالمقتدى به مقتد بجميعهم. والقضم: الأكل بأدنى الفم. والهضم الخميص: لقلة الأكل. والكشح: الخاصرة. و المحادة: المعادة. و جلسة العبد: كما فى التشهد. والرياش: الزينة. والاخلاق الكريمة التى عددها فيه صلى الله عليه وآله هى: الامور المقتدى به فيها. والزلفة: القربة والمنزلة. وقوله: فتأسى: خبر فى معنى الأمر بالتأسى. و النبذ: الالقاء. واغرب: تباعد. وقوله: فعند الصباح، الى قوله: السرى، مثل: يضرب لمحتمل المشقة ليصل الى الراحة. واصله: انّ القوم يسرون ليلاً فيحمدون عاقبة ذلك بقرب المنزل اذا اصبحوا،<sup>٢</sup> و مطابقة الصباح لا اتصال النفس العاقلة بالملأ الأعلى، و اشراق نور الحق عليها عند مفارقة ظلمة البدن، والهيئات الدنيوية بالرياضة الكاملة التى عندها يحمد عواقب الصبر على مكاره الدنيا، و معاناة شوائدها مطابقة ظاهره حسنة الموقع.

١ - فى ش: غير خالص.

٢ - مجمع الامثال ٣/٢. المستقصى فى امثال العرب ١٨٦/٢.

## ١٦٠ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

بَعَثَهُ بِالنُّورِ الْمُضِيِّ، وَالْبُرْهَانِ الْجَلِيِّ، وَالْمَنْهَاجِ الْبَادِي، وَالْكِتَابِ الْهَادِي: أَسْرَتُهُ خَيْرُ أُسْرَةٍ، وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ شَجَرَةٍ: أَعْصَانُهَا مُعْتَدِلَةٌ، وَثَمَارُهَا مُتَهَدِّلَةٌ مَوْلَدُهُ بِمَكَّةَ، وَهَجْرَتُهُ بِطَبِيبَةَ، عَلَانِيَةً ذِكْرُهُ، وَامْتَدَّ بِهَا صَوْتُهُ. أَرْسَلَهُ بِحُجَّةٍ كَافِيَةٍ، وَمَوْعِظَةٍ شَافِيَةٍ، وَدَعْوَةٍ مُتَلَافِيَةٍ، أَظْهَرَ بِهِ الشَّرَائِعَ الْمَجْهُولَةَ، وَقَمَعَ بِهِ الْبِدَعَ الْمَدْخُولَةَ، وَبَيَّنَّ بِهِ الْأَحْكَامَ الْمَفْضُولَةَ، فَمَنْ يَنْتَعِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا تَتَحَقَّقُ شِفْوَتُهُ، وَتَنْفَصِمَ عُزْوَتُهُ، وَتَعْظُمَ كِبْوَتُهُ، وَيَكُنْ مَابَهُ إِلَى الْحَزَنِ الطَّوِيلِ، وَالْعَذَابِ الْوَبِيلِ.

وَأَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلِ الْإِنَابَةِ إِلَيْهِ، وَأَسْتَرْشِدُهُ السَّبِيلَ الْمُودِيَّةَ إِلَى جَنَّتِهِ؛ الْقَاصِدَةَ إِلَى مَحَلِّ رَغْبَتِهِ. أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَتِهِ، فَإِنَّهَا النَّجَاءُ غَدًا، وَالْمَنْجَاءُ أَبَدًا، رَهَبٌ قَابِلٌ، وَرَعَبٌ فَاسِتٌ، وَوَصَفَ لَكُمْ الدُّنْيَا وَأَنْقِطَاعَهَا وَزَوَالَهَا وَاتِّقَالَهَا، فَأَعْرِضُوا عَمَّا يُغْجِبُكُمْ فِيهَا لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا. أَقْرَبُ دَارٍ مِنْ سُحْطِ اللَّهِ، وَأَبْعَدُهَا مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ! فَغَضُّوا عَنْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ غُمُومَهَا وَأَشْغَالَهَا لِمَا أَيْقَنْتُمْ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا وَتَصَرُّفِ حَالِهَا، فَاحْذَرُوهَا حَذَرَ الشَّفِيقِ النَّاصِحِ، وَالْمُجِدِّ الْكَادِحِ، وَاعْتَبِرُوا بِمَا قَدْ رَأَيْتُمْ مِنْ مَصَارِعِ الْقُرُونِ قَبْلَكُمْ: قَدْ تَرَايَلَتْ أَوْصَالُهُمْ، وَزَالَتْ أَبْصَارُهُمْ وَأَسْمَاعُهُمْ، وَذَهَبَ شَرْفُهُمْ وَعِزُّهُمْ، وَانْقَطَعَ سُورُهُمْ وَنَعِيمُهُمْ، فَبَدَّلُوا بِقُرْبِ الْأَوْلَادِ فَقْدَهَا، وَبِصُحْبَةِ الْأَزْوَاجِ مُفَارَقَتَهَا، لَا يَتَفَاخَرُونَ، وَلَا يَتَنَاسَلُونَ، وَلَا يَتَزَاوَرُونَ، وَلَا يَتَجَاوَرُونَ. فَاحْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ حَذَرَ الْغَالِبِ لِنَفْسِهِ، الْمَانِعِ لَشَهْوَتِهِ، النَّاطِرِ بِعَقْلِهِ؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ وَاضِحٌ، وَالْعَلَمَ قَائِمٌ، وَالطَّرِيقَ جَدِّدٌ، وَالسَّبِيلَ قَصْدٌ.

اقول: استعار لفظ النور: لهدى النبوة. والبرهان الجلي: المعجزات، والمنهاج البادي: شريعته الواضحة واسرته: اهله، واستعار لفظ الشجرة: لقريش، ولفظ الأغصان: لأشخاص بيته صلى الله عليه وآله، واعتدال هذه الأغصان: تقاربهم في الفضل، ولفظ الثمار: لفضائلهم العلمية والعملية. ولفظ التهذل: لظهورها وكثرتها، وسهولة الانتفاع بها. وطيبة: اسم للمدينة. وامتداد صوته كناية: عن انتشار دعوته. و تلافى دعوته: تداركها للخلق، وانقاذهم إياهم من الهلكة. والشرائع المجهولة: طرق

دينه، والمدخولة: التى فيها. دخل بالتحريك اى: عيب، وعروته: استعارة فى متمسكه من عصم النجاة. والوبيل: المهلك. والضمير فى رهب ورغب لله. والاعراض عن الدنيا هو: الزهد الحقيقى. وغض غمومها: كفها. والكادح: المجد فى السعى والعمل، والغالب لنفسه اى: الأمانة بالسوء. الناظر بعين عقله مقابح شهوته. والأمر الواضح: سبيل الخير والشر. والعلم القائم: كتاب الله ودينه. والفصل واضح.

## ١٦١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لبعض أصحابه وقد سأله: كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به؟

فقال:

يَا أَخَا بَنِي أَسَدٍ؛ إِنَّكَ لَقَلِيقُ الْوُضِيِّنِ، تُرْسِلُ فِي غَيْرِ سَدَدٍ! وَلَكَ بَعْدُ ذِمَامَةُ الصَّهْرِ وَحَقُّ الْمَسْأَلَةِ، وَقَدْ اسْتَعْلَمْتَ فَأَعْلَمُ: أَمَّا الْإِسْتِبْدَاءُ عَلَيْنَا بِهِذَا الْمَقَامِ - وَنَحْنُ الْأَغْلَوْنَ نَسَبًا، وَالْأَشْدُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، نَوْطًا - فَإِنَّهَا كَانَتْ أَثَرُهُ شَحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ، وَسَخَّتْ عَنْهَا نُفُوسُ آخَرِينَ، وَالْحَكَمُ اللَّهُ وَالْمَعُودُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وَدَعُ عَنْكَ نَهَبًا صِيحَ فِي حَجَرَاتِهِ \* وَهَلُمَّ الْخَطْبَ فِي ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ فَلَقَدْ أَضْحَكَنِي الدَّهْرُ بَعْدَ إِنْكَائِهِ، وَلَا عَزْوُ وَاللَّهِ فَيَالَهُ خَطْبًا يَسْتَفْرِغُ الْعَجَبَ وَيُكْثِرُ الْأَوْدَ، حَاوَلَ الْقَوْمُ إِظْفَاءَ نُورِ اللَّهِ مِنْ مِضْبَاحِهِ، وَسَدَّ قَوَارِهِ مِنْ يَنْبُوعِهِ. وَجَدَحُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ شُرْبًا وَبَيْئًا. فَإِنْ تَرْتَفِعَ عَنَّا وَعَنْهُمْ مِحْنُ الْبَلَاوِ أَحْمِلُهُمْ مِنَ الْحَقِّ عَلَى مَحْضِهِ، وَإِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى (فَلَا) تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ؛ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ.<sup>١</sup>

أقول: الوضيين: الحزام. والمثل يقال: لمن لا يتثبت في قوله: والسدد: الصواب. والذمامة بالكسر: الحرمة. وأما كون الأسدى صهرا فلان زينب بنت جحش زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله كانت اسديّة وأما ميمونة بنت عبدالمطلب، فهي بنت عمّة رسول الله. قالوا: والمصاهرة المشار إليها هذه. وقيل: بل كان على عليه السلام متزوجا

فى بنى اسد. والنوط: التعلق. والأثرة: الاستبداد بالشئ، يقال: لما يستبدّ به، والمراد: الخلافة. والبيت لأمرئ القيس، وأصله انه تنقل فى احياء العرب بعد قتل أبيه، فنزل على رجل من جديله طىّ يقال له طريف فأحسن جواره فمدحه وإقام معه. ثمّ إنّّه خاف ان لا يمنعهُ فتحوّل عنه، ونزل على خالد بن سدوس بن اسمع النبهانى، فأغارت بنوجديله عليه و هو فى جوار خالد، فذهبوا بيله فلما أتاها الخبر ذكر ذلك لخالد، فقال له: اعطنى رواحلك ألحقّ عليها، فاردّ عليك ابلك ففعل، فركب خالد فى اثر القوم حتى ادركهم، فقال: يا بنى جديله اغرتم على ابل جارى؟ قالوا: ما هولك بجار، قال: بلى والله، وهذه رواحله. فرجعوا اليه، فأنزلوه عنهن و ذهبوا بهن وبالأبل، فقال امرؤ القيس القصيدة التى أولها البيت:

فدع عنك نهبا صيح فى حجراته وهات حديثاً ما حديث الرواحل  
والنهب: المنهوب. و حجراته: جوانبه. و حديث الثانى: مبتدا، والأول: خبره، وما: للتنكير، وهى التى اذا دخلت على اسم زادته ايها ما، كقوله: لأمر ما جدد قصير  
انفه؟ و اراد: أتى لا ادرى كيف هو وذلك انه قيل: ان خالدا هو الذى ذهب بالرواحل  
فكان عنده شكّ فى امرها. فأما مطابقته لما هو فيه فهو أنّ الأئمة السابقين وان كانوا قد  
استبدّوا بهذا الأمر فحديثهم مفهوم: اذ لهم الشبهة بالقدمة فى الاسلام، والهجرة، وقرب  
المنزلة من الرسول فدع ذكرهم و ذكر نهبهم لهذا المقام فيما سبق، ولكن هات ما نحن  
فيه الآن من خطب معاوية، والخطب الحادث. ولاغرواى: لا عجب. والأود:  
الاعوجاج. والقوم: قريش. و استعار لفظ المصباح: لنفسه لأنّ انوار دين الله تقتبس منه. و  
لفظ الينبوع اذ هو منبع ما يفوز من العلوم التى هى ماء الحياة الأبدية. و لفظ الشرب  
الوبئ: لما حصل فى صدورهم من الاحن بسبب هذا الأمر حتى لزم عنه القتل، والقتال  
الى يوم القيامة. و وصف الجدد بالجيّم بعده الحاء وهو: الخلط للكدر الواقع بينهم و  
اختلاط الامر بسبب ذلك. و محن البلوى: المحن ممّا ابتلاهم الله به من الخلاف. و  
محض الشئ: خالصة.

## ١٦٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ خَالِقِ الْعِبَادِ، وَسَاطِعِ الْمِهَادِ، وَمُسِيلِ الْوَهَادِ، وَمُخْصِبِ النَّجَادِ لَيْسَ لِأَوْلِيَّتِهِ  
ابْتِدَاءٌ، وَلَا لِأَزْلِيَّتِهِ انْقِضَاءٌ، هُوَ الْأَوَّلُ لَمْ يَزَلْ، وَالْبَاقِي بِلاَ أَجَلٍ خَرَّتْ لَهُ الْجِبَاهُ، وَوَحْدَتُهُ  
الشَّفَاهُ، حَدًّا لِأَشْيَاءٍ عِنْدَ خَلْقِهِ لَهَا إِبَانَةٌ لَهُ مِنْ شَبَهِهَا، لَا تُقَدَّرُهُ الْأَوْهَامُ بِالْحُدُودِ  
وَالْحَرَكَاتِ، وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْأَدْوَاتِ لَا يَقَالُ لَهُ: «مَتَى؟» وَلَا يُضْرَبُ لَهُ أَمَدٌ بِحَتَّى،  
الظَّاهِرُ لَا يَقَالُ «مِمَّا»، وَالْبَاطِنُ لَا يَقَالُ «فِيمَا»، لَا شَبَحٌ فَيَتَقَضَّى، وَلَا مَحْجُوبٌ فَيُخَوَى.  
لَمْ يَقْرُبْ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالتَّصَاقِ، وَلَمْ يَبْعُدْ عَنْهَا بِافْتِرَاقٍ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِهِ شُخُوصُ  
لَحْظَةٍ، وَلَا كُرُورُ لَفْظَةٍ، وَلَا أَزْدِلَافُ رَبْوَةٍ، وَلَا انْبِسَاطُ خُطْوَةٍ فِي لَيْلٍ دَاجٍ، وَلَا غَسَقٍ سَاجٍ،  
يَتَفَيَّأُ عَلَيْهِ الْقَمَرُ الْمُتَبَيِّرُ، وَتَعْقِبُهُ الشَّمْسُ ذَاتُ النَّوْرِ، فِي الْأَقْوَالِ وَالْكُرُورِ، وَتَقْلُبُ الْأَزْمَنَةُ  
وَالذُّهُورُ، مِنْ إِقْبَالٍ لَيْلٍ مُقْبِلٍ، وَإِذْبَارٍ نَهَارٍ مُذِيرٍ، قَبْلَ كُلِّ غَايَةٍ وَمُدَّةٍ، وَكُلِّ إِخْصَاءٍ وَعِدَّةٍ،  
تَعَالَى عَمَّا يَنْحَلُّهُ، الْمُحَدِّثُونَ مِنْ صِفَاتِ الْأَقْدَارِ، وَنَهَايَاتِ الْأَقْطَارِ، وَتَأْتِلُ الْمَسَاكِينِ،  
وَتَمَكُنُ الْأَمَاكِينِ: فَالْحَدُّ لَخَلْقِهِ مَضْرُوبٌ، وَإِلَى غَيْرِهِ مَنْسُوبٌ، لَمْ يَخْلُقِ الْأَشْيَاءَ، مِنْ  
أُصُولٍ أَزْلِيَّةٍ، وَلَا مِنْ أَوَائِلٍ أَبَدِيَّةٍ؛ بَلْ خَلَقَ مَا خَلَقَ فَاقَامَ حَدَّهُ، وَصَوَّرَ مَا صَوَّرَ، فَأَحْسَنَ  
صُورَتَهُ، لَيْسَ لَشَيْءٍ مِنْهُ امْتِنَاعٌ، وَلَا لَهُ بَطَاطَةٌ شَيْءٍ انْتِفَاعٌ. عِلْمُهُ بِالْأَمْوَاتِ الْمَاضِينَ  
كَعِلْمِهِ بِالْأَحْيَاءِ الْبَاقِينَ وَعِلْمُهُ بِمَا فِي السَّمَوَاتِ الْعُلَى كَعِلْمِهِ بِمَا فِي الْأَرْضِينَ السُّفْلَى.

أقول: ساطع المهاد: جاعل الأرض مهادًا للحيوان. والوهاد: جمع وهدة وهي:  
المطمئن من الأرض. والنجاد جمع نجد وهو المرتفع منها. و اشار بعدم ابتداء اوليته:  
الى قدمه لذاته وبعدم انقضاء ازليته: الى سلب الغاية عن وجوده. وحده لاشياء: جعلها  
ذات حدود، ونهايات من اجزاء واشكال، واقطار تنتهى بها. ولما ظهر من خلقه تعالى  
للموجودات أنه مبين لها بذاته اشبهت ارادته لأيجادها قصد إبانته منها، فاستعار لفظها  
لتميزه بذاته عنها. ولما كانت الأوهام لا تدركه لا جرم لم يمكن تقديرها آياه بما من  
شأنها الادراك به مما عُدّد، ولما تنزّه عن الزمان والمادة والمكان لم تصدق عليه الألفاظ  
المقولة بحسبها. وشخوص اللحظة مذلّ البصر. وازدلاف الربوة: تقدّمها اى: الربوة



المتقدمة. والضمير فى «عليه» للغسق. وفى تعقبه للقمر. وقوله: من اقبال ليل: متعلق بتقليب. والبدئة: المبتدأة، و اشار بتشابه علمه فى الماضين والباقيين، وبما فى السماوات والأرضين: الى ازليته وعدم تجدده تغيره.

منها:

أَيُّهَا الْمَخْلُوقُ السَّوِىُّ، وَالْمُنْشَأُ الْمَرْعَى فِى ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ وَمُضَاعَفَاتِ الْأَسْتَارِ؛ بُدِئْتَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ، وَوُضِعْتَ فِى قَرَارٍ مَكِينٍ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ، وَأَجَلَ مَقْسُومٍ، تَمُورُ فِى بَطْنِ أُمِّكَ جَنِينًا: لَا تُحِيرُ دُعَاءً، وَلَا تَسْمَعُ نِدَاءً، ثُمَّ أُخْرِجْتَ مِنْ مَقَرِّكَ إِلَى دَارٍ لَمْ تَشْهَدْهَا، وَلَمْ تَعْرِفْ سُبُلَ مَنَافِعِهَا، فَمَنْ هَذَاكَ لِاجْتِرَارِ الْغِذَاءِ مِنْ ثَدْيِ أُمِّكَ؟ وَعَرَفَكَ عِنْدَ الْحَاجَةِ مَوَاضِعَ ظَلَبِكَ وَإِرَادَتِكَ؟ هَيْهَاتَ! إِنَّ مَنْ يَعْجَزُ عَنْ صِفَاتِ ذِي الْهِئَةِ وَالْأَدَوَاتِ فَهُوَ عَنْ صِفَاتِ خَالِقِهِ أَعْجَزُ؛ وَمَنْ تَنَاقُلَهُ بِحُدُودِ الْمَخْلُوقِينَ أَبْعَدُ.

اقول: الخطاب للإنسان. والسوى: مستوى الخلقه. والمرعى: المعنى بأمره. ونبه بكونه مخلوقا سويا مرعيا فى اطوار خلقته وتقلبات حالاته الى غايته على وجود صانع حكيم لطيف خبير، وهذا القدر من المعرفة هو الضرورى للفطن، وان احتاج الى تنبيهه ما وما وراء ذلك فامر لا تطلع العقول البشرية منه الا على اعتبارات، ومقاييسات له الى خلقه كما سبق بيانه. ونبه على بعد ادراكه بقوله: هيهات، الى قوله: والادوات اى: من يعجز عن صفات نفسه فى حال بخليقه، والاطلاع على منافع جزئيات اعضائه مع كونها اقرب الاشياء اليه، فهو عن وصف خالقه الذى هو ابعد الاشياء عنه مناسبة اعجز، ومن ادراكه بالمقاييسه، والتشبيه بحدود المخلوقات و صفاتها ابعد.

## ١٦٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما اجتمع الناس عليه وشكوا ما نعموه على عثمان، وسألوه مخاطبته عنهم واستعتابه لهم، فدخل عليه فقال:-

إِنَّ النَّاسَ وَرَائِي، وَقَدْ اسْتَسْفَرُونِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ، وَاللَّهِ مَا أَدْرَى مَا أَقُولُ لَكَ؟! مَا أَعْرِفُ شَيْئًا تَجْهَلُهُ، وَلَا أَذُكُّ عَلَى أَمْرٍ لَا تَعْرِفُهُ. إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ، مَا سَبَقْنَاكَ إِلَى شَيْءٍ فَتُخْبِرَكَ عَنْهُ، وَلَا خَلَوْنَا بِشَيْءٍ فَتُبْلِغُكَه، وَقَدْ رَأَيْتَ كَمَا رَأَيْتَا، وَسَمِعْتَ كَمَا سَمِعْنَا، وَصَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ كَمَا صَحَبْنَا، وَمَا أَنْبُتُ أَبِي فُحَافَةً وَلَا ابْنُ الْخَطَّابِ أَوْلَى بِعَمَلِ الْحَقِّ مِنْكَ، وَأَنْتَ أَقْرَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَشَيْجَةَ رَجِمَ مِنْهُمَا، وَقَدْ نِلْتَ مِنْ صَهْرِهِ مَا لَمْ يَنَالَا، فَاللَّهُ اللَّهُ فِي نَفْسِكَ فَإِنَّكَ، وَاللَّهُ، مَا تُبْصِرُ مِنْ عَمِّي، وَلَا تَعْلَمُ مِنْ جَهْلِي، وَإِنَّ الطَّرِيقَ لَوَاضِحَةٌ، وَإِنَّ أَغْلَامَ الدِّينِ لِقَائِمَةٌ. فَاعْلَمْ أَنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ عَادِلٌ هُدًى وَهَدًى، فَاقَامَ سُنَّةَ مَعْلُومَةٍ، وَأَمَاتَ بَدْعَ مَجْهُولَةٍ، وَإِنَّ السُّنَنَ لَكَيْتَرَةٌ لَهَا أَغْلَامٌ، وَإِنَّ الْبِدَعَ لظَاهِرَةٌ لَهَا أَغْلَامٌ، وَإِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ جَائِرٌ ضَلَّ وَضُلَّ بِهِ، فَأَمَاتَ سُنَّةَ مَأْخُودَةٍ، وَأَخْيَا بَدْعَ مَثْرُوكَةٍ، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «يُوتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْإِمَامِ الْجَائِرِ وَلَيْسَ مَعَهُ نَصِيرٌ وَلَا عَادِلٌ، يُلْقَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُذَوَّرُ فِيهَا كَمَا تَذَوَّرُ الرَّحَى: ثُمَّ يَرْتَبِطُ فِي قَعْرِهَا»، وَإِنِّي أَنْشُدُكَ اللَّهَ أَنْ لَا تَكُونَ إِمَامَ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمَقْتُولِ؛ فَإِنَّهُ كَانَ يُقَالُ: يُقْتَلُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ إِمَامٌ يَفْتَحُ عَلَيْهَا الْقَتْلَ وَالْقِتَالَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَيُلْبِسُ أُمُورَهَا عَلَيْهَا، وَيَبْثُ الْفِتَنَ فِيهَا، فَلَا يُبْصِرُونَ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ؛ يَمْوُجُونَ فِيهَا مَوْجًا، وَيَمْرُجُونَ فِيهَا مَرْجًا، فَلَا تَكُونَنَّ لِمَرْوَانَ سَيِّقَةً، يَسُوقُكَ حَيْثُ شَاءَ بَعْدَ جَلَالِ السِّنِّ، وَتَقْصَى الْعُمُرِ!!

فقال له عثمان رضى الله عنه: كلم الناس فى أن يؤجلونى حتى أخرج إليهم من مظالمهم، فقال عليه السلام:

مَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَلَا أَجَلَ فِيهِ، وَمَا غَابَ فَأَجَلُهُ وَصُولُ أَمْرِكَ إِلَيْهِ.

اقول: استسفرونى: بعثونى رسولاً. والوشيجة: عروق الشجرة. واستعار لفظها:

لنسبته من رسول الله صلى الله عليه وآله، واما كونه اقرب من الشيخين، فكونه من ولد  
عبدمناف دونهما. والطرق الواضحة طرق الدين. و اعلامه ادلته و ائمه. والسيرة بتشديد  
الياء: ما يسوقه العدو في الغارة من الدواب. وقد كان مروان من أقوى الاسباب الباعثة  
على قتله، بتصريفه إياه على، حسب آرائه و عكس الاراء<sup>١</sup> التي كان يشار عليه بها.

## ١٦٤ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

يذكر فيها عجب خلقه الطاوس

أَبْتَدَعَهُمْ خَلْقًا عَجِيبًا مِنْ حَيَوَانَ وَمَوَاتٍ، وَسَاكِينَ وَذَى حَرَكَاتٍ، فَأَقَامَ مِنْ شَوَاهِدِ  
الْبَيِّنَاتِ عَلَى لَطِيفِ صَنْعَتِهِ وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ مَا أَتَقَادَتَ لَهُ الْعُقُولُ مُعْتَرِفَةً بِهِ، وَمُسَلِّمَةً لَهُ،  
وَنَعَقَتْ فِي أَسْمَاعِنَا دَلَالَتُهُ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ، وَمَا ذَرَأَ مِنْ مُخْتَلِفِ صُورِ الْأَطْيَارِ، الَّتِي أَسْكَنَهَا  
أَحَادِيدَ الْأَرْضِ، وَخُرُوقَ فِجَاجِهَا وَرَاسِيَ أَعْلَامِهَا، مِنْ ذَاتِ أَجْنِحَةٍ مُخْتَلِفَةٍ، وَهَيَّاتِ  
مُتَبَايِنَةٍ، مُصَرَّقَةٍ فِي زَمَامِ التَّسْخِيرِ، وَمُرْفَرَقَةٍ بِأَجْنِحَتِهَا فِي مَخَارِقِ الْجَوِّ الْمُتَفَسِّحِ وَالْفَضَاءِ  
الْمُتَفَرِّجِ، كَوْنَهَا بَعْدَ أَنْ لَمْ تَكُنْ فِي عَجَائِبِ صُورِ ظَاهِرَةٍ، وَرَكَّبَهَا فِي حِقَاقِ مَفَاصِلِ  
مُخْتَبِئَةٍ، وَمَنَعَ بَعْضُهَا بَعَالَهَ خَلْقِهِ أَنْ يَسْمُوَ فِي السَّمَاءِ خُفُوفًا، وَجَعَلَهُ يَدِفُ ذَفِيفًا، وَنَسَقَهَا  
عَلَى اخْتِلَافِهَا فِي الْأَصَابِيعِ، بِلَطِيفِ قُدْرَتِهِ، وَدَقِيقِ صَنْعَتِهِ، فَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي قَالِبِ لَوْنٍ  
لَا يَشُوبُهُ غَيْرُ لَوْنٍ مَا غُمِسَ فِيهِ؛ وَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي لَوْنٍ صَبِغَ قَدْ طُوقَ بِخِلَافٍ مَا صُبِغَ بِهِ.

وَمِنْ أَعْجَبِهَا خَلْقًا الطَّائُوسُ الَّذِي أَقَامَهُ فِي أَحْكَمِ تَعْدِيلٍ، وَنَضَّدَ أَلْوَانَهُ فِي أَحْسَنِ  
تَنْصِيدٍ، بِجَنَاحٍ أَشْرَجَ قَصَبُهُ، وَذَنَبٍ أَطَالَ مَسْحَبُهُ، إِذَا دَرَجَ إِلَى الْأُنْثَى نَشَرَهُ مِنْ طِيَّهِ،  
وَسَمَّا بِهِ مُطْلَأًا عَلَى رَأْسِهِ، كَأَنَّهُ قَلْعٌ دَارِي عَنَجَهُ نُوبِيَّةٌ يَخْتَالُ بِأَلْوَانِهِ، وَيَمِيسُ بِزَيْفَانِهِ،  
يُفْضِي كَأَفْضَاءِ الدِّيَكَةِ، وَيُورُّ بِمُلَاقِحَةٍ أَرَّ الْفُحُولِ الْمُعْتَلِمَةِ فِي الضَّرَابِ! أَجِيلُكَ مِنْ ذَلِكَ  
عَلَى مُعَايِنَتِهِ، لَا كَمَنْ يُحِيلُ عَلَى ضَعِيفِ اسْتِادِهِ؛ وَلَوْ كَانَ كَرَعَمٌ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ يُلْقِحُ بِدَمْعَةٍ  
تَسْفَحُهَا مَدَامِعُهُ، فَتَقِفُ فِي ضَفْتَيْ جُفُونِهِ، وَإِنَّ أَثْنَاهُ تَطْعَمُ ذَلِكَ ثُمَّ تَبِيضُ لَأَمِنْ لِقَاحِ فَحْلِ  
سِوَى الدَّفْعِ الْمُنْتَجِسِ لَمَّا كَانَ ذَلِكَ بِأَعْجَبَ مِنْ مُطَاعَمَةِ الْغُرَابِ تَخَالَ قَصَبُهُ مَدَارِي مِنْ

١ - في نسخة ش هكذا: حسب آرائه التي كان يشاء عليه بها.

فَضَّةً، وَمَا أُثْبِتَ عَلَيْهِ مِنْ عَجِيبِ ذَارَاتِهِ وَشُمُوسِهِ خَالِصِ الْعُقَيَانِ وَفَلَذِ الزَّبَرَجَدِ؛ فَإِنْ شَبَّهْتَهُ بِمَا أُثْبِتَتْ الْأَرْضُ قُلْتَ: جَنَى جُنَى مِنْ زَهْرَةٍ كُلِّ رَبِيعٍ؛ وَإِنْ صَاهَيْتَهُ بِالْمَلَابِسِ، فَهُوَ كَمَوْشَى الْحُلَلِ، أَوْ مُونِقِ عَصَبِ الْيَمَنِ؛ وَإِنْ شَاكَلْتَهُ بِالْحُلِيِّ فَهُوَ كَمُصَوِّصِ ذَاتِ أَلْوَانٍ قَدْ نَظَّقَتْ بِاللُّجَيْنِ الْمُكَمَّلِ، يَمْشَى مَشَى الْمَرَجِ الْمُخْتَالِ، وَيَتَصَفَّحُ ذَنْبَهُ وَجَنَاحِيهِ فَيُقَهِّتُهُ ضَاحِكًا لِحِمَالِ سِرِّبَالِهِ، وَأَصَابِغِ وَشَاحِيهِ.

فَإِذَا رَمَى بِبَصَرِهِ إِلَى قَوَائِمِهِ رَقًا مُعَوَّلًا بِصَوْتِ يَكَادُ يُبِينُ عَنْ أَسْتَغَاثَتِهِ. وَيَشْهَدُ بِصَادِقِ تَوَجُّعِهِ؛ لِأَنَّ قَوَائِمَهُ حُمُشٌ كَقَوَائِمِ الدِّيكَةِ الْخِلَاسِيَّةِ، وَقَدْ نَجَمَتْ مِنْ طُئُبُوبِ سَاقِهِ صِيصِيَّةٌ خَفِيَّةٌ، وَلَهُ فِي مَوْضِعِ الْعُرْفِ قُنْرَعَةٌ خَضْرَاءُ، مُوشَاءُ، وَمَخْرُجُ عُنُقِهِ كَالْإِبْرِيْقِ؛ وَمَعْرُزُهَا إِلَى حَيْثُ بَطْنُهُ كَصِنْعِ الْوَسْمَةِ الْيَمَانِيَّةِ، أَوْ كَحَرِيرَةِ مُلْبَسَةِ مِرَاءَ ذَاتِ صِقَالٍ، وَكَأَنَّهُ مُتَلَفِّعٌ بِمَعْجَرٍ أَسْحَمَ إِلَّا أَنَّهُ يُخَيَّلُ لِكَثْرَةِ مَا بِهِ وَشِدَّةِ بَرِيقِهِ أَنَّ الْخُضْرَةَ النَّاصِرَةَ مُمْتَرِجَةٌ بِهِ. وَمَعَ فَتْقِ سَمْعِهِ خَطٌّ كُمُسْتَدَقُ الْقَلَمِ فِي لَوْنِ الْأَقْحَوَانِ، أَبْيَضُ يَقُوقُ، فَهُوَ بَيَاضُهُ فِي سَوَادِ مَا هُنَالِكَ يَأْتَلِقُ. وَقَلٌّ صَبُغٌ إِلَّا وَقَدْ أَخَذَ مِنْهُ بِقِسْطٍ، وَعَلَاهُ بِكَثْرَةِ صِقَالِهِ وَبَرِيقِهِ وَبَصِيصِ دِيْبَاجِهِ وَرَوْقِهِ، فَهُوَ كَالْأَزَاهِيرِ الْمَبْنُوتَةِ لَمْ تُرَبِّهَا أَمْطَارُ رَبِيعٍ، وَلَا شُمُوسُ قَيْظٍ، وَقَدْ تَنَحَّسِرُ مِنْ رِيَشِهِ، وَبَعَرَى مِنْ لِبَاسِهِ فَيَسْقُطُ تَتْرَى، وَيَبْتُتُ تِبَاعًا، فَيَنْحَثُ مِنْ قَصَبِهِ أَنْجِثَاتُ أَوْزَاقِ الْأَغْصَانِ ثُمَّ يَتَلَا حَقٌّ نَاصِيًا حَتَّى يَعُودَ كَهَيْئَتِهِ قَبْلَ سُقُوطِهِ: لَا يَخَالِفُ سَالِفَ أَلْوَانِهِ، وَلَا يَقَعُ لَوْنٌ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ. وَإِذَا تَصَفَّحَتْ شَعْرَةً مِنْ شَعْرَاتِ قَصَبِهِ أَرْتَكَ حُمْرَةً وَرْدِيَّةً، وَتَارَةً خُضْرَةً زَبَرَجَدِيَّةً، وَأَخْيَانًا صُفْرَةً عَسْجَدِيَّةً، فَكَيْفَ تَصِلُ إِلَى صِفَةِ هَذَا عَمَائِقُ الْفِطَنِ، أَوْ تَبْلُغُهُ قَرَائِحُ الْعُقُولِ، أَوْ تَسْتَنْظِمُ وَصْفَهُ أَقْوَالُ الْوَاصِفِينَ وَأَقْلُ أَجْزَائِهِ قَدْ أَعْجَزَ الْأَوْهَامُ أَنْ تُدْرِكَهُ وَالْأَلْسِنَةُ أَنْ تَصِفَهُ؟! فَسُبْحَانَ الَّذِي بَهَرَ الْعُقُولَ، عَنْ وَصْفِ خَلْقٍ جَلَّاهُ لِلْعُيُونِ فَأَذَرَ كَنَّهُ مَحْدُودًا مُكَوَّنًا وَمَوْفَلًا مُلَوَّنًا؛ وَأَعْجَزَ الْأَلْسُنَ عَنْ تَلْخِيصِ صِفَتِهِ وَقَعْدَ بِهَا عَنْ تَأْدِيَةِ نَعْتِهِ. وَسُبْحَانَ مَنْ أَدْمَجَ قَوَائِمَ الذَّرَّةِ وَالْهَمَجَةِ إِلَى مَا فَوْقَهُمَا مِنْ خَلْقِ الْحَيَاتَانِ وَالْفِيلَةِ؛ وَوَأَى عَلَى نَفْسِهِ أَنْ لَا يَضْطَرِبَ شَيْخٌ مِمَّا أَوْلَجَ فِيهِ الرُّوحُ إِلَّا وَجَعَلَ الْحِمَامَ مُوعِدَهُ وَالْفَتَاءَ غَايَتَهُ.

أقول: غرض الخطبة التنبيه على عجائب صنع الله، لغاية الالتفات اليه، وشواهد البينات ما ظهر للعقول من لطائف المخلوقات، فاستدلَّت بها على حكمته وقدرته. و

«ما» الاول: مفعول لاقام. والضمير فى له: يرجع الى ما وفى به. وله الثانية: يرجع الى الله، وفى دلائله يحتمل العود الى كل منهما. وما الثانية: محلها الجرّ عطفًا على الضمير فى دلائله، واستعار وصف النعيق: لظهور تلك الدلائل فى العقل كالأصوات الظاهرة عند السمع. و الاخايد: شقوق الأرض وشعابها. و الفج: الطريق بين الجبلين. و رواسى أعلامها: ثوابت جبالها. و عبل الجثة: كالنعام. و خصّ الطاووس بشرح الوصف لكونه أدلّ على كمال القدرة لإشتماله على جميع الألوان. و قصبه قصب ريشه. أشرح قصبه: ضبط اصولها بالأعصاب والعظام، وشرح بعضها ببعض. والقلع: الشراع. والدارى: نسبة الى دارين مدينة قديمة بساحل القطيف من البحرين<sup>١</sup> يقال: إنّ الطيب كان يجلب اليها. و شبه ذنبه: بالقلع الدارى عند ارادته للفساد، باعتبار أنّه يرفعه وينشره فيصير كالشراع. و عنجه: عطفه، واداره. النوتى: الربان للسفينة: و يختال: يتداخله الخيلاء. والافضاء: النكاح. وأَرَّ الفحلُ بالراء المهملة نكح. و الملاحة: المناكحة. و روى: بملاقحه بالهاء أى: محالّ لقاحه.

وقوله: و لو كان كزعم، الى قوله: المنبجس، اى: لو كان حاله فى النكاح كزعم من يزعم أنّ الذكر يلقيح بدمعة تنشجها مدامعه، اى: تغص بها فيقف الدمع فى صفتى اجفانه، اى: جانبها فتطعمها الأنثى فتلقح من تلك الدمعة لما كان ذلك بأعجب ممّا يقال فى مطاعمة الغراب. فإنّ العرب تزعم أنّ الغراب لايسفد، و من أمثالهم: اخفى من سفاذ الغراب، و يزعمون أنّ اللقاح من مطاعمة الذكر و الأنثى، و ايصال جزء من الماء الذى فى فايضته اليها بأن يضع كل منهما منقاره فى منقار الآخر و يتزاقا. و روى «عوض تنشجها»: تسفحها. و المنبجس: المنفجر. وهو عليه السلام لم يتعرّض لنفى ذلك ولا اثباته.

ونقل الشيخ فى الشفاء: أنّ القبحة تحيلها ريح تهبّ من ناحية الجبل و من سماع صوته. قال: و النوع المسمّى «مالاقيًا» يتلاصق بأفواهها ثم يتشابك فذلك سفاذها. و شبه قصب ذنبه: بالمدارى من الفضة جمع مدرى بالدال المهملة و هو: كالميل يتخذ من قرن او فضة تخلل به المرأة شعرها. و داراته و شموسه: ما على ريشه من الدوائر الملونة

المشعشة. والعقيان: الذهب. والفلد: القطع. والمضاهاة: المشابهة. و الموشى: المنقوش: و عصب اليمن: برود تعمل بها. و نطقت باللجّين: شدت بالفصّة. و الحمش: الدقاق. والخلاسية: هى المتولدة بين الدجاج الهندى و الفارسى. و ظنبوب: حرف الساق. والصيصة: الشوكة النابتة فى مؤخر ساق الديك. والقنزعة: شعرات تجتمع فى موضع من الرأس. والوسمة: شجريخضب به. والتلفع: التلحف. والأسحم: الاسود. و مستدق القلم بفتح الدال: رأسه و بكسرهما أيضا. واليقق: خالص البياض. وأدمجه: احكمه. والذر صغار النمل. والهمجة: ذبابة صغيرة كالبعوضة.

و وصفه عليه السلام لعجائب صنع الله فى خلق هذا الطائر لا مزيد على بلاغته.

منها فى صفة الجنة :

فَلَوْزَمِيَّتْ بِبَصَرِ قَلْبِكَ نَحْوَمَا يُوصَفُ لَكَ مِنْهَا لَعَزَزَتْ نَفْسُكَ مِنْ بَدَائِعِ مَا أُخْرِجَ إِلَى الدُّنْيَا مِنْ شَهَوَاتِهَا وَلَذَائِهَا وَرَحَارِفِ مَنَاطِرِهَا، وَلَذَهَلَتْ بِالْفِكْرِ فِي أَصْطِفَاقِ أَشْجَارٍ غُيِّبَتْ عُرُوقُهَا فِي كُثْبَانِ الْمُسْكِ عَلَى سَوَاجِلِ أَنْهَارِهَا؛ وَفِي تَغْلِيْقِ كِبَائِسِ اللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ فِي عَسَالِيحِهَا وَأَفْتَانِهَا، وَظُلُوعِ تِلْكَ الثَّمَارِ مُخْتَلِفَةً فِي غُلْفِ أَكْمَامِهَا، تُحْنَى مِنْ غَيْرِ تَكْلُفٍ، فَتَأْتِي عَلَى مُنِيَّةٍ مُجْتَنِيْهِهَا، وَيُظَافُ عَلَى نَزَالِهَا فِي أَفْنِيَّةِ قُصُورِهَا بِالْأَعْسَالِ الْمُصَفَّقَةِ، وَالْخُمُورِ الْمُرُوقَةِ، قَوْمٌ لَمْ تَزَلِ الْكَرَامَةُ تَتَمَادَى بِهِمْ حَتَّى حَلَوْا ذَارِ الْقَرَارِ، وَأَمِنُوا نُقْلَةَ الْأَسْفَارِ. فَلَوْ شَغَلَتْ قَلْبَكَ أَيُّهَا الْمُسْتَمِيعُ بِالْوُصُولِ إِلَى مَا يَهْجُمُ عَلَيْكَ مِنْ تِلْكَ الْمَنَاطِرِ الْمُؤَنِقَةِ، لَزَهَقَتْ نَفْسُكَ شَوْقًا إِلَيْهَا، وَلَتَحَمَلْتَ مِنْ مَجْلِسِي هَذَا إِلَى مُجَاوَرَةِ أَهْلِ الْقُبُورِ أَسْتَعْجَالًا بِهَا، جَعَلْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ سَعَى بِقَلْبِهِ إِلَى مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ بِرَحْمَتِهِ.

أقول: اكثر الألفاظ المستعملة ها هنا استعارات، اذ ليست أشجار الجنة وأنهارها و كثبان مسكها و كبائس لؤلؤها: كما هو المحسوس عندنا، بل أعلى من ذلك و أشرف، و هذه أمثلة لها تعقل لما بينهما من المناسبة، وانت بعد معرفتك بقواعد التأويل، و وقوفك على ما دل البرهان عليه من العلوم الالهية ربّما امكنك ان تعرف طرفا صالحا من مناسبة هذه الأمثلة. والكبائس: جمع كباسة و هى: العذق. والعساليح: الغصون واحدها

عُسْلُوج. والافنان: جمع فنن و هى : الغصون. والأكام: جمع كمامة بكسر الكاف، و هى : غلاف الطلع. والمصقق: المصقى.

## ١٦٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لَيْتَأَسَّ صَغِيرُكُمْ بِكَبِيرِكُمْ، وَلَيْزَأَفْ كَبِيرُكُمْ بِصَغِيرِكُمْ وَلَا تَكُونُوا كَجَفَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ:  
لَا فِى الدِّينِ يَتَفَقَّهُونَ، وَلَا عَنِ اللَّهِ يَعْقِلُونَ؛ كَقَيْضٍ بَيْضٍ فِى أَدَاخٍ: يَكُونُ كَسْرُهَا وَزَرًّا؛  
وَيُخْرِجُ حِضَانَهَا شَرًّا!!

أقول: قيض البيضة: قشرها الأعلى. والاداخ جمع ادحى: افعول من الدحو، وهو: الموضع الذى تفرخ به النعامة وشبههم على تقدير كونهم كجفاة الجاهلية، بقشر البيضة من الأفعى ونحوه، و وجه الشبه أنها ان كسرها كاسرائم لتأذى الحيوان به. وقيل: لأنه يظن بيض القطا فيأثم كاسره، وان لم يكسريخرج حضانها افعى قاتلا و هو شرّ، فكذلك هؤلاء لا تحل لأحد اذاهم لحرمة ظاهر الاسلام عليهم، وان هم تركوا على ما هم عليه من الجهل وقلة الأدب خرجوا شياطين.

و منه :

أَفْتَرَقُوا بَعْدَ الْفَتِيهِمْ، وَتَشَتَّتُوا عَنْ أَصْلِهِمْ: فَمِنْهُمْ آخِذٌ بِغُضَنِ أَيْتَمَا مَالٍ مَالٍ مَعَهُ؛ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَجْمَعُهُمْ لِشَرِّ يَوْمٍ لِيَنبِىَ أُمِّيَّةٌ كَمَا تَجْتَمِعُ فَرْغُ الْخَرِيفِ، يُؤَلِّفُ اللَّهُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ رُكَّامًا كَرَّامِ السَّحَابِ، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابًا يَسِيلُونَ مِنْ مُسْتَنَارِهِمْ كَسِيلِ الْجَنَّتَيْنِ حَيْثُ لَمْ تَسْلَمْ عَلَيْهِ قَارَةٌ، وَلَمْ تَثْبُتْ عَلَيْهِ أَكْمَةٌ، وَلَمْ يَرُدَّ سَنَنُهُ رَصُّ طَوْدٍ، وَلَا حِدَابُ أَرْضٍ، يُدْعِغُهُمُ اللَّهُ فِى بَطُونٍ أَوْدِيَّتِهِ، ثُمَّ يَسْلُكُهُمْ يَتَابِيعَ فِى الْأَرْضِ يَأْخُذُ بِهِمْ مِنْ قَوْمٍ حُقُوقَ قَوْمٍ، وَيُمْكِّنُ لِقَوْمٍ فِى دِيَارِ قَوْمٍ؛ وَإِنَّمَا اللَّهُ لِكَيْدُوبٍ مَا فِى أَيْدِيهِمْ بَعْدَ الْعُلُوِّ وَالتَّمْكِينِ، كَمَا تَذُوبُ الْأَلْيَةُ عَلَى النَّارِ.

أَيُّهَا النَّاسُ، لَوْ لَمْ تَتَّخَذُوا عَنْ نَصْرِ الْحَقِّ، وَلَمْ تَهْتُوا عَنْ تَوْهِينِ الْبَاطِلِ، لَمْ يَطْمَعِ

فِيكُمْ مَنْ لَيْسَ مِثْلُكُمْ، وَلَمْ يَقَوْ مِنْ قَوَىٰ عَلَيْكُمْ، لِكَيْتُمْ تَهْتُمُ مَتَاهُ بَنَىٰ إِسْرَائِيلَ!! وَلَعَمْرِي لِيُضَعَّفَنَّ لَكُمْ الَّتِي مِنْ بَعْدِي أَضْعَافًا بِمَا خَلَقْتُمْ الْحَقَّ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ، وَقَطَعْتُمْ الْأَذْنَى، وَوَصَلْتُمْ الْأَبْعَدَ!! وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِنْ اتَّبَعْتُمُ الدَّاعِيَ لَكُمْ سَلَكَ بِكُمْ مِنْهَاجَ الرَّسُولِ، وَكُفَيْتُمْ مَوْئِنَةَ الْإِعْتِسَافِ وَنَبَذْتُمْ الثَّقَلَ الْفَادِحَ عَنِ الْأَعْتَاقِ.

اقول: الإشارة الى أصحابه، واصلهم: هو عليه السلام اذ افترقوا عنه الى خوارج وغيرهم. واستعار لفظ الغصن: لمن يخلفه من ولده: «الائمة عليه السلام» والاخذ به: لزوم هديه، الآخذون به هم: الشيعة، وان افترقوا فرقا. و القزع: قطع السحاب المتفرقة، واراد ان الله سيجمعهم بعد تفرقهم لشريوم لبنى امية لازالة ملكهم وقتلهم. و انما خص الخريف، لسرعة تألف سحابه وامطاره. والركام: المتراكم، والأبواب الذى يفتحها لهم: كوجوه الآراء التي يجتمعون بها، و سائر اسباب الغلبة. وشبه خروجهم من مستشارهم و مكائهم: بسيل جنتى مأرب وهو: سيل العرم المشار اليه فى القرآن الكريم! ووجه الشبه: شدة خروجهم، و سرعة افساد ما يأتون عليه، حتى لا يسلم منهم أحد، كما لم يسلم على ذلك السيل قارة اى: اكمه، سننه: قصده. و حداب الأرض جمع حذب وهو: المرتفع منها. و الذعذة بالذال المعجمة: التفريق.

وقد كان من أمر الشيعة الها شمية، واجتماعها على ملك بنى امية، من كان منهم على ولاء عليّ و اهل بيته، و من حاد منهم عن ذلك فى اواخر ايام مروان الحمار عند ظهور دعوة الها شمية ما هو معلوم مشهوراً فى التواريخ. و تهنوا: تضعفوا. و توهين الباطل: اضعافه. و الداعى: هو عليه السلام. و كفيتم مؤونة الاعتساف اى: فى طرق الضلال. و الفادح: المثقل، و هو ثقل الأوزار عن اعناق نفوسهم.

١ - سورة سبأ / ١٦.

٢ - فى نسخة ش: ما هو مشهور معلوم.



## ١٦٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فى أول خلافته

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ كِتَابًا هَادِيًا بَيَّنَّ فِيهِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ، فَخُذُوا نَهَجَ الْخَيْرِ تَهْتَدُوا،  
وَأَصْدِقُوا عَنْ سَمِيتِ الشَّرِّ تَقْصِدُوا؛ الْفَرَائِضَ الْفَرَائِضَ! أَدُّوْهَا إِلَى اللَّهِ تُؤَدُّكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ.  
إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ حَرَامًا غَيْرَ مَجْهُولٍ، وَأَحَلَّ حَلَالًا غَيْرَ مَدْخُولٍ، وَفَضَّلَ حُرْمَةَ الْمُسْلِمِ عَلَى الْحُرْمِ  
كُلِّهَا؛ وَشَدَّ بِالْإِخْلَاصِ وَالتَّوْحِيدِ حُقُوقَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَعَاقِدِهَا، فَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ  
الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ إِلَّا بِالْحَقِّ. وَلَا يَحِلُّ أَدَى الْمُسْلِمِ إِلَّا بِمَا يَجِبُ، بَادِرُوا أَمْرَ  
الْعَامَّةِ وَخَاصَّةَ أَحَدِكُمْ وَهُوَ الْمَوْتُ، فَإِنَّ النَّاسَ أَمَامَكُمْ، وَإِنَّ السَّاعَةَ تَخْذُوكُمْ مِنْ خَلْفِكُمْ.  
تَخَفُّوْا تَلَحُّقُوا!! فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرُكُمْ. اتَّقُوا اللَّهَ فِي عِبَادِهِ وَبِلَادِهِ فَإِنَّكُمْ مَسْئُولُونَ  
حَتَّى عَنِ الْبِقَاعِ وَالْبَهَائِمِ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَلَا تَعْصُوهُ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ الْخَيْرَ فَخُذُوا بِهِ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ  
الشَّرَّ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ.

اقول: أصدفوا: أعرضوا. والمدخول: المعيوب. وقوله: وفضل، الى قوله: معاقدها،  
اى: اوجب على الموحدين المحافظة على حقوق المسلمين، ومراعاة مواضعها وربط  
توحيدهم بذلك، حتى صار فضله كفضل التوحيد، فمن قتل مسلماً بغير حق فكأنما سلب  
توحيد الله. ومعاقدها: مواضع عقد وجوبها، ومناقشة الحساب عن البقاع كما روى أنه  
يقال: لم استوطنتم هذا المكان وزهدتم فى ذلك؟ وعن البهائم: لِمَ ضربتم هذه وقتلتم  
هذه؟ ولم اوجعتموها؟ وهو داخل فى قوله تعالى: (وَلَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)<sup>١</sup>.

## ١٦٧ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

بعد ما يبيع بالخلافة، وقد قال له قوم من الصحابة: لو عاقبت قوما ممن أجلب على عثمان؟ فقال عليه السلام:

يَا إِخْوَتَاهُ؛ إِنِّي لَسْتُ أَجْهَلُ مَا تَعْلَمُونَ، وَلَكِنْ كَيْفَ لِي بِقُوَّةِ وَالْقَوْمِ الْمُجْلِبُونَ عَلَى حَدِّ شَوْكَتِهِمْ يَمْلِكُونَنَا وَلَا نَمْلِكُهُمْ؟ وَهَاهُمْ هَؤُلَاءِ قَدْ ثَارَتْ مَعَهُمْ عُيْدَانُكُمْ، وَالتَّفَّتْ إِلَيْهِمْ أَغْرَابُكُمْ، وَهُمْ خِلَالَكُمْ، يَسُومُونَكُمْ مَا شَاءُوا، وَهَلْ تَرَوْنَ مَوْضِعًا لِقُدْرَةِ عَلَى شَيْءٍ تُرِيدُونَهُ؟ وَإِنَّ هَذَا الْأَمْرَ أَمْرُ جَاهِلِيَّةٍ، وَإِنَّ لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ مَادَّةً، إِنَّ النَّاسَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ إِذَا حُرِّكَ - عَلَى أُمُورٍ: فِرْقَةٌ تَرَى مَا تَرَوْنَ، وَفِرْقَةٌ تَرَى مَا لَا تَرَوْنَ، وَفِرْقَةٌ لَا تَرَى هَذَا وَلَا ذَاكَ . فَأَصْبِرُوا حَتَّى يَهْدِيَ النَّاسُ، وَتَقَعَ الْقُلُوبُ مَوَاقِعَهَا، وَتُوْحَدَ الْحُقُوقُ مُسِمِحَةً، فَأَهْدُوا عَنِّي، وَانْظُرُوا مَاذَا يَأْتِيكُمْ بِهِ أَمْرِي، وَلَا تَفْعَلُوا فَعْلَةً تُضْعِضُ قُوَّةً وَتُسْقِطُ مِثَّةً وَتُورِثُ وَهْنًا وَذَلَّةً، وَسَأَمْسِكُ الْأَمْرَ مَا اسْتَمْسَكَ، وَإِذَا لَمْ أَجِدْ بُدًّا فَأَخِيرُ الدَّوَاءَ الْكَيُّ.

أقول: الألف في «يا إخواناه» هي: المنقلبة عن ياء النفس. وأجلب عليه جمع. و شوكتهم قوتهم. والعبدان بتشديد الدال. وتخفيفها و كسر العين و ضمها: جمع عبد. والتفت: انضمت و يسومونكم: يكلفونكم. و مسمحة: مسهلة. و الفصل يدل على أنه عليه السلام كان مترصداً للفرصة، والتمكن من القصاص على وجه الشرع فلم يمهل. وروى: أنه عليه السلام جمع الناس وعظهم، ثم قال: ليقم قتلة عثمان، فقاموا بأسرهم إلا القليل، و كان ذلك استشهاده منه على صدق قوله، والناس على حد شوكتهم، وعلى أنه لا قدرة له على القصاص حينئذ. وقوله: فاذا لم أجد بدًّا، إلى قوله: الكي، أي: اذا لم يكن بدًّا من القتال قاتلت، و كتى عنه: بالكي.

## ١٦٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عند مسير أصحاب الجمل إلى البصرة

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ رَسُولًا هَادِيًا بِكِتَابٍ نَاطِقٍ وَأَمْرٍ قَائِمٍ؛ لَا يَهْلِكُ عَنْهُ إِلَّا هَالِكٌ، وَإِنَّ الْمُبْتَدَعَاتِ الْمُسْتَبْهَاتِ هُنَّ الْمُهْلِكَاتُ، إِلَّا مَا حَفِظَ اللَّهُ مِنْهَا، وَإِنَّ فِي سُلْطَانِ اللَّهِ عِصْمَةً لِأَمْرِكُمْ فَأَعْظُوهُ طَاعَتَكُمْ غَيْرَ مُلُومَةٍ وَلَا مُسْتَكْرَهٍ بِهَا. وَاللَّهُ لَتَفْعَلَنَّ أَوْ لَيَنْقُلَنَّ اللَّهُ عَنْكُمْ سُلْطَانَ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ لَا يَنْقُلُهُ إِلَيْكُمْ أَبَدًا حَتَّى يَأْرِزَ الْأَمْرَ إِلَى غَيْرِكُمْ.

إِنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ تَمَّ لَاؤُا عَلَى سَخَطِهِ إِمَارَتِي، وَسَأَصْبِرُ مَا لَمْ أَخَفْ عَلَى جَمَاعَتِكُمْ؛ فَإِنَّهُمْ إِنْ تَمَّمُوا عَلَى فَيَالِهِ هَذَا الرَّأْيِ، انْقَطَعَ نِظَامُ الْمُسْلِمِينَ، وَإِنَّمَا ظَلَبُوا هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَدًا لِمَنْ أَفَاءَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ، فَأَرَادُوا رَدَّ الْأُمُورِ عَلَى أَذْبَارِهَا، وَلَكُمْ عَلَيْنَا الْعَمَلُ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَسِيرَةِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَالْقِيَامُ بِحَقِّهِ، وَالنَّعْشُ لِسُنَّتِهِ.

أقول: قوله: لا يهلك عنه الآ هالك أى: لا يهلك عن مخالفته الآ اعظم هالك، كما تقول: لا يعلم هذا الفن الآ عالم أى: بالغ فى العلم، والمبتدعات: المشتبهات ما ابتدع فى الدين مشتبهها بالسنة وليس منها. وروى: المشتبهات أى: للسته. وروى: المشتبهات وهو: ما أشبهه على الناس، ولبس عليهم وهى: المهلكات أى: فى الآخرة، الآ ما عصم الله أى: حفظه من الوقوع فيها. و سلطان الله: القائم بدينه وأمره، وهو اشارة: الى نفسه. وغيره ملومة: أى غير ملوم صاحبها بالغش فيها. و روى: غير ملوية أى: معوجة، وأرزالأمر يأرز: انجاز وانقبض. وهؤلاء: اشارة الى طلحة، والزبير، وعائشة، و اتباعهم. وتماؤوا: اجتمعوا. وفيالة الرأى: ضعفه. والنعش: الرفع. وباقى الفصل ظاهر.

## ١٦٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما قال لكليب الجرمي قبل وقعة الجمل: بايع. فقال: إني رسول قوم ولاأخذت حدًا دونهم حتى أرجع اليهم. فقال- عليه السلام:-

أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ الَّذِينَ وَرَاءَكَ بَعَثُوكَ رَاثِدًا تَبْتَغِي لَهُمْ مَسَاقِطَ الْغَيْثِ فَرَجَعْتَ إِلَيْهِمْ

وَأَخْبَرْتَهُمْ عَنِ الْكَلَاءِ وَالْمَاءِ فَخَالَفُوا إِلَى الْمَعَاطِشِ وَالْمَجَادِبِ، مَا كُنْتُ صَانِعًا؟ قَالَ:  
كنت تاركهم ومخالفهم إلى الكلاء والماء. فقال عليه السلام:  
فَأَمُذُّ إِذَا يَدَكَ ! فقال الرجل: فوالله ما استطعت أن أمتنع عند قيام الحجة على،  
فبايعته عليه السلام

اقول: «الجرمى» منسوب الى بنى جرم قبيلة، و كان قوم من أهل البصرة بعثوه اليه  
عليه السلام ليستعلم حاله، أهو على حجة، ام هو على شبهة؟ فلما رآه و سمع لفظه لم  
يتخالجه شك فى صدقه، فبايعه و كان بينهما الكلام المنقول. و لا الطف من التمثيل  
الذى جَذَبَهُ به عليه السلام، و لذلك اقسم انه لم يتمكن من مخالفته.

## ١٧٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لما عزم على لقاء القوم بصفين

اللَّهُمَّ رَبَّ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ، وَالْجَوِّ الْمَكْفُوفِ، الَّذِي جَعَلْتَهُ مَغِيضًا لِلَّيْلِ وَالنَّهَارِ،  
وَمَجْرَى لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، وَمُخْتَلَفًا لِلنُّجُومِ السَّيَّارَةِ، وَجَعَلْتَ سُكَّانَهُ سِبْطًا مِنْ مَلَائِكَتِكَ،  
لَا يَسْأُمُونَ مِنْ عِبَادَتِكَ؛ وَرَبِّ هَذِهِ الْأَرْضِ الَّتِي جَعَلْتَهَا قَرَارًا لِلْأَنَامِ، وَمَدْرَجًا لِلْهَوَامِّ  
وَالْأَنْعَامِ، وَمَا لَا يَحْصِي مِمَّا يُرَى وَمِمَّا لَا يُرَى؛ وَرَبِّ الْجِبَالِ الرَّوَاسِي الَّتِي جَعَلْتَهَا لِلْأَرْضِ  
أَوْتَادًا وَلِلخَلْقِ اعْتِمَادًا - إِنْ أَظْهَرْتَنَا عَلَى عَدُوَّنَا فَجَنَّبْنَا الْبَغْيَ، وَسَدَدْنَا لِلْحَقِّ؛ وَإِنْ أَظْهَرْتَهُمْ  
عَلَيْنَا فَارْزُقْنَا الشَّهَادَةَ وَأَعِصِمْنَا مِنَ الْفِتْنَةِ.

أَيْنَ الْمَانِعِ لِلدَّمَارِ، وَالْغَائِرُ عِنْدَ نُزُولِ الْحَقَائِقِ مِنْ أَهْلِ الْحِفَاطِ؟! الْعَارُ وَرَاءَ كُمْ،  
وَالْجَنَّةُ أَمَامَكُمْ.

أقول: كون الفلك مغیضا للیل و النهار باعتبار حركته المستلزمة بحركة الشمس عن  
وجه الارض، و الى وجهها فبالاعتبار الاول يكون: كالمغیض للنهار، و بالاعتبار الثانى  
يكون: كالمغیض للیل. و استعار له لذینك الاعتبارین لفظ: المغیض. و السبط: القبيلة.  
و كون الجبال اعتمادا للخلق: لما فيها من المرافق لهم. و قوله: فجنبنا البغى، و سدنا

للحق: طلب للوقوف على حدّ الفضيلة فى الجهاد، من طرفى الافراط والتفريط، والعصمة من الفتنة وهى: الابتلاء بالمعصية فى طرفى الغلب والانغلاب. والذمار: ما لزمك حفظه. والحقائق: ما يقع من عظام الأمور. وقوله: النار الى قوله: أمامكم اى: فى رجوعكم عن الحرب دخول النار، وفى اقدامكم عليها دخول الجنة.

## ١٧١ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا تُؤَارَى عَنْهُ سَمَاءُ سَمَاءٍ، وَلَا أَرْضُ أَرْضًا

منها :

وَقَدْ قَالَ قَائِلٌ: إِنَّكَ عَلَىٰ هَذَا الْأَمْرِيَا أَبْنَىٰ طَالِبٍ لَحَرِيصٍ! فَقُلْتُ: بَلْ أَنْتُمْ وَاللَّهِ لَا خَرَصُ وَأَبْعَدُ، وَأَنَا أَحْصُ وَأَقْرَبُ! وَإِنَّمَا طَلَبْتُ حَقًّا لِي وَأَنْتُمْ تَحُولُونَ بَيْنِي وَبَيْنَتُهُ، وَتَضْرِبُونَ وَجْهِي دُونَهُ، فَلَمَّا قَرَعْتُهُ بِالْحُجَّةِ فِي الْمَلَأِ الْحَاضِرِينَ هَبَّ كَأَنَّهُ [بُهِتَ] لَا يَذَرِي مَا يُجِيبُنِي بِهِ!

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعِينُكَ عَلَىٰ قُرَيْشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ، فَإِنَّهُمْ قَطَعُوا رَجِمِي، وَصَغَرُوا عَظِيمِي مَنَزَلَتِي، وَأَجْمَعُوا عَلَيَّ مُتَارَعَتِي أَمْرًا هُوَلِي؛ ثُمَّ قَالُوا: أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ وَفِي الْحَقِّ أَنْ تَتْرُكَهُ.

أقول: روى أنّ القائل له كان سعد بن ابى وقاص، فى ايام الشورى، بعد مقتل عمر، وقوله: هب، اى: استيقظ من غفلته، و روى بهت. وقوله: وقالوا الى آخره، اى: أنهم لم يقتصروا على أخذ حقى ساكتين عن دعوى كفه حقّالهم، بل اخذوه مع دعواهم أنه حق لهم يجب على ترك المنازعة فيه، وهو أصعب. و روى: «نأخذ، ونترك» بالنون فى الموضعين، اى: نتصرف فيه بالأخذ والترك، وكيف شئنا، وهذه شكاية ظاهرة.

منها فى ذكر أصحاب الجمل:

فَحَرَجُوا يَجْرُونَ حُرْمَةَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، كَمَا تُجْرُ الْأُمَةُ عِنْدَ شِرَائِهَا؛

مُتَوَجِّهِينَ بِهَا إِلَى الْبَصْرَةِ: فَحَبَسَا نِسَاءَهُمَا فِي بُيُوتِهِمَا وَأَبْرَزَا حَبِيسَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، لَهُمَا وَلِغَيْرِهِمَا، فِي جَيْشٍ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَقَدْ أَعْطَانِي الطَّاعَةَ، وَسَمَحَ لِي بِالْبَيْعَةِ، طَائِعًا غَيْرَ مُكْرَهٍ؛ فَقَدِمُوا عَلَى عَامِلِي بِهَا وَخَزَانِ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِهَا: فَقَتَلُوا طَائِفَةً صَبْرًا، وَطَائِفَةً غَدْرًا! فَوَاللَّهِ لَوْ لَمْ يُصِيبُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا رَجُلًا وَاحِدًا مُعْتَمِدِينَ لِقَتْلِهِ، بِلَا جُرْمٍ جَرَّةٍ؛ لَحَلَّ لِي قَتْلُ ذَلِكَ الْجَيْشِ كُلِّهِ: إِذْ حَضَرُوهُ فَلَمْ يُشْكِرُوا، وَلَمْ يَدْفَعُوا عَنْهُ بِلِسَانٍ وَلَا يَدٍ. دَغَّ مَا أَنَّهُمْ قَدْ قَتَلُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِثْلَ الْعِدَّةِ الَّتِي دَخَلُوا بِهَا عَلَيْهِمْ.

اقول: غرض الفصل اظهار عذره في قتال اهل الجمل، وذكر لهم ثلاث كبائر تستلزم اباحة قتالهم، وقتلهم وهى:

خروجهم بحرمة رسول الله صلى الله عليه وآله (و حبيسه مع حبسهما لنسائهما وذلك انتهاك لحرمة رسول الله صلى الله عليه وآله)<sup>١</sup> و ضمير التثنيه: لطلحة، والزبير.

الثانية، نكثهما البيعة.

الثالثة: اقدامهم على عامله بالبصرة وتعذيبهم له، وقتلهم للجماعة المسلمة منهم صبرا، أى: بعد الاسر، وبعض غدرا، أى: بعد الأمان. و كان عامله يومئذ عليها، عثمان ابن حنيف الانصارى، و قصتهم فى ذلك مشهورة، و قد نبهنا عليها فى الأصل<sup>٢</sup> فاما جواز قتالهم فلقلوه تعالى: (و ان طائفتان) الآية<sup>٣</sup> و اما تعليله جواز قتل الجيش بما ذكر: فلعموم قوله تعالى: (أنما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله) الآية<sup>٤</sup> و «ما» بعد دع زائدة. والفصل واضح.

١ - الجملة بين القوسين غير موجودة في نسخة ش.

٢ - الشرح الكبير ٣/٣٣٧.

٣ - سورة الحجرات / ٩.

٤ - سورة المائدة / ٣٣.

## ١٧٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَمِينُ وَحْيِهِ، وَخَاتَمُ رُسُلِهِ، وَبَشِيرُ رَحْمَتِهِ، وَنَذِيرُ نِقْمَتِهِ  
أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ؛ وَأَعْلَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ فِيهِ؛ فَإِنْ شَغَبَ  
شَاغِبٌ اسْتَعْتَبَ، فَإِنْ أَبَى قُوتِلَ. وَلَعَمْرِي لَئِنْ كَانَتْ الْإِمَامَةُ لَا تَنْقَعِدُ حَتَّى تَخْضُرَهَا عَامَةُ  
النَّاسِ فَمَا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلٌ؛ وَلَكِنْ أَهْلُهَا يَحْكُمُونَ عَلَى مَنْ غَابَ عَنْهَا؛ ثُمَّ لَيْسَ لِلشَّاهِدِ  
أَنْ يَرْجِعَ، وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَخْتَارَ.

أَلَا وَإِنِّي أَقَاتِلُ رَجُلَيْنِ: رَجُلًا أَدَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ؛ وَآخَرَ مَنَعَ الَّذِي عَلَيْهِ.  
أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ؛ فَإِنَّهَا خَيْرُ مَا تَوَاصَى الْعِبَادُ بِهِ، وَخَيْرُ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ  
عِنْدَ اللَّهِ، وَقَدْ فُتِحَ بَابُ الْحَرْبِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ، وَلَا يَحْمِلُ هَذَا الْعَلَمَ إِلَّا أَهْلُ الْبَصَرِ  
وَالصَّبْرِ، وَالْعِلْمِ بِمَوَاقِعِ الْحَقِّ، فَاْمُضُوا لِمَا تُؤْمَرُونَ بِهِ، وَقِفُوا عِنْدَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ، وَلَا تَعْجَلُوا  
فِي أَمْرِ حَتَّى تَتَبَيَّنُوا؛ فَإِنَّ لَنَا مَعَ كُلِّ أَمْرٍ تَشْكُرُونَهُ غَيْرًا.  
أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي أَصْبَحْتُمْ تَتَمَنَّوْنَهَا وَتَرْغَبُونَ فِيهَا، وَأَصْبَحَتْ تُغْضِبُكُمْ  
وَتُرْضِيكُمْ؛ لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ وَلَا مَنَزِلِكُمْ الَّذِي خُلِقْتُمْ لَهُ وَلَا الَّذِي دُعِيتُمْ إِلَيْهِ، أَلَا وَإِنَّهَا  
لَيْسَتْ بِبَاقِيَةٍ لَكُمْ، وَلَا تَبْقَوْنَ عَلَيْهَا، وَهِيَ وَإِنْ غَرَّكُمْ مِنْهَا فَقَدْ حَذَرَكُمْ شَرُّهَا. فَدَعُوا  
غُرُورَهَا لِتَحْذِيرِهَا، وَإِطْمَاعَهَا لِتَخْوِيفِهَا، وَسَابِقُوا فِيهَا إِلَى الدَّارِ الَّتِي دُعِيتُمْ إِلَيْهَا، وَأَنْصَرِفُوا  
بِقُلُوبِكُمْ عَنْهَا وَلَا يَخْنِ أَحَدُكُمْ خَيْنَ الْأَمَةِ عَلَى مَا زَوَى عَنْهُ مِنْهَا، وَأَسْتَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ  
عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَالْمُحَافَظَةِ عَلَى مَا اسْتَحْفَظَكُمْ مِنْ كِتَابِهِ. أَلَا وَإِنَّهُ  
لَا يَضُرُّكُمْ تَضْيِيعُ شَيْءٍ مِنْ دُنْيَاكُمْ بَعْدَ حِفْظِكُمْ قَائِمَةَ دِينِكُمْ. أَلَا وَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُكُمْ بَعْدَ  
تَضْيِيعِ دِينِكُمْ شَيْءٌ حَافِظْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكُمْ، أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَقُلُوبِكُمْ إِلَى الْحَقِّ  
وَأَلْهَمَنَا وَإِيَّاكُمْ الصَّبْرَ.

اقول: هذا اشارة الى صفات الامام الحق، وهو كونه اقواهم على امر الخلافة، أى:  
اقدروهم على تدبيرها عن علم واعلمهم واعلمهم بأوامر الله فيها، وذلك يستلزم علمه  
بأصول الدين وفروعه ليضع الأعمال مواضعها، وقد استلزم الوصف الاول: فضيلة

الشجاعة، والثاني: فضيلتي العلم والعفة، وتلزم الفضائل الثلاث فضيلة العدل. وروى بعد قوله: واقواهم عليه، واعلمهم به، واعلمهم بأمر الله فيه، وهذه الفضائل الأربع هي جماع مكارم الاخلاق وأصولها. وقوله: فان شغب شاغب، اى: خرج باغ على الإمام. والشغب: الشر. والاستعتاب: طلب العتبي وهي: الرجوع الى الحق. وقوله: ولعمري، الى قوله: ان يختار: جواب لما انكره معاوية واهل الشام، من الاجماع على بيعته وانه يحتاج فى انعقادها الى حضور جميع الناس. و اشار الى ان الاجماع على هذا الوجه غير ممكن، وان امكن ففى غاية العسر بل المعتبر منه اتفاق اهل الحل والعقد من امة محمد صلى الله عليه وآله، على امر من الأمور وهم اهل الامامة الذين يحكمون على من غاب عنها. ثم ليس لمن حضرو رضى كطلحة والزبير، ان يرجع ولا للغائب كمعاوية، ان يختار، وهذا هو رسم الاجماع الذى اتفقت كلمة محققى الأصوليين عليه. واما احتيج بالاجماع حيث لم يسلم له النص على امامته، والمدعى ما ليس له بحق: كمعاوية للامامة، والمانع للذى عليه: كطلحة والزبير فى منعهما، ما له عليهما من الطاعة.

وقوله: وقد فتح، الى قوله: غيراً: اعلام لأصحابه بحكم البغاة من اهل القبلة اجمالاً، واحال بالتفصيل على اوامره حال الحرب، وقد كان الناس قبل حرب الجمل لا يعرفون كيفية قتال اهل القبلة، ولا كيفية السّنة فيهم، الى ان علموا ذلك منه عليه السلام. ونقل عن الشافعى<sup>١</sup> انه قال: لولا على ما عرفت شيئاً من أحكام اهل البغي.

وقوله: ولا يحتمل، الى قوله: الحق، اى: العلم بوجوب حرب هؤلاء وقتالهم و قتلهم. وأهل البصر: اهل العقول الراجحة، والصبر على المكاره، وعن التسرع الى الوسواس بالشبه والعلم بمواضع الحق، وذلك ان المسلمين عظم عليهم حرب اهل القبلة واكبروه، والمقدمون على ذلك أقدموا على خوف وحذر، فقال عليه السلام: ان هذا العلم لا يدركه كل أحد. وروى «العلم» بالفتح اى: علم الحرب وذلك ان صاحب الراية عليه

١ - في ش بزيادة: رحمه الله.



مدار الحرب، وقلوب العسكر منوطة به فيجب ان يكون بالشرائط المذكورة. وقوله: ولا تعجلوا، الى قوله: غيرًا: اى لا تتسرعوا الى انكار امر ترونه منكرا حتى تتبينوا متا ما نفعله فيه، فاننا نغير كل امر ينكر العرف و الشرع. وخصّ خنين الامة: لأن العادة ان تضرب وتؤذى فيكثر خنينها، اولانّ الغالب عليها الغربة فيحنّ الى اصلها. واستحفاظهم لكتاب الله: امرهم بالمحافظة على قوانينه والعمل به.

## ١٧٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فى طلحة بن عبيدالله

قَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدُدُ بِالْحَرْبِ، وَلَا أَرْهَبُ بِالضَّرْبِ، وَأَنَا عَلَى مَا قَدْ وَعَدَنِي رَبِّي مِنَ النَّصْرِ، وَاللَّهِ مَا اسْتَعَجَلَ مُتَجَرِّدًا لِلطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ، إِلَّا خَوْفًا مِنْ أَنْ يُطَالَبَ بِدَمِهِ لِأَنَّهُ مَظْنُونُهُ، وَلَمْ يَكُنْ فِي الْقَوْمِ أَحْرَصُ عَلَيْهِ مِنْهُ، فَأَرَادَ أَنْ يُعَالِطَ بِمَا أَجْلَبَ فِيهِ لِيُلْبَسَ الْأَمْرُ، وَيَقَعَ الشَّكُّ! وَاللَّهِ مَا صَنَعَ فِي أَمْرِ عُثْمَانَ وَاحِدَةً مِنْ ثَلَاثٍ: لَيْنٌ كَانَ ابْنُ عَفَّانَ ظَالِمًا، كَمَا كَانَ يَزْعُمُ، لَقَدْ كَانَ يَتَّبَعِي لَهُ أَنْ يُؤَاوَرَ قَاتِلِيهِ، أَوْ أَنْ يُتَابَذَ نَاصِرِيهِ، وَلَيْنٌ كَانَ مَظْلُومًا لَقَدْ كَانَ يَتَّبَعِي لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُنْهِنِينَ عَنْهُ، وَالْمُعْذِرِينَ فِيهِ، وَلَيْنٌ كَانَ فِي شَكِّ مِنَ الْخَصْلَتَيْنِ لَقَدْ كَانَ يَتَّبَعِي لَهُ أَنْ يَغْتَرَكُهُ وَيَرْكُدَ جَانِبًا، وَيَدْعَ النَّاسَ مَعَهُ، فَمَا فَعَلَ وَاحِدَةً مِنَ الثَّلَاثِ، وَجَاءَ بِأَمْرِ لَمْ يَعْرِفْ بَابَهُ، وَلَمْ تَسْلَمْ مَعَاذِيرُهُ.

اقول: هذا الفصل من كلام قاله حين بلغه خروج طلحة، والزبير، الى البصرة وتهديدهما له بالحرب و كان: تامة. والواو فى قوله: وما: للحال: اى: قد وجدت الى هذه الغاية، وما هددت بالحرب، واجلب: جمع، ونهته عنه: كفت. والمعذرين بالتخفيف، المعذرين عنه، وبالتشديد: المظهرين للعذر مع انه لا عذر. وركد: سكن.

## ١٧٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَيُّهَا الْغَافِلُونَ غَيْرُ الْمَعْفُولِ عَنْهُمْ، وَالتَّارِكُونَ الْمَأْخُودَ مِنْهُمْ، مَا لِي أَرَاكُمْ عَنِ اللَّهِ ذَاهِبِينَ، وَإِلَى غَيْرِهِ رَاغِبِينَ؟ كَأَنْتُمْ نَعَمْ أَرَاخَ بِهَا سَائِمٌ إِلَى مَرْعَى وَبَيٍّْ، وَمَشْرَبِ دَوِيٍّ!! إِنَّمَا هِيَ كَالْمَعْلُوفَةِ لِلْمَدَى، لَا تَعْرِفُ مَا ذَا يُرَادُ بِهَا: إِذَا أُخِيسَ إِلَيْهَا تَحَسَّبَ يَوْمَهَا ذَهْرَهَا، وَشَبَعَهَا أَمْرَهَا؛ وَاللَّهُ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَخْبِرَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بِمَخْرَجِهِ وَمَوْلَجِهِ وَجَمِيعِ شَأْنِهِ لَفَعَلْتُ، وَلَكِنْ أَخَافُ أَنْ تَكْفُرُوا فِي رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، أَلَا وَإِنِّي مُفْضِيهِ إِلَى الْخَاصَّةِ مِمَّنْ يُؤْمِنُ ذَلِكَ مِنْهُ. وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ، وَأَصْطَفَاهُ عَلَى الْخَلْقِ؛ مَا أَنْطَقُ إِلَّا صَادِقًا، وَقَدْ عَهَدَ إِلَيَّ بِذَلِكَ كُلِّهِ، وَبِمَهْلِكٍ مَنْ يَهْلِكُ، وَمَنْجَى مَنْ يَنْجُو؛ وَمَالَ هَذَا الْأَمْرِ؛ وَمَا أَبْقَى شَيْئًا يَمُرُّ عَلَى رَأْسِي إِلَّا أَفْرَعَهُ فِي أُذُنِي وَأَفْضِي بِهِ إِلَيَّ. أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَحْتُكُمْ عَلَى طَاعَةٍ إِلَّا وَأَسْبِقُكُمْ إِلَيْهَا وَلَا أَنْهَاكُمْ عَنْ مَعْصِيَةٍ إِلَّا وَأَتْنَاهَا قَبْلَكُمْ عَنْهَا.

أقول: مأخوذ منهم أى: من اشخاصهم بالموت، و من احوالهم بالعدم. والسائم: الراعى. والمدى: جمع مدية وهى: السكين. ووجه شبههم بالنعم: غفلتهم عما ينبغى لهم. والنفس الأمارة كالسائم. وقوله: أنما، الى قوله: امرها: شبيه لها بالنعم. المعلوفة: باعتبار غفلتها عن غايتها وما يراد بها. ووجه الشبه هو قوله: لا تعرف الى آخره. ومفضيه: موصله. و كفرهم فيه برسول الله: بتفضيلهم آياه عليه. و الخاصة: اهل العلم و الثبات من اصحابه مِمَّنْ يؤمن ذلك الكفر منه.

## ١٧٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

انْتَفِعُوا بِبَيَانِ اللَّهِ، وَاتَّعِظُوا بِمَوَاعِظِ اللَّهِ، وَاقْبَلُوا نَصِيحَةَ اللَّهِ. فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْدَرَ إِلَيْكُمْ بِالْجَلِيلَةِ، وَأَخَذَ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ، وَبَيَّنَ لَكُمْ مَحَابَّةَهُ مِنَ الْأَعْمَالِ وَمَكَارِهِه مِنْهَا؛ لِتَتَّبِعُوا هَذِهِ وَتَجْتَنِبُوا هَذِهِ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، كَانَ يَقُولُ: «حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ

وَحَفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ». وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ مَا مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ شَيْءٍ إِلَّا يَأْتِي فِي كُرْهِهِ؛ وَمَا مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ شَيْءٍ إِلَّا يَأْتِي فِي شَهْوَةٍ. فَرَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا نَزَعَ عَنْ شَهْوَتِهِ، وَقَمَعَ هَوَى نَفْسِهِ؛ فَإِنَّ هَذِهِ النَّفْسَ أَبْعَدُ شَيْءٍ مَنْرَعًا، وَإِنَّهَا لَا تَزَالُ تَنْزِعُ إِلَى مَعْصِيَةِ فِي هَوَى.

وَأَعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يُمْسِي وَلَا يُصْبِحُ إِلَّا وَنَفْسُهُ ظَنُونٌ عِنْدَهُ فَلَا يَزَالُ زَارِيًا عَلَيْهَا، وَمُسْتَرِيدًا لَهَا. فَكُونُوا كَالسَّابِقِينَ قَبْلَكُمْ وَالْمَاضِينَ أَمَامَكُمْ، قَوُّوا مِنَ الدُّنْيَا تَقْوِيصَ الرَّاحِلِ، وَطَوُّوْهَا طَوَّى الْمَتَازِلِ. وَأَعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِي لَا يَغْتَشُ، وَالْهَادِي الَّذِي لَا يُضِلُّ، وَالْمُحَدِّثُ الَّذِي لَا يَكْذِبُ، وَمَا جَالَسَ هَذَا الْقُرْآنَ أَحَدٌ إِلَّا قَامَ عَنْهُ بَرِيَادَةٌ أَوْ نُقْصَانٌ: زِيَادَةٌ فِي هُدًى، وَنُقْصَانٌ مِنْ عَمَى. وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ الْقُرْآنِ مِنْ قَافَةٍ، وَلَا لِأَحَدٍ قَبْلَ الْقُرْآنِ مِنْ غِنَى، فَاسْتَشْفُوهُ مِنْ أَدْوَانِكُمْ، وَاسْتَعِينُوا بِهِ عَلَى لَا وَائِكُمْ، فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ أَكْبَرِ الدَّاءِ؛ وَهُوَ الْكُفْرُ وَالتَّفَاقُ وَالْعَيُّ وَالضَّلَالُ. فَاسْأَلُوا اللَّهَ بِهِ، وَتَوَجَّهُوا إِلَيْهِ بِحُبِّهِ، وَلَا تَسْأَلُوا بِهِ خَلْقَهُ. إِنَّهُ مَا تَوَجَّهَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِهِ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ شَافِعٌ وَمُشَفَّعٌ، وَقَائِلٌ وَمُصَدِّقٌ، وَأَنَّهُ مَنْ شَفَعَ لَهُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفَعَ فِيهِ، وَمَنْ مَحَلَّ بِهِ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَقَ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّهُ يُتَادَى مُتَادِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ: «أَلَا إِنَّ كُلَّ حَارِثٍ مُبْتَلَى فِي حَرْثِهِ وَعَاقِبَةٍ عَمَلِهِ غَيْرَ حَرْثَةِ الْقُرْآنِ» فَكُونُوا مِنْ حَرْثَتِهِ وَاتَّبَاعِهِ، وَاسْتَدِلُّوهُ عَلَى رَبِّكُمْ، وَاسْتَنْصِحُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَاتَّهَمُوا عَلَيْهِ آرَاءَكُمْ، وَاسْتَعِشُوا فِيهِ أَهْوَاءَكُمْ، الْعَمَلُ الْعَمَلُ، ثُمَّ النَّهَايَةُ النَّهَايَةُ وَالْإِسْتِقَامَةُ الْإِسْتِقَامَةُ ثُمَّ الصَّبْرُ الصَّبْرُ، وَالْوَرَعُ الْوَرَعُ، إِنَّ لَكُمْ نِهَايَةً فَانْتَهُوا إِلَى نِهَايَتِكُمْ، وَإِنَّ لَكُمْ عِلْمًا فَاهْتَدُوا بِعِلْمِكُمْ، وَإِنَّ لِلْإِسْلَامِ غَايَةً فَانْتَهُوا إِلَى غَايَتِهِ، وَآخِرُجُوا إِلَى اللَّهِ مِمَّا اقْتَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَقِّهِ، وَبَيَّنَّ لَكُمْ مِنْ وَظَائِفِهِ. أَنَا شَهِيدٌ لَكُمْ وَحَجِيجٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْكُمْ.

أَلَا وَإِنَّ الْقَدَرَ السَّابِقَ قَدْ وَقَعَ، وَالْقَضَاءَ الْمَاضِيَ قَدْ تَوَرَّدَ، وَإِنِّي مُتَكَلِّمٌ بَعْدَ اللَّهِ وَحَجَّجِهِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أُنْ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ) وَقَدْ قُلْتُمْ رَبُّنَا اللَّهُ، فَاسْتَقِيمُوا عَلَى كِتَابِهِ وَعَلَى مِنْهَاجِ أَمْرِهِ، وَعَلَى الطَّرِيقَةِ الصَّالِحَةِ مِنْ عِبَادَتِهِ، ثُمَّ لَا تَمَرُقُوا مِنْهَا، وَلَا تَبْتَدِعُوا فِيهَا، وَلَا تُخَالِفُوا عَنْهَا؛ فَإِنَّ أَهْلَ الْمُرُوقِ مُنْقَطِعٌ بِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ إِنَّاكُمْ وَنَهْزِيعِ الْأَخْلَاقِ وَنَضْرِبِفَهَا، وَاجْعَلُوا اللِّسَانَ وَاحِدًا، وَلِيُخْزِنِ الرَّجُلُ لِسَانَهُ، فَإِنَّ هَذَا اللِّسَانَ جُمُوحٌ

بصاحبه، وَاللَّهُ مَا أَرَى عَبْدًا يَتَّقِي تَقْوَى تَنْفَعُهُ حَتَّى يَخْتَرَنَ لِسَانَهُ، وَإِنَّ لِسَانَ الْمُؤْمِنِ مِنْ وَرَاءِ قَلْبِهِ، وَإِنَّ قَلْبَ الْمُتَافِقِ مِنْ وَرَاءِ لِسَانِهِ؛ لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ تَدْبِرُهُ فِي نَفْسِهِ: فَإِنْ كَانَ خَيْرًا أَبْدَاهُ، وَإِنْ كَانَ شَرًّا وَارَاهُ، وَإِنَّ الْمُتَافِقَ يَتَكَلَّمُ بِمَا أَتَى عَلَى لِسَانِهِ: لَا يَتَدْرَى مَاذَا لَهُ، وَمَاذَا عَلَيْهِ!!

وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ، وَلَا يَسْتَقِيمُ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ» فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ وَهُوَ نَقِيُّ الرَّاحَةِ مِنْ دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْوَالِهِمْ، سَلِيمُ اللِّسَانِ مِنْ أَغْرَاضِهِمْ؛ فَلْيَفْعَلْ.

وَأَعْلَمُوا، عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْتَحِلُّ الْعَامَ مَا اسْتَحَلَ عَامًا أَوَّلَ، وَيَحْرُمُ الْعَامَ مَا حَرَّمَ عَامًا أَوَّلَ، وَإِنَّ مَا أَحَدَثَ النَّاسُ لِأَيُّحُلْ لَكُمْ شَيْئًا مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ، وَلَكِنَّ الْحَلَالَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ، فَقَدْ جَرَّبْتُمُ الْأُمُورَ وَضَرَسْتُمُوهَا، وَوُعِظْتُمْ بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَضَرِبَتْ لَكُمْ الْأَمْثَالُ، وَدُعِيتُمْ إِلَى الْأَمْرِ الْوَاضِحِ، فَلَا يَصُمُّ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَصَمُّ، وَلَا يَغْمَى عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَعْمَى!! وَمَنْ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِالْبَلَاءِ وَالتَّجَارِبِ لَمْ يَنْتَفِعْ بِشَيْءٍ مِنَ الْعِظَةِ، وَأَتَاهُ التَّقْصِيرُ مِنْ أَمَامِهِ حَتَّى يَعْرِفَ مَا أَنْكَرَ وَيُنْكِرَ مَا عَرَفَ؛ وَإِنَّمَا النَّاسُ رَجُلَانِ: مُتَّبِعُ شِرْعَةٍ، وَمُتَّبِعُ بِدْعَةٍ، لَيْسَ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ بَرْهَانٌ سُنَّةٌ، وَلَا ضِيَاءٌ حُجَّةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يُعْظِ أَحَدًا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ، وَسَبَبُهُ الْأَمِينُ، وَفِيهِ رَبِيعُ الْقَلْبِ، وَنَبَاتُ الْعِلْمِ، وَمَا لِلْقَلْبِ جِلَاءٌ غَيْرُهُ، مَعَ أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ الْمُتَذَكَّرُونَ، وَبَقِيَ النَّاسُونَ أَوْ الْمُتَنَاسُونَ. فَإِذَا رَأَيْتُمْ خَيْرًا فَأَعِينُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ شَرًّا فَادْهَبُوا عَنْهُ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، كَانَ يَقُولُ: «يَا ابْنَ آدَمَ أَشْعَلِ الْخَيْرَ وَدَعْ الشَّرَّ فَإِذَا أَنْتَ جَوَادٌ قَاصِدٌ».

أَلَا وَإِنَّ الظُّلْمَ ثَلَاثَةٌ: فَظُلْمٌ لَا يُغْفَرُ، وَظُلْمٌ لَا يُتْرَكُ، وَظُلْمٌ مَغْفُورٌ لَا يُظَلَبُ: فَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يُغْفَرُ فَالشَّرْكُ بِاللَّهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ) وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي يُغْفَرُ فَظُلْمُ الْعَبْدِ نَفْسَهُ عِنْدَ بَعْضِ الْهَتَاتِ، وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يُتْرَكُ فَظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، الْقِصَاصُ هُنَاكَ شَدِيدٌ! لَيْسَ هُوَ جَزَاءً بِالْمُدَى، وَلَا ضَرْبًا بِالسَّيَاطِ، وَلَكِنَّهُ مَا يُسْتَصْغَرُ ذَلِكَ مَعَهُ. فَإَيَّاكُمْ وَالتَّلَوْنَ فِي دِينِ اللَّهِ، فَإِنَّ جَمَاعَةً فِيَمَا تَكْرَهُونَ مِنَ الْحَقِّ خَيْرٌ مِنْ فُرْقَةٍ فِيَمَا تُحِبُّونَ مِنَ الْبَاطِلِ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يُعْطِ أَحَدًا بِفُرْقَةٍ خَيْرًا: مِمَّنْ مَضَى وَلَا مِمَّنْ بَقِيَ.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ؛ طُوبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ، وَطُوبَى لِمَنْ لَزِمَ نَيْتَهُ وَأَكَلَ قُوَّتَهُ، وَاشْتَغَلَ بِطَاعَةِ رَبِّهِ، وَبَكَى عَلَى خَطِيئَتِهِ، فَكَانَ مِنْ نَفْسِهِ فِي شُغْلٍ، وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ!

اقول: قوله بالجلية اى: بالاعذار الجلية، او: بان أوضح لكم جلية الأمور. ونبه بالخبر على ان مكاره الله وان كانت لذيدة، فان النار محفوفة بها، فمن لابسها وانهمك فيها وصل الى النار، وان محابة من الاعمال وان كانت شاقة فان الجنة محفوفة بها، فلا تنال بدون الوصول اليها، ونزع: قلع. وقمع: ردع والنفس اى: الامارة بالسوء أبعد شئ منزعا، اى: رجوعا عن المعصية، اذهى مجبولة على محبة الباطل. وظنون: متهمة بالخيانة، والتقصير فى طاعة الله. وتقويض البناء: نقضه. ومجالسة القرآن: مجالسة أهله، والاستماع اليهم، والتفهم عنهم. واراد بالفاقة: الحاجة الى ما ينبغى من الهداية، والكمال النفسانى. وبالغنى: حصولهما. وادوائهم: الجهل والردائل. واللاؤاء: الشدة، واستعار لفظ الشافع المشفع: للقرآن، باعتبار كونه: وسيلة لمن تقرب به الى الله، موصلة له الى مطالبه. ومحل به الى السلطان: سعى به، ووجه ذلك فى القرآن اعتبار كون العامل به معروفا عند الله بذلك، فأشبه القرآن الشاهد عليه بذلك. وَ حَرَّةُ القرآن: مستثيرا ودافينه و كنوز علمه. واستنصحوه على أنفسكم، اى: اتخذوه انصح منها، فانه اولى بالنصيحة. و قوله: واتهموا عليه آراءكم اى: الآراء: والأهواء: المخالفة له. والنهاية التى للخلق المطلوبة منهم: اخلاصهم لله، والتحلّى بزينته، وهى غاية الاسلام أيضا. والعلم: مستعار له عليه السلام وللقرآن. وقوله: من حقه: متعلق بقوله: اخرجوا والخروج اليه: بأخلاص العمل له. والماضى: النافذ الذى لا يرد. وتورد اى: دخل فى الوجود شيئا بعد شئ، يقال: توردت الخيل البلد: اذا دخلته قطعةً قطعةً و اشار بالقدر: الى واقع خاص وهو خلافته وما يصحبها من الفتن والوقائع. وعدة الله التى يتكلم بها هى: ما وعد به عباده الذين اعترفوا بربوبيته، واستقاموا على سلوك سبيله من تنزل الملائكة عليهم بذهاب الخوف والحزن والبشارة بالجنة. واما حجته التى تكلم بها فقوله: «وقد قلت: ربنا الله، اى: اعترفتم بالربوبية. فأستقيموا على كتابه، ومنهاج امره الى قوله عنها». و تهزيع الاخلاق:

تفريقها وتكثيرها، وهو نهى عن النفاق، وذو اللسانين، والوجهين، هو المنافق. واستعار لفظ وراء اللسان المؤمن: باعتبار أنّ قوله مؤخر عن فكر قلبه، ولقلب المنافق: باعتبار أنّ فكره مؤخر عن كلامه، واستقامة القلب فى الخبر بالاعتقاد الصالح لاستقامة الايمان وصحته، واستقامة اللسان اى: على الأقوال الصالحة علامة لاستقامة الايمان لا سبب، لكن لما كانت العلامة متقدمة على ذى العلامة فى العلم، اشار الى: توقف استقامة القلب على استقامة اللسان بحثى ايضا.

ونقاء الراحة: كناية عن الخلاص من حقوق المسلمين، دمائهم وأحوالهم. وقوله: أنّ المؤمن، الى قوله: احلّ الله اى: أنّ المؤمن يستحلّ ويحرّم فى المستقبل ما كان حلالا او حراما فى الماضي، وهو: ما احلّه الله ورسوله او حرّمه وثبت بالكتاب والسنة اخذه او تركه دون ما احدث من البدع. وضرست الأمور اى: احكمته خبرا. وقوله: ولا يصم عن ذلك الا اصم اى: بعد بيان الأمر وايضاحه بما ذكر لا يصم عنه الا اصم اى: شديد الصّمم والا اعمى اى: شديد عمى الجهل وهو عمى البصيرة. والأمر: هو طريق الدين. وقوله: من امامه: لأنّ الكمال الذى يتوجّه اليه بوجه عقله يفوته لنقصان غريزته، وقوف عقله عنها. وقوله: حتى تعرف، الى قوله: عرف، اشارة الى: غاية جهله، وهو: ان يتخيل تارة فيما هو منكرو مجهول له أنّه عالم به وفيما هو معروف عنده، وصحيح أنّه لا يعرفه لشبهة تعتريه. والأمين: المأمون اى: من تمسك به لم يخنه. والهنة: كناية عن الصغيرة من الزلات والعفوها فى آيات الوعد. والتلون فى الدين: النفاق فيه، وافتراق القلوب عنه. وباقى الفصل ظاهر.

## ١٧٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فى معنى الحكمين

فَأَجْمَعَ رَأْيُ مَلَائِكُمْ عَلَى أَنْ اخْتَارُوا رَجُلَيْنِ، فَأَخَذْنَا عَلَيْهِمَا أَنْ يُجْعِلَا عِنْدَ الْقُرْآنِ، وَلَا يُجَاوِزَاهُ، وَتَكُونَ أَلْسِنَتُهُمَا مَعَهُ، وَقُلُوبُهُمَا تَبَعُهُ، فَتَأْهَأَ عَنْهُ، وَتَرَكَا الْحَقَّ وَهُمَا يُبْصِرَانِهِ، وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا، وَالْإِعْوَاجُ رَأْيُهُمَا، وَقَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا فِى الْحُكْمِ بِالْعَدْلِ

وَالْعَمَلِ بِالْحَقِّ سُوءَ رَأْيِهِمَا، وَخَوَزَ حُكْمَهُمَا! وَالثَّقَّةُ فِي أَيْدِينَا لِأَنْفُسِنَا، حِينَ خَالَفَا سَبِيلَ الْحَقِّ، وَأَتَيْنَا بِمَا لَا يَعْرِفُ مِنْ مَعْكَوسِ الْحُكْمِ.

أقول: الاجماع، تصميم العزم. ويجعجعا: يحبسا نفسيهما على القرآن. والخطاب لمن انكر عليه عدم رضاه بالتحكيم بعد الرضا به. والرجلان الحكمان: ابوموسى الاشعري، وعمر بن العاص. والثقة فى ايدينا اى: ثباتنا فى الحق فى عدم الرضا، اذ كان رضانا بحسب الشرط الذى خالفاه. وقد سبق ذكر الحكامين وطرف من حالهما.

### ١٧٧ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لَا يَسْغَلُهُ شَأْنٌ، وَلَا يُغَيِّرُهُ زَمَانٌ، وَلَا يَخْوِيهِ مَكَانٌ، وَلَا يَصِفُهُ لِسَانٌ وَلَا يَغْزُبُ عَنْهُ عَدُوٌّ فَطَرِ الْمَاءَ، وَلَا تُجُومُ السَّمَاءُ، وَلَا سَوَافِي الرِّيحِ فِي الْهُوَاءِ، وَلَا دَبِيبُ التَّمْلِ عَلَى الصَّفَا، وَلَا مَقِيلُ الذَّرِّ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ. يَعْلَمُ مَسَاقِطَ الْأَوْزَاقِ، وَخَفَى ظَرْفِ الْأَحْدَاقِ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غَيْرَ مَعْدُولٍ بِهِ وَلَا مَشْكُوكٍ فِيهِ، وَلَا مَكْفُورٍ دِينُهُ، وَلَا مَخْجُودٍ تَكْوِينُهُ شَهَادَةً مَنْ صَدَقَتْ نَبِيُّتُهُ، وَصَفَتْ دِخْلَتُهُ، وَخَلَصَ يَقِينُهُ، وَتَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمُجْتَبَى مِنْ خَلَائِقِهِ، وَالْمُعْتَمَدُ لِشَرْحِ حَقَائِقِهِ وَالْمُخْتَصَّ بِعَقَائِلِ كَرَامَاتِهِ، وَالْمُصْطَفَى لِكِرَائِمِ رِسَالَاتِهِ، وَالْمَوْضَحَةُ بِهِ أَشْرَاطُ الْهُدَى، وَالْمَجْلُوبَةُ غَرِيبِ الْعَمَى.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ الدُّنْيَا تَغُرُّ الْمُؤْمِلَ لَهَا، وَالْمُخْلِذَ إِلَيْهَا، وَلَا تَنْفَسُ بَمَنْ نَافَسَ فِيهَا، وَتَغْلِبُ مَنْ غَلَبَ عَلَيْهَا. وَإِنَّمَا اللَّهُ مَا كَانَ قَدُومٌ قَطُّ فِي غَضِّ نِعْمَةٍ مِنْ عَيْشٍ فَرَّالٍ عَنْهُمْ إِلَّا بِذُنُوبٍ اجْتَرَحُوهَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ. وَلَوْ أَنَّ النَّاسَ - حِينَ تَنْزَلُ بِهِمُ النَّقْمُ وَتَزُولُ عَنْهُمْ النَّعْمُ - فَرَعُوا إِلَى رَبِّهِمْ بِصِدْقٍ مِنْ نِيَّاتِهِمْ وَلَوْ مِنْ قُلُوبِهِمْ؛ لَرَدَّ عَلَيْهِمْ كُلَّ شَارِدٍ، وَأَصْلَحَ لَهُمْ كُلَّ فَاسِدٍ. وَإِنِّي لَأَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي فِتْرَةٍ، وَقَدْ كَانَتْ أُمُورٌ مَضَتْ مِلَّتُمْ فِيهَا مِثْلَةً كُنْتُمْ فِيهَا عِنْدِي غَيْرَ مَحْمُودِينَ، وَلَكِنْ رُدَّ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ إِنَّكُمْ لَسَعْدَاءُ وَمَا عَلَيَّ إِلَّا الْجُهْدُ! وَلَوْ أَشَاءُ أَنْ أَقُولَ لَقُلْتُ، عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ.

أقول: الدخلة: بكسر الدال وضمها باطن الشئ. والمعتم: المختار. وحقائقه: ما حقّ وثبت من دينه. وعقائل كراماته: نفائس ما اكرم به عباده من قوانين الدين. واشراط الهدى: علاماته. وغريب العمى: ما يعقل من ظلمة الجهل وسواه. اخلد الى كذا: سكن اليه. وتنفس: تبخل. وغض النعمة: طريها. وتجاوز بلفظ الفترة في امر الجاهلية: اطلاقاً لأسم الظرف على المظروف. ويحتمل ان يريد الفترة: من عذاب ينتظر بسبب مخالفتهم لآرائه. قالت الامامية: والأمور التي مالوا فيها: تقديمهم عليه من سبق من الأئمة. وقال غيرهم: ميلهم عليه في تقديم عثمان وقت الشورى. وامرهم الى اصلاح أحوالهم التي كانوا عليها في زمن الرسول عليه السلام. وما على الآ الجهد، اى: فى عود مثل ذلك الأمر عليهم. وقوله: ولو اشاء الى آخره، يفهم منه: أنه لو قال: مقتضى قوله: نسبتهم الى ظلمه وتخطئتهم فى التقديم عليه وذكر وجوه تأخيرهم له. والله اعلم.

## ١٧٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وقد سأله ذعلب اليماني فقال: هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام: أفأ عبد مالا أرى؟ فقال: وكيف تراه؟ فقال:

لَا تُدْرِكُهُ الْعُيُونُ بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ، وَلَكِنْ تُدْرِكُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ قَرِيبَ  
مِنَ الْأَشْيَاءِ غَيْرِ مُلَامِسٍ، بَعِيدٌ مِنْهَا غَيْرُ مُبَايِنٍ، مُتَكَلِّمٌ لَا بَرَوِيَّةَ، مُرِيدٌ لَا بِيَهْمَةَ، صَانِعٌ  
لَا بِجَارِحَةٍ، لَطِيفٌ لَا يُوصَفُ بِالْخَفَاءِ، كَبِيرٌ لَا يُوصَفُ بِالْجَفَاءِ، بَصِيرٌ لَا يُوصَفُ بِالْحَاسَةِ،  
رَحِيمٌ لَا يُوصَفُ بِالرَّقَةِ. تَعْنُوا لُجُوهَ لِعَظَمَتِهِ، وَتَجِبْ الْقُلُوبُ مِنْ مَخَافَتِهِ.

أقول: حقائق الإيمان: أركانه، وهى: التصديق بوجوده تعالى، ووحدانيته، واعتبارات اسمائه الحسنی مما عدده. واحترز بقوله: غير ملامس وغير مباين: عن القرب والبعد المعهود للأجسام اذ معنى قربه تعالى: ايصال علمه وقدرته بكل شئ، ومعنى بعده: مباينته بذاته الكاملة عن مشابهة شئ. واحترز بسلب الرؤية فى الكلام: عن كلام المخلوقين. وبسلب الهمة عن مثله: ارادته لارادتنا فى سبق العزم لها، وبسلب الجارحة:



عن مثلية صنعة كصنعتنا. وبسلب الوصف بالخفاء: عن اللطف بمعنى رقة القوام، بل معنى لطفه تعالى تصرفه في الذوات والصفات تصرفاً خفياً بفعل الاسباب المعدة لها لافاضة كمالاتها. وبسلب وصفه بالركة: عن رحمتنا. وباقي الفصل ظاهر.

## ١٧٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>١</sup>

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَظْهَرَ مِنْ آثَارِ سُلْطَانِيهِ، وَجَلَّالَ كِبَرِيَّاتِهِ؛ مَا حَيَّرَ مُقَلَّ الْعُيُونِ مِنْ عَجَائِبِ قُدْرَتِهِ، وَرَدَّعَ خَطَرَاتِ هَمَاهِمِ النُّفُوسِ عَنْ عِرْقَانِ كُنْهِ صِفَتِهِ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهَادَةً إِيْمَانٍ وَإِيْقَانٍ، وَإِخْلَاصٍ وَإِذْعَانٍ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ وَأَعْلَامُ الْهُدَى دَارِسُهُ، وَمَتَاهِجُ الدِّينِ ظَامِسُهُ، فَصَدَّعَ بِالْحَقِّ، وَنَصَحَ لِلخَلْقِ، وَهَدَى إِلَى الرُّشْدِ، وَأَمَرَ بِالْقَصْدِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

وَأَعْلَمُوا، عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا، وَلَمْ يُرْسِلْكُمْ هَمَلًا. عَلِمَ مَبْلَغَ نِعَمِهِ عَلَيْكُمْ، وَأَخْصَى إِحْسَانَهُ إِلَيْكُمْ، فَاسْتَفْحِحوهُ، وَاسْتَنْجِحوهُ، وَاطْلُبُوا إِلَيْهِ وَاسْتَمْنِحوهُ، فَمَا قَطَعَكُمْ عَنْهُ حِجَابٌ، وَلَا أَغْلَقَ عَنْكُمْ دُونَهُ بَابٌ، وَإِنَّهُ لَبِكُلِّ مَكَانٍ، وَفِي كُلِّ حِينٍ وَأَوَانٍ، وَمَعَ كُلِّ إِنْسٍ وَجَانٍ، لَا يَثْلِمُهُ الْعَطَاءُ، وَلَا يَتَقَصُّهُ الْجَبَاءُ، وَلَا يَسْتَنْفِذُهُ سَائِلٌ، وَلَا يَسْتَقْصِيهِ نَائِلٌ، وَلَا يَلْوِيهِ شَخْصٌ عَنْ شَخْصٍ، وَلَا يُلْهِيه صَوْتُ عَنْ صَوْتٍ، وَلَا تَحْجُزُهُ هَبَّةٌ عَنْ سَلْبٍ، وَلَا يَشْغَلُهُ غَضَبٌ عَنْ رَحْمَةٍ، وَلَا تُؤْلَهُهُ رَحْمَةٌ عَنْ عِقَابٍ، وَلَا يُجِنُّهُ الْبُطُونُ عَنِ الظُّهُورِ، وَلَا يَقْطَعُهُ الظُّهُورُ عَنِ الْبُطُونِ. قَرُبَ فَنَائِي، وَعَلَا فَدْنَا، وَظَهَرَ فَبَطَنٌ، وَبَطَنَ فَعَلَنٌ، وَدَانَ وَلَمْ يَدُنْ، لَمْ يَذَرِ الْخَلْقَ بِاخْتِيَالٍ، وَلَا اسْتِعَانَ بِهِمْ لِكِلَالٍ.

أَوْصِيَكُمْ، عِبَادَ اللَّهِ، بِتَقْوَى اللَّهِ؛ فَإِنَّهَا الرِّمَامُ وَالْقَوَامُ، فَتَمَسَّكُوا بِوَتَائِقِهَا، وَاعْتَصِمُوا بِحَقَائِقِهَا؛ تَوَلَّ بِكُمْ إِلَى أَكْثَانِ الدَّعَةِ، وَأَوْطَانِ السَّعَةِ، وَمَعَاوِلِ الْحِزْرِ. وَمَتَارِلِ الْعِزِّ، فِي يَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ، وَتُظْلِمُ الْأَفْطَارُ، وَتُعْطَلُ فِيهِ صُرُومُ الْعِشَارِ، وَيَنْفُخُ فِي الصُّورِ؛ فَتَرْهَقُ كُلُّ مُهَجَّةٍ، وَتَبْكُ كُلُّ لَهَجَةٍ، وَتَبْدِلُ الشُّمُ الشَّوَامِخُ، وَالصُّمُّ الرِّوَايِخُ، فَيَصِيرُ صَلْدُهَا سَرَابًا رَفْرَقًا، وَمَعْهَدُهَا قَاعًا سَمْلَقًا، فَلَا شَفِيعَ يَشْفَعُ، وَلَا حَمِيمَ يَدْفَعُ، وَلَا مَعْذِرَةَ تَنْفَعُ.

١ - هذه الخطبة جاءت في الشرح الكبير تحت رقم ١٨٦. المجلد الثالث ص ٤٣١.

أقول: استعار لفظ المقلة وهى: شحمة العين لقوة العقل، باعتبار ادراكها. وخطرات  
هماهم النفوس: ما يخطر لها فتهمهم به، والهمهمة: صوت خفى، وردعه لها: استلزام  
كمال المطلق عن ادراك حقيقته، والإيمان: التصديق القلبى بالله وما جاءت به رسله، و  
ما يطابقه باللسان. والايقان: اعتقاد أنّ ذلك التصديق لا يكون الا كذلك. والاخلاص:  
ان يحذف فى توحيدته تعالى كل امر سواه عن درجة الاعتبار، والاذعان: ثمره ذلك  
الاخلاص وهى: كمال العبادات التابعة له. واعلام الهدى: ائمة الدين. والمناهج:  
قوانين الشريعة ودروسها. وطموسها: اضمحلالها قبل النبوة. وكونه تعالى بكل مكان:  
بعلمه. وفى كل زمان: مساوقة وجوده لوجود الزمان، اذ هو تعالى عن احاطة بهما. ومع  
كل انس و جان: بعلمه. والحباء: النوال، و اشار باجتماع الاضداد تحت حكم قدرته:  
الى كمالها، وتنزيهاها عن قدرة البشر، وكذلك اجتماع الاحوال المتضادة له كالرحمة،  
والعقاب، والبطون والظهور وغيرها انما هى باعتبارات مختلفة تعتبرها الاذهان لمعقوليته  
تعالى كامر. والتولية: شغل القلب وتحيّره. ودان: قهر. وذراً: خلق. واستعار لفظ  
الزّمام لتقوى الله: لقودها العبد الى الحق، و كونها قواما اى: للعبد على سبيل. و وثائقها:  
ما يتمسك به منها وهوامأمر بلزومه من العبادات والطاعات. وحقائقها: الخالص  
منها الثابت فى الدين، والجزم. تؤل: فى جواب الامر بالتمسك. وكنان الدعة: مواطن  
الراحة من العذاب وهى: غرفات الجنة ومنازلها وهى: اوطان السعة. والمعاقل:  
المحارز وهى: منازل العزفى جوار الله. والصروم: جمع صرمة وهى: القطعة من الابل  
نحو الثلاثين. والعشار: النوق أتى عليها بعد طروق الفحل عشرة اشهر. والشّم الشوامخ:  
الجال العالية. ومعهدها: ما كان مسكونا. والقاع: الخالى. والسملق: الصفصف  
المستوى.

منها: ١

بَعَثَهُ جِبْنَ لَاعَلَمَ قَائِمٌ، وَلَا مَنَارٌ سَاطِعٌ، وَلَا مَنَهْجٌ وَاضِحٌ: أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ، بِتَقْوَى  
اللَّهِ، وَأَحْذَرُكُمْ الدُّنْيَا؛ فَإِنَّهَا دَارُ شُخُوصٍ، وَمَحَلَّةٌ تَنْغِيصٍ، سَاكِنُهَا ظَاغِنٌ، وَقَاطِنُهَا بَائِنٌ،

١ - فى الشرح الكبير ج ٣ ص ٤٣٧ وردت بقية الخطبة مستقلة و برقم ١٨٧.

تَمِيدُ بِأَهْلِهَا مَيْدَانَ السَّفِينَةِ تَقْصِفُهَا الْعَوَاصِفُ فِي لُجَجِ الْبِحَارِ، فَمِنْهُمْ الْغَرِقُ الْوَبِقُ، وَمِنْهُمْ  
 النَّاجِي عَلَى بُطُونِ الْأَمْوَاجِ، تَحْفِزُهُ الرِّيَّاحُ بِأَذْيَالِهَا، وَتَحْمِلُهُ عَلَى أَهْوَالِهَا، فَمَا غَرِقَ مِنْهَا  
 فَلَيْسَ بِمُسْتَدْرِكٍ، وَمَا نَجَا مِنْهَا فَآلَى مَهْلِكٍ!!  
 عِبَادَ اللَّهِ؛ الْآنَ فَاعْمَلُوا، وَالْأَلْسُنُ مُظْلَقَةٌ، وَالْأَبْدَانُ صَحِيحَةٌ، وَالْأَعْضَاءُ لَدَنَّةُ،  
 وَالْمُنْقَلَبُ فَيَسِيحُ، وَالْمَجَالُ عَرِيضُ، قَبْلَ إِرْهَاقِ الْفَوْتِ، وَحُلُولِ الْمَوْتِ، فَحَقِّقُوا عَلَيْكُمْ  
 نَزْوَلَهُ، وَلَا تَنْتَظِرُوا قُدُومَهُ!

اقول: استعار لفظ العلم، والمنازل: للهداة الى الله. والساطع: المرتفع. ولفظ المنهج:  
 للشريعة. والقاطن: المقيم وشبهها بأهلها: كالسفينة براكبها، ووجه التمثيل قوله:  
 تقصفها الى آخره. واشتمل هذا التمثيل على تشبهات، فالدنيا: كالسفينة في الريح  
 العاصف، وتغيراتها كحركات السفينة. ورميهم بحوادثها: كالأحوال التي تلحق اهل  
 السفينة حينئذ. وقسمتهم الى غريق وبقي: هالك بحوادثها، والى ناج: الى حين  
 مقاساة متاعها ولا بد من هلاكه. واللدن: الناعم، والأرهاق: اللحوق، وتحقيق نزوله:  
 بذكره وخطاره بالبال، وتقدير كونه واقعا بهم. ونهى عن انتظار قدومه: لاستلزام ذلك  
 توهم بعده، والتكاسل بسبب ذلك عن العمل.

## ١٨٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَلَقَدْ عَلِمَ الْمُسْتَخَفُّونَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، أَنِّي لَمْ أَرُدُّ  
 عَلَى اللَّهِ وَلَا عَلَى رَسُولِهِ سَاعَةً قَطُّ، وَلَقَدْ وَاسَيْتُهُ بِنَفْسِي فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي تَنَكُّصُ فِيهَا  
 الْأَبْطَالُ، وَتَتَأَخَّرُ فِيهَا الْأَقْدَامُ، نَجْدَةً أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِهَا.  
 وَلَقَدْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَإِنَّ رَأْسَهُ لَعَلَى صَدْرِي، وَلَقَدْ  
 سَأَلْتُ نَفْسِي فِي كَفِّي، فَأَمَرْتُهَا عَلَى وَجْهِ، وَلَقَدْ وُلِّيتُ غُسْلَهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ،  
 وَالْمَلَائِكَةُ أَغْوَانِي، فَضَجَّتِ الدَّارُ وَالْأَفْنِيَّةُ، مَلَأُ يَهِيْطُ وَمَلَأُ يَعْرُجُ، وَمَا فَارَقْتُ سَمْعِي هَيْئَةً  
 مِنْهُمْ، يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى وَارِثَتَاهُ فِي ضَرِيحِهِ، فَمَنْ ذَا أَحَقُّ بِهِ مِنِّي حَيًّا وَمَيِّتًا؟! فَانْفَدُوا

عَلَى بَصَائِرِكُمْ، وَلَتَصُدَّقَ نِيَّاتُكُمْ فِي جِهَادِ عَدُوِّكُمْ. فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنِّي لَعَلَى جَادَّةِ الْحَقِّ، وَإِنَّهُمْ لَعَلَى مِرْلَةِ الْبَاطِلِ، أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ، وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ.

أقول: المستحفظون من الصحابة: العلماء الذين استحفظوا كتاب الله ودينه فهم حفظته. ومواساته عليه السلام: تقدمه دونه الى الموت في مواطن القتال، كيوم حنين، واحد، وبدر. والنجدة: فضيلة تحت الشجاعة، ونصبها على المفعول له. ونفسه: دمه يقال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله قاء وقت موته دمًا يسيرًا، وان عليا عليه السلام مسح بذلك وجهه. ولا ينافي ذلك نجاسة الدم لجواز ان يخصص دم الرسول عليه السلام، كما روى: ان ابا طيبة الحجام<sup>١</sup> شرب دمه حين حجه. فقال له: اذن لا يتجع بطنك، وهو الذي غسله صلى الله عليه وآله، والفضل بن عباس يصب عليه الماء. وروى انه عصب عيني الفضل حينئذ، وكان يقول: ما قلبت منه عضوا الا وانقلب لا اجد له ثقلا كأن معي من يساعدني عليه وما ذاك الا الملائكة.

والهينة: صوت خفى، وذكر هذه الفضائل لنفسه في قوة: صغرى، تقدير كبراه: وكل من كان بهذا القرب هو الفضيلة فلا احق منه بأمره وخلافته، وامضوا اي: على جهاد عدوكم. وبصائرهم: عقائدهم او عقولهم السليمة.

## ١٨١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام فِي ذَمِّ أَصْحَابِهِ<sup>٢</sup>

أَحْمَدُ اللَّهِ عَلَى مَا قَضَى مِنْ أَمْرٍ، وَقَدَّرَ مِنْ فِعْلٍ، وَعَلَى أَبْيَلَانِي بِكُمْ أَيَّتُهَا الْفِرْقَةُ الَّتِي إِذَا أَمَرْتُ لَمْ تُطِيعْ، وَإِذَا دَعَوْتُ لَمْ تُجِبْ، إِنْ أَهْمَلْتُمْ خُصْمَكُمْ، وَإِنْ حُورِثْتُمْ خُرْتُمْ! وَإِنْ أَجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى إِمَامٍ طَعَنْتُمْ، وَإِنْ أُجِئْتُمْ إِلَى مُشَاقَّةٍ نَكَضْتُمْ. لَا أَبَا لَغَيْرِكُمْ مَا تَنْظُرُونَ

١ - الإصابة ٤ / ١١٤.

٢ - التقديم والتأخير الحاصل في الخطب هو من فعل المؤلف مع عدم وجود أى حذف ونقض وتحريف

في الخطب.

بِنَصْرِكُمْ رَبِّكُمْ، وَالْجِهَادِ عَلَى حَقِّكُمْ: الْمَوْتُ أَوِ الدَّلُّ لَكُمْ! فَوَاللَّهِ لَئِنْ جَاءَ يَوْمِي -وَلَيَأْتِيَنِي- لَيُفَرِّقَنَّ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأَنَا لَكُمْ قَالٍ، وَبِكُمْ غَيْرُ كَثِيرٍ. اللَّهُ أَنْتُمْ!! أَمَا دِينَ يَجْمَعُكُمْ، وَلَا حِمِيَّةَ تَشْجِدُكُمْ؟ أَوَلَيْسَ عَجَبًا أَنْ مُعَاوِيَةَ يَدْعُو الْجُفَاةَ الطَّعَامَ، فَيَتَبَعُونَهُ عَلَى غَيْرِ مَعُونَةٍ وَلَا عَطَاءٍ، وَأَنَا أَذْعُوكُمْ-وَأَنْتُمْ تَرِيكَةُ الْإِسْلَامِ، وَبَقِيَّةُ النَّاسِ إِلَى الْمَعُونَةِ وَطَائِفَةٌ مِنَ الْعَطَاءِ فَتَتَفَرَّقُونَ عَنِّي، وَتَخْتَلِفُونَ عَلَيَّ؟! إِنَّهُ لَا يَخْرُجُ إِلَيْكُمْ مِنْ أَمْرِي رِضًا فَتَرْضَوْنَهُ، وَلَا سَخْطًا فَتَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ، وَإِنْ أَحَبَّ مَا أَنَا لَأَقِ إِلَى الْمَوْتِ. قَدْ دَارَسْتُكُمْ الْكِتَابَ، وَفَاتَحْتُكُمْ الْحِجَابَ، وَعَرَفْتُكُمْ مَا أَنْكَرْتُمْ، وَسَوَّغْتُكُمْ مَا مَجَّجْتُمْ، لَوْ كَانَ الْأَعْمَى يَلْحُظُ، أَوِ النَّائِمُ يَسْتَيْقِظُ!! وَأَقْرَبُ بِقَوْمٍ مِنَ الْجَهْلِ بِاللَّهِ قَائِدُهُمْ مُعَاوِيَةُ وَمُؤَدَّبُهُمْ ابْنُ النَّابِغَةِ.

أقول: إنما قال على: ما قضى من امر وقد مر من فعل: لأنَّ القضاء هو احاطة علمه تعالى بكلِّ شئ وهو أعم من ان يكون فعلا، ولما كان القدر هو تفصيل القضاء ويجاد الأشياء على وفقه خصَّ القدر بالفعل. وخضتم: مستعار للسعى فى غير طاعة. وخرتم: ضعفت او صحتم من الخوار. وقوله: الموت او الدَّلُّ لكم: فى قوَّة منفصلة ما نعة الخلو. والشخذ: التحديد. والطغام: او غاد الناس. وإنما قال: على غير معونة ولا عطاء اى: العطاء والمعونة المتعارفين بين الجند، لأنَّ بذل معاوية كان جزافا لرؤساء القبائل، وقسمة على عليه السلام كانت على وجه الرزق والعطاء من غير تفضيل لشريف على من دونه. و تريكة الاسلام: ما بقى منه. والتريكة: بيضة النعام، و كل بيضة بالعراء تريكة. ومجّه: ألقاه من فيه. واستعار لفظ التسويغ: لأعطائهم ما كانوا يحرمونه من غيره من الارزاق، او اعطائهم العلوم التى لم تقبلها اذهانهم، قبل ذلك كما استعار له وصف المج. وقوله: لو كان، الى قوله: يستيقظ: اشارة الى غفلتهم وجهلهم. وابن النابغة: عمرو بن العاص و هو رئيس المنافقين والجهال فكيف بتلاميذه.

## ١٨٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد أرسل رجلا من أصحابه يعلم له علم أحوال قوم من جند الكوفة قد هموا باللاحاق بالخوارج، وكانوا على خوف منه عليه السلام، فلما عاد إليه الرجل قال له: أأمنا فقطنوا أم

جنبوا فظعنوا؟؟ فقال الرجل: بل ظعنوا يا أمير المؤمنين. فقال:

بُعْدًا لَهُمْ كَمَا بَعِدَتْ ثُمُودُ، أَمَا لَوْ أُشْرِعَتِ الْأَسِنَّةُ إِلَيْهِمْ، وَصُبَّتِ السُّيُوفُ عَلَى هَامَاتِهِمْ! لَقَدْ نَدِمُوا عَلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ، إِنَّ الشَّيْطَانَ الْيَوْمَ قَدْ اسْتَفْلَهُمْ، وَهُوَ غَدًا مُتَبَرِّئٌ مِنْهُمْ، وَمُتَخَلِّ عَنْهُمْ، فَحَسْبُهُمْ بِخُرُوجِهِمْ مِنَ الْهُدَى، وَارْتِكَاسِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَالْعَمَى، وَصَدَّهِمْ عَنِ الْحَقِّ، وَجَمَّاحِهِمْ فِي النَّيِّ.

أقول: قطنوا: اقاموا. وبعدت: بالكسر هلكت. واشرعت الرمح نحوه: سدّته. واستفلّهم: طلب تفريقهم وهزيمتهم. والارتكاس: الرجوع في الشيء مقلوبًا. واستعار لفظ الجمّاح: لخروجهم عن فضيلة العدل، الى طرف الافراط على جهل بمطلوبهم وهو معنى النية.

### ١٨٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

روى عن نوف البكالى قال: خطبنا هذه الخطبة بالكوفة أمير المؤمنين عليه السلام وهو قائم على حجارة نصبها له جعدة بن هبيرة المخزومي، وعليه مدرعة من صوف، وحمائل سيفه ليف، وفي رجله نعلان من ليف، وكأن جبينه ثِفَنَةٌ بغير. فقال عليه السلام:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي إِلَيْهِ مَصَائِرُ الْخَلْقِ وَعَوَاقِبُ الْأُمْرِ، نَحْمَدُهُ عَلَى عَظِيمِ إِحْسَانِهِ، وَنَبِّرُ بُرْهَانِهِ، وَتَوَامِي فَضْلِهِ وَأَمْتِيَّتَانِهِ، حَمْدًا يَكُونُ لِحَقِّهِ قَضَاءً، وَلشُكْرِهِ أَذَاءً، وَإِلَى ثَوَابِهِ مُقَرَّبًا، وَلِحُسْنِ مَرْبِدِهِ مُوجِبًا. وَتَسْتَعِينُ بِهِ اسْتِعَانَةً رَاجٍ لِفَضْلِهِ، مُؤَمِّلٍ لِنَفْعِهِ، وَاثِقٍ بِدَفْعِهِ، مُعْتَرِفٍ لَهُ بِالطَّوْلِ، مُذْعِنٍ لَهُ بِالْعَمَلِ وَالْقَوْلِ. وَنُؤْمِنُ بِهِ إِيْمَانًا مِّن رَّجَاءٍ مُّوقِنًا، وَأَنَابَ إِلَيْهِ مُؤْمِنًا، وَخَنَعَ لَهُ مُدْعِنًا، وَأَخْلَصَ لَهُ مُوَحِّدًا، وَعَظَّمَهُ مُمَجِّدًا، وَلَا ذَبَّ رَاغِبًا مُّجْتَهِدًا: لَمْ يُولَدْ سُبْحَانَهُ فَيَكُونَ فِي الْعِزِّ مُشَارِكًا، وَلَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ مُورِثًا هَالِكًا، وَلَمْ يَتَقَدَّمْهُ وَقْتُ وَلَا زَمَانٌ، وَلَمْ يَتَعَاوَرَهُ زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ، بَلْ ظَهَرَ لِلْعُقُولِ بِمَا أَرَانَا مِنْ عَلَامَاتِ التَّدْبِيرِ الْمُتَقِنِ، وَالْقَضَاءِ الْمُبْرَمِ.

وَمِنْ شَوَاهِدِ خَلْقِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ مُوَظَّدَاتٍ بِلَاعَمَدٍ، قَائِمَاتٍ بِلَاسَتِدٍ. دَعَاهُنَّ فَاجَبْنَ طَائِعَاتٍ مُذْعِنَاتٍ، غَيْرَ مُتَلَكِّئَاتٍ وَلَا مُبْطِئَاتٍ، وَلَوْلَا إِفْرَارُهُنَّ لَهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَإِدْعَائُهُنَّ لَهُ بِالطَّوَاعِيَةِ لَمَا جَعَلَهُنَّ مُوضِعًا لِعَرْشِهِ وَلَا مَسْكَنًا لِمَلَائِكَتِهِ، وَلَا مَضْعَدًا لِلْكَلِيمِ الطَّيِّبِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ مِنْ خَلْقِهِ، جَعَلَ نُجُومَهَا أَغْلَامًا يَسْتَدِلُّ بِهَا الْحَيْرَانُ فِي مُخْتَلِفِ فَجَاجِ الْأَفْطَارِ، لَمْ يَمْنَعْ ضَوْءَ نُورِهَا إِذْ لِهَمَامُ سَجَفِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَلَا اسْتِظَاعَتْ جَلَابِيبُ سَوَادِ الْحَنَادِسِ أَنْ تَرُدَّ مَا شَاعَ فِي السَّمَوَاتِ مِنْ تَلَاوُنِ نُورِ الْقَمَرِ، فَسُبْحَانَ مَنْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ سَوَادُ غَسَقِ دَاجٍ، وَلَا لَيْلٍ سَاجٍ فِي بَقَاعِ الْأَرْضِينَ الْمُتَطَاطِئَاتِ، وَلَا فِي يَفَاعِ الشُّفَعِ الْمُتَجَاوِرَاتِ، وَمَا يَتَجَلَّجَلُ بِهِ الرَّعْدُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ، وَمَا تَلَاشَتْ عَنْهُ بُرُوقُ الْغَمَامِ، وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقِهِ نُزُلُهَا عَنْ مَسْقِطِهَا عَوَاصِفُ الْأَنْوَاءِ وَانْهَاطُ السَّمَاءِ، وَيَعْلَمُ مَسْقَطُ الْقُطْرَةِ وَمَقَرَّهَا، وَمَسْحَبُ الذَّرَّةِ وَمَجَرَّهَا، وَمَا يَكْفِي الْبُعُوضَةَ مِنْ قُوَّتِهَا، وَمَا تَحْمِلُ الْأَنْثَى فِي بَطْنِهَا.

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَائِنِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ كُرْسِيُّ أَوْ عَرْشٌ، أَوْ سَمَاءٌ أَوْ أَرْضٌ، أَوْ جَانٌ أَوْ إِنْسٌ لَا يُدْرِكُ بِهِمْ، وَلَا يَقْدَرُ بِهِمْ، وَلَا تَشْعَلُهُ سَائِلٌ، وَلَا يَنْقُصُهُ نَائِلٌ، وَلَا يُنْظَرُ بَعَيْنٌ، وَلَا يَحُدُّ بَأَيْنٌ، وَلَا يُوصَفُ بِالْأَزْوَاجِ، وَلَا يَخْلُقُ بِعِلَاجٍ، وَلَا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ، وَلَا يُقَاسُ بِالنَّاسِ. الَّذِي كَلَّمَ مُوسَى تَكْلِيمًا، وَأَرَاهُ مِنْ آيَاتِهِ عَظِيمًا، بِلَا جَوَارِحٍ وَلَا أَدَوَاتٍ، وَلَا نُطْقٍ وَلَا لَهَوَاتٍ. بَلْ إِنْ كُنْتُ صَادِقًا أَيُّهَا الْمُتَكَلِّفُ لَوْصِفَ رَبِّكَ، فَصِفْ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَجُنُودَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ فِي حُجُرَاتِ الْقُدُسِ مُرْجَحِينَ، مُتَوَلِّهِةً عُقُولُهُمْ أَنْ يَحْدُوا أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ. فَإِنَّمَا يُدْرِكُ بِالصَّفَاتِ ذَوُ الْهَيْئَاتِ وَالْأَدَوَاتِ، وَمَنْ يَنْقُضِي إِذَا بَلَغَ أَمَدَ حَدِّهِ بِالْفَنَاءِ! فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَضَاءَ بِنُورِهِ كُلَّ ظَلَامٍ، وَأَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلَّ نُورٍ.

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي أَلْبَسَكُمْ الرِّيَاشَ، وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ الْمَعَاشَ وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا يَجِدُ إِلَى الْبَقَاءِ سُلْمًا أَوْ إِلَى دَفْعِ الْمَوْتِ سَبِيلًا لَكَانَ ذَلِكَ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الَّذِي سُخِّرَ لَهُ مُلْكُ الْحِجْلِ وَالْإِنْسِ مَعَ النُّبُوَّةِ وَعَظِيمِ الرَّفْعَةِ، فَلَمَّا اسْتَوْفَى طُعْمَتَهُ، وَاسْتَكْمَلَ مُدَّتَهُ، رَمَتْهُ قَيْسُ الْفَنَاءِ بَنِيَالِ الْمَوْتِ، وَأَصْبَحَتِ الدِّيَارُ مِنْهُ خَالِيَةً، وَالْمَسَاكِينُ مُعْظَلَّةً، وَوَرَثَهَا قَوْمٌ آخَرُونَ، وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْقُرُونِ السَّالِفَةِ لَعِبْرَةً! أَيْنَ الْعَمَالِقَةُ وَأَبْنَاءُ الْعَمَالِقَةِ؟ أَيْنَ الْفَرَاعِيَةُ وَأَبْنَاءُ الْفَرَاعِيَةِ؟ أَيْنَ أَصْحَابُ مَدَائِنِ الرِّسِّ الَّذِينَ قَتَلُوا النَّبِيَّيْنَ. وَأَطْفَاءُ سَنَنِ الْمُرْسَلِينَ، وَأَحْيَا سَنَنِ الْجَبَّارِينَ؟ أَيْنَ الَّذِينَ سَارُوا بِالْجُيُوشِ،

وَهَرَمُوا بِالْأُلُوفِ، وَعَسَكُرُوا الْعَسَاكِرَ، وَمَدَّنُوا الْمَدَائِنَ؟!

اقول: نقل الجوهرى: انّ نوف البكالى، بفتح الباء وتخفيف الكاف كان صاحب عليّ عليه السلام، ونقل عن ثعلب أنّه منسوب الى بكالة قبيلة، وقال القطب الراوندى<sup>١</sup> رحمه الله: هو منسوب الى بكال، حىّ من همدان، ويقال: بكيل وهو اكثر، وقال عبد الحميد بن ابى الحديد<sup>٢</sup>: انما هو بكال بكسر الباء من حمير، فمنهم هذا الشخص وهو نوف بن فضالة صاحب عليّ عليه السلام، وجعدة بن هبيرة ابن اخت امير المؤمنين، أم هانى. وثقفة البعير: ما يقع على الأرض من اعضائه. ونير برهانه: ما اظهره لنا من البرهان الواضح على وجوده وكماله. وخنع: خضع. واذعن: انقاد. ويتعاوره: يختلف عليه. وعلامات التدبير: الاحكام والاتقان فى مصنوعاته الموجودة على وفق. القضاء المبرم: اى المحكم. ودعا هن: حكم القدرة الالهية عليهنّ بالدخول فى الوجود. واجابتهنّ: دخولهنّ فيه. وغير متلكنات: اى متوقّفات. والطواعية: الطاعة و اوصاف الدعاء والاقرار والاجابة، والطاعة: مستعارة لشهادة حال الممكن بذلك. والأدلهمام: شدة الظلمة. والهندس بكسر الحاء: الليل شديد الظلمة. واليفاع: المرتفع من الارض. والسفع: الجبال. والسفعة: سواد مشرب بحمرة وهولون الجبال غالبًا. وجلجلة الرعد: صوته. وما تلاشت عنه: بروق الغمام اى: ينكشف للأبصار بسبب اضاءتها فكأنها اضمحلت عنه ولم تكشفه لأنّ العلم به اشرف لتعلقه بما لا تدركه ابصار المخلوقين دون ما يضيئه لأدراك الكلّ له. والانواء: جمع نوء وهو: سقوط نجم من منازل القمر الثمانية والعشرين فى المغرب مع الفجر، وطلوع رقيبته من المشرق يقابله من ساعته، فى كل ليلة الى ثلاثة عشرين، (وهكذا كلّ نجم منها الى انقضاء السنة ما خلا الجبهة فانّ لها اربعة عشر يومًا)<sup>٣</sup>.

وانما اضاف العواصف الى الأنواء: لأنّ العرب تضيف الآثار العلوية من الرياح

١ - منهاج البراعة ٢ / ١٨١.

٢ - شرح ابن ابى الحديد. ٧٦/١٠. لسان العرب ٦٣/١١.

٣ - العبارة بين القوسين غير موجودة فى نسخة ش.



والأمطار والحرّ والبرد اليها. وسلب تحديده بالالين: سلب الكميّة المتّصلة عنه. وبالأزواج، سلب للكم المنفصل عنه اى: ليس فيه اثنيّية وتعدّد. والمعالجة: الفعل بآلة والعظيم من آياته، كما روى أنّه كان يسمع الصوت من كل الجهات ليس على حدّ سماع البشر، وقد ذكرنا كيفية سماع الأنبياء للوحي فى الأصل، وقيل: اراد الآيات التسع كأشواق البحر، وقلب العصا ثعبانا، وغيرهما. وحجرات القدس: مقارّ الطهارة عن كدورات الشهوة والغضب. والمرجحن: المائل الى جهة تحت، وهو مستعار لخضوعهم تحت سلطان عظمتهم. والظلام: اما محسوس فأضاءه نورالكواكب، او معقول وهو: ظلام العدم والجهل فأضاءه نورالوجود والعلم والشرائع. وكذلك النور: اما محسوس فأظلمه معاقبة الظلام له، واما معقول كأنوار الوجود والنفوس البشريّة فإنّها انوار الهية تغشاها ظلمة العدم والجهل. والرياش: اللباس. والعماليق: اولاد لاوذ بن ارم بن سام بن نوح، وكان ملك اليمن والحجاز، وما تاخم ذلك من الأقاليم. واما الفراغة: فهم ملوك مصر. واما اصحاب مدائن الرّسّ فقيل: انّهم اصحاب شعيب التّبي عليه السلام. والرّسّ: بئر عظيمة جدّا انخسفت بهم وكانوا حولها. وقيل: الرّسّ قرية باليمامة كان يسكنها قوم من بقايا نمرود، والله اعلم.

منها:

قَدْ لَبِسَ لِلْحِكْمَةِ جُبَّتَهَا، وَأَخَذَهَا بِجَمِيعِ أَذْبَعِهَا: مِنَ الْإِقْبَالِ عَلَيْهَا، وَالْمَعْرِفَةِ بِهَا، وَالتَّفَرُّغِ لَهَا، وَهِيَ عِنْدَ نَفْسِهِ ضَالَّتُهُ الَّتِي يَطْلُبُهَا، وَحَاجَتُهُ الَّتِي يَسْأَلُ عَنْهَا، فَهُوَ مُغْتَرِبٌ إِذَا اغْتَرَبَ الْإِسْلَامُ، وَضُرِبَ بِعَسِيبِ ذَنْبِهِ وَالصَّقَّ الْأَرْضَ بِجِرَانِهِ، بَقِيَّةٌ مِنْ بَقَايَا حُجَّتِهِ، خَلِيفَةٌ مِنْ خَلَائِفِ أَنْبِيَائِهِ.

ثم قال عليه السّلام:

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي قَدْ بَشَّتُ لَكُمْ الْمَوَاعِظَ وَعَظَّ الْأَنْبِيَاءُ بِهَا أُمَّمَهُمْ؛ وَأَدَّيْتُ إِلَيْكُمْ مَا أَدَّتِ الْأَوْصِيَاءُ إِلَى مَنْ بَعْدَهُمْ؛ وَأَدَّبْتُكُمْ بِسَوْطِي فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا؛ وَحَدَوْتُكُمْ بِالزَّوْاجِرِ فَلَمْ تَسْتَوْسِقُوا!! لِلَّهِ أَنْتُمْ، أَنْتَوَقِعُونَ إِمَامًا غَيْرِي يَطَّأُ بِكُمْ الطَّرِيقَ، وَيُرْشِدُكُمْ السَّبِيلَ؟! أَلَا إِنَّهُ قَدْ أَذْبَرَ مِنَ الدُّنْيَا مَا كَانَ مُقْبِلًا، وَأَقْبَلَ مِنْهَا مَا كَانَ مُدْبِرًا، وَأَزْمَعَ التَّرَحَالَ

عِبَادُ اللَّهِ الْأَخْيَارُ؛ وَبَاغُوا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا لَا يَبْقَى بِكَثِيرٍ مِنَ الْآخِرَةِ لَا يَفْتَنَى، مَا ضَرَّ إِخْوَانَنَا الَّذِينَ سُفِكَتْ دِمَاؤُهُمْ وَهُمْ بِصَفَيْنَ أَنْ لَا يَكُونُوا الْيَوْمَ أَحْيَاءَ يُسَيِّغُونَ الْغُصَصَ، وَيَشْرَبُونَ الرَّنْقَ؟ قَدْ -وَاللَّهِ- لَقُوا اللَّهَ فَوْقَاهُمْ أَجُورَهُمْ، وَأَحْلَهُمْ ذَارَ الْأَمْنِ بَعْدَ خَوْفِهِمْ، أَيْنَ إِخْوَانِي الَّذِينَ رَكِبُوا الطَّرِيقَ وَمَضَوْا عَلَى الْحَقِّ؟ أَيْنَ عَمَّارٌ؟ وَأَيْنَ ابْنُ التَّيْهَانِ؟ وَأَيْنَ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ؟ وَأَيْنَ نَظَرَاؤُهُمْ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ تَعَاقَدُوا عَلَى الْمَنِيِّ، وَأَبْرَدَ بِرْءُوسِهِمْ إِلَى الْفَجَرَةِ؟!

قال: ثم ضرب بيده على لحيته الشريفة الكريمة فأطال البكاء، ثم قال عليه السلام: أُوهِ عَلَى إِخْوَانِي الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ، وَتَدَبَّرُوا الْفُرْصَ فَأَقَامُوهُ، أَحْيَا السُّنَّةَ، وَأَمَاتُوا الْبِدْعَةَ، دَعُوا لِلْجِهَادِ فَأَجَابُوا، وَثَبَّتُوا بِالْقَائِدِ فَاتَّبَعُوهُ. ثم نادى بأعلى صوته: الْجِهَادَ الْجِهَادَ عِبَادَ اللَّهِ!! أَلَا وَإِنِّي مُعَسِّكِرٌ فِي يَوْمِي هَذَا، فَمَنْ أَرَادَ الرِّوَاحَ إِلَى اللَّهِ فَلْيَخْرُجْ.

قال نوف: وعقد للحسين- عليه السلام- في عشرة آلاف، ولقيس بن سعد- رحمه الله- في عشرة آلاف، ولأبى ايوب الانصارى في عشرة آلاف، ولغيرهم على اعدادٍ اخر، وهو يريد الرجعة الى صفين، فما دارت الجمعه حتى ضربه الملعون ابن ملجم لعنه الله، فتراجعت العساكر فكثا كأغنامٍ فقدت راعيها تختطفها الذئاب من كل مكان.

اقول: الضمير في لبس: للعارف مطلقا، وقيل: هو الامام المنتظر. واستعار لفظ الجنة: للاستعداد بالزهد والعبادة الواقيين له كوقاء الجنة. والمعرفة بها: اى بقدرها ولفظ الضالة لها: باعتبار طلبه اياها، كما قال صلى الله عليه وآله: (الحكمة ضالة المؤمن) وقوله: فهو، الى قوله: الاسلام، اشارة الى خفائه بين الناس وقلة وجود مثله، وغربة الاسلام: قلة لزومه، والعمل به كما قال صلى الله عليه وآله: (بدأ الاسلام غربيا وسيعود كما بدأ)<sup>١</sup> واستعار لفظ عسيب الذنب وهو: طرفه، ولفظ الجران وهو: مقدم عنق البعير، للاسلام ملاحظة لشبهه اياه فى سقوطه عند ضعفه. واستوسق الأمر: اجتمع وانتظم. وازمع: صمم عزمه. وقوله: ما ضرَّ، الى قوله: الرنق: تنبيه على عدم ضرر الموت لأخوانه المذكورين من الصحابة الذين قتلوا بصفيين. والرنق، بالسكون: الكدر. وعمار: هو عمار ابن ياسر الذى قال رسول الله صلى الله عليه وآله فيه: عمار جلدة ما بين عيني، تقتله الفة

١- مجمع البحرين ٤٦/٦. التمثيل والمحاضرة ٢٥/.

٢- صحيح مسلم ١٣٠/١. النهاية فى غريب الحديث ٣٤٨/٣.

الباغية لانا لها الله شفاعتى<sup>١</sup>. وابن التيهان: هو ابو الهيثم مالك بن مالك، وقيل: مالك ابن عمرو بن الحرث التيهان. ذوالشهادتين: هو ابو عمارة خزيمه بن ثابت الانصارى الأوسى، جعل رسول الله صلى الله عليه وآله شهادته بشهادة رجلين لقصة مشهورة. و ابرد: أرسل. والفجرة: امرأه الشام. والقائد: يعنى نفسه. وقيس: هو ابن سعد بن عبادة الانصارى. و ابو أيوب: هو خالد بن سعد بن كعب من بنى النجار، وعليه نزل رسول الله صلى الله عليه وآله حين هاجر الى المدينة حتى بنى مسجده ومساكنه.

## ١٨٤ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، الْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ مَنَصَّبَةٍ، خَلَقَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ، وَاسْتَعْبَدَ الْأَرْبَابَ بِعِزَّتِهِ، وَسَادَ الْعُظَمَاءَ بِجُودِهِ. وَهُوَ الَّذِي أَسْكَنَ الدُّنْيَا خَلْقَهُ، وَبَعَثَ إِلَى الْحِجْلِ وَالْإِنْسِ رُسُلَهُ؛ لِيَكْشِفُوا لَهُمْ عَنْ غِظَائِهَا، وَلِيَحَذِّرُوهُمْ مِنْ ضَرَائِهَا، وَلِيَضْرِبُوا لَهُمْ أَمْثَالَهَا، وَلِيَهْجُمُوا عَلَيْهِمْ بِمُعْتَبَرٍ مِنْ تَصَرُّفِ مَصَاحِحِهَا وَأَسْقَامِهَا، وَلِيُبَيِّنُوا لَهُمْ غُيُوبَهَا وَحَلَالَهَا وَحَرَامَهَا، وَمَا أَعَدَّ اللَّهُ لِلْمُطِيعِينَ مِنْهُمْ وَالْعَصَاةِ مِنْ جَنَّةٍ وَنَارٍ وَكَرَامَةٍ وَهَوَانٍ.

أَحْمَدُهُ إِلَى نَفْسِهِ كَمَا اسْتَحَمَدَ إِلَى خَلْقِهِ، وَجَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا، وَلِكُلِّ قَدْرٍ أَجَلًا، وَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابًا.

أقول: نزّهه فى معرفته عن الرؤية، وفى خالقيته عن التعب، لاستلزامهما الجسميّة. وقوله: ليكشفوا لهم اى: اغطية الهيئات البدنيّة، واغشية الجهل وكشفها بالتذكير، والموعظة عن اعين بصائرهم، ليروا ما تعطى من احوال الآخرة التى خلقوا لها. وضرائها: ما يلزم الغفلة فيها من الضرر الاخرى. وبالله التوفيق.

منها:

فى ذكر القرآن: فَأَلْقُرْآنُ أَمْرًا جَرُّ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ، حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ: أَخَذَ عَلَيْهِمْ مِيثَاقَهُ، وَارْتَبَنَ عَلَيْهِ أَنْفُسَهُمْ، أَتَمَّ نُورَهُ، وَأَكْمَلَ بِهِ دِينَهُ، وَقَبَضَ نَبِيَّهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَقَدْ فَرَعَ إِلَى الْخَلْقِ مِنْ أَحْكَامِ الْهُدَى بِهِ، فَعَظَّمُوا مِنْهُ سُبْحَانَهُ مَا عَظَّمَ مِنْ نَفْسِهِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ

١ - الغدير ٢١/٩. باسانيد وطرق مختلفة.

يُخْفِ عَنْكُمْ شَيْئًا مِنْ دِينِهِ، وَلَمْ يَتْرِكْ شَيْئًا رَضِيَهُ أَوْ كَرِهَهُ، إِلَّا وَجَعَلَ لَهُ عِلْمًا بَادِيًا، وَآيَةً مُحْكَمَةً تَزَجُرُ عَنْهُ أَوْ تَدْعُو إِلَيْهِ، فَرِضَاهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ، وَسَخَطُهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرْضَى عَنْكُمْ بَشَى سَخَطُهُ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ؛ وَلَنْ يَسَخَطَ عَلَيْكُمْ بَشَى رَضِيَهُ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَإِنَّمَا تَسِيرُونَ فِي أَثَرِ بَيْنٍ، وَتَتَكَلَّمُونَ بِرَجْعِ قَوْلٍ قَدْ قَالَهُ الرِّجَالُ مِنْ قَبْلِكُمْ، قَدْ كَفَاكُمْ مَوْنَةً دُنْيَاكُمْ، وَحَثَّكُمْ عَلَى الشُّكْرِ، وَافْتَرَضَ مِنَ أَلْسِنَتِكُمْ الذِّكْرَ، وَأَوْصَاكُمْ بِالتَّقْوَى وَجَعَلَهَا مُنْتَهَى رِضَاهُ وَحَاجَتَهُ مِنْ خَلْقِهِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بَعِيْنِهِ وَتَوَاصِيكُمْ بِيَدِهِ، وَتَقَلُّبُكُمْ فِي قَبْضَتِهِ: إِنْ أَسْرَرْتُمْ عِلْمَهُ، وَإِنْ أَعْلَنْتُمْ كِتْبَهُ، قَدْ وَكَّلَ بِكُمْ حَفَظَةً كِرَامًا، لَا يُسْقِطُونَ حَقًّا، وَلَا يُثْبِتُونَ بَاطِلًا، وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنَ الْفِتَنِ، وَنُورًا مِنَ الظُّلُمِ، وَيُخْلِدْهُ فِيمَا أَشْتَهَتْ نَفْسُهُ، وَيُنْزِلْهُ مَنَازِلَ الْكَرَامَةِ عِنْدَهُ، فِي دَارٍ أَصْطَفَتْهَا لِنَفْسِهِ: ظِلُّهَا عَرْشُهُ، وَنُورُهَا بَهْجَتُهُ، وَزُورَارُهَا مَلَائِكَتُهُ، وَرَفَقَاتُهَا رُسُلُهُ. فَبَادِرُوا الْمَعَادَ، وَسَابِقُوا الْأَجَالَ، فَإِنَّ النَّاسَ يُوشِكُ أَنْ يَنْقَطِعَ بِهِمُ الْأُمْلُ، وَيَرْهَقَهُمُ الْأَجَلُ، وَيَسَدَّ عَنْهُمْ بَابَ التَّوْبَةِ، فَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فِي مِثْلِ مَا سَأَلَ إِلَيْهِ الرَّجْعَةُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَأَنْتُمْ بَتُّوسِيْلٍ عَلَى سَفَرٍ مِنْ دَارٍ لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ، وَقَدْ أُوذِنْتُمْ مِنْهَا بِالْإِرْتِحَالِ، وَأُمِرْتُمْ فِيهَا بِالزَّادِ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ لِهَذَا الْجِلْدِ الرِّقِيقِ صَبْرٌ عَلَى النَّارِ، فَارْحَمُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّكُمْ قَدْ جَرَّبْتُمُوهَا فِي مَصَائِبِ الدُّنْيَا. أَفَرَأَيْتُمْ جَزَعَ أَحَدِكُمْ مِنَ الشَّوْكَةِ تُصِيبُهُ وَالْعُتْرَةِ تُدْمِيهِ، وَالرِّمَضَاءِ تُخْرِفُهُ؟ فَكَيْفَ إِذَا كَانَ بَيْنَ طَائِفَتَيْنِ مِنْ نَارٍ ضَجِيجَ حَجَرٍ، وَقَرِينِ شَيْطَانٍ؟! أَعْلِمْتُمْ أَنَّ مَا لِكَا إِذَا غَضِبَ عَلَى النَّارِ حَطَمَ بَعْضُهَا بَعْضًا لِعُضْبِهِ، وَإِذَا زَجَرَهَا تَوَثَّبَتْ بَيْنَ أَبْوَابِهَا جَزَعًا مِنْ رَجَرَتِهِ؟؟!!

أَيُّهَا الْيَفْنَ الْكَبِيرُ، الَّذِي قَدْ لَهَزَهُ الْفَتِيرُ! كَيْفَ أَنْتَ إِذَا الثَّحَمْتَ أَطْوَأَ النَّارِ بِعِظَامِ الْأَعْتَاقِ، وَنَشِبْتَ الْجَوَامِعَ، حَتَّى أَكَلَتْ لُحُومَ السَّوَاعِدِ؟! فَاللَّهُ اللَّهُ، مَعَشَرَ الْعِبَادِ، وَأَنْتُمْ سَالِمُونَ فِي الصَّحَّةِ قَبْلَ السَّقَمِ!! وَفِي الْفُسْحَةِ قَبْلَ الصِّيقِ، فَاسْعَوْا فِي فَكَاكِ رِقَابِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَخْلُقَ رَهَائِثُهَا: أَسْهَرُوا عْيُونَكُمْ. وَأَضْمِرُوا بُطُونَكُمْ، وَاسْتَعْمِلُوا أَفْدَامَكُمْ، وَأَنْفِقُوا أَمْوَالَكُمْ، وَخُذُوا مِنْ أَجْسَادِكُمْ فَجَدِّدُوا بِهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَبْخُلُوا بِهَا عَنْهَا، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: (إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَفْدَامَكُمْ)<sup>١</sup> وَقَالَ تَعَالَى: (مَنْ ذَا الَّذِي يُفْرِضُ اللَّهُ

قَرَضًا حَسَنًا فُضِّعَافَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ؟<sup>١</sup>، فَلَمْ يَسْتَنْصِرْكُمْ مِنْ ذَلِكَ؛ وَلَمْ يَسْتَقْرِضْكُمْ مِنْ قُلٍّ، اسْتَنْصَرَكُمْ وَلَهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، وَاسْتَقْرِضْكُمْ وَلَهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ، وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا؛ فَبَادِرُوا بِأَعْمَالِكُمْ تَكُونُوا مَعَ جِيرَانِ اللَّهِ فِي دَارِهِ رَافِقَ بِهِمْ رُسُلَهُ، وَأَزَارَهُمْ مَلَائِكَتُهُ؛ وَأَكْرَمَ أَسْمَاعَهُمْ أَنْ تَسْمَعَ حَسِيسَ نَارٍ أَبَدًا، وَصَانَ أَجْسَادَهُمْ أَنْ تَلْقَى لُغُوبًا وَنَصَبًا (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ)<sup>٢</sup>. أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَأَنْفُسِكُمْ. وَهُوَ حَسْبِي وَنَعْمَ الْوَكِيلُ.

أقول: استعار للقرآن الأوصاف المتضادة باعتبارات مختلفة. وأخذ عليه اى: على العمل بما فيه، وما: مصدرية اى: فعظموه تعظيما يناسب تعظيمه لنفسه. وقوله: فرضاه، الى قوله: واحد، اى: ان الرضى له من الاحكام والمسخوط فيما مضى هو المرضي، والمسخوط فيما بقى واستقبل من الزمان، وحكمه فى كونه مرضيا او مسخوطا واحد فى جميع الاوقات، وفيه ايماء الى ان رفع شئ من الاحكام بالرأى والقياس المتعارف لا يجوز. وكذلك قوله: واعلموا، الى قوله: قبلكم: تأكيد له. وقوله: وانما تسيرون، الى قوله: قبلكم اى: ان الادلة لكم واضحة قد تداولها الاولون قبلكم وانتم تتكلمون بما تردّد منها فى الألسنة السابقة. ورجع القول: المردّد منه، وكونهم بعينه اى: بحيث يبصرهم ويعلم ما يفعلون. ولفظ العين: مجاز فى العلم وخصّ النواصي بالأخذ: لأنها أشرف والقدرة على الاشرف أتم واقوى، ولأنه تعالى فى اعتبار الاوهام فى جهة فوق فاخذه أولا يكون بالنواصي. والدار التى اصطنعها لنفسه: الجنة. وكون ظلها عرشه: يقتضى انها فى السماوات. وبهجته: يعود الى بهائه وجماله المعقول المشرق على نفوس أهل الجنة. ورفقاؤها: الرفقاء فيها: وحسن اولئك رفيقا. ويوشك: يقرب. ويرهقهم: يدرّكهم. وقوله: فقد اصبحتم. الى قوله: قبلكم، اى: فى حال الحياة من الصحة، والتمكّن من العمل، وهو ما يتمناه من مضى قبلكم، لقولهم: «يا ليتنا نردّ فنعمل غير الذى كنّا نعمل»<sup>٣</sup>. وكونهم بنى سبيل: باعتبار انهم فى هذه الدار غرباء

١ - سورة البقرة/٢٤٥.

٢ - سورة الحديد/٢١.

٣ - سورة فاطر/٣٧.

تسوقهم العناية الالهية الى غاية اخرى. وضجيع حجر: كقوله: (وقودها الناس والحجارة)<sup>١</sup>. وقرين شيطان: كقوله تعالى: (فكبكبو فيهاهم والعاون وجنود ابليس اجمعون)<sup>٢</sup>. واليفن: الشيخ الكبير. ولهزه: خالطه. والقتير: الشيب. والجامعة: الغلّ لجمعها الأيدى الى الاعناق. واللغوب: التعب. والفصل واضح وبالله التوفيق.

## ١٨٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله للبرج بن مسهر الطائي، وقد قال له بحيث يسمعه:

«لاحكم إلا الله»، وكان من الخوارج

أَسْكُتْ! قَبَحَكَ اللَّهُ يَا أَثَرُمُ، قَوْلَهُ لَقَدْ ظَهَرَ الْحَقُّ فَكُنْتُ فِيهِ ضَيْلًا شَخْصُكَ، خَفِيًّا صَوْتُكَ، حَتَّى إِذَا نَعَرَ الْبَاطِلُ نَجَمْتُ نُجُومُ قَرْنِ الْمَاعِزِ.

أقول: البرج، بالباء المضمومة والجيم. وقبحه الله: نحاه عن الخير. والأثرم: ساقط الثنية. والضئيل: الصغير، الحقير: النحيف. وضؤولة شخصه عند ظهور الحق: كناية عن حقارته في زمن العدل وقوة الاسلام، وخمول ذكره في الصحابة. وخفاء صوته: كناية عن قلة الالتفات اليه. ونعر: صاح، ونعور الباطل: كناية عن قوته وكثرته، ووجه التشبيه بنجوم قرن الماعز سرعة ظهوره.

## ١٨٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

روى أن صاحباً لأمير المؤمنين عليه السلام - يقال له: همام - كان رجلاً عابداً، فقال له: يا امير المؤمنين، صف لي المتقين حتى كأني أنظر إليهم! فتناقل عليه السلام عن جوابه، ثم قال:

يَا هَمَّامُ اتَّقِ اللَّهَ وَأَحْسِنْ ( إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ) فلم يقنع همام

١ - سورة البقرة / ٢٤. و سورة.التحریم / ٦. ٢ - سورة الشعراء / ٩٤-٩٥.

٣ - سورة النحل/ ١٢٨.

بهذا القول حتى عزم عليه، فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله، ثم قال:

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ - حِينَ خَلَقَهُمْ - غَنِيًّا عَنْ طَاعَتِهِمْ، آمِنًا مِنْ مَعْصِيَتِهِمْ؛ لِأَنَّهُ لَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَةُ مَنْ عَصَاهُ، وَلَا تَنْفَعُهُ طَاعَةُ مَنْ أَطَاعَهُ، فَقَسَمَ بَيْنَهُمْ مَعَايِشَهُمْ، وَوَضَعَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا مَوَاضِعَهُمْ، فَالْمُتَّقُونَ فِيهَا هُمْ أَهْلُ الْفَضَائِلِ: مَنْطِقُهُمُ الصَّوَابُ، وَمَلْبَسُهُمُ الْإِقْتِصَادُ، وَمَشْيُهُمُ التَّوَاضُّعُ، غَضُّوا أَبْصَارَهُمْ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَوَقَفُوا أَسْمَاعَهُمْ عَلَى الْعِلْمِ النَّافِعِ لَهُمْ، نَزَلَتْ أَنْفُسُهُمْ مِنْهُمْ فِي الْبَلَاءِ كَأَنَّهُمْ نَزَلَتْ فِي الرَّخَاءِ، وَلَوْلَا الْأَجَلُ الَّذِي كُتِبَ عَلَيْهِمْ لَمْ تَسْتَقِرَّ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ طَرْفَةً عَيْنٍ شَوْقًا إِلَى الثَّوَابِ، وَخَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ، عَظَّمَ الْخَالِقُ فِي أَنْفُسِهِمْ فَصْغَرَ مَا دُونَهُ فِي أَعْيُنِهِمْ، فَهُمْ وَالْجَنَّةُ كَمَنْ قَدَّرَ آهًا، فَهُمْ فِيهَا مُتَعَمِّونَ، وَهُمْ وَالنَّارُ كَمَنْ قَدَّرَ آهًا، فَهُمْ فِيهَا مُعَذَّبُونَ: قُلُوبُهُمْ مَحْزُونَةٌ، وَشُرُورُهُمْ مَأْمُونَةٌ، وَأَجْسَادُهُمْ نَحِيفَةٌ، وَحَاجَاتُهُمْ خَفِيفَةٌ، وَأَنْفُسُهُمْ غَفِيفَةٌ، صَبَرُوا أَيَّامًا فَصِيرَةً أَغْقَبَتْهُمْ رَاحَةً طَوِيلَةً. تِجَارَةٌ مُرْبِحَةٌ يَسَّرَهَا لَهُمْ رَبُّهُمْ، أَرَادَتْهُمْ الدُّنْيَا فَلَمْ يُرِيدُوهَا، وَأَسَرَّتْهُمْ فَفَدَوْا أَنْفُسَهُمْ مِنْهَا. أَمَّا اللَّيْلُ فَصَافُونَ أَقْدَامَهُمْ تَالِينَ لِأَجْزَاءِ الْقُرْآنِ: يُرْتَلُّونَهُ تَرْتِيلًا، يُخْزَنُونَ بِهِ أَنْفُسَهُمْ، وَيَسْتَشِيرُونَ دَوَاءَ ذَاهِبِهِمْ، فَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَشْوِيقٌ رَكَنُوا إِلَيْهَا طَمَعًا، وَتَطَلَّعَتْ نُفُوسُهُمْ إِلَيْهَا شَوْقًا، وَظَنُّوا أَنَّهَا نُصِبَ أُعْيُنِهِمْ، وَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَخْوِيفٌ أَصْغَوْا إِلَيْهَا مَسَامِعَ قُلُوبِهِمْ، وَظَنُّوا أَنَّ زَفِيرَ جَهَنَّمَ وَشَهيقَهَا فِي أَصُولِ آذَانِهِمْ، فَهُمْ حَانُونَ عَلَى أَوْسَاطِهِمْ، مُفْتَرِشُونَ لِجِبَاهِهِمْ وَأَكْفُهُمْ وَرُكْبَتِهِمْ وَأَطْرَافِ أَقْدَامِهِمْ، يَطْلُبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي فَكَاكِ رِقَابِهِمْ وَأَمَّا النَّهَارُ فَخُلَمَاءُ عُلَمَاءُ، أَبْرَارٌ أَتَقِيَاءُ، قَدْ بَرَّاهُمْ الْخَوْفُ بَرَى الْقِدَاجَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمُ النَّاطِرُ فَيَحْسِبُهُمْ مَرْضَى، وَمَا بِالْقَوْمِ مِنْ مَرَضٍ، وَيَقُولُ قَدْ خُولِطُوا: وَلَقَدْ خَالَطَهُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ: لَا يَرْضَوْنَ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الْقَلِيلَ، وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ الْكَثِيرَ، فَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ مُتَّهِمُونَ، وَمِنْ أَعْمَالِهِمْ مُشْفِقُونَ، إِذَا رُكِّيَ أَحَدُهُمْ، خَافَ مِمَّا يُقَالُ لَهُ! يَقُولُ: أَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْ غَيْرِي؛ وَرَبِّي أَعْلَمُ بِي مِنِّي بِنَفْسِي. اللَّهُمَّ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا يَقُولُونَ، وَاجْعَلْنِي أَفْضَلَ مِمَّا يَطُنُّونَ، وَاعْفِرْ لِي مَا لَا يَعْلَمُونَ.

فَمِنْ عَلَامَةِ أَحَدِهِمْ: أَنَّكَ تَرَى لَهُ قُوَّةً فِي دِينٍ، وَحَزْمًا فِي لَيْلٍ، وَإِيمَانًا فِي يَقِينٍ، وَحِرْصًا فِي عِلْمٍ، وَعِلْمًا فِي حِلْمٍ، وَقَصْدًا فِي غِنَى، وَخُشُوعًا فِي عِبَادَةٍ، وَتَجَمُّلاً فِي فَاقَةٍ،

وَصَبْرًا فِي شِدَّةٍ، وَطَلَبًا فِي حَلَالٍ، وَنَشَاطًا فِي هُدًى، وَتَحَرُّجًا عَنْ طَمَعٍ، يَعْمَلُ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةَ وَهُوَ عَلَى وَجَلٍ، يُنْسِي وَهْمُهُ الشُّكْرُ، وَيُضْبِحُ وَهْمُهُ الذِّكْرُ، يَبِيتُ حَذَرًا، وَيُضْبِحُ قَرَحًا، حَذَرًا لِمَا حَذَرَ مِنَ الْغَفْلَةِ، وَقَرَحًا بِمَا أَصَابَ مِنَ الْفَضْلِ وَالرَّحْمَةِ. إِنْ أَسْتَضْعَبْتَ عَلَيْهِ نَفْسُهُ فِيمَا تَكَرَّرَ لَمْ يُعْطِلْهَا سُؤْلَهَا فِيمَا تُحِبُّ، قُرَّةُ عَيْنِهِ فِيمَا لَا يَزُولُ، وَزَهَادَتُهُ فِيمَا لَا يَنْقُي، يَمْرُجُ الْحِلْمَ بِالْعِلْمِ، وَالْقَوْلَ بِالْعَمَلِ، تَرَاهُ قَرِيبًا أَمَلُهُ، قَلِيلًا زَلَلُهُ، خَاشِعًا قَلْبُهُ، قَانِعَةً نَفْسُهُ، مَتْرُورًا أَكْلُهُ، سَهْلًا أَمْرُهُ، حَرِيْرًا دِينُهُ، مَيِّتَةً شَهْوَتُهُ، مَكْظُومًا غَيْظُهُ، الْخَيْرُ مِنْهُ مَأْمُولٌ. وَالشَّرُّ مِنْهُ مَأْمُولٌ، إِنْ كَانَ فِي الْغَافِلِينَ كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ، وَإِنْ كَانَ فِي الذَّاكِرِينَ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ، يَفْعُو عَمَّنْ ظَلَمَهُ، وَيُعْطِي مَنْ حَرَمَهُ، وَيَصِلُ مَنْ قَطَعَهُ، بَعِيدًا فُحْشَهُ، لَيْثًا قَوْلُهُ، غَائِبًا مُنْكَرُهُ، حَاضِرًا مَعْرُوفُهُ، مُقْبِلًا خَيْرُهُ، مُدْبِرًا شَرُّهُ، فِي الزَّلَازِلِ وَقُورُ، وَفِي الْمَكَارِهِ صَبُورُ، وَفِي الرِّخَاءِ شُكُورُ، لَا يَحْيِفُ عَلَى مَنْ يُبْغِضُ، وَلَا يَأْتِمُ فِيمَنْ يُحِبُّ يَعْتَرِفُ بِالْحَقِّ قَبْلَ أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْهِ، لَا يُضِيعُ مَا اسْتُخْفِظَ، وَلَا يَنْسَى مَا ذُكِّرَ، وَلَا يَتَابَزُّ بِالْأَلْقَابِ، وَلَا يُضَارُّ بِالْجَارِ، وَلَا يَشْمَتُ بِالْمَصَائِبِ، وَلَا يَدْخُلُ فِي الْبَاطِلِ، وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْحَقِّ. إِنْ صَمَتَ لَمْ يَغْمَهُ صَمْتُهُ، وَإِنْ ضَحِكَ لَمْ يَغْلُ صَوْتُهُ، وَإِنْ بُغِيَ عَلَيْهِ صَبَرَ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَنْتَقِمُ لَهُ. نَفْسُهُ مِنْهُ فِي عَنَاءٍ، وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ. أَتَعَبَ نَفْسُهُ لِأَخِيْرِهِ، وَأَرَاحَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ. بُعْدُهُ عَمَّنْ تَبَاعَدَ عَنْهُ زُهْدٌ وَتَزَاهَةٌ، وَدُنُوهُ مِمَّنْ دَنَامُنُهُ لَيْسَ وَرَحْمَةً. لَيْسَ تَبَاعُدُهُ بِكِبَرٍ وَعَظَمَةٍ، وَلَا دُنُوهُ بِمَكْرٍ وَخَدَعَةٍ.

قال: فصعق همام صعقة كانت نفسه فيها، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَخَافُهَا عَلَيْهِ! ثُمَّ قَالَ: أَهَكَذَا تَصْنَعُ الْمَوَاعِظُ بِالْبَالِغَةِ بِأَهْلِهَا؟ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ: فَمَا بِالِكِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: وَيْحَكَ! إِنَّ كُلَّ أَجَلٍ وَقْتًا لَا يَغْدُوهُ، وَسَبِيًّا لَا يَتَجَاوَرُهُ، فَمَهْلًا لَا تَعُدُّ لِمِثْلِهَا؛ فَإِنَّمَا نَفَثَ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِكَ!!

أقول: هو همام بن شريح كان من شيعة علي عليه السلام. والمتقون: هم الذين استجمعوا الفضائل النفسانية المتعلقة بصلاح قوَى العلم، والعمل، وقد اشار عليه السلام فيها الى نيف وسبعين، فضيلة عدّناها في الأصل<sup>١</sup>. والصواب في القول: هو فضيلة



اللسان، وهو: قول ما ينبغي دون ما لا ينبغي . واستعار لفظ الملبس: للاقتصاد فى الأمور باعتبار ملازمتهم له. وقوله: نزلت، الى قوله: الرخاء: كما لا يبطر برخاء يصيبها كذلك لا يقنط من بلاء ينزل بها، والتقدير كالنزول الذى نزلته فى الرخاء، ويحتمل ان يريد بالذى الذين. وتشبيههم بمن قدرأى الجنة أى: فى قوة يقينهم بما وعد المتقون. وبمن قدرأى النار: فى قوة يقينهم بوعد أهلها، وذلك عن مشاهدتهم بأعين أبصارهم حقائق الوعد والوعيد، وبحسب ذلك يكون غلبة الخوف والرجاء عليهم، وتنعمهم باللذة وعذابهم بألم ما يتصورونه ويخافه أجسادهم: لهجرهم الترف والملاذ الدنياوية، ونصبهم فى العباداة. وتجارة: مصدر. ودائهم: هو الجهل. ودوائهم: ما اشتمل عليه القرآن من الأسرار والفضائل. وحتوهم على اوساطهم: كيفية ركوعهم. والقده: السهم لاريش له، ووجه الشبه به شدة النحافة وقد يعرض لبعض العارفين اختلاط فى القول، عند اتصال نفسه بالملأ الأعلى، و اشتغال سره بالأنوار الالهية فربما يكلم بما يخرج عن المتعارف. والحزم فى اللين: ان يكون لينه حزما وفى موضعه لاعن مهانة وذلة. والقصد فى الغنى: فضيلة العدل فيه دون الاسراف والبخل، او دون تجاوز الحد فى طلب الدنيا والوقوف فى حذ الحاجة، والمسلة والوجل فى العمل الصالح من ان يكون على غير الوجه المرضى لله، كما روى عن زين العابدين عليه السلام، أنه كان فى التلبية وهو على راحلته اذ خرّ مغشياً عليه فلما أفاق قيل: له فى ذلك، فقال: خشيت ان تقول: لآلئيك ولاسعديك .

وسهولة امره: فى كونه لا يتكلف ولا يكلف. وحرز دينه: حفظه من التساهل فيه. وقوله: ان كان من الغافلين: أى فى نظر الناس كتب فى الذاكرين عند الله لاشتغال سره به. والفحش: قول ما لا ينبغي. والزلازل: الفتن الكبار والامور العظام. وعدم اثمه فيمن يحب: ان لا يتبع الهوى فى رضاه. والمنازمة: المراماة بالألقاب التى ينادى بها. ولا يغمه صمته: لكونه حكمة. ولا يعلو ضحكك: لغلبة ذكر الموت عليه. ونفسه منه فى عناء أى: الامارة لمقاومته اياها وكسره لها. وباقى الفصل واضح.

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا وَفَّقَ لَهُ مِنَ الطَّاعَةِ، وَدَادَ عَثُهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ، وَنَسَأْلُهُ لِمَنْيَّتِهِ تَمَامًا، وَبِحَبْلِهِ أَعْتَصَمْنَا، وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ: خَاضَ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ كُلَّ غَمْرَةٍ، وَتَجَرَّعَ فِيهِ كُلَّ غُصَّةٍ، وَقَدْ تَلَوْنَ لَهُ الْأَذْنَونَ، وَتَأَلَّبَ عَلَيْهِ الْأَقْصُونَ، وَخَلَعَتْ إِلَيْهِ الْعَرَبُ أَعْنَتَهَا وَضَرَبَتْ لِمُحَارَبَتِهِ بَطُونٌ رَوَاحِلَهَا حَتَّى أَنْزَلَتْ بِسَاحَتِهِ غَدَوَانُهَا: مِنْ أَبْعَدِ الدَّارِ وَأَسْحَقِ الْمَزَارِ.

أَوْصِيكُمْ، عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَأُحَذِّرْكُمْ أَهْلَ التَّفَاقُرِ؛ فَإِنَّهُمْ الضَّالُّونَ الْمُضِلُّونَ؛ وَالزَّالُّونَ الْمُزِلُّونَ: يَتَلَوُّونَ أَلْوَانًا، وَيَفْتَنُونَ أَفْتِنَانًا، وَيَعْمِدُونَكُمْ بِكُلِّ عِمَادٍ، وَيَرْضُدُّونَكُمْ بِكُلِّ مِرْصَادٍ، قُلُوبُهُمْ دَوِيَّةٌ، وَصِفَاحُهُمْ نَقِيَّةٌ، وَيَمْشُونَ الْخَفَاءَ، وَيَذُبُّونَ الضَّرَاءَ. وَضَنُّهُمْ دَوَاءٌ، وَقَوْلُهُمْ شِفَاءٌ، وَفَعْلُهُمُ الدَّاءُ الْعَيَاءُ، حَسَدُهُ الرِّجَاءُ، وَمَوَكَّدُو الْبَلَاءِ؛ وَمُغْنِطُو الرِّجَاءِ، لَهُمْ بِكُلِّ طَرِيقٍ صَرِيعٌ، وَإِلَى كُلِّ قَلْبٍ شَفِيعٌ؛ وَلِكُلِّ شَجْوٍ دُمُوعٌ، يَتَقَارِضُونَ الشَّتَاءَ، وَيَتَرَأَّقِبُونَ الْجَزَاءَ: إِنْ سَأَلُوا أَلْحَفُوا، وَإِنْ عَذَلُوا كَشَفُوا، وَإِنْ حَكَمُوا أَسْرَفُوا. قَدْ أَعَدُّوا لِكُلِّ حَقٍّ بَاطِلًا، وَلِكُلِّ قَائِمٍ مَائِلًا، وَلِكُلِّ حَيٍّ قَاتِلًا، وَلِكُلِّ بَابٍ مِفْتَاحًا، وَلِكُلِّ لَيْلٍ مِصْبَاحًا: يَتَوَصَّلُونَ إِلَى الظَّمْعِ بِأَلْيَاسٍ لِيَقِيمُوا بِهِ أَسْوَاقَهُمْ، وَيُنْفِقُوا بِهِ أَغْلَاقَهُمْ: يَقُولُونَ فَيَسْبَهُونَ، وَيَصِفُّونَ فَيُوهَمُونَ، قَدْ هَوَّنُوا الطَّرِيقَ، وَأَضَلُّوا الْمَضِيقَ؛ فَهُمْ لُئِمَةُ الشَّيْطَانِ، وَحِمَّةُ التَّيْرَانِ (أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ، أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ)!

اقول: ذاد: طرد. وذوده تعالى عن المعصية: بالنواهي. واستعار لفظ حبله لدينه العاصم: لمن تمسك به. وغمرة الشيء: معظمه، و اراد كل عظيم من الشدائد. وتلون الادنين: تغير قلوبهم ونفاقهم. والتألب: التجمع. و خلع العرب اعنتها اليه: كناية عن تجردهم مسرعين الى حربه. وكذلك: ضربها الى محاربتة بطون رواحلها. والسحيق: البعيد. ويعمدونكم: يقصدونكم بالامور الفادحة. ودوية: ذات داء كالغل والحسد

والخدعة ونحوها. وذلك مع نقاء صفاحهم اى: وجوههم، و سلامتها من شرّ ظاهر: كناية عن النفاق. و وصفهم دواء اى: يقولون اقوال الزاهدين فى وصف سبيل الله و يفعلون أفعال المنافقين الفاسقين. و يقنطوا الرجاء اى: من رجا أمراً قنطوه منه. والطريق: كناية عن الحيلة اوالمقصد، اى: كيف توجّهوا حصل منهم أذى. و الى كل قلب شفيح اى: من الأقوال والافعال المشبهة للحق. و دموعهم لكل شجو: كناية عن توجّعهم لكلّ ذى شجو وان كان عدوا نفاقا. و تقارضهم للثناء؛ ثناء كلّ منهم على صاحبه مع توقّعه أن يثنى عليه بمثله. والالحاف: اللحاح فى السؤال. و ان عدلوا كشفوا عيوب من يعدلونهم فى زيّ الناصحين. و استعار لفظ المفتاح: للحيلة ولفظ الليل: لما اظلم من الأمور، و لفظ المصباح: للرأى الذى يدخلون به فى كل مشكل. و توصلهم الى الطمع باليأس اى: عما فى أيدي الناس بإظهار الزهد فيه. والعلق: النفيس من كلّ شئ، و هو مستعار: لما يلتمسون ترويجه على الناس من امورهم. والتمويه: التشبيه. و هوّنوا الطريق اى: مسلك مقاصدهم من الآراء والحيل. و اضلعوا المضيق اى: اعوجوا مضائق طرقهم، و مضايقها: دقائق المداخل فى الأمور. و اراد بتعويجها: أنّهم اذا ارادوا مثلاً أمراً اظهروا غيره نعمته على الغير خلافه. ولمة الشيطان: جماعته. و حمة النيران: مستعار لعظيم شرورهم.

## ١٨٨ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يَعْلَمُ عَجِيجُ الْوُحُوشِ فِي الْفَلَوَاتِ، وَمَعَاصِيَ الْعِبَادِ فِي الْخَلَوَاتِ، وَاخْتِلَافُ اللَّيِّنَانِ فِي الْبَحَارِ الْغَامِرَاتِ، وَتَلَاطُمُ الْمَاءِ بِالرِّيَّاحِ الْعَاصِفَاتِ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا نَجِيبُ اللَّهِ، وَسَفِيرُ وَحْيِهِ، وَرَسُولُ رَحْمَتِهِ.

أَمَّا بَعْدُ؛ فَأَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ، وَإِلَيْهِ يَكُونُ مَعَادُكُمْ، وَبِهِ نَجَاحُ طَلِبَتِكُمْ، وَإِلَيْهِ مُنْتَهَى رَغْبَتِكُمْ، وَنَحْوَهُ قَصْدُ سَبِيلِكُمْ، وَإِلَيْهِ مَرَامِي مَقَرِّعِكُمْ، فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ دَوَاءُ دَاءِ قُلُوبِكُمْ، وَبَصْرُ عَمَى أَفْئِدَتِكُمْ، وَشِفَاءُ مَرَضِ أَجْسَادِكُمْ، وَصَلَاحُ فَسَادِ صُدُورِكُمْ، وَظُهُورُ دَنَسِ أَنْفُسِكُمْ، وَجَلَاءُ غَشَاءِ أَبْصَارِكُمْ، وَأَمْنٌ فَرَجَ جَأَشِكُمْ، وَضِيَاءُ سَوَادِ ظُلْمَتِكُمْ، فَاجْعَلُوا طَاعَةَ اللَّهِ شِعَارًا دُونَ دِثَارِكُمْ، وَدَخِيلًا دُونَ شِعَارِكُمْ، وَلَطِيفًا بَيْنَ

أَصْلَاعِكُمْ، وَأَمِيرًا فَوْقَ أُمُورِكُمْ، وَمَنْهَلًا لِحِينِ وُرُودِكُمْ، وَشَفِيعًا لِدَرْكِ طَلَبَتِكُمْ، وَجُنَّةً لِيَوْمِ  
فَزَعِكُمْ، وَمَصَابِيحَ لِيُطَوِّنَ قُبُورِكُمْ، وَسَكَنًا لِيُطَوِّلَ وَحْشَتِكُمْ، وَنَفْسًا لِيَكْرِبَ مَوَاطِنِكُمْ؛ فَإِنَّ  
طَاعَةَ اللَّهِ حِرْزٌ مِنْ مَتَالِفِ مُكْتَنِفَةٍ، وَمَخَافٌ مُتَوَقَّعَةٍ، وَأَوَارِيرَانِ مُوقَدَةٍ. فَمَنْ أَخَذَ بِالتَّقْوَى  
عَزَبَتْ عَنْهُ الشَّدَائِدُ بَعْدَ دُنُوهَا، وَاخْلَوَتْ لَهُ الْأُمُورُ بَعْدَ مَرَاتِبِهَا، وَانْفَرَجَتْ عَنْهُ الْأُمُوجُ بَعْدَ  
تَرَكُمِهَا، وَأُسْهِلَتْ لَهُ الصَّعَابُ بَعْدَ إِنْصَابِهَا، وَهَطَلَتْ عَلَيْهِ الْكَرَامَةُ بَعْدَ فُحُوطِهَا، وَتَحَدَّبَتْ  
عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ بَعْدَ نُفُورِهَا، وَتَفَجَّرَتْ عَلَيْهِ النِّعَمُ بَعْدَ نُضُوبِهَا، وَوَبَلَّتْ عَلَيْهِ الْبَرَكَاتُ بَعْدَ إِزْدَاذِهَا.  
فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي نَفَعَكُمْ بِمَوْعِظَتِهِ، وَوَعظَكُمْ بِرِسَالَتِهِ، وَآمَنَنَّ عَلَيْكُمْ بِنِعْمَتِهِ، فَعَبَدُوا  
أَنْفُسَكُمْ لِعِبَادَتِهِ، وَأَخْرَجُوا إِلَيْهِ مِنْ حَقِّ طَاعَتِهِ.

ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْإِسْلَامَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي أَصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ، وَأَصْطَفَعَهُ عَلَى عَيْنِهِ، وَأَصْفَاهُ خَيْرَ  
خَلْقِهِ، وَأَقَامَ دَعَائِمَهُ عَلَى مَحَبَّتِهِ، أَذَلَّ الْأَذْيَانَ بِعِزَّتِهِ، وَوَضَعَ الْمِلَالَ بِرَفْعِهِ، وَأَهَانَ أَغْدَاءَهُ  
بِكِرَامَتِهِ، وَخَذَلَ مُحَادِيهِ بِتَضَرُّهِ، وَهَدَمَ أَرْكَانَ الضَّلَالَةِ بِرُكْنِهِ، وَسَقَى مَنْ عَطَشَ مِنْ حَيَاضِهِ،  
وَأَتَأَقَّى الْحَيَاضَ لِمَوَاجِحِهِ، ثُمَّ جَعَلَهُ لَا أَنْفِصَامَ لِعُرْوَتِهِ، وَلَا فَكَّ لِحَلْقَتِهِ، وَلَا أَنْهَادًا لِأَسَاسِهِ،  
وَلَا زَوَالَ لِدَعَائِمِهِ، وَلَا انْقِلَاعَ لَشَجَرَتِهِ، وَلَا انْقِطَاعَ لِمُدَّتِهِ، وَلَا عَفَاءَ لِشَرَائِعِهِ، وَلَا جَدَّ  
لِفُرُوعِهِ، وَلَا ضَنْكَ لِظُرْفِهِ، وَلَا وُعُوثَةَ لِسُهُولَتِهِ، وَلَا سَوَادَ لِيَوْضَحِهِ، وَلَا عِوَجَ لَانْخِصَابِهِ،  
وَلَا عَصَلَ فِي عُودِهِ، وَلَا وَعْثَ لِفَجْهِهِ، وَلَا أَنْطِفَاءَ لِمَصَابِيحِهِ، وَلَا مَرَارَةَ لِحَلَاوَتِهِ. فَهُوَ دَعَائِمُ  
أَسَاحٍ فِي الْحَقِّ أَسْتَخَاحَهَا، وَثَبَّتَ لَهَا أُسُسَهَا، وَتَنَابَيْعُ غُرُزَتِ عُيُونِهَا، وَمَصَابِيحُ شَبَّتْ  
نِيرَانُهَا، وَمَتَارٌ أَقْتَدَى بِهَا سَفَارُهَا، وَأَعْلَامٌ قُصِدَ بِهَا فِجَاجُهَا، وَمَتَاهِلٌ رَوَى بِهَا وَرَادُهَا؛  
جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مُتْتَهَى رِضْوَانِهِ، وَذِرْوَةَ دَعَائِمِهِ، وَسَتَامَ طَاعَتِهِ؛ فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَثِيقُ الْأَرْكَانِ،  
رَفِيعُ الْبُنْيَانِ، مُنِيرُ الْبُرْهَانِ، مُضِي النُّيَّانِ، عَزِيزُ السُّلْطَانِ، مُشْرِفُ الْمَنَارِ، مُعَوِزُ الْمَنَارِ؛  
فَشَرَفُوهُ، وَاتَّبَعُوهُ، وَأَدُّوا إِلَيْهِ حَقَّهُ، وَضَعُوهُ مَوَاضِعَهُ.

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، بِالْحَقِّ حِينَ دَنَا مِنَ الدُّنْيَا  
الْانْقِطَاعُ، وَأَقْبَلَ مِنَ الْآخِرَةِ الْإِطْلَافُ؛ وَأَظْلَمَتْ بَهْجَتُهَا بَعْدَ إِشْرَاقِ، وَقَامَتْ بِأَهْلِهَا عَلَى  
سَاقٍ، وَخَشَنَ مِنْهَا مِهَادُ، وَأَرَفَ مِنْهَا قِيَادُ، فِي انْقِطَاعٍ مِنْ مُدَّتِهَا، وَاقْتِرَابٍ مِنْ أَشْرَاطِهَا،  
وَتَصَرُّمٍ مِنْ أَهْلِهَا، وَأَنْفِصَامٍ مِنْ حَلْقَتِهَا، وَانْتِشَارٍ مِنْ سَبَبِهَا، وَعَفَاءٍ مِنْ أَعْلَامِهَا، وَتَكْشِيفٍ  
مِنْ غَوَرَاتِهَا، وَقَصَرٍ مِنْ طُولِهَا. جَعَلَهُ اللَّهُ بَلَاغًا لِرِسَالَتِهِ، وَكَرَامَةً لِأُمَّتِهِ، وَرَبِيعًا لِأَهْلِ زَمَانِهِ،

وَرَفَعَةً لِأَعْوَانِهِ، وَشَرَفًا لِأَنْصَارِهِ.

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ نُورًا لَا تَظْلَمُ أَصَابِيحُهُ، وَسِرَاجًا لَا يَخْبُو تَوَقُّدُهُ، وَبَحْرًا لَا يَدْرُكُ قَعْرُهُ، وَمِنْهَا جَا لَا يُضِلُّ نَهْجُهُ، وَشِعَاعًا لَا يُظْلِمُ ضَوْؤُهُ، وَفَرَقَانًا لَا يُخَمِّدُ بَرْهَانُهُ، وَتَبَيَّنَا لَا تَهْدِمُ أَرْكَانُهُ، وَشِفَاءً لَا تُخْشَى أَسْفَاؤُهُ، وَعِزًّا لَا تَهْزُمُ أَنْصَارُهُ، وَحَقًّا لَا تُخْذَلُ أَعْوَانُهُ. فَهُوَ مَعْدِنُ الْإِيمَانِ وَبُحْبُوحَتُهُ، وَيَتَابِيعُ الْعِلْمِ وَبُحُورُهُ، وَرِيَاضُ الْعَدْلِ وَغُذْرَانُهُ، وَأَنَافِيُ الْإِسْلَامِ وَبُتْيَانُهُ، وَأَوْدِيَةُ الْحَقِّ وَغَيْطَانُهُ. وَبَحْرٌ لَا يَنْزِفُهُ الْمُتَتَرِفُونَ، وَعُيُونٌ لَا يُنْضِبُهَا الْمَتَايَحُونَ، وَمَتَاهِلٌ لَا يُغِيضُهَا الْوَارِدُونَ، وَمَتَارِكٌ لَا يُضِلُّ نَهْجَهَا الْمُسَافِرُونَ، وَأَعْلَامٌ لَا يَغْمَى عَنْهَا السَّائِرُونَ، وَآكَامٌ لَا يَجُوزُ عَنْهَا الْقَاصِدُونَ؛ جَعَلَهُ اللَّهُ رِيًّا لِعَطَشِ الْعُلَمَاءِ، وَرَبِيعًا لِقُلُوبِ الْفُقَهَاءِ، وَمَحَاجَّ لِطُرُقِ الصُّلَحَاءِ، وَدَوَاءً لَيْسَ بَعْدَهُ دَاءٌ، وَنُورًا لَيْسَ مَعَهُ ظُلْمَةٌ، وَحَبْلًا وَثِيقًا غُرُوثُهُ، وَمَعْقِلًا مَبِيعًا ذُرُوثُهُ، وَعِزًّا لِمَنْ تَوَلَّاهُ، وَسِلْمًا لِمَنْ دَخَلَهُ، وَهَدًى لِمَنْ اتَّخَذَهُ، وَغُذْرًا لِمَنْ انْتَحَلَهُ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ بِهِ، وَقَلْبًا لِمَنْ حَاجَّ بِهِ، وَحَامِلًا لِمَنْ حَمَلَهُ، وَمَطِيَّةً لِمَنْ أَعْمَلَهُ، وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَهُ، وَجَنَّةً لِمَنْ اسْتَلَامَ، وَعِلْمًا لِمَنْ وَعَى، وَحَدِيثًا لِمَنْ رَوَى، وَحُكْمًا لِمَنْ قَضَى.

أقول: العجيج: رفع الصوت، وافاد: أنه يعلم أصواتها حين يجأر اليه في جذب الارض وقلة العشب<sup>١</sup>. والنينان: جمع نون وهو: الحوت. والمفزع: مصدر ويقال: فلان مرمى قصدى اى: اليه مفزعى فى المهمات. وداء قلوبهم وعمى افئدتهم: هو الجهل والردائل النفسانية. وشفاء مرضى أجسادهم، اما ديننا: فلقوة نفس المتقى على استئزال الشفاء بصالح الدعاء، واما طباً: فلانّ التقوى تستلزم قلة المأكّل والمشارب، واستعمالهما بقدر الحاجة، وقد علمت ما فى الاستكثار منها من المضار البدنية كما قال صلى الله عليه وآله: (المعدة بيت الادواء)<sup>٢</sup>. وصلاح فساد صدورهم: من الردائل النفسانية. ودنس النفوس: بنجاسات الهيئات الرديّة. واستعار لفظ العشا: لما يعرض من ظلمة الجهل الحاجة عن ادراك الحقائق. والجأش: القلب، وكذلك استعار لفظ سواد الظلمة:

١ - جملة: وقلة العشب. غير موجودة فى ش.

٢ - فى بعض الروايات (المعدة بيت الداء و الحمية رأس كل دواء) نهج الفصاحة/ ٦٢٥. سفينة البحار ١/ ٣٤٥.

للجهل، ولفظ الشعار: وهو ما يلي الجسد من الثياب: للتقوى وهو امر بلزومها، ومباشرة القلوب بها، اذ الشعار ادخل من الدثار. ثم اكّد امرهم بلزومها باتخاذها دخيلاً تحت الشعار وهو: الأمر بالاخلاص فيها، وجعلها ملكة، وفسر ذلك بقوله: ولطيفاً بين اضلاعكم، وكنى بلفظها: عن تصوّرها واعتقادها. وبكونها بين اضلاعهم: عن ايداعها القلوب. واستعار لفظ الأمر: لها باعتبار وجوب الزامها والائتمار لها. ولفظ المنهل وهو: المورد باعتبار أنّها: مظنة التروى من شراب الأبرار. ولفظ المصباح: لأضاءتها القلوب. والمتالف المكتنفة: وهى الرذائل، تكتنف النفس فتوبقها. والمخاوف المتوقّعة: احوال الآخرة. واوار النيران: حرّها. وعزبت: غابت، ومرارة الأذى، اللازم عنها كما يلزم عن الفقر ونحوه. ولما كان ذلك شعار المتّقين، كان أحلى فى نفوسهم من كلّ شعار، و ان كان مرّاً فى اذواقهم فى أول الامر. واستعار لفظ الأمواج: لأحوال الدنيا وغمومها.

ولما كانت التقوى تستلزم سهولة تلك الشدائد كان ذلك تفريجاً لها، ويحتمل ان يريد بالأمواج: الهيئات البدنية الرديّة، اذ بالتقوى تزول وتنفرج. وسهولة صعب امور الدنيا على المتّقين اشرف ما هم بصدد من المطالب الجليّة. وانصابها: اتعابها، والكرامات: تعود الى الافاضات العالية الهاطلة على نفوسهم، ويحتمل ان يريد: الغيث عند القحط، فإنّ نفوس المتّقين تستنزله بدعائها. والتحدّب: التعطّب. وعبدوا: ذلّوا. واصطنعه على عينه اى: على علم منه وعناية به. واصفاه خيرة خلقه: اخلصه له. ودعائم الدين: قواعده الثابتة فى قلوب المؤمنين. واقامتها على محبّته: فى قوله تعالى: (قل ان كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحببكم الله)<sup>١</sup> فكان اتّباعه عليه السلام واقامته لتلك الدّعائم به مبنياً على محبة الله. ويحتمل عود الضمير الى النّبى صلى الله عليه وآله اذ لولا محبته، ولزوم اتّباعه لم يرقم الدين. ومحادّوه: معادّوه، واستعار لفظ اركان الضلالة: لأهلها. ووصف السقى: لافاضة علوم الدين، ولفظ الحياض: لعلماء الاسلام الذين هم اوعية العلوم والحكمة: ولفظ المواتح: وهم المستقون لائمة الدين ايضا من الصحابة. ولفظ الحياض: للمستفيدين. واتّق: املاً. ولفظ العروة: لما يتمسك به الانسان منه كالعقائد الحقّة ومكارم الاخلاق. ولفظ الحلقة: لجماعته وأهله. ولفظ الأساس: للكتاب والسنة. و

١ - سورة آل عمران / ٣١.

لفظ الدعائم: لاهله ولقوانينه. و لفظ الشجرة: لأصله. و وصف الجدة لانقطاع المسائل والابحاث المتفرعة عليه و تناهيهها. والضنك: الضيق. والوعوثة: الصعوبة. و لفظ الوضح: وهو الضوء لأنواره القائدة الى الله. و لفظ السواد: لما يكدرها من الشبه. و لفظ المصاييح: لعلمائه. و لفظ الدعائم: لقواعده و هى: العبادات لقوله صلى الله عليه وآله: (بنى الاسلام على خمس). والاسناخ: الاصول. واساخها: اثبتها و ادخلها فى الحق، وهو اشارة الى كون العبادات مبنية على اسرار من الحق عميقة. و لفظ الينابيع: لأصوله و هى الكتاب و السنة، باعتبار تفجر العلوم عنهما: و لفظ العيون: لمبادئ تلك الينابيع حيث صدرت. و شبت النار: الهبت. و لفظ المنار والأعلام: لأمارات احكام الله و ادلته. و لفظ المسافرين: لسالكى سبيل الله. والضمير فى دعائمه: لله. و دعائمه: دعائم دينه و قواعده التى جعلها عمدة لخلقه فى صلاح أحوالهم. و لفظ الذروة: للاسلام باعتبار شرفه على سائر الاديان فهو كالذروة لها. و لفظ البنيان: لما ارتقى اليه اهله من الشرف والفضيلة. و لفظ البرهان: للقرآن. و لفظ النيران: لعلومه. و اشراف مناره: علو قدرائمه.

و معوذ المنار اى: يعجز الخلق عن اثاره دفائنه. و روى المنال والمثال. و ازف: دنا. والقياد: حبل يقاد به الدابة اى: دنا منها قيادها للرحيل. و استعار لفظ السبب و هو الحبل: لما احكم من امورها. والضمير فى جعله: للنبي عليه السلام، و نوراً و المنصوبات بعده: احوال<sup>١</sup> للكتاب. و بحجوحته: وسطه. والغيطان: الامكنة المطمئنة من الأرض جمع غائط. و استعار لفظ المنزل: لمقاصد الكتاب باعتبار وقوف الأذهان عندها بعد قصدها. و لفظ الاعلام: لادلته. والمعقل: الحبل يعتصم به. و عذرا لمن انتحله اى: لمن نسب نفسه الى حملة و أنه من أهله معتذراً من تكليف شاق. والفالج: الفوز والظفر. و حملة لمن حملة: قيامه بصلاح حاله فى الدارين. و استعار له لفظ المطية: لادائه بصاحبه فى سبيل الله الى الجنة. والمتوسم: المتدبر لآياته و عبره كقوله تعالى: (انّ فى ذلك لآياتٍ للمتوسمين)<sup>٢</sup> والمستلثم: الذى يتخذ لامة. و اللامة: الدرع. و حديثا لمن روى: باعتبار ما فيه من قصص الاولين او قولاً و كلاماً لمن نقله كما قال الله تعالى: (الله الذى نزل

١ - فى ش: بعده الكتاب.

٢ - سورة الحجر / ٧٥.

احسن الحديث)<sup>١</sup>. وفائدة وصفه بذلك ان فيه غنية لمن اراد ان يتحدث بحديث غيره مما لا يفيد فائدته. وحكما اى: فيه الحكم لمن قضى، وروى: حكما اى حاكماً.

## ١٨٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

كان يوصى به أصحابه

تَعَاهَدُوا أَمْرَ الصَّلَاةِ، وَحَافِظُوا عَلَيْهَا، وَاسْتَكْثِرُوا مِنْهَا، وَتَقَرَّبُوا بِهَا؛ فَإِنَّهَا كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا، أَلَا تَسْمَعُونَ إِلَى جَوَابِ أَهْلِ النَّارِ جِئِن سِئُلُوا: (مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ؟ قَالُوا: لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ).<sup>٢</sup> وَإِنَّهَا لَتَحُثُّ الذُّنُوبَ حَتَّى الْوَرَقِ، وَتُظْلِفُهَا إِطْلَاقَ الرَّبِّ، وَشَبَّهَهَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ، بِالْحِمَةِ تَكُونُ عَلَى بَابِ الرَّجُلِ فَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنْهَا فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسَ مَرَّاتٍ، فَمَا عَسَى أَنْ يَبْقَى عَلَيْهِ مِنَ الدَّرَنِ؟! وَقَدْ عَرَفَ حَقَّهَا رَجَالٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لَا تَشْغَلُهُمْ عَنْهَا زِينَةُ مَتَاعٍ، وَلَا قُرَّةُ عَيْنٍ مِنْ وَلَدٍ وَلَا مَالٍ. يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: (رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ).<sup>٣</sup> وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَصَبًا بِالصَّلَاةِ بَعْدَ التَّبَشِيرِ لَهُ بِالْجَنَّةِ؛ يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا) فَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ، وَيُضَرِّعُ عَلَيْهَا نَفْسَهُ.

ثُمَّ إِنَّ الزَّكَاةَ جُعِلَتْ مَعَ الصَّلَاةِ قُرْبَانًا لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَمَنْ أَعْطَاهَا، طَيَّبَ النَّفْسَ بِهَا، فَإِنَّهَا تُجْعَلُ لَهُ كَفَّارَةً، وَمِنَ النَّارِ حِجَارًا وَوَقَايَةً. فَلَا يُثَبِّعُهَا أَحَدٌ نَفْسَهُ، وَلَا يُكْثِرُ عَلَيْهَا لَهْفَهُ؛ فَإِنَّ مَنْ أَعْطَاهَا غَيْرَ طَيِّبِ النَّفْسِ بِهَا يَرْجُو بِهَا مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا فَهُوَ جَاهِلٌ بِالسُّنَّةِ، مَغْبُوتُ الْأَجْرِ، ضَالُّ الْعَمَلِ، طَوِيلُ النَّدَمِ.

ثُمَّ آدَاءُ الْأَمَانَةِ؛ فَقَدْ خَابَ مَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا، إِنَّهَا عُرِضَتْ عَلَى السَّمَوَاتِ الْمُبِينَةِ، وَالْأَرْضِينَ الْمَدْحُورَةِ، وَالْجِبَالِ ذَاتِ الطُّوْلِ الْمَنْصُوبَةِ فَلَا أَطْوَلَ وَلَا أَعْرَضَ وَلَا أَعْلَى وَلَا أَعْظَمَ مِنْهَا، وَلَوْ امْتَنَعَ شَيْءٌ بِطُولٍ أَوْ عَرْضٍ أَوْ قُوَّةٍ أَوْ عِزٍّ لَامْتَنَعَ، وَلَكِنْ أَشْفَقَ مِنَ الْعُقُوبَةِ، وَعَقَّلَ مَا جَهَلَ مَنْ هُوَ أَضْعَفُ مِنْهُمْ وَهُوَ الْإِنْسَانُ (إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا)

إِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا الْعِبَادُ مُفْتَرِفُونَ فِي لَيْلِهِمْ، وَنَهَارِهِمْ، لَطَفَ

١ - سورة الزمر / ٢٣.

٢ - سورة المدثر / ٤٢.

٣ - سورة النور / ٣٧.



بِهِ خُبْرًا، وَأَحَاطَ بِهِ عِلْمًا، أَعْضَاؤُكُمْ شُهُودُهُ، وَجَوَارِحُكُمْ جُنُودُهُ، وَضَمَائِرُكُمْ عُيُونُهُ، وَخَلَوَاتُكُمْ عِيَانُهُ.

اقول: حاصل الفصل الوصية بالمحافظة على امور ثلاثة: وهى: الصلاة والزكاة والامانة، والتنبيه على فضائلها، وجوب ادائها. وموقوتا: مفروضا وقيل: منجما فى كل وقت وهى: الصلوات الخمس. وقوله: الا تسمعون، الى قوله: نفسه: دلائل وجوبها وهى ضمائر ذكره صغرياتها. والربق: جمع ربيعة وهى: الحلقة فى الحبل. والحنة: مجمع الماء وذلك التشبيه فى قوله صلى الله عليه وآله لأصحابه (أيسر أحدكم أن يكون على بابه حمة يغتسل منها كل يوم وليلة خمس مرات فلا يبقى من درنه شئ). فقالوا: نعم، قال: فانها الصلوات الخمس! ونصبًا: اى تعبًا، وانما كان مُعطى الزكاة غير طيب النفس بها ضالَّ العمل اذ لم يقصد بها وجهها. ولا اهتدى الى غاية وضعها فى السنة. والاقتراف: الاكتساب. وقد نبهنا على اسرار العبادات فيما سبق. وباقى الفصل ظاهر.

## ١٩٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَاللَّهُ مَا مُعَاوِيَةُ بِأَذْهَى مَنِيَّ، وَلَكِنَّهُ يَغْدِرُ وَيَفْجُرُ، وَلَوْلَا كَرَاهِيَةُ الْغَدْرِ لَكُنْتُ مِنْ أَذْهَى النَّاسِ، وَلَكِنْ كُلُّ غَدْرَةٍ فَجْرَةٌ، وَلِكُلِّ فَجْرَةٍ كُفْرَةٌ، وَلِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يُعْرَفُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَاللَّهُ مَا اسْتَغْفَلُ بِالْمَكِيدَةِ، وَلَا اسْتَعْمَزُ بِالشَّدِيدَةِ.

اقول: الدهاء: استعمال العقل فيما لا ينبغى شرعًا مع اظهار ارادة ما ينبغى، وصاحبه داه وخبيث ومكّار وحيول. وهو: رذيلة تحت الجربرة. ولما كان الوفاء فضيلة تحت العفة، كان الغدر رذيلة تحت الفجور، الذى هو رذيلة العفة ومستلزمها له، فكل غدر فجور، واما ان يكون كل فجور كفر، فيحمل ان يريد كفرًا لنعمة الله، ويحتمل ان يريد: ان الفجور على وجه استحلاله كفر كما فهم من فجور عمرو بن العاص. وقوله: ولكل

١ - منهاج البراعة ٣٠٥/٢. شرح ابن ابى الحديد ٢٠٢/١٠.

غادر، الى قوله: القيامة: لفظ الخبر النبوى. ولا استغمز، بالراء المعجمة اى: لا يطلب غمزى، اى اضعافى وتعجيزى. وروى: بالراء اى: لا استجهل بشدائد المكائد.

## ١٩١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَيُّهَا النَّاسُ؛ لَا تَسْتَوْجِشُوا فِي طَرِيقِ الْهُدَى لِقِلَّةِ أَهْلِهِ، فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ اجْتَمَعُوا عَلَى مَائِدَةٍ، شَبَعُهَا قَصِيرٌ، وَجُوعُهَا طَوِيلٌ!!  
أَيُّهَا النَّاسُ؛ إِنَّمَا يَجْمَعُ النَّاسَ الرِّضَا وَالسُّخْطُ، وَإِنَّمَا عَقَرْنَا قَةً ثُمُودَ رَجُلٍ وَاحِدٍ فَعَمَّهُمْ اللَّهُ بِالْعَذَابِ لَمَّا عَمَّوْهُ بِالرِّضَا، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: (فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ) فَمَا كَانَ إِلَّا أَنْ خَارَتْ أَرْضُهُمْ بِالْخُسْفَةِ، خَوَارَ السَّكَّةُ الْمُحْمَاةُ فِي الْأَرْضِ الْخَوَارَةِ. أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوَاضِحَ وَرَدَ الْمَاءَ، وَمَنْ خَالَفَ وَقَعَ فِي النَّيْبِ.

اقول: حاصل الفصل ترغيب اصحابه فى البقاء على سلوك طريق الهدى، وعدم التوحش فيه لقلته سالكيه، اذ من العادة ان يستوحش الوحيد فى الطريق، لعدم الأئيس او لقلته. واستعار لفظ المائدة : للدنيا وكنى عن قصر مدتها: بقصر شعبها. وعن استعقاب الانهماك فيها للعذاب الطويل فى الآخرة: بطول جوعها، ولفظ الجوع: مستعار للحاجة الطويلة بعد الموت الى المطاعم الحقيقية من الكمالات النفسية، ويحتمل ان يريد بالجوع: فقد الملهذات البدنية بالموت. وقوله: ايها الناس، الى قوله: السخط، اى: انما يجمع الناس فى عذاب الله رضاهم بالمنكرات، ومعاصى الله وسخطهم لمحابه من الاعمال، وان لم يباشر اكثرهم ذلك، او ان سخطهم للمنكرات يكون جامعا لهم فى رحمة الله. ومصادق العذاب للرضا بالمنكر قصّة ثمود فى عموم العذاب لهم بفعل عاقر الناقة فان العقوبة عمّتهم لعموم الرضا لهم بفعله. والضمير فى عمّوه: يعود الى الرجل او الى العقر الذى دلّ عليه قوله: عقر. وقوله: فما كان، الى آخره: تفسير للعذاب النازل. وخارت: صوتت. والسكة: حديدة الفدان. والخوارة: الضعيفة. واستعار لفظ الماء: للعلم

والهدى الحاصل لسالكى سبيل الله الواضحة. والته: تبه الجهل وعمى البصيرة. وقصة خسفهم مشهورة نبهنا عليها فى الاصل. وبالله التوفيق.

## ١٩٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

روى عنه أنه قاله عند دفن سيدة النساء فاطمة عليها السلام كالمناجى به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند قبره.

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِّي وَعَنْ ابْنَتِكَ النَّازِلَةِ فِي جَوَارِكَ ، وَالسَّرِيعَةِ اللَّحَاقِ بِكَ ، قُلِّ ، يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي ، وَرَقَّ عَنْهَا تَجَلُّدِي ، إِلَّا أَنَّ لِي فِي النَّأْسَى بِعَظِيمِ فُرْقَتِكَ ، وَفَادِحِ مُصِيبَتِكَ ؛ مَوْضِعَ تَعَزٍّ ، فَلَقَدْ وَسَدْتُكَ فِي مَلْخُودَةِ قَبْرِكَ ، وَفَاضَتْ بَيْنَ نَحْرِي وَصَدْرِي نَفْسُكَ ، إِنَّا إِلَيْهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ، فَلَقَدْ اسْتُرْجِعْتَ الْوَدِيعَةَ ، وَأُخِذَتْ الرَّهْيْنَةُ ، أَمَّا حُزْنِي فَسَرْمَدٌ ، وَأَمَّا لَيْلِي فَمُسَهَّدٌ ، إِلَى أَنْ يَخْتَارَ اللَّهُ لِي دَارَكَ الَّتِي أَنْتَ بِهَا مُقِيمٌ ، وَسَتَنْتَبُكُ ابْنَتُكَ بِتَضَافُرِ أَمْتِكَ عَلَى هَضْمِهَا ، فَأَحْفِهَا السُّوَالَ ، وَاسْتَخْبِرْهَا الْحَالَ ، هَذَا وَلَمْ يَظَلِ الْعَهْدُ ، وَلَمْ يَخْلُ مِنْكَ الذِّكْرُ ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمَا سَلَامٌ مُودَعٍ لَا قَالٍ وَلَا سَيِّمٍ ، فَإِنْ أَنْصَرِفَ فَلَا عَنْ مَلَأَةٍ ، وَإِنْ أَقِمَ فَلَا عَنْ سُوءِ ظَنٍّ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ الصَّابِرِينَ .

اقول المروى: أنها بقيت بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وعليها، اربعة اشهر<sup>١</sup> وذلك معنى سرعة لحاقها به. وصفيته: باعتبار أنه كان يكثر اكرامها. والفادح: الثقيل. و نفسه التى فاضت: دم قاءة- صلى الله عليه- حين وفاته. واستعار لفظ الوديعة والرهيئة: لها باعتبار أن النساء ودائع الكرام، اولنفسها الشريفة باعتبار أن النفوس فى هذه الأبدان كالودائع فى استرجاعها، وكالمرهونة على الوفاء بعد الله وميثاقه. والمسهد: المؤرق. والاحفاء: الاستقصاء فى السؤال وهو: كالمشتكى ممن يعتقد أنه ظلمها. والذكر: ذكر الرسول صلى الله عليه وآله.

١ - ذكر العلامة المجلسي في كتابه (بحار الانوار) ٢١٣ / ٤٣ روايات مختلفة في مدة مكوثها سلام الله عليها بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: اختلفت الروايات في وقت وفاتها ففى رواية أنها بقيت بعد رسول الله (ص) شهرين. وفي رواية ثلاثة اشهر. وفي رواية مائة يوم. وفي رواية ثمانية اشهر.

## ١٩٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إِيَّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا الدُّنْيَا دَارُ مَجَازٍ، وَالْآخِرَةُ دَارُ قَرَارٍ، فَخُذُوا مِنْ مَمَرِّكُمْ لِمَمَرِّكُمْ، وَلَا تَهَيَّكُوا أَسْتَارَكُمْ عِنْدَ مَنْ يَعْلَمُ أَسْرَارَكُمْ، وَأَخْرِجُوا مِنَ الدُّنْيَا قُلُوبَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَخْرُجَ مِنْهَا أَبْدَانُكُمْ، فَفِيهَا أُخْتَبِرْتُمْ، وَلَغَيْرِهَا خُلِقْتُمْ، إِنَّ الْمَرْءَ إِذَا هَلَكَ قَالَ النَّاسُ: مَا تَرَكَ؟ وَ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: مَا قَدَّمَ؟ لِلَّهِ آبَاؤُكُمْ! فَقَدَّمُوا بَعْضًا لَكُمْ، وَلَا تُخَلِّفُوا كُلًّا فَيَكُونَ عَلَيْكُمْ.

أقول: هتك أستارهم عند الله: بمجاهرتهم المعصية. وإخراجهم قلوبهم من الدنيا: اعراضهم بقلوبهم عنها، والزهد الحقيقي فيها. وفي قوله: ما ترك وما قدم: لطف تنبيه على أن متاع الدنيا مفارق متروك ليقَلَّ الرغبة فيه، وأن الأعمال الصالحة مقدمة للمرء في قدومه على الله، باقية نافعة له في معاده. قيل: أنما امررتقديم البعض دون الكل لأن حرمان الورثة لا يجوز، وأنما نهى عن ترك الكل، لأن إهمال الزكاة والصدقة لا يجوز. وروى: يكن لكم قرضا، ويكون عليكم كلا، أى: لا منفعة فيه مع وجود مضرته. وبالله التوفيق.

## ١٩٤ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كان كثيرا ما ينادى به اصحابه

تَجَهَّزُوا، رَحِمَكُمُ اللَّهُ، فَقَدْ نُودِيَ فِيكُمْ بِالرَّحِيلِ، وَأَقِلُّوا الْعُرْجَةَ عَلَى الدُّنْيَا، وَانْقَلِبُوا بِصَالِحِ مَا بَحْضَرْتَكُمْ مِنَ الزَّادِ؛ فَإِنَّ أَمَامَكُمْ عَقِبَةً كَوُودًا، وَمَتَازِلَ مَخُوفَةٍ مَهُولَةٍ، لَا بُدَّ مِنَ الْوُرُودِ عَلَيْهَا، وَالْوُقُوفِ عِنْدَهَا. وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَلَاحِظَ الْمَنِيَّةِ نَحْوَكُمْ دَائِيَّةٌ، وَكَأَنَّكُمْ بِمَخَالِبِهَا وَقَدْ نَشِبَتْ فِيكُمْ، وَقَدْ دَهَمَتْكُمْ فِيهَا مُفْظِعَاتُ الْأُمُورِ، وَمُعْضِلَاتُ الْمَحْدُورِ، فَقَطِّعُوا عِلَاقَ الدُّنْيَا، وَاسْتَظْهِرُوا بَرَادَ التَّقْوَى.

وقد مضى شىء من هذا الكلام فيما تقدم، بخلاف هذه الرواية.

اقول: اراد بالتجهز: الاستعداد للآخرة بالأعمال الصالحة. والمنادى: لسان حال الانسان. والعرجة والتعريض: الاقامة بالمكان. وصالح الزاد: التقوى. واستعار لفظ العقبة: للموت. والكؤود: شاقة المصعد. والمنازل المخوفة: منازل البرزخ والقيامة. والملاحظ: مصدر او محل اللحظ، وهو: النظر بمؤخر العين، واستعار لفظه: لكونها لهم بالرصد، فكأنها دائمة النظر اليهم. ودائبة: مجدة. ودهمه كذا: وقع عليه بغته. ومفطعات الأمور: شدائدھا: ومعضلات المحذور: ما ثقل منه فأمال.

## ١٩٥ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كلم به طلحة والزبير بعد بيعته بالخلافة وقد عتابا [عليه] من ترك مشورتھما، والاستعانة في الأمور بهما

لَقَدْ نَفَعْتُمَا يَسِيرًا، وَأَرْجَأْتُمَا كَثِيرًا، أَلَا تُخْبِرَانِي أَيُّ شَيْءٍ لَكُمَا فِيهِ حَقٌّ دَفَعْتُكُمَا عَنْهُ؟ وَأَيُّ قِسْمٍ اسْتَأْثَرْتُ عَلَيْكُمَا بِهِ؟ أَمْ أَيُّ حَقٍّ رَفَعَهُ إِلَيَّ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ضَعُفْتُ عَنْهُ أَمْ جَهَلْتُهُ أَمْ أَخْطَأْتُ بَابَهُ؟

وَاللَّهِ مَا كَانَتْ لِي فِي الْخِلَافَةِ رَغْبَةٌ، وَلَا فِي الْوِلَايَةِ إِزْبَةٌ، وَلَكِنَّكُمْ دَعَوْتُمُونِي إِلَيْهَا، وَحَمَلْتُمُونِي عَلَيْهَا، فَلَمَّا أَفْضْتُ إِلَى نَظَرْتُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا وَضَعَ لَنَا، وَأَمَرَنَا بِالْحُكْمِ بِهِ؛ فَاتَّبَعْتُهُ، وَمَا اسْتَسَنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَاقْتَدَيْتُهُ. فَلَمْ أَحْتَجْ فِي ذَلِكَ إِلَى رَأْيِكُمَا، وَلَا رَأْيَ غَيْرِكُمَا، وَلَا وَقَعَ حُكْمٌ جَهْلْتُهُ، فَاسْتَشِيرَكُمَا وَإِخْوَانِي الْمُسْلِمِينَ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لَمْ أَرْغَبْ عَنْكُمَا، وَلَا عَنْ غَيْرِكُمَا. وَأَمَّا مَا ذَكَّرْتُمَا مِنْ أَمْرِ الْأَشْوَءِ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ لَمْ أَحْكُمْ أَنَا فِيهِ بِرَأْيِي، وَلَا وَلِيَّتُهُ هُوَ مِثِّي، بَلْ وَجَدْتُ أَنَا وَأَنْتُمَا مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، قَدْ فَرِغَ مِنْهُ فَلَمْ أَحْتَجْ إِلَيْكُمَا فِيمَا قَدْ فَرَعَ اللَّهُ مِنْ قِسْمِهِ وَآمَضَى فِيهِ حُكْمَهُ، فَلَيْسَ لَكُمَا، وَاللَّهِ، عِنْدِي وَلَا لِعَيْرِكُمَا فِي هَذَا عُتْبَى. أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَقُلُوبِكُمْ إِلَى الْحَقِّ، وَاللَّهِمَّ إِنَّا كُفُومٌ صَبَرْنَا.

ثم قال عليه السلام: رَجِمَ اللَّهُ أَمْرًا رَأَى حَقًّا فَأَعَانَ عَلَيْهِ، أَوْ رَأَى جَوْرًا فَرَدَّهُ، وَكَانَ عَوْنًا بِالْحَقِّ عَلَى صَاحِبِهِ.

اقول: اليسير الذى نقماه: هو ترك استشارتهما فى الأمور وتسويتهما بغيرهما فى العطاء، وذلك وان كان صعبا عندهما فهو عنده يسير سهل لكونه حقا، والكثير الذى ارجآه اى: آخراه هو: ما يعود الى مصالح الدين. ويحتمل ان يريد: ان الذى ابدياه ونقماه يسير من كثير ممّا فى نفسيهما عليه آخراه. والأربة والارب: الحاجة. وافضت: وصلت. والاسوة: التسوية فى العطاء. وقوله: ولا وليته هوى منى، اى: ولا جعلت الحاكم فيه هوى: وروى: وليته بالتخفيف والكسر على ان يكون هوى مفعولا له. والعتبى: الاسم من العتاب.

## ١٩٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد سمع قوما من أصحابه يسبون أهل الشام أيام حربهم بصفين

إِنِّى أَكْرَهُ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا سَبَّابِينَ، وَلَكِنَّكُمْ لَوْ وَصَفْتُمْ أَعْمَالَهُمْ، وَذَكَرْتُمْ حَالَهُمْ، كَانَ أَصَوَّبَ فِى الْقَوْلِ، وَأَبْلَغَ فِى الْعُذْرِ، وَقُلْتُمْ مَكَانَ سَبِّكُمْ إِيَّاهُمْ: اللَّهُمَّ أَحْقِنِ دِمَاءَنَا وَدِمَاءَهُمْ، وَأَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَبَيْنِهِمْ، وَاهْدِهِمْ مِنْ ضَلَالَتِهِمْ، حَتَّى يَعْرِفَ الْحَقَّ مِنْ جَهْلِهِ، وَيَرْعَوْى عَنِ الْغَىِّ وَالْعُدْوَانِ مَنْ لَهَجَ بِهِ.

اقول: وصف أعمالهم تذكيرهم بكونهم ضالين وظالمين على وجه النصيحة، و الارشاد الى الدين. ويرعوى: يرجع. ولهج بكذا: اولع به وحرص عليه.

## ١٩٧ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فى بعض أيام صفين وقد رأى الحسن عليه السلام يتسرع إلى الحرب

أَمْلِكُوا عَنِّى هَذَا الْغُلَامَ لَا يَهْدِنِى، فَإِنِّى أَنَفَسُ بِهِذَيْنِ (يعنى الحسن والحسين عليهما السلام) عَلَى الْمَوْتِ؛ لِأَنَّ يَتَقَطَّعَ بِهِمَا نَسْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ. قال الرضى أبو الحسن: قوله عليه السلام «أملكوا عنى هذا الغلام» من أعلى الكلام وأفصحه.

أقول: املكوا: اضبطوا. ويهتني: يكسرنى. وانفس: ابخل بالفتح.

## ١٩٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

لما اضطرب عليه أصحابه فى أمر الحكومة

أَيُّهَا النَّاسُ؛ إِنَّهُ لَمْ يَزَلْ أَمْرِى مَعَكُمْ عَلَى مَا أُحِبُّ حَتَّى نَهَكْتُكُمُ الْحَرْبَ، وَقَدْ،  
وَاللَّهِ، أَخَذْتُ مِنْكُمْ وَتَرَكْتُ، وَهِيَ لِعَدْوِكُمْ أَنْتَهُكَ .  
لَقَدْ كُنْتُ أَمْسِ أَمِيرًا فَأَصْبَحْتُ الْيَوْمَ مَأْمُورًا، وَكُنْتُ أَمْسِ نَاهِيًا فَأَصْبَحْتُ الْيَوْمَ  
مَنْهِيًا، وَقَدْ أَحْبَبْتُمُ الْبَقَاءَ، وَلَيْسَ لِي أَنْ أُحْمِلَكُمْ عَلَى مَا تَكْرَهُونَ .

اقول: نهكتكم اخلقتكم، وهو مستعار فى اضعافهم، واخذت وتركك كناية عن  
تصرفها فيهم بالاختيار.

## ١٩٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بالبصرة، وقد دخل على العلاء بن زياد الحارثى- وهومن أصحابه- يعودده، فلما رأى سعة  
داره قال:

مَا كُنْتُ تَصْنَعُ بِسَعَةِ هَذِهِ الدَّارِ فِي الدُّنْيَا؟ أَمَا أَنْتَ إِلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ كُنْتَ أَحْوَجَ؟!  
وَبَلَى إِنْ شِئْتَ بَلَّغْتَ بِهَا الْآخِرَةَ: تَقْرَى فِيهَا الضَّيْفَ، وَتَصِلُ فِيهَا الرَّجِمَ، وَتُظْلِعُ مِنْهَا  
الْحُقُوقَ مَطَالِعَهَا، فَإِذَا أَنْتَ قَدْ بَلَّغْتَ بِهَا الْآخِرَةَ .

فقال له العلاء. يا أمير المؤمنين، أشكو إليك أخى عاصم بن زياد. قال: وما له؟  
قال: لبس العباءة وتخلى عن الدنيا. قال: على به، فلما جاء قال:

يَا عُدَيَّ نَفْسِهِ لَقَدْ اسْتَهَامَ بِكَ الْخَبِيثُ، أَمَا رَجِمْتَ أَهْلَكَ وَوَلَدَكَ ، أَتَرَى اللَّهَ أَحَلَّ  
لَكَ الطَّيِّبَاتِ وَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ تَأْخُذَهَا؟ أَنْتَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ !

قال: يا أمير المؤمنين، هذا أنت فى خشونة ملبسك وجشوبة مأكلك ! قال:

وَنَحَكَ، إِنِّي لَسْتُ كَأَنْتَ، إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَى أَيْمَةِ الْعَدْلِ أَنْ يُقَدِّرُوا أَنْفُسَهُمْ  
بِضَعْفَةِ النَّاسِ كَيْلًا يَتَّبِعَ بِالْفَقِيرِ فَقْرَهُ.

اقول: استفهامه للعلاء في معرض التوبيخ لما أنّ ذلك ينافي الزهد في الدنيا. و  
قوله: ويلي، الى آخره هداية له الى وجوب استعمالها في مرضاة الله بعد التفريط في  
بنائها. ومطالع الحقوق مصارفها الشرعية. وقوله: على به ينوب مناب فعل الأمرأى:  
اثتوني به. وعدى<sup>١</sup> تصغير عدو ونهيه له عما فعل لأنه لم يكن على وجهه، بل فهم منه أنه  
عن جهل وهوى، واستلزام ترك حقوق تلزمه شرعا لأهله ولده. والهيام: الذهاب في التيه.  
واستهام بك الخبيث أي: طلب منك الشيطان الهنام وزينه لك. وقوله: فكيف بك  
أي: فكيف بك هذه الحال، وانت القدوة: جوابه عليه السلام بالفرق بينهما.

## ٢٠٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد سأله سائل عن أحاديث البدع، وعما في أيدي الناس من اختلاف الخبر فقال  
عليه السلام:

إِنَّ فِي أَيْدِي النَّاسِ حَقًّا وَبَاطِلًا، وَصِدْقًا وَكَذِبًا، وَنَاسِخًا وَمُنْسُوخًا، وَعَامًّا وَخَاصًّا،  
وَمُحْكَمًا وَمُتَشَابِهًا، وَحِفْظًا وَوَهْمًا. وَلَقَدْ كُذِبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ  
سَلَّمَ، عَلَى عَهْدِهِ حَتَّى قَامَ خُطِيبًا، فَقَالَ: «مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»<sup>٢</sup>.  
وَأِنَّمَا أَنَاكَ بِالْحَدِيثِ أَرْبَعَةُ رِجَالٍ لَيْسَ لَهُمْ خَامِسٌ:

رَجُلٌ مُتَافِقٌ مُظْهِرٌ لِلْإِيمَانِ، مُتَصَنِّعٌ بِالْإِسْلَامِ، لَا يَتَأَتَّمُ وَلَا يَتَحَرَّجُ يَكْذِبُ عَلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، مُتَعَمِّدًا؛ فَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُ مُتَافِقٌ كَاذِبٌ لَمْ يَقْبَلُوا  
مِنْهُ، وَلَمْ يُصَدِّقُوا قَوْلَهُ، وَلَكِنَّهُمْ قَالُوا صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: رَأَاهُ، وَ  
سَمِعَ مِنْهُ، وَلَقِفَ عَنْهُ فَيَأْخُذُونَ بِقَوْلِهِ، وَقَدْ أَخْبَرَكَ اللَّهُ عَنِ الْمُتَافِقِينَ بِمَا أَخْبَرَكَ،  
وَوَصَفَهُمْ بِمَا وَصَفَهُمْ بِهِ لَكَ، ثُمَّ بَقُوا بَعْدَهُ - عَلَيْهِ وَآلِهِ السَّلَامُ - فَتَقَرَّبُوا إِلَى أَيْمَةِ الضَّلَالَةِ،

١ - في نسخة ش: وعدى نفسه تصغير.

٢ - صحيح مسلم ١/١٠. الغدير ٥/٣٧٨.



وَالدُّعَاةَ إِلَى الثَّارِ بِالزُّرُورِ وَالْبُهْتَانِ، فَوَلَّوْهُمُ الْأَعْمَالَ، وَجَعَلُوهُمْ حُكَّامًا عَلَى رِقَابِ النَّاسِ،  
وَأَكَلُوا بِهِمُ الدُّنْيَا، وَإِنَّمَا النَّاسُ مَعَ الْمُلُوكِ وَالذُّنْيَا إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ، فَهَذَا أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ.  
وَرَجُلٌ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا لَمْ يَحْفَظْهُ عَلَى وَجْهِهِ، فَوَهَمَ فِيهِ وَلَمْ يَتَعَمَّدْ كَذِبًا،  
فَهُوَ فِي يَدَيْهِ وَيَرْوِيهِ وَيَعْمَلُ بِهِ، وَيَقُولُ: أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
وَسَلَّمَ، فَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُ وَهَمَ فِيهِ لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ، وَلَوْ عَلِمَ هُوَ أَنَّهُ كَذَلِكَ لَرَفَضَهُ!  
وَرَجُلٌ ثَالِثٌ: سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ شَيْئًا يَأْمُرُ بِهِ ثُمَّ نَهَى عَنْهُ وَهُوَ  
لَا يَعْلَمُ، أَوْ سَمِعَهُ يَنْهَى عَنْ شَيْءٍ، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ، فَحَفِظَ الْمَنْسُوخَ، وَلَمْ  
يَحْفَظِ النَّاسِخَ، فَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضَهُ، وَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ إِذْ سَمِعُوهُ مِنْهُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ  
لَرَفَضُوهُ.

وَأَخْرَأُ رَابِعٌ: لَمْ يَكْذِبْ عَلَى اللَّهِ، وَلَا عَلَى رَسُولِهِ، مُبْغِضٌ لِلْكَذِبِ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ، وَ  
تَعْظِيمًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَلَمْ يَهْمُ، بَلْ حَفِظَ مَا سَمِعَ عَلَى وَجْهِهِ، فَجَاءَ بِهِ  
عَلَى مَا سَمِعَهُ: لَمْ يَزِدْ فِيهِ وَلَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ؛ فَحَفِظَ النَّاسِخَ فَعَمِلَ بِهِ، وَحَفِظَ الْمَنْسُوخَ فَجَنَّبَ  
عَنْهُ، وَعَرَفَ الْخَاصَّ وَالْعَامَّ، فَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ، وَعَرَفَ الْمُتَشَابِهَ وَمُحْكَمَهُ.  
وَقَدْ كَانَ يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، الْكَلَامُ لَهُ وَجْهَانِ: فَكَلَامٌ  
خَاصٌّ، وَكَلَامٌ عَامٌّ، فَيَسْمَعُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُ مَا عَنَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِهِ، وَلَا مَا عَنَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَيَحْمِلُهُ السَّامِعُ، وَيُوجِّهُهُ عَلَى غَيْرِ مَعْرِفَةٍ بِمَعْنَاهُ، وَمَا قُصِدَ بِهِ، وَ  
مَا خَرَجَ مِنْ أَجْلِهِ، وَلَيْسَ كُلُّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، مَنْ كَانَ يَسْأَلُهُ وَ  
يَسْتَفْهِمُهُ، حَتَّى إِنْ كَانُوا لَيُجِيبُونَ أَنْ يَجِيءَ الْأَعْرَابِيُّ وَالطَّارِئُ فَيَسْأَلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
حَتَّى يَسْمَعُوا وَكَانَ لَا يَمُرُّبِي مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ إِلَّا سَأَلْتُ عَنْهُ وَحَفِظْتُهُ، فَهَذِهِ وَجُوهٌ مَا عَلَيْهِ  
النَّاسُ فِي اخْتِلَافِهِمْ، وَعَلَيْهِمْ فِي رِوَايَاتِهِمْ.

اقول: احاديث البدع: الأحاديث المسرعة بعد الرسول صلى الله عليه وآله،  
والمكذوبة عليه. والذي ترتكب منها البدع وهى: محدثات الامور فى الدين بما لاجحة  
شرعية فيه. والحفظ: ما حفظ عنه عليه السلام. والوهم: ما غلط فيه فتوهم مثلا انه عام  
والمراد به الخصوص: او انه ثابت وهو منسوخ، ووجه الحصر فى قسمة رجال الحديث،

انّ الناقل له المنتسب الى الاسلام، اما منافق، اولاً؟ والثانى: اما ان يكون قدوهم فيه اولاً؟ والثالث اما ان يكون قد عرف ما يتعلق به من شرائط الرواية اولا يكون. ودل على الحصر بقوله: ليس لهم خامس و اشار الى الاول بقوله: رجل منافق، الى قوله: فهذا احد الاربعة. ويتصنع بالاسلام يتزين به ويتحلّى به فى عيون أهله. ولا يتأثم: لا يعترف بالاثم اولاً يحجم عنه. ووجه الشبهة فى قبول قوله: ظاهر الاسلام وصحبة الرسول عليه السلام. وخبر الله تعالى عن المنافقين كقوله: (انّ المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) الآية<sup>١</sup> ونحوها. ووصفهم بالكذب فى قوله تعالى: (والله يشهد انّ المنافقين لكاذبون)<sup>٢</sup> واثمة الضلال: بنوامية. و اشار الى الثانى بقوله: ورجل سمع منى، الى قوله: لرفضه والى الثالث بقوله: ورجل ثالث، الى قوله: لرفضه. والى الرابع بقوله: وآخر رابع الى قوله: ومحكمه وهو ظاهر.

## ٢٠١ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَكَانَ مِنْ أَقْنِدَارِ جَبْرُوتِهِ، وَبَدِيعَ لَطَائِفِ صَنَعَتِهِ؛ أَنْ جَعَلَ مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ الزَّائِرِ الْمُتَرَاكِمِ الْمُتَعَاصِفِ بَيْتًا جَامِدًا، ثُمَّ فَطَرَ مِنْهُ أَطْبَاقًا، فَفَتَقَهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ بَعْدَ ارْتِاقِهَا، فَاسْتَمْسَكَتْ بِأَمْرِه، وَقَامَتْ عَلَى حَدِّهِ، وَأَرْسَى أَرْضًا يَحْمِلُهَا الْأَخْضَرُ الْمُتَعَنِّجُ، وَالْقَمَقَامُ الْمُسَخَّرُ، فَذَذَلَ لِأَمْرِهِ، وَأَذْعَنَ لِهَيْبَتِهِ، وَوَقَفَ الْجَارِي مِنْهُ لِحَشِيَّتِهِ، وَجَبَلَ جَلَامِيدَهَا، وَنُشِوزَ مُتُونِهَا وَأَطْوَادَهَا، فَأَرَسَاهَا فِي مَرَاسِيهَا، وَالْزَمَهَا قَرَارَتَهَا. فَمَضَتْ رُؤُسُهَا فِي الْهَوَاءِ، وَرَسَتْ أَصُولُهَا فِي الْمَاءِ، فَأَنْهَدَ جِبَالَهَا عَنْ سُهُولِهَا، وَأَسَاخَ قَوَاعِدَهَا فِي مُتُونِ أَقْطَارِهَا وَ مَوَاضِعِ أَنْصَابِهَا، فَأَشْهَقَ فِلَالَهَا، وَأَطَالَ أَنْشَارَهَا، وَجَعَلَهَا لِلْأَرْضِ عِمَادًا، وَأَرَزَهَا فِيهَا أَوْتَادًا، فَسَكَنْتْ عَلَى حَرَكَتِهَا مِنْ أَنْ تَمِيدَ بِأَهْلِهَا، أَوْ تَسِيخَ بِحِمْلِهَا، أَوْ تُنْزَلَ عَنْ مَوَاضِعِهَا. فَسُبْحَانَ مَنْ أَمْسَكَهَا بَعْدَ مَوْجَانِ مِيَاهِهَا، وَأَجَمَدَهَا بَعْدَ رُطُوبَةِ أَكْتَافِهَا، فَجَعَلَهَا لِحَلْقِهِ مِهَادًا، وَبَسَطَهَا لَهُمْ فِرَاشًا! فَوْقَ بَحْرِ لُجِّي رَاكِدٍ لَا يَجْرِي، وَقَائِمٍ لَا يَسْرِي، تُكْرِكُهُ الرِّيَاحُ

١ - سورة النساء / ١٤٥ .

٢ - سورة المنافقون / ١ .

الْعَوَاصِفُ. وَتَمْخُضُهُ الْعَمَامُ الدَّوَارِفُ (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَى).

اقول: اشارها هنا الى ان اصل الاجرام السماوية والأرضية: هو الماء. ووصف كيفية تكونها عنه، وقد مر ذلك في الخطبة الأولى. وتعاصفه تراذ أمواجه. واليبس الجامد الأرض وحده هو ما مضى به لها من النهاية. والضمير في يحملها لليس. والمتعرج: السيل كثير الماء. والقمام: البحر. وجبل: خلق. ولاميدها: صخورها. وانهد: رفع. و اساخ: ادخل. وانصابها: جمع نصب وهولما انتصب منها. والانشار: جمع نشر وهوالعوالى منها. وارزها: غرزها. و روى مخففا اى: اثبتها. واكنافها: اقطارها. وتكركره: تردده وتصرفه. والفصل واضح، وبالله التوفيق.

## ٢٠٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

اللَّهُمَّ أَيُّمَاعَبِدِمِنْ عِبَادِكَ سَمِعَ مَقَالَتَنَا الْعَادِلَةَ غَيْرَ الْجَائِرَةِ، وَالْمُصْلِحَةَ فِي الدِّينِ وَالْدُّنْيَا غَيْرَ الْمُفْسِدَةِ فَأَبَى بَعْدَ سَمْعِهِ لَهَا إِلَّا النُّكُوصَ عَنْ نُصْرَتِكَ، وَالْإِبْطَاءَ عَنْ إِغْرَازِ دِينِكَ؛ فَإِنَّا نَسْتَشْهَدُكَ عَلَيْهِ بِأَكْبَرِ الشَّاهِدِينَ شَهَادَةً، وَنَسْتَشْهَدُ عَلَيْهِ جَمِيعَ مَنْ أَسْكَنْتَهُ أَرْضَكَ وَسَمَوَاتِكَ، ثُمَّ أَنْتَ بَعْدَ الْمَغْنَى عَنْ نُصْرِهِ، وَالْآخِذُ لَهُ بِذَنْبِهِ.

اقول: الفصل استنفار لأصحابه الى الجهاد بدعاء الله، واستشهاده على المتقاعدين عن صوته تخويفا وجذا بذلك الى نصره الدين. والنكوص: الرجوع.

## ٢٠٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ عَنْ شَبِّهِ الْمَخْلُوقِينَ، الْغَالِبِ لِمَقَالِ الْوَاصِفِينَ، الظَّاهِرِ بِعَجَائِبِ تَدْبِيرِهِ لِلنَّاطِقِينَ، الْبَاطِنِ بِجَلَالِ عِزَّتِهِ عَنْ فِكْرِ الْمُتَوَهِّمِينَ، الْعَالِمِ بِلَا أَكْتِسَابٍ، وَلَا أَزْدِيَادٍ، وَلَا عِلْمٍ مُسْتَفَادٍ، الْمُقَدِّرِ لَجَمِيعِ الْأُمُورِ بِلَا رَوِيَّةٍ وَلَا ضَمِيرٍ، الَّذِي لَا تَغْشَاهُ الظُّلُمُ،

وَلَا يَسْتَضِيءُ بِالْأَنْوَارِ، وَلَا يَرْهَقُهُ لَيْلٌ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ نَهَارٌ، لَيْسَ إِدْرَاكُهُ بِالْأَبْصَارِ، وَلَا عِلْمُهُ بِالْأَخْبَارِ.

اقول: غلبه لمقال الواصفين: امتناعه بكمال ذاته وصفاته عن احاطة وصفهم به. و بطونه: خفاؤه عن تعلّق الفكر به لجلالته ونزاهته عن مناسبة من شأنه كذلك، والمقدر: الموجد، والروية: الفكر. والضمير: ما اضر من عزم و ارادة ونحوهما. ويرهقه: يدركه. وظاهر تقدّس علم الله تعالى وتنزّه ذاته عن الأسباب واللواحق المذكورة. وأنما لم يكن علمنا له بالاخبار لأن الاخبار أنما يصدق اذا اسندت الى محسوس، تعالى الله عن ذلك.

ومنها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

أَرْسَلَهُ بِالضِّيَاءِ، وَقَدَّمَهُ فِي الإِضْطِفَاءِ، فَرَتَّقَ بِهِ الْمَفَاتِقَ، وَسَاوَرَهُ الْمُغَالِبَ وَدَلَّلَ بِهِ الصُّعُوبَةَ، وَسَهَّلَ بِهِ الْحُزُونََ، حَتَّى سَرَحَ الضَّلَالَ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ.

اقول: اراد بالمفاتيح: امور العالم المتفرقة، ورتقها نظامها به. والمساورة: المغالبة. والصعوبة: صعوبة المشركين. والحزونة حزونة طريق الله. و سرح الضلال عن يمين و شمال: طرح رذيلتي الافراط والتفريط عن قوى النفس العاقلة كالقاء جنبتي الحمل عن ظهر الدابة. وهومن لطيف الاستعارة.

٢٠٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَدْلٌ، وَ حَكَمٌ فَصَلَّ، وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ سَيِّدُ عِبَادِهِ كُلَّمَا نَسَخَ اللَّهُ الْخَلْقَ فِرْقَتَيْنِ، جَعَلَهُ فِي خَيْرِهِمَا، لَمْ يُسْهِمَ فِيهِ غَايِرٌ، وَلَا ضَرَبَ فِيهِ قَاجِرٌ. أَلَا وَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ لِلْخَيْرِ أَهْلًا، وَلِلْحَقِّ دَعَائِمَ، وَلِلطَّاعَةِ عِصْمًا، وَ إِنَّ لَكُمْ عِنْدَ كُلِّ طَاعَةٍ عَوْنًا مِنَ اللَّهِ: يَقُولُ عَلَى الْأَلْسِنَةِ، وَيُثَبِّتُ الْأَفْيِدَةَ، فِيهِ كِفَاءٌ لِمُكْتَفٍ، وَ شِفَاءٌ لِمُسْتَفٍ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُسْتَخْفِظِينَ عِلْمَهُ، يَصُونُونَ مَصُونَهُ، وَيُفَجِّرُونَ عُيُونَهُ، يَتَوَاصَلُونَ بِالْوَلَايَةِ، وَيَتَلَاثُونَ بِالْمَحَبَّةِ، وَيَتَسَاقُونَ بِكَأْسِ رَوْيَةٍ، وَيَصْدُرُونَ بِرِيَّةٍ، لَا تَشُوبُهُمُ الرِّيَّةُ، وَلَا تُسْرِعُ فِيهِمُ الْغَيْبَةُ، عَلَى ذَلِكَ عَقَدَ خَلْقَهُمْ وَأَخْلَقَهُمْ، فَعَلَيْهِ يَتَحَابُّونَ، وَبِهِ يَتَوَاصَلُونَ، فَكَانُوا كَتَفَاضِلِ الْبَذْرِ يُنْتَقَى، فَيُؤَخَذُ مِنْهُ وَيُلْقَى، قَدْ مِيزَهُ التَّخْلِصُ، وَهَذَبَهُ التَّمْجِصُ، فَلْيَقْبَلِ أَمْرُؤُ كَرَامَةً بِقَبُولِهَا، وَلْيَحْذَرْ قَارِعَةً قَبْلَ حُلُولِهَا، وَلْيَنْظُرْ أَمْرُؤُ فِي قَصِيرِ أَيَّامِهِ، وَقَلِيلِ مُقَامِهِ، فِي مَثَرٍ حَتَّى يَسْتَبْدِلَ بِهِ مَثَرًا، فَلْيَصْنَعْ لِمُتَحَوِّلِهِ، وَمَعَارِفِ مُنْتَقِلِهِ، فَطُوبَى لِمَنْ لَذِيَ قَلْبٍ سَلِيمٍ أَطَاعَ مَنْ يَهْدِيهِ، وَتَجَنَّبَ مَنْ يُزْدِيهِ وَأَصَابَ سَبِيلَ السَّلَامَةِ بِبَصَرٍ مَنْ بَصَرَهُ، وَطَاعَةَ هَادٍ أَمَرَهُ، وَبَادَرَ الْهُدَى قَبْلَ أَنْ تُغْلَقَ أَبْوَابُهُ، وَتُقَطَّعَ أَسْبَابُهُ، وَاسْتَفْتَحَ التَّوْبَةَ، وَآمَاطَ الْحَوْبَةَ. فَقَدْ أَقِيمَ عَلَى الطَّرِيقِ، وَهُدِيَ نَهْجَ السَّبِيلِ.

اقول: نسخ الخلق: نقلهم عن أصولهم بالتناسل، واراد كلما اوجد فرقتين من الخلق عن اصولهما جعله في خيرهما كما قال صلى الله عليه وآله: (انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلنى في خيرهم، ثم جعلهم فرقتين، فجعلنى في خيرهم، ثم جعلهم قبائل، فجعلنى في خيرهم، ثم جعلهم بيوتا، فجعلنى في خيرهم، فانا خيركم بيتا وخيركم نفسا). ولم يسهم فيه عاهر: اى: لم يكن للزنا فيه شرك كما قال صلى الله عليه وآله: لم يزل ينقلنى الله تعالى من اصلااب الطاهرين الى ارحام الطاهرات. وقوله: عصما، اى: قوما وادلة يعتصم بها ويلجأ اليها فى المعونة على الطاعة. وقوله: يقول الى قوله الافئدة: تفصيل لوجوه المعونة، والضمير فى يقول: الله، او للعون مجازا. وقوله: على الألسنة: كما فى القرآن الكريم. وتثبيته للأئدة، اى: على محبته وطاعته، تذكيره تعالى. ولطائف موعظته ووعده ووعيده فى كتابه العزيز كما قال: (الا بذكر الله تطمئن القلوب<sup>١</sup>) وما فيه الكفاية هو ذلك العون. والولاية بالكسر: الاسم من الولي واصله القرب، وبالفتح: مصدر و اراد أنهم يتواصلون فى قربتهم من الله وتجمعهم محبته. و استعار لفظ الكأس الروية، والزية الفعلة من الرى و اراد أنهم لا يعترفون الا عن فائدة. و قوله: على ذلك اى على ما عدد من مكارم الاخلاق فى صفات عباد الله، ولا تشوبهم

الريبة، اى: لايتداخلهم شك فى الدين بنفاق او فى صحبتهم. وقوله: فكانوا كتفاضل  
 البدر، اى: كانوا فى الناس كالقدر المتفاضل، ويفيد أنهم افضل من غيرهم مع تفاضلهم.  
 ونبه على وجه الشبه بقوله: ينتقى، الى قوله: التمحيص وهو الاختيار. والكرامة: نصيحته  
 فى طاعة ربه اى: الحسن التام. والقارعة: الشديدة من شدائد الدهر. ومعارف انتقاله:  
 المواضع التى يعلم انتقاله اليها. وسليم: لم يتدنس بالعقائد الباطلة ومن يهديه: ائمة  
 الدين، ومن يرديه: ائمة الضلال فى مهاوى الهلاك. والحوبة: الأثم. وبالله التوفيق.

## ٢٠٥ - وَمِنْ دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُضَيِّعْ بِي مَيْتًا وَلَا سَقِيمًا، وَلَا مَضْرُوبًا عَلَى عُرْوَى بِسُوءٍ وَلَا  
 مَأْخُودًا بِأَسْوَأِ عَمَلِي، وَلَا مَقْطُوعًا دَابِرِي، وَلَا مُرْتَدًّا عَنْ دِينِي، وَلَا مُنْكَرًا لِرَبِّي، وَلَا  
 مُسْتَوْحِشًا مِنْ إِيْمَانِي، وَلَا مُلْتَبِسًا عَفْلِي، وَلَا مُعَذَّبًا بِعَذَابِ الْأُمَمِ مِنْ قَبْلِي. أَضَبَحْتُ عَبْدًا  
 مَمْلُوكًا ظَالِمًا لِنَفْسِي، لَكَ الْحُجَّةُ عَلَيَّ وَلَا حُجَّةَ لِي. لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخُذَ إِلَّا مَا أَعْطَيْتَنِي، وَلَا  
 أَنْتَقِي إِلَّا مَا وَقَيْتَنِي.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَفْتَقِرَ فِي غِنَاكَ، أَوْ أَضِلَّ فِي هُدَاكَ، أَوْ أُضَامَ فِي سُلْطَانِكَ،  
 أَوْ أُضْطَهَدَ وَالْأَمْرُ لَكَ.

اللَّهُمَّ اجْعَلْ نَفْسِي أَوَّلَ كَرِيمَةٍ تَنْتَزِعُهَا مِنْ كَرَائِمِي، وَأَوَّلَ وَدِيعَةٍ تَرْجِعُهَا مِنْ وَدَائِعِ  
 نَعِيمِكَ عِنْدِي.

اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ نَذْهَبَ عَنْ قَوْلِكَ، أَوْ نُفْتَنَ عَنْ دِينِكَ، أَوْ تَتَابَعَ بِنَا أَهْوَاؤُنَا دُونَ  
 الْهُدَى الَّذِي جَاءَ مِنْ عِنْدِكَ.

اقول: الدابر: الظهر. والدابر: بقية الرجل من ولده ونسله. والإلتباس: الإختلاط. و  
 كرائمه: قواه واعضاؤه التى تكرّم عليه، واراد متعني بجميع قواى وجوارحى سليمة الى  
 آخر عمرى، لأنّ انتزاع النفس قبل جميع الكرائم يستلزم بقاءها سليمة من الآفات الى  
 حين الممات، ونحوه قول الرسول صلى الله عليه وآله (اللهم متّعني بسمعى وبصرى و

## ٢٠٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ -

### خطبها بصفين

أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا بِلَايَةِ أَمْرِكُمْ، وَلَكُمْ عَلَيَّ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لِي عَلَيْكُمْ، فَالْحَقُّ أَوْسَعُ الْأَشْيَاءِ فِي التَّوَاصُفِ، وَأَضْيَقُهَا فِي التَّنَاصُفِ، لَا يَجْرِي لِأَحَدٍ إِلَّا جَرَى عَلَيْهِ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ إِلَّا جَرَى لَهُ. وَلَوْ كَانَ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْرِيَ لَهُ وَلَا يَجْرِيَ عَلَيْهِ لَكَانَ ذَلِكَ خَالِصًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ دُونَ خَلْفِهِ؛ لِقُدْرَتِهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَعَدْلِهِ فِي كُلِّ مَا جَرَتْ عَلَيْهِ صُرُوفُ قَضَائِهِ، وَلِكَيْتَهُ جَعَلَ حَقَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يُطِيعُوهُ وَجَعَلَ جَزَاءَهُمْ عَلَيْهِ مُضَاعَفَةً الثَّوَابِ تَفْضُلًا مِنْهُ وَتَوْسَعًا بِمَا هُوَ مِنَ الْمَزِيدِ أَهْلُهُ.

ثُمَّ جَعَلَ - سُبْحَانَهُ - مِنْ حُقُوقِهِ حُقُوقًا أَفْتَرَضَهَا لِبَغْضِ النَّاسِ عَلَى بَغْضٍ، فَجَعَلَهَا تَنَكَّافًا فِي وُجُوهِهَا، وَيُوجِبُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَلَا يُسْتَوْجَبُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ. وَأَعْظَمُ مَا أَفْتَرَضَ - سُبْحَانَهُ - مِنْ تِلْكَ الْحُقُوقِ حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ، وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي، فَرِيضَةٌ فَرَضَهَا اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - لِكُلِّ عَلَى كُلِّ، فَجَعَلَهَا نِظَامًا لِالْفَتَنِ، وَعِزًّا لِدِينِهِمْ فَلَيْسَتْ تَصْلُحُ الرَّعِيَّةُ إِلَّا بِصَلَاحِ الْوَلَاةِ، وَلَا يَصْلُحُ الْوَلَاةُ إِلَّا بِاسْتِقَامَةِ الرَّعِيَّةِ، فَإِذَا آدَتِ الرَّعِيَّةُ إِلَى الْوَالِي حَقَّهُ، وَأَدَّى الْوَالِي إِلَيْهَا حَقَّهَا؛ عَزَّ الْحَقُّ بَيْنَهُمْ، وَقَامَتِ مَتَاهِجُ الدِّينِ، وَاعْتَدَلَتْ مَعَالِمُ الْعَدْلِ، وَجَرَتْ عَلَى أَذْلَالِهَا السُّنَنُ، فَصَلَحَ بِذَلِكَ الزَّمَانُ، وَطُمِعَ فِي بَقَاءِ الدَّوْلَةِ، وَبَيَسَتْ مَظَامِيعُ الْأَعْدَاءِ. وَإِذَا غَلَبَتِ الرَّعِيَّةُ وَالْيَهَا، أَوْ أَجَحَفَ الْوَالِي بِرَعِيَّتِهِ؛ اخْتَلَفَتْ هُنَالِكَ الْكَلِمَةُ، وَظَهَرَتْ مَعَالِمُ الْجَوْرِ، وَكَثُرَ الْإِذْغَالُ فِي الدِّينِ، وَتُرِكَتْ مَحَاجُّ السُّنَنِ، فَعُمِلَ بِالْهَوَى، وَغَظَلَّتِ الْأَحْكَامُ وَكَثُرَتْ عِلَلُ النُّفُوسِ، فَلَا يُسْتَوْحَشُ لِعَظِيمِ حَقِّ عَظَلٍ، وَلَا لِعَظِيمِ بَاطِلٍ فُعِلَ!! فَهُنَالِكَ تَذَلُّ الْأَبْرَارُ وَتُعِزُّ الْأَشْرَارُ، وَتَعْظُمُ تَبَعَاتُ اللَّهِ عِنْدَ الْعِبَادِ، فَعَلَيْكُمْ بِالتَّنَاصُحِ فِي ذَلِكَ وَحُسْنِ التَّعَاوُنِ عَلَيْهِ؛ فَلَيْسَ أَحَدٌ - وَإِنْ أَشَدَّ عَلَى رِضَا اللَّهِ حِرْصُهُ، وَظَالَ فِي الْعَمَلِ أَجْتَهَادُهُ - بِبَالِغِ حَقِيقَةِ مَا اللَّهُ أَهْلُهُ مِنَ الطَّاعَةِ [لَهُ] وَلَكِنْ مِنْ وَاجِبِ حُقُوقِ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ النَّصِيحَةُ بِمَبْلَغِ جُهِدِهِمْ، وَالتَّعَاوُنُ عَلَى إِقَامَةِ الْحَقِّ بَيْنَهُمْ،

وَلَيْسَ أَمْرُوهُ وَإِنْ عَظُمَتْ فِي الْحَقِّ مَنَزِلَتُهُ، وَتَقَدَّسَتْ فِي الدِّينِ فَضِيلَتُهُ. بِفَوْقِ أَنْ يُعَانَ عَلَى مَا حَمَلَهُ اللَّهُ مِنْ حَقِّهِ، وَلَا أَمْرُوهُ. وَإِنْ صَغُرَتْهُ النَّفُوسُ، وَافْتَحَمَتْهُ الْعُيُونُ. بِدُونِ أَنْ يُعِينَ عَلَى ذَلِكَ، أَوْ يُعَانَ عَلَيْهِ.

فأجابه عليه السلام رجل من أصحابه بكلام طويل يكثر فيه الثناء عليه ويذكر سمعه وطاعته له، فقال عليه السلام:

إِنَّ مِنْ حَقِّ مَنْ عَظُمَ جَلَالُ اللَّهِ فِي نَفْسِهِ، وَجَلَّ مَوْضِعُهُ مِنْ قَلْبِهِ، أَنْ يَصْغُرَ عِنْدَهُ. لِعِظَمِ ذَلِكَ. كُلُّ مَا سِوَاهُ، وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ لَمَنْ عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَلَطَفَ إِحْسَانُهُ إِلَيْهِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ تَعْظُمِ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا أَزَادَ حَقُّ اللَّهِ عَلَيْهِ عِظَمًا، وَإِنْ مِنْ أَسْخَفِ حَالَاتِ أُلُوفٍ عِنْدَ صَالِحِ النَّاسِ أَنْ يُظَنَّ بِهِمْ حُبُّ الْفَخْرِ، وَيُوضَعَ أَمْرُهُمْ عَلَى الْكِبَرِ، وَقَدْ كَرِهَتْ أَنْ يَكُونَ جَالَ فِي ظَنِّكُمْ أَنِّي أُحِبُّ الْإِلْطَاءَ، وَأَسْتِمَاعَ الثَّنَاءِ، وَلَسْتُ بِحَمْدِ اللَّهِ. كَذَلِكَ، وَلَوْ كُنْتُ أُحِبُّ أَنْ يُقَالَ ذَلِكَ لَتَرَكْتُهُ أَنْحِطَاطًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ عَنْ تَنَاولِ مَا هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنَ الْعَظَمَةِ وَالْكَبَرِيَاءِ، وَرُبَّمَا اسْتَحْلَى النَّاسُ الثَّنَاءَ بَعْدَ الْبَلَاءِ، فَلَا تُثْنُوا عَلَيَّ بِجَمِيلِ ثَنَاءٍ لِإِخْرَاجِي نَفْسِي إِلَى اللَّهِ وَالْيَكْمِ مِنَ التَّقِيَّةِ فِي حُقُوقٍ لَمْ أَفْرُغْ مِنْ أَذَائِهَا، وَقَرَائِصٍ لَا بُدَّ مِنْ إِمْضَائِهَا، فَلَا تُكَلِّمُونِي بِمَا تُكَلِّمُ بِهِ الْجَبَابِرَةَ، وَلَا تَحْفَظُوا مِثِّي بِمَا يُتَحَفَظُ بِهِ عِنْدَ أَهْلِ الْبَادِرَةِ، وَلَا تُخَالِطُونِي بِالْمُصَانَعَةِ، وَلَا تَظُنُّوا بِي اسْتِثْقَالَاً فِي حَقِّ قِيلَ لِي، وَلَا الِئْتِمَاسِ إِعْظَامٍ لِنَفْسِي؛ فَإِنَّهُ مِنْ اسْتَنْقَلَ الْحَقُّ أَنْ يُقَالَ لَهُ أَوْ الْعَدْلُ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيْهِ كَانَ الْعَمَلُ بِهِمَا عَلَيْهِ أَثْقَلَ، فَلَا تُكْفُوا عَنْ مَقَالَةٍ بِحَقِّ، أَوْ مَشُورَةٍ بِعَدْلٍ؛ فَإِنِّي لَسْتُ فِي نَفْسِي بِفَوْقِ أَنْ أُخْطِئَ، وَلَا آمَنُ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِي إِلَّا أَنْ يَكْفِيَ اللَّهُ مِنْ نَفْسِي مَا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ مِثِّي؛ فَإِنَّمَا أَنَا وَأَنْتُمْ عِبِيدُ مَمْلُوكُونَ لِرَبِّ لَا رَبَّ غَيْرُهُ: يَمْلِكُ مِثًا مَا لَا نَمْلِكُ مِنْ أَنْفُسِنَا، وَأَخْرَجَنَا مِمَّا كُنَّا فِيهِ إِلَى مَا صَلَحْنَا عَلَيْهِ، فَأَبْدَلْنَا بَعْدَ الضَّلَالَةِ بِالْهُدَى، وَأَعْطَانَا الْبَصِيرَةَ بَعْدَ الْعَمَى.

اقول: إنما كان الحق في التواصف أوسع منه في التناصف، لأن القول أسهل وأيسر كلفة من العمل. ومعالم العدل: مظانه. واذلالها: وجوها وطرقها. واجحف به: ذهب بأصله. والادغال: الإفساد. والمحتاج الطرق الواضحة. وعلل النفوس: شبهاتها في



مخالفة الحق. وقوله: فعليكم بالتناصح فى ذلك اى: فى حفظ حقّ الوالى على رعيّته وحقّهم عليه. وقوله: وليس امرؤ الى قوله من حقّه، اى: أنّه وان بلغ المرء اعظم درجات طاعة الله، فهو محتاج ان يعان عليها وليست درجته تلك بأرفع من ان يعان على ما حمّله الله تعالى منها، وذلك أنّ تكليف الله تعالى بطاعته بحسب وسع المكلف والوسع فى الطاعة: قد يكون مشروطا بمعونة الغير فيها فلا يستغنى احد عنه. وقوله: ولا امرؤ الى قوله: او يعان عليه، اى: أنّه لا ينبغي ان يحتقر احد عن الاستعانة به فى طاعة الله وان اقتحمته النفوس اى: استصغرت، فانه ليس بدون ان يعين على طاعة الله ولو بقبول الصدقة مثلا وغرضه من ذلك اتّفاق الكلمة والاتّحاد فى الدين، واسخف: اضعف. وصالح الناس: اكثرهم. وقوله: وربّما، الى قوله البلاء: اى: ربّما استحلّى من ابلى بلاء حسنا ان يمدح واحب أن يثنى عليه بعد بلائه. واللام فى قوله: لأخرجى متعلق بقوله: كرهت واراد أنّ غرضى من طاعتي اخراجى نفسى من بقية حقوق الله الواجبة عليّ له ولكم بأمره، فكأنه قال: واذا كانت طاعتي اداء ما وجب عليّ فكيف استحق به ثناء. والبادرة: سرعة الغضب وما يتحفّظ به عند اهل البادرة كترك المسارة مثلا فى مجالس الملوك، اجلالا لهم وخوفا منهم. وما كنا فيه هو: ضلال الجاهلية. وما صلحنا عليه اى: الاسلام والهدى.

## ٢٠٧- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغِيْكَ عَلَى قُرْبَيْشٍ، فَإِنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوا رَجِيْمِيْ وَأَكْفَأُوا إِنَائِيْ، وَأَجْمَعُوا عَلَى مُتَارَعَتِيْ حَقًّا كُنْتُ أَوْلَى بِهِ مِنْ غَيْرِيْ، وَقَالُوا أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ وَفِي الْحَقِّ أَنْ تُنْصَحَهُ، فَاصْبِرْ مَغْمُومًا، أَوْمِتْ مُتَأَسِّفًا، فَتَنَزَّرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِيْ رَافِدٌ، وَلَا ذَائِبٌ، وَلَا مُسَاعِدٌ، إِلَّا أَهْلُ بَيْتِيْ فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَنِيَّةِ فَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَدَى، وَجَرِعْتُ رِيْقِيْ عَلَى الشَّجَى، وَصَبَرْتُ مِنْ كَظَمِ الْغَيْظِ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْعَلَقِمِ، وَالْمِ لِلْقَلْبِ مِنْ حَزِّ الشَّفَارِ.

قال الرضى: وقد مضى هذا الكلام فى أثناء خطبة متقدمة إلا أنى كررته ههنا

لاختلاف الروايتين.

اقول: استعديك: اطلب عدواك أى: معونتك. وكفأت الاناء: كبيتته لوجهه، وهو كناية عن قلبهم لأمره وتغييرهم للخلافة عنه وهو الحق الذى كان اولى به. والرافد: المعين. وضننت: بخلت. والشجى: ما يعرض فى الحلق من عظم وغيره، وهو كناية عن الغم والتألم الحاصل له. والعلقم: شجر مرمر. وقدمر تفسير مثله.

منها فى ذكر السائرين إلى البصرة لحربه عليه السلام:  
فَقَدِمُوا عَلَى عُمَالِي وَخَزَانِ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِي فِي يَدَيْ وَعَلَى أَهْلِ مِصْرٍ كُلِّهِمْ  
فِي طَاعَتِي وَعَلَى بَيْعَتِي، فَشَتَّتُوا كَلِمَتَهُمْ، وَأَفْسَدُوا عَلَى جَمَاعَتِهِمْ، وَوَثَبُوا عَلَى  
شِيعَتِي، فَقَتَلُوا طَائِفَةً مِنْهُمْ غَدْرًا، وَطَائِفَةً مِنْهُمْ عَصَوْا عَلَى أَسْيَافِهِمْ، فَضَارَبُوا بِهَا حَتَّى لَفُّوا  
اللَّهَ صَادِقِينَ.

اقول: عضوا على اسيافهم اى لزموها، وقد اشرنا الى طرف من حال السائرين الى البصرة لحربه فى الاصل<sup>١</sup> وسبق بيان هذا الفصل مشروحا.

## ٢٠٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما مر بطلحة وعبدالرحمن بن عتاب بن أسيد وهما قتيلان يوم الجمل

لَقَدْ أَصْبَحَ أَبُو مُحَمَّدٍ بِهَذَا الْمَكَانِ غَرِيبًا! أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَكْرَهُ أَنْ تَكُونَ فُرَيْشُ  
قَتْلَى تَحْتَ بَطُونِ الْكَوَاكِبِ، أَذْرَكْتُ وَتَرَى مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ وَأَفْلَتَنِي أَعْيَانُ بَنِي جُمَحَ،  
لَقَدْ أَتَلَعُوا أَعْنَاقَهُمْ إِلَى أَمْرٍ لَمْ يَكُونُوا أَهْلَهُ، فَوَقَّصُوا دُونَهُ.

اقول: كان طلحة والزبير من بنى عبد مناف من قبل الام. وجمع قبيلة وكان فى زمنه عليه السلام منهم: عبدالله بن صفوان بن امية بن خلف، وعبدالرحمان بن صفوان. و قيل: كان مروان بن الحكم، منهم اخذ اسيرا يوم الجمل، واستشفع بالحسن الى ابيه

١ - الشرح الكبير ٥٠/٤.

عليهما السلام. و روى اغيار بالغين المعجزة اى: جهلائهم، وبالمهملة: جمع غيره، وغير القوم سيدهم. واتلوا اعناقهم: رفعوها ومدوها كالمتطلعين، وهو كناية عن تطاولهم الى امر الخلافة. وقصوا: كسرت اعناقهم. وبالله التوفيق.

## ٢٠٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قَدْ أَحْيَا عَقْلَهُ، وَأَمَاتَ نَفْسَهُ، حَتَّى دَقَّ جَلِيلُهُ، وَلَطَفَ غَلِيظُهُ، وَبَرَّقَ لَهُ لَامِعٌ كَثِيرٌ الْبَرْقِ، فَأَبَانَ لَهُ الطَّرِيقَ، وَسَلَكَ بِهِ السَّبِيلَ، وَتَدَفَّعَتْهُ الْأَبْوَابُ إِلَى بَابِ السَّلَامَةِ، وَدَارَ الْإِقَامَةِ، وَثَبَّتَتْ رِجْلَاهُ بِطِمَائِنَةٍ بَدَنِهِ فِي قَرَارِ الْأَمْنِ وَالرَّاحَةِ، بِمَا اسْتَعْمَلَ قَلْبُهُ، وَأَرْضَى رَبَّهُ.

اقول: يشير الى وصف العارف فأحى عقله بالرياضة التامة، وتحصيل الكمالات العلمية والعملية وتكميل قوته بهما. واماته نفسه اى: الامارة بالسوء بتطويعها لعقله و كسرها بالعبادة والزهد الحقيقى. واستعار وصف الامارة لقطعها عما يخصها من المشتبهات التى هى مادة حياتها من حيث هى نفس اقارة. و كنى بجليله عن بدنه ودقته لانقطاع مادة توسعه فى المشتبهات. و غليظه: اقا بدنه او طباعه وقواه فانها يلطف بالرياضة بعد غلظها وقساوتها. و اشار باللام الى ما يعرض للسالك عند بلوغ الارادة والرياضة حداً ما من الخلسات الى الجانب الأعلى، من ظهور أنوار الهية لذيدة شبيهة بالبرق فى سرعة لمعانه واختفائه، و تلك اللوامع مسماة فى عرف المجردين بالأوقات. وهذه اللوامع فى مبدأ الامر تعرض قليلا فاذا امعن فى الارتياض كثرت، فاشار باللامع الى نفس ذلك النور، وبكثرة بروقه الى كثرة عروضه له بعد الامعان فى الرياضة. وقوله: فأبان له الطريق اى: اظهر له ذلك اللمعان طريق الحق الى الله تعالى، و كان سببا لسلوكه فى سبيله اليه، و تدافعت الابواب اى: ابواب الرياضة من الزهد والعبادة وغيرهما. ووجه التدافع هاهنا انتقاله من باب الى باب منها، ومن عبادة الى اخرى. فكأنها تدافعه. وباب السلامة هوالباب الذى يلقي فيه السلامة من الإنحراف عن الصراط المستقيم، بمعرفة أنّ تلك هى الطريق ويشبه ان يكون هو الوقت. وقوله: وثبتت رجلاه، الى قوله: والراحة فى قرار

الامن: اشارة الى درجة اعلى، ويستى طمأنينة، وذلك ان السالك مادام فى مرتبة الوقت فانه يعرض له عند لمعان تلك البروق فى سره اضطراب وانزعاج يحس به جليسه لان النفس اذا فاجأها امر عظيم انزعجت له، فاذا كثرت تلك الغواشى الفتها فصارت بحيث لا تنزعج عنها بل تسكن اليها وتطمئن عندها، لثبوت قدم عقلها فى درجة اعلى من درجات الجنة التى هى قرار الأمن والراحة من عذاب الله. وقوله: بما استعمل: متعلق بثبتت اى: بسبب هذا. وبالله التوفيق.

## ٢١٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام قاله بعد تلاوته: (أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ)

يَا لَهْ مَرَامًا مَا أَبْعَدُهُ، وَزُورًا مَا أَغْفَلُهُ، وَخَطَرًا مَا أَفْظَعُهُ، لَقَدْ اسْتَخْلَوْا مِنْهُمْ أَى مُدَّكَرٍ، وَتَنَاشَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ!! أَفَبِمَصَارِعِ آبَائِهِمْ يَفْخَرُونَ أَمْ بِعِيدِ الْهَلْكِ يَتَكَاثِرُونَ؟! يَرْتَبِعُونَ مِنْهُمْ أَجْسَادًا خَوْثَ، وَحَرَكَاتٍ سَكَنَتْ، وَلَآنَ يَكُونُوا عَبْرًا أَحَقُّ مِنْ أَنْ يَكُونُوا مُفْتَخَرًا، وَلَآنَ يَهْطِلُوا بِهِمْ جَنَابِ ذِلَّةٍ أَحْجَى مِنْ أَنْ يَقُومُوا بِهِمْ مَقَامَ عِزَّةٍ!! لَقَدْ نَظَرُوا إِلَيْهِمْ بِأَبْصَارِ الْعِشْوَةِ، وَضَرَبُوا مِنْهُمْ فِي غَمْرَةِ جَهَالَةٍ، وَلَوْ اسْتَنْظَفُوا عَنْهُمْ عَرَصَاتِ تِلْكَ الدِّيَارِ الْخَاوِيَةِ، وَالرُّبُوعِ الْخَالِيَةِ؛ لَقَالَتْ ذَهَبُوا فِي الْأَرْضِ ضَلَالًا، وَذَهَبْتُمْ فِي أَغْفَائِهِمْ جُهَالًا، تَطَاوَنَ فِي هَامِهِمْ، وَتَسْتَشْبِتُونَ فِي أَجْسَادِهِمْ وَتَرْتَعُونَ فِيمَا لَفْظُوا، وَتَسْكُنُونَ فِيمَا خَرَبُوا، وَإِنَّمَا الْإِيَّامُ يَبْتَئِكُمْ وَيَبْتَئِكُمْ بَوَاكِ وَنَوَائِحُ عَلَيْكُمْ.

أُولَئِكَ سَلَفُ غَايَتِكُمْ، وَفُرَاطُ مَنَاهِلِكُمْ، الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ مَقَاوِمُ الْعِزِّ، وَحَلَبَاتُ الْفَخْرِ، مُلُوكًا وَسُوقًا، سَلَكُوا فِي بُطُونِ الْبَرْزَخِ سَبِيلًا، سُلِّطَتِ الْأَرْضُ عَلَيْهِمْ فِيهِ، فَأَكَلَتْ مِنْ لُحُومِهِمْ، وَشَرِبَتْ مِنْ دِمَائِهِمْ، فَأَصْبَحُوا فِي فُجُوتِ قُبُورِهِمْ جَمَادًا لَا يَنْمُونَ، وَصِمَارًا لَا يُوجَدُونَ، لَا يَنْفِرُ عَنْهُمْ وَرُودُ الْأَهْوَالِ، وَلَا يَخْرُجُهُمْ تَنَكُّرُ الْأَحْوَالِ، وَلَا يَخْفِلُونَ بِالرَّوَاغِفِ، وَلَا يَأْذَنُونَ لِلْقَوَاصِفِ، غُيَّبًا لَا يُنْتَظَرُونَ، وَشُهُودًا لَا يَحْضُرُونَ، وَإِنَّمَا كَانُوا جَمِيعًا فَتَشَتَّتُوا، وَالْآفَافُ فَافْتَرَقُوا، وَمَا عَنْ طَوْلِ عَهْدِهِمْ وَلَا بَعْدِ مَحَلِّهِمْ عَمِيَتْ أَخْبَارُهُمْ، وَصَمَّتْ دِيَارُهُمْ،

وَلِكَيْتَهُمْ سُقُوا كَأْسًا بَدَّلَتْهُمْ بِالنُّطْقِ خَرَسًا وَبِالسَّمْعِ صَمَمًا، وَبِالْحَرَكَاتِ سُكُونًا فَكَانَتْهُمْ فِي  
 أَرْتَجَالِ الصَّفَةِ صُرَعَى سُبَاتٍ، حَيْرَانُ لَا يَتَأَنُّونَ، وَأَحْبَاءُ لَا يَتَزَاوَرُونَ، بَلَيْتُ بَيْنَهُمْ غَرَى  
 التَّعَارُفِ، وَانْقَطَعَتْ مِنْهُمْ أَسْبَابُ الْإِخَاءِ، فَكُلُّهُمْ وَحِيدٌ وَهُمْ جَمِيعٌ، وَبِجَانِبِ الْهَجْرِ وَهُمْ  
 أَحِلَاءُ، لَا يَتَعَارَفُونَ لَيْلٍ صَبَاحًا، وَلَا لَيْتَهَارٍ مَسَاءً، أَيْ الْجَدِيدَيْنِ طَعَنُوا فِيهِ كَانَ عَلَيْهِمْ  
 سَرْمَدًا، شَاهَدُوا مِنْ أخطارِ دَارِهِمْ أَفْطَحَ مِمَّا خَافُوا، وَرَأَوْا مِنْ آيَاتِهَا أَغْطَمَ مِمَّا قَدَّرُوا، فَكَلَّمْنَا  
 الْغَايَتَيْنِ مَدَّتْ لَهُمْ إِلَى مَبَاةٍ، فَاتَتْ مَبَالِغَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ، فَلَوْكَانُوا يَنْطِقُونَ بِهَا لَعَبُوا  
 بِصِفَةِ مَا شَاهَدُوا وَمَا عَايَنُوا، وَلَكِنْ عَمِيَتْ آثَارُهُمْ، وَانْقَطَعَتْ أَخْبَارُهُمْ؛ لَقَدَرَجَعَتْ فِيهِمْ  
 أَبْصَارُ الْعَبِيرِ، وَسَمِعَتْ عَنْهُمْ آذَانُ الْعُقُولِ، وَتَكَلَّمُوا مِنْ غَيْرِ جِهَاتِ النُّطْقِ، فَقَالُوا: كَلَحَتْ  
 الْوُجُوهُ التَّوَاضُّرُ، وَخَوَتْ الْأَجْسَامُ التَّوَاعِمُ، وَلَبِسْنَا أَهْدَامَ الْبَلَى، وَتَكَادَنَا ضَيْقُ الْمَضْجَعِ،  
 وَتَوَارَتْنا الْوُحْشَةُ، وَتَهَكَّمتْ عَلَيْنَا الرُّبُوعُ الصُّمُوتُ، فَانْمَحَتْ مُحَاسِنُ أَجْسَادِنَا، وَتَكَثَّرَتْ  
 مَعَارِفُ صُورِنَا، وَطَالَتْ فِي مَسَاكِينِ الْوُحْشَةِ إِقَامَتُنَا، وَلَمْ نَجِدْ مِنْ كَرْبٍ فَرْجًا، وَلَا مِنْ ضَيْقٍ  
 مُتَسَعًا! فَلَوْمَثَلَتْهُمْ بِعَقْلِكَ، أَوْ كَشِفْتَ عَنْهُمْ مَحْجُوبَ الْإِعْطَاءِ لَكَ، وَقَدْ أَرْنَسَحْتَ أَسْمَاءَهُمْ  
 بِالْهَوَامِ فَاسْتَكَّتْ، وَاسْتَحَلَّتْ أَبْصَارُهُمْ بِالتُّرَابِ فَخَسَفَتْ، وَتَقَطَّعَتْ الْأَلْسِنَةُ فِي أَفْوَاهِهِمْ  
 بَعْدَ ذَلَالَتِهَا، وَهَمَدَتِ الْقُلُوبُ فِي صُدُورِهِمْ بَعْدَ يَقْظَتِهَا، وَعَاثَ فِي كُلِّ جَارِحَةٍ مِنْهُمْ  
 جَدِيدٌ بَلَى سَمَجَهَا، وَسَهَّلَ طُرُقَ الْآفَةِ إِلَيْهَا، مُسْتَسْلِمَاتٍ فَلَا أَيْدٍ تَدْفَعُ، وَلَا قُلُوبَ تَجْرَعُ؛  
 لَرَأَيْتُ أَشْجَانَ قُلُوبٍ، وَأَقْدَاءَ عُيُونٍ، لَهُمْ مِنْ كُلِّ فِطَاعَةٍ صِفَةٌ حَالٌ لَا تَنْتَقِلُ، وَغَمْرَةٌ  
 لَا تَنْجَلِي، وَكَمْ أَكَلَتْ الْأَرْضُ مِنْ غَزِيرِ جَسَدٍ، وَأَنِيقَ لَوْنٍ، كَانَ فِي الدُّنْيَا غَذِيٌّ تَرَفٍ،  
 وَرَبِيبٌ شَرَفٍ، يَتَعَلَّلُ بِالسُّرُورِ فِي سَاعَةِ حُزْنِهِ، وَيَفْزَعُ إِلَى السَّلَوةِ إِنْ مُصِيبَةٌ نَزَلَتْ بِهِ، ضَنًّا  
 بِغَضَارَةِ عَيْشِهِ، وَشَحَاحَةً بِلَهْوِهِ وَلَعِبِهِ؟! فَبَيْنَا هُوَ يَضْحَكُ إِلَى الدُّنْيَا وَتَضْحَكُ الدُّنْيَا إِلَيْهِ  
 فِي ظِلِّ عَيْشٍ غَفُولٍ، إِذْ وَطِئَ الذَّهْرُ بِهِ حَسَكُهُ وَتَفَضَّتِ الْأَيَّامُ قَوَاهُ وَنَظَرَتْ إِلَيْهِ الْحُوفُ  
 مِنْ كُتُبٍ فَخَالَطَهُ بَتْ لَا يَعْرِفُهُ، وَنَجَّى هَمَّ مَا كَانَ يَجِدُهُ، وَتَوَلَّدَتْ فِيهِ فُتْرَاتٌ عَلَلِ أَنْسَ مَا  
 كَانَ بِصِحَّتِهِ، فَفَزِعَ إِلَى مَا كَانَ عَوْدُهُ الْأَطْبَاءُ مِنْ تَسْكِينِ الْحَارِّ بِالْقَارِّ، وَتَحْرِيكِ الْبَارِدِ  
 بِالْحَارِّ، فَلَمْ يُطْفِئْ بِبَارِدٍ إِلَّا ثَوْرَ حَرَارَةٍ، وَلَا حَرَكَ بِحَارٍ إِلَّا هَيْجَ بُرُودَةٍ، وَلَا اعْتَدَلَ بِمُمَازِجٍ  
 لَيْلِكَ الطَّبَائِعِ إِلَّا أَمَدَ مِنْهَا كُلَّ ذَاتٍ دَاءٍ، حَتَّى فُتِرَ مُعَلَّلُهُ، وَذَهَلَ مُمَرَّضُهُ، وَتَعَايَا أَهْلُهُ بِصِفَةِ  
 ذَاتِهِ، وَخَرِسُوا عَنْ جَوَابِ السَّائِلِينَ عَنْهُ، وَتَنَارَعُوا دُونَهُ شَجَى خَبَرٍ يَكْتُمُونَهُ: فَقَائِلٌ هُوَ

لِمَا بِهِ، وَمَمَرٍ لَهُمْ إِيَابَ عَافِيَتِهِ، وَمُصَبِّرٍ لَهُمْ عَلَى فَقْدِهِ، يُذَكِّرُهُمْ أَسَى الْمَاضِينَ مِنْ قَبْلِهِ. فَبَيَّنَمَا هُوَ كَذَلِكَ عَلَى جَنَاحٍ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا، وَتَرْكِ الْأَجَبَةِ؛ إِذْ عَرَضَ لَهُ عَارِضٌ مِنْ غُصْبِهِ فَتَحَيَّرَتْ نَوَافِذُ فُطْنَتِهِ، وَبَيَّسَتْ رُطُوبَةُ لِسَانِهِ فَكَمَ مِنْ مُهِمٍّ مِنْ جَوَابِهِ عَرَفَهُ فَقَعَى عَنْ رَدِّهِ، وَدُعَاءِ مُؤَلِّمٍ لِقَلْبِهِ سَمِعَهُ فَتَصَامَ عَنْهُ: مِنْ كَبِيرٍ كَانَ يُعْظَّمُهُ، أَوْ صَغِيرٍ كَانَ يَرْحَمُهُ، وَإِنَّ لِلْمَوْتِ لَعَمَرَاتٍ هِيَ أَفْظَعُ مِنْ أَنْ تُسْتَغْرَقَ بِصِفَةٍ، أَوْ تُعْتَدَلَ عَلَى قُلُوبِ أَهْلِ الدُّنْيَا.

أقول: اللام فى قوله ياله: لام الجر فى المستغاث له، والمنادى محذوف. والمرام: المتعجب من بعده هو التكاثر اذ لا يتناهى والزور: المتعجب من غفلته هم زائروا المقابر، والخطر: المتعجب من فظاعته اى: شدته، هو خطر تلك الغفلة فى الآخرة. والمأكر محل التذكير من الأموات والاعتبار بهم من آثارهم او حالهم الحاضرة. واستحلوا منهم اى: اتخذوا الاحياء من الاموات تخلية ذكر احوالهم دأبهم. واى مذكر: استفهام على سبيل التعجب من ذلك المذكر فى قوة افادته للعبرة. وتناوشوهم اى: تناولوهم من جهة بعيدة، وهى افتخار كل بأبيه، وقبيلته، ومكائرتة بالماضين من قومه الذين هم بعد الموت أبعد الناس عنه فى انفسهم وكما لا تهم. واحجى: اولى بالحجى وهو العقل. ومقام الذلة مقام الاعتبار بهم، ومقام العزة مقام الافتخار بهم. و ابصار العشوة الابصار العاشية، والعشوة ركوب الامر على جهل، وازافة الابصار اليها اضافة الموصوف الى الصفة. ويرتعون فيما لفظوا، اى يتمتعون فيما تركوه وراء ظهورهم من متاع الدنيا. والايام البواكى عليهم ايام الحياة. وسلف غايتكم وفراط مناهلكم اى: الذين سبقوكم اليها. والمناهل: الموارد. و مقاوم: جمع مقام لان ألفه منقلبة عن واو. وحلبات الفخر: جماعته. وملوكا: حال. والبرزخ: الحائل بين الشيئين وهو هنا ما بين الدنيا والآخرة. والفجوة: المتسع من الارض. والضمار: الغائب الذى لا يرجى اياه. ويأذنون: يسمعون. والآفا: جمع اليف. وعميت اخبارهم: انقطع اثرها. وصمت ديارهم: لم يسمع بها صوت، وهما مجازان فى الاسناد. والسبات: النوم. وقوله: فكلتا الغائتين اى: غاية المؤمنين والكافرين وهما السعادة والشقاوة. مدت اى: ضرب لها اجل ينتهون فيه الى مباءة: وهى المرجع، اما الجنة واما النار فأت ذلك المرجع مبالغ الخوف والرجاء عظمة. والكلوخ: تكسر فى

عبوس. والاهدام: جمع هدم وهو الثوب البالى. وتكادنا: شق علينا. وتهكمت: تهتمت. والاشجان الاحزان. وغضارة العيش: طيبه. ووطىء الدهر به حسكه كالمثل يضرب لمن يقع فى الشدائد. والبت: الهم، وأنس: حال وما: بمعنى المدة. وبصحته: متعلق بأنس اى: انس اوقاته بصحته. والقار: البارد. والأسى: جمع اسوة وهى الاقتداء. و نعتدل على عقول اهل الدنيا اى: يستقيم تصورهما لهم. وباقى الفصل واضح، وبالله التوفيق.

## ٢١١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله عند تلاوته: (رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ)

إِنَّ اللَّهَ سُحْحَانَهُ جَعَلَ الذِّكْرَ جَلَاءً لِلْقُلُوبِ، تَسْمَعُ بِهِ بَعْدَ الْوَقْفَةِ، وَتُبْصِرُ بِهِ بَعْدَ الْعَشْوَةِ، وَتَتَفَادَى بِهِ بَعْدَ الْمُعَانَدَةِ، وَمَا بَرِحَ لِلَّهِ - عَزَّتْ آلاؤُهُ - فِي الْبُرْهَةِ بَعْدَ الْبُرْهَةِ فِي أَزْمَانِ الْفَتَرَاتِ عِبَادُ نَاجَاهُمْ فِي فِكْرِهِمْ، وَكَلَمَهُمْ فِي ذَاتِ عُقُولِهِمْ، فَاسْتَضَبُّوا بُيُورَ يَقْظَةٍ فِي الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارِ وَالْأَفِيدَةِ يَذْكُرُونَ بِأَيَّامِ اللَّهِ، وَيُخَوِّفُونَ مَقَامَهُ، بِمَنْزِلَةِ الْأَدْلَةِ فِي الْفُلُوتِ، مَنْ أَخَذَ الْقَصْدَ حَمِيدُوا إِلَيْهِ طَرِيقَهُ، وَبَشَّرُوهُ بِالنَّجَاةِ، وَمَنْ أَخَذَ يَمِينًا وَشِمَالًا ذَمُّوا إِلَيْهِ الطَّرِيقَ وَحَذَّرُوهُ مِنَ الْهَلَكَةِ، وَكَانُوا كَذَلِكَ مَصَابِيحَ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ، وَأَدْلَةُ تِلْكَ الشُّبُهَاتِ، وَإِنَّ لِلذِّكْرِ لِأَهْلًا أَخَذُوهُ مِنَ الدُّنْيَا بَدَلًا، فَلَمْ تَشْغَلْهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْهُ: يَقْطَعُونَ بِهِ أَيَّامَ الْحَيَاةِ، وَيَهْتَفُونَ بِالزَّوْاجِرِ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ فِي أَسْمَاعِ الْغَافِلِينَ، وَيَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَيَأْتَمِرُونَ بِهِ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَتَنَاهَوْنَ عَنْهُ، فَكَأَنَّمَا قَطَعُوا الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ وَهُمْ فِيهَا فَشَاهَدُوا مَا وَرَاءَ ذَلِكَ، فَكَأَنَّمَا أَظْلَعُوا غُيُوبَ أَهْلِ الْبَرْزَخِ فِي طُولِ الْإِقَامَةِ فِيهِ، وَحَقَّقَتِ الْقِيَامَةُ عَلَيْهِمْ عِدَاتِهَا، فَكَشَفُوا غِظَاءَ ذَلِكَ لِأَهْلِ الدُّنْيَا حَتَّى كَانَتْهُمْ يَرُونَ مَا لَا يَرَى النَّاسُ، وَيَسْمَعُونَ مَا لَا يَسْمَعُونَ. فَلَوْ مَثَلَتْهُمْ لِعَقْلِكَ فِي مَقَاوِمِهِمُ الْمَحْمُودَةِ، وَمَجَالِسِهِمُ الْمَشْهُودَةِ، وَقَدْ نَشَرُوا دَوَابِينَ أَعْمَالِهِمْ، وَفَرَعُوا لِمَحَاسَبَةِ أَنْفُسِهِمْ عَلَى كُلِّ صَغِيرَةٍ وَكَبِيرَةٍ أُمِرُوا بِهَا فَقَصَرُوا عَنْهَا، أَوْ نَهَوْا عَنْهَا فَفَرَّطُوا فِيهَا، وَحَمَلُوا ثِقْلَ أَوْزَارِهِمْ ظُهُورَهُمْ، فَضَعُفُوا عَنِ الْإِسْتِقْلَالِ بِهَا،

فَتَشْجُوا نَشِيجًا، وَتَجَاوُوا نَحِيًّا، يَعْجُونَ إِلَى رَبِّهِمْ مِنْ مَقَامٍ نَدِمَ وَاعْتَرَفَ؛ لَرَأَيْتَ أَغْلَامَ هُدًى، وَمَصَابِيحَ دُجًى قَدْ حَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ، وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَفُتِحَتْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَأُعِدَّتْ لَهُمْ مَقَاعِدُ الْكَرَامَاتِ، فِي مَقَامٍ أَطْلَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِيهِ فَرَضِي سَعِيَّهُمْ، وَحَمِدَ مَقَامَهُمْ، يَتَنَسَّمُونَ بِدُعَائِهِ رَوْحَ التَّجَاوُزِ، رَهَائِنُ فَاقَةٍ إِلَى فَضْلِهِ، وَأَسَارَى ذِلَّةٍ لِعَظَمَتِهِ، جَرَحَ طَوْلُ الْأَسَى قُلُوبَهُمْ، وَطَوَّلُ الْبُكَاءِ عُيُونَهُمْ، لِكُلِّ بَابٍ رَغْبَةٍ إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ يَدٌ قَارِعَةٌ، يَسْأَلُونَ مَنْ لَا نَضِيقُ لَذِيهِ الْمَنَادِحُ، وَلَا يَخِيبُ عَلَيْهِ الرَّاغِبُونَ، فَحَاسِبٌ نَفْسَكَ لِنَفْسِكَ؛ فَإِنَّ غَيْرَهَا مِنَ الْأَنْفُسِ لَهَا حَسِيبٌ غَيْرُكَ .

اقول: الذكر: هو القرآن الكريم، وقيل: هو ذكر الله مطلقاً. والمنافع به ما كان قلبيا مع دوامه فاتّه بذلك يستلزم محبة المذكور، والاعراض عما سواه. واستعار لفظ الجلاء: لازالة كل ما سوى المذكور عن لوح القلب بالذكر وتسمع به وتبصر اى: ما تدرك، مما ينبغى ان يسمع من المواعظ ويبصر من العبر بعد وقره بالجهل وعشوته. والوقره: الصمم. والعشوة: ظلمة العين. والبرهة: المدة الطويلة. وذلت عقولهم انفسهم الناطقة وتكليمهم: بالافاضة والالهام ونور اليقظة فى الاسماع اضاءة عقولهم: بالفوائد المسموعة وفى الأبصار اضاءتها من قبل العبر المبصرة. وفى الافئدة: ادراكها للمعقولات وتكلمها بها والقصد لزوم الفضيلة فى القوى العقلية والنفسانية. واليمين والشمال: الانحراف عنها الى جانبى الافراط والتفريط منها. وقوله: وحقت القيامة عليهم عدايتها اى: بطول ذكرهم للأخرة ينزل الموعد عندهم من امور القيامة منزلة الواقع المحقق. و مقاوم: جمع مقام وهو مقامهم بين يدي ربهم فى خلواتهم به. والنشيج: الغصص بالبكاء دون التحيب. والعج: رفع الصوت. والسكينة: مرتبة للسالكين سبق ذكرها. والتنسم انتظار النسيم. والفاقة: الفقر وكنى بالايدي القارعة عن الدعوات فى طلب ما يرغب الى الله فيه من افاضته العالية. والمنادح: جمع مندح وهو المتسع. والفصل من افصح العبارات. واغرها مقاصدها.



٢١٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام  
قاله عند تلاوته: (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَزَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ)

أَدْحَضُ مَسْئُولٍ حُجَّةً، وَأَفْطَعُ مُعْتَرٍّ مَعْدِرَةً، لَقَدْ أَبْرَحَ جَهَالَةً بِنَفْسِهِ.  
يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ، مَا جَرَّكَ عَلَى ذَنْبِكَ، وَمَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ، وَمَا أَنْسَكَ بِهَلَكَةِ نَفْسِكَ؟  
أَمَّا مِنْ دَائِكَ بُلُوكَ، أَمْ لَيْسَ مِنْ نَوْمِكَ يَقْظَةٌ؟ أَمَّا تَرْحَمُ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَرْحَمُ مِنْ غَيْرِكَ؟  
قُرْبَمَا تَرَى الضَّاحِيَ مِنْ لِحْزِ الشَّمْسِ فَتُظِلُّهُ، أَوْ تَرَى الْمُتَبَلِّغَ بِالْمِ يُمِضُ جَسَدَهُ، فَتَبْكِي  
رَحْمَةً لَهُ، فَمَا صَبَّرَكَ عَلَى دَائِكَ، وَجَلَّدَكَ عَلَى مُصَابِكَ، وَعَزَّاهُ عَنِ الْبُكَاءِ عَلَى نَفْسِكَ وَهِيَ  
أَعَزُّ الْأَنْفُسِ عَلَيْكَ؟ وَكَيْفَ لَا يُوقِظُكَ خَوْفُ بَيَاتِ نَفْسِهِ، وَقَدْ تَوَرَّطَتْ بِمَعَاصِيهِ مَدَارِجَ  
سَطَوَاتِهِ، فَتَدَاوَى مِنْ دَاءِ الْفُسْرَةِ فِي قَلْبِكَ بِعَزِيمَةٍ، وَمِنْ كَرَى الْعَفْلَةِ فِي نَاطِرِكَ بِبِقْظَةٍ، وَكُنْ  
لِلَّهِ مُطِيعًا، وَبِذِكْرِهِ آتِسًا، وَتَمَثَّلْ فِي حَالِ تَوَلِّيكَ عَنْهُ إِقْبَالُهُ عَلَيْكَ: يَدْعُوكَ إِلَى عَفْوِهِ،  
وَيَتَعَمَّدُكَ بِفَضْلِهِ، وَأَنْتَ مُتَوَلِّ عَنَّهُ إِلَى غَيْرِهِ، فَتَعَالَى مِنْ قَوِيٍّ مَا أَكْرَمَهُ، وَتَوَاضَعْتَ مِنْ  
ضَعِيفٍ مَا أَجْرَأَكَ عَلَى مَعْصِيَتِهِ، وَأَنْتَ فِي كَتَفِ سِرِّهِ مُقِيمٌ، وَفِي سَعَةِ فَضْلِهِ مُتَقَلِّبٌ، فَلَمْ  
يَمْتَنِكْ فَضْلَهُ، وَلَمْ يَهْتِكْ عَنكَ سِرَّهُ، بَلْ لَمْ تَخُلْ مِنْ لُطْفِهِ مَطَرَفَ عَيْنٍ فِي نِعْمَةٍ يُحْدِثُهَا  
لَكَ، أَوْ سِيئَةٍ يَسْتُرُهَا عَلَيْكَ، أَوْ بَلِيَّةٍ يَصْرِفُهَا عَنْكَ!! فَمَا ظَنُّكَ بِهِ لَوْ أَطَعْتَهُ، وَأَيْمُ اللَّهِ لَوْ أَنَّ هَذِهِ  
الْصِّفَّةَ كَانَتْ فِي مُتَفَقِّينَ فِي الْقُوَّةِ، مُتَوَازِنَيْنِ فِي الْقُدْرَةِ؛ لَكُنْتَ أَوَّلَ حَاكِمٍ عَلَى نَفْسِكَ  
بِذِمِّمِ الْأَخْلَاقِ، وَمَسَاوِي الْأَعْمَالِ. وَحَقًّا أَقُولُ مَا الدُّنْيَا غَرَّتْكَ، وَلَكِنْ بِهَا أَغْتَرَّرْتَ، وَلَقَدْ  
كَاشَفْتُكَ الْعِظَاتُ، وَأَذَنْتُكَ عَلَى سَوَاءٍ، وَلَهِيَ بِمَا تَعِدُّكَ مِنْ نُزُولِ الْبَلَاءِ بِجَسْمِكَ،  
وَالنَّقْصِ فِي قُوَّتِكَ؛ أَصْدَقُ وَأَوْفَى مِنْ أَنْ تُكَذِّبَكَ، أَوْ تُغَرِّكَ، وَلَرُبَّ نَاصِحٍ لَهَا عِنْدَكَ  
مُتَّهَمٌ، وَصَادِقٍ مِنْ خَبَرِهَا مُكَذَّبٌ، وَلَئِنْ تَعَرَّفْتَهَا فِي الدِّيَارِ الْخَاوِيَةِ، وَالرُّبُوعِ الْخَالِيَةِ؛  
لَتَجِدْنَهَا مِنْ حُسْنِ تَذَكِيرِكَ، وَبَلَاغِ مَوْعِظَتِكَ، بِمَحَلَّةِ الشَّفِيقِ عَلَيْكَ، وَالشَّجِيعِ بِكَ، وَلَنِعَمَ  
دَارُ مَنْ لَمْ يَرْضَ بِهَا دَارًا، وَمَحَلُّ مَنْ لَمْ يُوطَّنْهَا مَحَلًّا! وَإِنَّ السُّعْدَاءَ بِالدُّنْيَا عَدَا  
هُمْ الْهَارِبُونَ مِنْهَا الْيَوْمَ.

إِذَا رَجَفَتِ الرَّاجِفَةُ، وَحَفَّتْ بِجَلَائِلِهَا الْقِيَامَةُ، وَلَحِقَ بِكُلِّ مَنَسَكٍ أَهْلُهُ وَبِكُلِّ مَعْبُودٍ

عَبَدَتْهُ، وَبِكُلِّ مُطَاعٍ أَهْلُ طَاعَتِهِ، فَلَمْ يُجْزَ فِي غَدْلِهِ وَقَسِطِهِ يَوْمَئِذٍ خَرَقُ بَصَرٍ فِي الْهَوَاءِ،  
وَلَا هَمْسٌ قَدِمَ فِي الْأَرْضِ إِلَّا بِحَقِّهِ. فَكَمْ حُجَّةٌ يَوْمَ ذَلِكَ دَاحِضَةٌ، وَعَلَائِقُ عُذْرِ مُتَقَطِّعَةٌ،  
فَتَحَرَّرَ مِنْ أَمْرِكَ مَا يَقُومُ بِهِ عُذْرُكَ، وَتَثَبَّتْ بِهِ حُجَّتُكَ، وَخُذْ مَا يَبْقَى لَكَ مِمَّا لَا تَبْقَى لَهُ،  
وَتَيَسَّرْ لِسَفَرِكَ، وَشِمَ بَرَقَ النَّجَاةِ، وَأَرْحَلَ مَطَايَا التَّشْمِيرِ.

اقول: دحض الحجة: بطلانها. وأبرج جهالة بنفسه: بالغ في تحصيل جهالتها و  
اعجبه ذلك. ولما كانت الهلكة في الآخرة بمحبة الدنيا وباطلها، وكان الانسان شديد  
الانس بها صدق تعجبه من أنسه بهلكة نفسه. والبلول: الصحة. والضاحي: البارز. و  
قوله: قريبا. الى قوله: رحمة له في قوة ضمير احتج به على وجوب رحمته لنفسه، وتقدير  
كبراه و كل من يرحم غيره فاولى ان يرحم نفسه من بلا يقع فيه. والجلد: القوة.  
والمدارج: الطرق. والتمثل: التصور. وتعمده قصده. وقوله: وايم الله الى قوله الاعمال:  
اي لو كان هذا الوصف المذكور من اقبال الله عليك، وادبارك عنه، وصف مثلين  
من الناس في القوة والقدرة والمنزلة وانت المسئئ منهما لكان فيما ينبغي لك من الحياء  
والانفة ان تكون اول حاكم على نفسك بتقصيرها وقبح اعمالها، وانما تغرّه الدنيا اذا  
لم يخلق في العناية الالهية كذلك وغروره بهاظنه ان المقصود منها هي لذاتها الحاضرة،  
ومكاشفاتها بالعظات ظهور ما ينبغي الاتعاظ به من الغير والتصاريف اللازمة لها،  
وآذنتك على سواء اي: اعلمتك على عدل منها تصاريها اذ كان ذلك مقتضى خلقها  
بعدل من الله وحكمة، وتعرفها اعتبار تصاريها. ومحلة الشفيق: منزلته وقد اضاف اسم  
نعم. ويئس هنا الى ما آيس فيه الالف واللام كقوله فنعم: صاحب قوم لاسلاح لهم. و  
جمع بين اسم الجنس والنكرة التي تبدل منه وقد جاء مثله: فنعم الزاد زاد ابيك زادا.  
والراجفة قيل: هي النفخة الاولى في الصور. وجلالها: احوالها العظيمة جمع جليلة.  
والمنسك: محل العبادة، وهو اشارة الى حقوق كل نفس يوم القيامة بمعبودها ومقصدها  
في الدنيا وما احبته فيها، كما قال صلى الله عليه وآله: (لواحب احدكم حجرا لحشر  
معه). وخرق البصر في الهواء: لمحاه. وتيسر لسفره: استعداد بالريضة للسفر الى  
الآخرة، وان يشم برق النجاة اي: يوجه بصر عقله الى استلامه انوار الهداية المنجية.

مِنْ سُرُورِ النَّاسِ بِبَيْعَتِهِمْ إِيَّايَ أَنْ ابْتَهَجَ بِهَا الصَّغِيرُ، وَهَدَجَ إِلَيْهَا الْكَبِيرُ، وَتَحَامَلَ نَحْوَهَا الْعَلِيلُ، وَحَسَرَتْ إِلَيْهَا الْكِعَابُ!

اقول: التداك : الازدحام. والهيم: العطاش. والهدج: مشية الشيخ وهو مشى في ارتعاش، والتحامل: تكلف المشى مع مشقة، وحسرت: كشفت وجهها. والكعاب: بالفتح التى نهذ ثديها. والفصل احتجاج على من خالفه من البغاة وهو فى قوة صغرى ضمير، تقدير كبراه و كل ما فعلتم به ذلك فليس لكم ان تختلفوا عليه من بعد وتكنثوا بيعته.

## ٢١٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ مِفْتَاحُ سَدَادٍ، وَذَخِيرَةُ مَعَادٍ، وَعِشْقُ مَنْ كُلُّ مَلَكَهٍ، وَنَجَاةٌ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ، بِهَا يَنْجَحُ الطَّالِبُ، وَيَنْجُو الْهَارِبُ، وَتُنَالُ الرِّغَائِبُ، فَاعْمَلُوا وَالْعَمَلُ يُرْفَعُ، وَالتَّوْبَةُ تَنْفَعُ، وَالذُّعَاءُ يُسْمَعُ، وَالْحَالُ هَادِيَةٌ، وَالْأَقْلَامُ جَارِيَةٌ، وَبَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ عُمْرًا نَاكِسًا، أَوْ مَرَضًا حَاسِسًا، أَوْ مَوْتًا خَالِسًا؛ فَإِنَّ الْمَوْتَ هَادِمٌ لَذَاتِكُمْ، وَمُكَدِّرٌ شَهَوَاتِكُمْ، وَمُبَاعِدٌ طِبَائِكُمْ، زَائِرٌ غَيْرُ مُخْبِوْبٍ، وَقَرَنٌ غَيْرُ مُغْلُوبٍ، وَوَائِرٌ غَيْرُ مُطْلُوبٍ، قَدْ أَعْلَقْتُكُمْ حَبَائِلُهُ، وَتَكَفَّيْتُكُمْ غَوَائِلُهُ، وَأَفْصَدْتُكُمْ مَعَابِلُهُ، وَعَظَّمْتُ فِيكُمْ سَطَوَتَهُ، وَتَشَابَعَتْ عَلَيْكُمْ عَدَوَتُهُ، وَقَلَّتْ عَنْكُمْ نُبُوَّتُهُ، فَيُوشِكُ أَنْ تَغْشَاكُمْ دَوَاجِي ظُلُمِهِ، وَاحْتِدَامُ عِلَلِهِ، وَحَنَادِسُ عَمَرَاتِهِ، وَغَوَاشِي سَكَرَاتِهِ، وَأَلِيمُ إِزْهَاقِهِ، وَدُجُوْاطْبَاقِهِ، وَجُشُوبَةُ مَذَاقِهِ، فَكَأَنَّ قَدْ أَتَاكُمْ بَغْتَةً، فَأَسَكَّتْ نَجِيَّتَكُمْ، وَفَرَّقَ نَدِيَّتَكُمْ، وَعَفَى آثَارَكُمْ، وَعَظَلَ دِيَارَكُمْ، وَبَعَثَ وَرَائَكُمْ يَتَنَسَّمُونَ تُرَائِكُمْ، بَيْنَ حَمِيمٍ خَاصٍّ لَمْ يَنْفَعِ، وَقَرِيبٍ مَخْزُونٍ لَمْ يَمْنَعْ، وَآخِرَ شَامِتٍ لَمْ يَجْزَعْ، فَعَلَيْكُمْ بِالْحِجْدِ وَالْإِجْتِهَادِ، وَالتَّأَهُبِ وَالِاسْتِعْدَادِ، وَالتَّزَوُّدِ فِي مَنَزِلِ الزَّادِ، وَلَا تَغْرُبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَمَا غَرَّتْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ، وَالْفُرُوقِ الْخَالِيَةِ، الَّذِينَ اخْتَلَبُوا دَرَبَهَا، وَأَصَابُوا غَرَبَهَا، وَأَفْتَنُوا عِدَّتَهَا، وَأَخْلَفُوا جَدَّتَهَا، أَضْبَحَتْ مَسَاكِينُهُمْ أَجْدَاثًا، وَأَمْوَالُهُمْ مِيرَاثًا، لَا يَعْرِفُونَ مَنْ أَتَاهُمْ، وَلَا يَخْفِلُونَ مَنْ بَكَاهُمْ، وَلَا يُجِيبُونَ مَنْ دَعَاهُمْ، فَاخْذَرُوا

١ - جاء الكلام هذا بصورة مفصلة فى كتاب (المعيار والموازنة) ص ٥٠.

الدُّنْيَا؛ فَإِنَّهَا غَدَارَةٌ غَرَارَةٌ خَدُوعٌ، مُعْطِيَةٌ مُثْوَعٌ، مُلْبِسَةٌ نَزُوعٌ، لَا يَدُومُ رَحَاؤُهَا، وَلَا يَنْقَضِي عَنَّاؤُهَا، وَلَا يَرْكُدُ بِلَاؤُهَا.

اقول: السداد: استقامة العبد على طريق الله الى جنة، والتقوى مفتاح ذلك، وفي لزومها عتق للعبد من ملكات السوء وهلكات الآخرة والمطالب فى الدنيا والآخرة. والهابى اى: من عذاب الله. والاقلام: اقلام الكرام الكاتبين. وعمرا ناكسا، اى: راذا ان طال بصاحبه الى الضعف والعجز عن العمل كقوله تعالى: (وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ)<sup>١</sup> وقوله: (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ) الآية<sup>٢</sup>. والخالس: المختطف. والطيات: جمع طية بالكسر، وهى منزل السفر. والوتر: الحقد والغضب. والتكتف: الاحاطة. والغوائل: المصائب. والمعايل: جمع معيلة بكسر الميم، وهى نصل طويل عريض. وعدوته: ظلمه. ونبا السيف اذا لم يؤثر فى الضربة. ودواجى ظلمه: مظلمات صحابه. والاحتدام: شدة الحدة. وارهاقه: اعجاله. والجشوبة: بالجيـم غلظ الطعام. والنجى: القوم يتناجون. والندى: القوم يجتمعون فى النادى وهو مجتمعهم. ومنزل الزاد الدنيا اذهى منزل زاد الآخرة. وغرتها: مستعار لأيام السلامة فيها. ويحفلون: يبالون. وركد: سكن.

منها فى صفة الزهاد.

كَانُوا قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَلَيْسُوا مِنْ أَهْلِهَا، فَكَانُوا فِيهَا كَمَنْ لَيْسَ مِنْهَا: عَمِلُوا فِيهَا بِمَا يُبْصِرُونَ، وَبَادَرُوا فِيهَا مَا يَحْذَرُونَ، تَقَلَّبَ أَبْدَانُهُمْ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِ الْآخِرَةِ، يَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُعْظَمُونَ مَوْتَ أَجْسَادِهِمْ، وَهُمْ أَشَدُّ إِعْظَامًا لِمَوْتِ قُلُوبِ أَحْيَائِهِمْ.

اقول: الاشارة الى بعض اصحابه الذين درجوا قبله وكونهم من الدنيا بأبدانهم و مشاركتهم الضرورية لأهلها، وليسوا من أهلها بقلوبهم، لاستغراقها فى محبة الله ومطالعة

١ - سورة يس / ٦٨.

٢ - سورة النحل / ٧٠. سورة الحج / ٥.

انوار كبريائه، وعملهم بما يبصرون اى: من انوار العلم القائدة لهم فى سبيل الله، و مبادرتهم فى الدنيا لما يحذرون مسارعتهم الى الأعمال الصالحة دفعا لما يحذرون من عذاب الآخرة. وقوله: تنقلب، الى قوله: الآخرة اى: تنقلب. والمراد ان دأبهم معايشة اهل الآخرة العاملين لها دون غيرهم. ويحتمل ان يريد انهم مع سائر الناس بأبدانهم كما سبق. والناس اهل الآخرة باعتبار مصيرهم اليها. وبين ظهرانهم: بفتح النون اى بينهم. وقوله: يرون، الى آخره: فرق بينهم، وبين اهل الدنيا اذ كانوا لا يرون وراء كمال اجسادهم كمالا. فهم يُعظمون موتها، واما الزهاد فيها فهم اشد اعظاما لموت قلوب احيائهم اذ لا يرون كمالا فوق كمال القلوب.

## ٢٢٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبها بذي قار، وهو متوجه إلى البصرة، ذكرها الواقدي فى كتاب الجمل

فَصَدَعَ بِمَا أَمَرِيهِ، وَبَلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ، فَلَمْ يَلَمْزِ اللَّهَ فِي الصَّدْعِ، وَرَتَّقَ بِهِ الْفَتْقَ، وَأَلَّفَ بَيْنَ دَوَى الْأَرْحَامِ، بَعْدَ الْعَدَاوَةِ الْوَغِيرَةِ فِي الصُّدُورِ، وَالضَّغَائِنِ الْقَادِحَةِ فِي الْقُلُوبِ.

أقول: الفصل من مباحث الرسول صلى الله عليه وآله. وصدع: اى شق بأمر الله عصا الكفر. ولم الله به ما انصدع به من عصا المسلمين، ورتق به: ما كان مفتتقا من امورهم. والواغرة: ذات الوغرة وهى شدة حرارة الصدور واضغانها.

## ٢٢١ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

كلم به عبد الله بن زععة، وهو من شيعة، وذلك أنه قدم عليه فى خلافته يطلب منه مالا، فقال عليه السلام:

إِنَّ هَذَا الْمَالَ لَيْسَ لِي وَلَا لَكَ، وَإِنَّمَا هُوَ قَيْئٌ لِلْمُسْلِمِينَ، وَجَلْبُ أَسْيَافِهِمْ، فَإِنْ

شَرِكْتُهُمْ فِي حَرْبِهِمْ كَانَ لَكَ مِثْلُ حَظِّهِمْ، وَإِلَّا فَجَنَاحُ أَيْدِيهِمْ لَا تَكُونُ لِغَيْرِ أَفْوَاهِهِمْ.  
أقول: زمعة بفتح الميم. والجلب: المجلوب و روى بالخاء. وجناة الثمر: ما يجنى منه.

## ٢٢٢ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

أَلَا إِنَّ اللِّسَانَ بَضْعَةٌ مِنَ الْإِنْسَانِ، فَلَا يُسْعِدُهُ الْقَوْلُ إِذَا امْتَنَعَ، وَلَا يُمِهِّلُهُ النَّطْقُ إِذَا اتَّسَعَ، وَإِنَّا لَا نُمَرِّئُ الْكَلَامَ، وَفِينَا تَنْشَبَتْ عُرُوقُهُ، وَعَلَيْنَا تَهَدَّلَتْ عُصُونُهُ.  
وَأَعْلَمُوا - رَجِمَكُمُ اللَّهُ - أَنَّكُمْ فِي زَمَانِ الْقَائِلِ فِيهِ بِالْحَقِّ قَلِيلٌ، وَاللِّسَانُ عَنِ الصِّدْقِ كَلِيلٌ، وَاللَّازِمُ لِلْحَقِّ ذَلِيلٌ، أَهْلُهُ مُعْتَكِفُونَ عَلَى الْعِصْيَانِ، مُضْطَلِحُونَ عَلَى الْإِذْهَانِ فَتَاهُمْ عَارِمٌ، وَشَائِبُهُمْ آثِمٌ، وَعَالِمُهُمْ مُنَافِقٌ، وَقَارِئُهُمْ مُمَازِقٌ، لَا يَعْظُمُ صَغِيرُهُمْ كَبِيرُهُمْ، وَلَا يَعُولُ غَنِيُّهُمْ فَقِيرُهُمْ.

أقول: روى فى سبب هذا الكلام، أنه عليه السلام امر ابن اخته جعدة بن هبيرة المخزومى يوماً ان يخطب، فصعد المنبر فحصر، فقام - عليه السلام - فصعد المنبر فخطب خطبة طويلة منها هذا الفصل. والبضعة: القطعة. والضمير فى يسعده ويمهله: للسان. وفى امتنع واتسع: للانسان، والمعنى: ان اللسان لما كان آلة للانسان فاذا امتنع الانسان من القول النفساني، امتنع اللسان عن النطق، واذا اتسع ذهنه بالمعاني، واستحصرها امكنه القول اللساني ولم يمهل النطق من الحركة به. وتهددت: تذلت. والادهان: المصانعة. والعارم: الشرس سئ الخلق. والممازق: الذى يمزج الود ولا يخلصه، وهو نوع من النفاق.

## ٢٢٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

روى ابو محمد اليماني عن أحمد بن قتيبة عن عبد الله بن يزيد عن مالك بن دحية قال: كنا عند أمير المؤمنين عليه السلام وقد ذكر عنه اختلاف الناس فقال:

## ٢١٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وَاللَّهُ لَأَنَّ أَبَيْتَ عَلَى حَسَكِ السَّعْدَانِ مُسَهَّدًا، وَأَجْرَفِي الْأَغْلَالِ مُصَفَّدًا أَحَبُّ إِلَيَّ  
مِنْ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظَالِمًا لِبَعْضِ الْعِبَادِ، وَغَاصِبًا لَشَيْءٍ مِنَ الْخَطَامِ،  
وَكَيفَ أَظْلِمُ أَحَدًا لِنَفْسٍ يُسْرِعُ إِلَى الْبَلَى قُفُولُهَا، وَيَطُولُ فِي الثَّرَى حُلُولُهَا؟!  
وَاللَّهُ لَقَدْ رَأَيْتُ عَقِيلًا، وَقَدْ أَمْلَقَ حَتَّى اسْتَمَّا حَنَى مِنْ بَرِّكُمْ صَاعًا، وَرَأَيْتُ صَبِيَانَهُ  
شُعْتَ الشُّعُورِ، غُبَرَ الْأَلْوَانِ مِنْ فَقْرِهِمْ، كَأَنَّمَا سُوِّدَتْ وُجُوهُهُمْ بِالْعَظِيمِ، وَعَا وَدَنَى مُوَكَّدًا،  
وَكَرَّرَ عَلَى الْقَوْلِ مُرَدَّدًا؛ فَأَصْغَيْتُ إِلَيْهِ سَمْعِي فَظَنُّ أَنِّي أَبِيعُهُ دِينِي، وَأَتَّبِعُ قِيَادَهُ، مُفَارِقًا  
طَرِيقَتِي؛ فَأَحْمَيْتُ لَهُ حَدِيدَةً، ثُمَّ أَذْنَيْتُهَا مِنْ جِسْمِهِ لِيَعْتَبِرَ بِهَا، فَصَجَّ ضَجِيجَ ذِي دَنْفٍ مِنْ  
أَلَمِهَا، وَكَادَ أَنْ يَخْتَرِقَ مِنْ مِيسَمِهَا. فَقُلْتُ لَهُ: تَكِلْكَ التَّوَاكِلُ يَاعَقِيلُ، أَتَيْنُ مِنْ حَدِيدَةٍ  
أَحْمَاهَا إِنْسَانُهَا لِلْعَبِي، وَتَجُرُّنِي إِلَى نَارٍ سَجَرَهَا جَبَّارُهَا لِبُغْضِيهِ؟ أَتُنُّ مِنَ الْأَذَى وَلَا أَتُنُّ  
مِنْ لَظَى؟! وَأَعْجَبَ مِنْ ذَلِكَ طَارِقُ طَرَفَنَا بِمَلْفُوفَةٍ فِي وَعَائِهَا، وَمَعْجُونَةٍ شَنِئْتُهَا، كَأَنَّمَا  
عُجِنَتْ بِرَيْقِ حَيَّةٍ أَوْقَيْتُهَا، فَقُلْتُ: أَصَلَّةٌ، أَمْ زَكَاةٌ، أَمْ صَدَقَةٌ؟؟؟ فَذَلِكَ مُحَرَّمٌ عَلَيْنَا أَهْلَ  
النَّبِيِّ، فَقَالَ: لَا ذَا وَلَا ذَاكَ، وَلَكِنَّهَا هَدِيَّةٌ، فَقُلْتُ: هَبْلِكَ الْهَبُولُ، أَعَنْ دِينَ اللَّهِ أَتَيْتَنِي  
لِتَخَذَ عَنِّي؟ أَمْ تُخْتَبِطُ، أَمْ دُوجِنَةٌ، أَمْ تَهْجُرُ؟ وَاللَّهُ لَوْ أُعْطِيتُ الْأَقَالِيمَ السَّبْعَةَ بِمَا تَحْتَ  
أَفْلَاكِهَا عَلَى أَنْ أَغْصِيَ اللَّهَ فِي نَمْلَةٍ أَسْلُبُهَا جِلْبَ شَعِيرَةٍ مَا فَعَلْتُ، وَإِنْ دُنِيَاكُمْ عِنْدِي  
لَأَهْوُنُ مِنْ وَرَقَةٍ فِي فَمٍ جَرَادَةٍ تَفْضُمُهَا، مَا لِعَلِي وَلَتَعِيمُ يَفْنَى، وَلَدَّةٌ لَا تَبْقَى نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ  
سُبَاتِ الْعَقْلِ، وَتُبْحِ الزَّلَّالِ، وَبِهِ نَسْتَعِينُ.

اقول: السعدان: نبت. والمُصَفَّدُ: الموثوق عُلا. والقفول: الرجوع من السفر.  
والاستماحة: طلب المنح وهو العطاء. والعظيم: شجر يصيغ به، قيل هو النبل. وميسمها:  
اثرها، و انسانها اى الذى احماها والاضافة تكفى فيها بأدنى سبب. واعجب من ذلك  
اى: من عقيل. والطارق: الآتى ليلاً. والملفوفة: هدية اتى بها قيل: كانت شيئاً من حلوا  
العسل. و شئتها: ابغضتها، وَ شَبَّهَهَا فى بغضه لها بما عُجِنَ بالسَّم، وذلك لما تصوّره من  
ارادة مهديها بها من الميل معه فى امرٍ دنيويّ يستلزم الظلم. وهبلته الهبول: شكلته

الثواكل. والخباط: داء كالجنون وليس به. والمخبط: الذى يطلب معروفك من غير سابق معرفة له معك. والجنة: الجنون. والهجر: الهذيان. و جلب الشعيرة: قشرها. و غرض الفصل التبرى من الظلم، و ذلك يشبه ان يكون لما فهم من صاحب الهدية ان يلتمس منه امرًا يستلزم ظلم احد فأيسسه بهذا القول من ذلك، والله اعلم.

## ٢١٤ - وَمِنْ دُعَائِهِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

اللَّهُمَّ صُنْ وَجْهِي بِالْيَسَارِ، وَلَا تَبْذُلْ جَاهِي بِالْإِفْتَارِ، فَاسْتَرْزِقْ طَالِبِي رِزْقِكَ، وَأَسْتَغْطِفْ شِرَارَ خَلْقِكَ، وَأُبْتَغِي بِحَمْدِكَ مَنْ أَعْطَانِي، وَأَفْتَتَنَ بِدَمِّ مَنْ مَنَعَنِي، وَأَنْتَ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ كُلِّهِ وَلِيُّ الْإِعْطَاءِ وَالْمَنْعِ (إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ).

اقول: الغنى المطلوب لمثله عليه السلام هو: ما دفع الحاجة حسب الاقتصاد، والقناعة، والجاه المطلوب هو ما اعان على طاعة الله ورفع عن رذيلة المهانة لا ما يريد به الفخر من المباهاة الدنيوية. والفصل ظاهر.

## ٢١٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

دَارُ الْبَلَاءِ مَحْفُوفَةٌ، وَبِالْغَدْرِ مَعْرُوفَةٌ، لَا تَدُومُ أَحْوَالُهَا، وَلَا تَسْلَمُ نَزَالُهَا، أَحْوَالٌ مُخْتَلِفَةٌ، وَتَارَاتٌ مُتَصَرِّفَةٌ، الْعَيْشُ فِيهَا مَذْمُومٌ، وَالْأَمَانُ فِيهَا مَعْدُومٌ، وَإِنَّمَا أَهْلُهَا فِيهَا أَغْرَاضٌ مُسْتَهْدَفَةٌ، تَرْمِيهِمْ بِسَهَامِهَا، وَتُفْنِيهِمْ بِحِمَامِهَا.

وَاعْلَمُوا، عِبَادَ اللَّهِ؛ أَنَّكُمْ وَمَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا عَلَى سَبِيلِ مَنْ قَدْ مَضَى قَبْلَكُمْ، مِمَّنْ كَانَ أَطْوَلَ، مِنْكُمْ أَعْمَارًا وَأَعَمَرَ دِيَارًا، وَأَبْعَدَ آثَارًا، أَضَبَحَتْ أَصْوَاتُهُمْ هَامِدَةً، وَرِيَاحُهُمْ رَاكِدَةً، وَأَجْسَادُهُمْ بِأَلِيَّةٍ، وَدِيَارُهُمْ خَالِيَّةٍ، وَأَثَارُهُمْ عَافِيَّةٍ، فَاسْتَبَدُّوا بِالْقُصُورِ الْمُسَيَّدَةِ، وَالْتَمَارِقِ الْمُمَهَّدَةِ، الصُّخُورِ وَالْأَحْجَارِ الْمُسْنَدَةِ، وَالْقُبُورِ اللَّاطِئَةِ الْمُلْحَدَةِ، الَّتِي قَدْ بُنِيَ بِالْخَرَابِ فِتَاؤُهَا، وَشِيدَ بِالتَّرَابِ بِنَاؤُهَا، فَمَحَلُّهَا مُقْتَرِبٌ، وَسَاكِئُهَا مُغْتَرِبٌ، بَيْنَ



أَهْلٍ مَحَلَّةٍ مُوحِشِينَ، وَأَهْلٍ فَرَاغٍ مُتَشَاغِلِينَ، لَا يَسْتَأْنِسُونَ بِالْأَوْطَانِ، وَلَا يَتَوَاصِلُونَ تَوَاصِلَ الْجِيرَانِ، عَلَى مَا بَيْنَهُمْ مِنْ قُرْبِ الْجَوَارِ، وَدُنُو الدَّارِ، وَكَيْفَ يَكُونُ بَيْنَهُمْ تَزَاوُرٌ وَقَدْ طَحَنَهُمْ بِكُلِّكَلِيهِ الْبَلَى، وَأَكَلَتْهُمْ الْجَنَادِلُ وَالثَّرَى؟ وَكَأَن قَدْ صِرْتُمْ إِلَى مَا صَارُوا إِلَيْهِ، وَأَزْنَهْتُمْ ذَلِكَ الْمَضْجَعُ، وَضَمَكْتُمْ ذَلِكَ الْمُسْتَوْدَعُ، فَكَيْفَ يَكُمُ لَوْ تَنَاهَتْ بِكُمُ الْأُمُورُ، وَبُعِثَرَتْ الْقُبُورُ؟ (هَذَا لَكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ، وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ).

اقول: حاصل الفصل النفير عن الدنيا بذكر معايبها. والجذب بذلك الى استعمالها على الوجه المطلوب لله من وجودها. ولفظ الغدر: مستعار لزينتها الظاهرة المستعقبة للهلاك في الآخرة. والتارة: المرة. والمستهدفة اى: جعلت هدفا وهو الغرض. وابعد آثارا، اى: أبعد ان ينال او يقدر على مثلها لعظمتها. وركود رياحهم: كناية عن سكون احوالهم وخمول ذكركم. والتمارق: جمع نمرق، ونمرقة، وهى وسادة صغيرة. والواو: فى وساكنها يشبه ان يكون للحال. والكلكل: الصدر وهو مستعار. والبعثرة: النباش والتفريق. وتبلو: تختبر.

## ٢١٦ - وَمِنْ دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَام

اللَّهُمَّ إِنَّكَ آتَسُ الْآنِسِينَ لِأَوْلِيَائِكَ، وَأَخْضَرُهُمْ بِالْكِفَايَةِ لِلْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْكَ، تُشَاهِدُهُمْ فِي سَرَائِرِهِمْ، وَتَطْلُعُ عَلَيْهِمْ فِي صَمَائِرِهِمْ، وَتَعْلَمُ مَبْلَغَ بَصَائِرِهِمْ، فَأَسْرَارُهُمْ لَكَ مَكْشُوفَةٌ، وَقُلُوبُهُمْ إِلَيْكَ مَلْهُوفَةٌ، إِنْ أَوْحَشَتْهُمْ الْغُرْبَةُ أَنْسَهُمْ ذِكْرُكَ، وَإِنْ صُبَّتْ عَلَيْهِمُ الْمَصَائِبُ لَجَأُوا إِلَى الْإِسْتِجَارَةِ بِكَ عِلْمًا بِأَنَّ أَرْمَةَ الْأُمُورِ بِيَدِكَ، وَمَصَادِرُهَا عَنْ قَضَائِكَ. اللَّهُمَّ إِنْ فَهِهْتُ عَنْ مَسْأَلَتِي، أَوْ عَمِيتُ عَنْ طِلْبَتِي، فَدَلَّنِي عَلَى مَصَالِحِي، وَخُذْ بِقَلْبِي إِلَى مَرَاشِدِي، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِنُكْرٍ مِنْ هِدَايَاتِكَ، وَلَا يَبْدَعُ مِنْ كِفَايَاتِكَ. اللَّهُمَّ احْمِلْنِي عَلَى عَفْوِكَ، وَلَا تَحْمِلْنِي عَلَى عَذْلِكَ.

اقول: انما كان تعالى آنس الآنسين لأوليائه لانقطاعهم اليه عمّن سواه. ولهف القلوب<sup>١</sup> تحسرها على الوصول اليه. والغربة الموحشة لهم: غربتهم في الدنيا اذا كان مقصدهم الأصلي هو حضرة القدس. والفهاة العي. والعمة: التحير.

## ٢١٧ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لِلَّهِ بِلَاءٌ فُلَانٌ، فَقَدْ قَوْمَ الْأَوْدَ، وَدَاوَى الْعَمَدَ، أَقَامَ السُّتَةَ، وَخَلَّفَ الْفِئْتَةَ، ذَهَبَ نَقَى الثَّوْبَ، قَلِيلَ الْعَيْبِ، أَصَابَ خَيْرَهَا، وَسَبَقَ شَرَّهَا، أَدَّى إِلَى اللَّهِ طَاعَتَهُ، وَاتَّقَاهُ بِحَقِّهِ، رَحَلَ وَتَرَكَهُمْ فِي طُرُقٍ مُتَشَعِّبَةٍ: لَا يَهْتَدِي فِيهَا الصَّالُّ، وَلَا يَسْتَقِينُ الْمُهْتَدِي.

أقول: يقال لله بلاء فلان، كما يقال لله دره، والله أبوه، وهي كلمة مدح، قيل: اراد به عمر<sup>٢</sup> وقيل: بعض الصحابة ممن جاهد في دين الله. والأود: الإعوجاج. والعمد: مرض يأخذ الابل في اسنمتها، وهو مستعار لأمراض القلوب ومداواتها بالزواج والقبولية والفعلية. ونقاء ثوبه: كناية عن طهارته من المطاعن، والضمير في خيرها وشرها: للخلافة وان لم يجز ذكرها لكونها معهودة او لتقدم ذكرها. والطرق المتشعبة: طرق الفتنة.

## ٢١٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

في وصف بيعته بالخلافة، وقد تقدم مثله بألفاظ مختلفة

وَبَسَطْتُمْ يَدَيَّ فَكَفَفْتُهَا، وَمَدَدْتُمُوهَا فَقَبَضْتُهَا، ثُمَّ تَدَاكَكْتُمْ عَلَى تَدَاكِّ الْإِبِلِ الْهِيمِ عَلَى حَيَاضِهَا يَوْمَ وُرُودِهَا، حَتَّى انْقَطَعَتِ النَّعْلُ، وَسَقَطَ الرِّدَاءُ، وَوُطِئَ الضَّعِيفُ، وَبَلَغَ

١ - في ش: قلوبهم.

٢ - عبارات الخطبة والفاظ الكلام تدل بصراحة ان المقصود لم يكن عمر... وتكذبها الخطبة الشقشقية التي

تحامل الامام عليه السلام فيها على عمر...

فحكمت له العقول السليمة على المدعية لما ليست أهلاً له. أو أنه جعل تلك المدعية هي الحاكمة على نفسها بعد اجتهداها في طلبه، واعترافها بالعجز عن ادراكه، ووجوب الحجج، أي: الحجج الواجبة على الخلق. والفلج: الفوز. والنار: الاعلام. والأمراس جمع مرس بفتح الراء وهي الحبل. وبالله التوفيق.

منها: في صفة عجيب خلق أصناف من الحيوانات:

وَلَوْ فَكَّرُوا فِي عَظِيمِ الْقُدْرَةِ، وَجَسِيمِ النِّعْمَةِ؛ لَرَجَعُوا إِلَى الطَّرِيقِ، وَخَافُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ، وَلَكِنَّ الْقُلُوبَ غَلِيلَةٌ، وَالْأَبْصَارَ مَدْخُولَةٌ! أَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى صَغِيرٍ مَا خَلَقَ كَيْفَ أَحْكَمَ خَلْقَهُ، وَأَتَقَنَ تَرْكِيبَهُ، وَقَلَقَ لَهُ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ، وَسَوَّى لَهُ الْعَظْمَ وَالْبَشَرَ؟  
أَنْظُرُوا إِلَى التَّمَلَّةِ فِي صَغَرِ جُثَّتِهَا، وَلَطَافَةِ هَيْئَتِهَا، لَا تَكَادُ تُنَالُ بِلَحْظِ الْبَصَرِ، وَلَا يُمْسِدُ رُكَّ الْفِكْرِ، كَيْفَ دَبَّتْ عَلَى أَرْضِهَا، وَصُبَّتْ عَلَى رِزْقِهَا! تَنْقُلُ الْحَبَّةَ إِلَى جُحْرِهَا، وَتَعُدُّهَا فِي مُسْتَقَرِّهَا؛ تَجْمَعُ فِي حَرِّهَا لِيَرُدَّهَا، وَفِي وَرْدِهَا لِصَدْرِهَا، مَكْفُولَةٌ بِرِزْقِهَا، مَرْزُوقَةٌ بِوَفْقِهَا؛ لَا يُغْفِلُهَا الْمَتَانُ، وَلَا يَحْرِمُهَا الدِّيَانُ، وَلَوْ فِي الصَّافَا الْيَابِسِ، وَالْحَجَرِ الْجَامِسِ، وَلَوْ فَكَرَّتْ فِي مَجَارِي أَكْلِهَا، فِي غُلُوبِهَا وَسُفْلِهَا، وَمَا فِي الْجَوْفِ مِنْ شَرَّاسِيفٍ بَطْنِهَا، وَمَا فِي الرَّأْسِ مِنْ عَيْنِهَا وَأُذُنِهَا؛ لَقَضَيْتَ مِنْ خَلْقِهَا عَجَبًا، وَلَقِيتَ مِنْ وَصْفِهَا تَعَبًا، فَتَعَالَى الَّذِي أَقَامَهَا عَلَى قَوَائِمِهَا؛ وَبَنَاهَا عَلَى دَعَائِمِهَا! لَمْ يَشْرَكْهُ فِي فِطْرَتِهَا فَاطِرٌ، وَلَمْ يُعْنِهِ فِي خَلْقِهَا قَادِرٌ. وَلَوْ ضَرَبْتَ فِي مَذَاهِبِ فِكْرِكَ لَتَبَلَّغَ غَايَاتِهِ مَا دَلَّكَ الدَّلَالَةُ إِلَّا عَلَى أَنَّ فَاطِرَ التَّمَلَّةِ هُوَ فَاطِرُ النَّحْلَةِ، لِذَقِيقِ تَفْصِيلِ كُلِّ شَيْءٍ، وَغَامِضِ اخْتِلَافِ كُلِّ حَيٍّ!! وَمَا الْجَلِيلُ وَاللَّطِيفُ، وَالثَّقِيلُ وَالْخَفِيفُ، وَالْقَوِيُّ وَالضَّعِيفُ؛ فِي خَلْقِهِ إِلَّا سَوَاءً!! وَكَذَلِكَ السَّمَاءُ وَالْهَوَاءُ، وَالرِّيَّاحُ وَالْمَاءُ فَانْظُرْ إِلَى الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، وَالنَّبَاتِ وَالشَّجَرِ، وَالْمَاءِ وَالْحَجَرِ، وَاخْتِلَافِ هَذَا اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَتَفَجُّرِ هَذِهِ الْبَحَارِ، وَكَثْرَةِ هَذِهِ الْجِبَالِ، وَطَوِيلِ هَذِهِ الْقِلَالِ، وَتَفَرُّقِ هَذِهِ اللُّغَاتِ، وَالْأَلْسُنِ الْمُخْتَلِفَاتِ، فَالْوَيْلُ لِمَنْ أَنْكَرَ الْمُقَدَّرَ، وَجَحَدَ الْمُدَبَّرَ. زَعَمُوا أَنَّهُمْ كَالنَّبَاتِ مَا لَهُمْ زَارِعٌ؛ وَلَا لِاخْتِلَافِ صُورِهِمْ صَانِعٌ! وَلَمْ يَلْجَأُوا إِلَى حُجَّةٍ فِيمَا ادَّعَوْا؛ وَلَا تَحْقِيقٍ لِمَا أُوعُوا، وَهَلْ يَكُونُ بِنَاءٌ مِنْ غَيْرِ بَانٍ؛ أَوْ جِنَايَةٌ مِنْ غَيْرِ جَانٍ؟

وَأَنْ شِئْتَ قُلْتَ فِي الْجَرَادَةِ إِذْ خَلَقَ لَهَا عَيْنَيْنِ حَمْرَاوَيْنِ، وَأَسْرَجَ لَهَا حَدَقَتَيْنِ قَمْرًاوَيْنِ، وَجَعَلَ لَهَا السَّمْعَ الْخَفِيَّ، وَفَتَحَ لَهَا الْقَمَّ السَّوِيَّ، وَجَعَلَ لَهَا الْحِسَّ الْقَوِيَّ، وَنَابِئِينَ بِهِمَا تَقْرِضُ وَمُنْجَلِينَ بِهِمَا تَقْبِضُ، يَرْهَبُهَا الزَّرَّاعُ فِي زَرْعِهِمْ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ذَنْبَهَا، وَلَوْ أَجْلَبُوا بِجَمْعِهِمْ، حَتَّى تَرِدَ الْحَرْثَ فِي زُرُوتِهَا، وَتَقْضِي مِنْهُ شَهَوَاتِهَا! وَخَلَقَهَا كُلُّهُ لَا يَكُونُ إِصْبَعًا مُسْتَدَقَّةً. فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا، وَيَعْفِرُ لَهُ خُدًّا وَوُجْهًا، وَيُلْقِي إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ سِلْمًا وَضَعْفًا، وَيُعْطِي لَهُ الْقِيَادَ رَهْبَةً وَخَوْفًا. فَالطَّيْرُ مُسَخَّرَةٌ لِأَمْرِهِ، أَحْصَى عَدَدَ الرِّيشِ مِنْهَا وَالتَّفْقِيسِ، وَأَرْسَى قَوَائِمَهَا عَلَى التَّدْيِ وَالْيَبَسِ، وَقَدَّرَ أَقْوَانَهَا، وَأَحْصَى أَجْنَاسَهَا: فَهَذَا غُرَابٌ، وَهَذَا عُقَابٌ، وَهَذَا حَمَامٌ، وَهَذَا نَعَامٌ، دَعَا كُلَّ طَائِرٍ بِاسْمِهِ، وَكَفَلَ لَهُ بَرِّقَهُ، وَأَنْشَأَ السَّحَابَ الثَّقَالَ فَأَهْطَلَ دِيَمَهَا، وَعَدَّدَ قَسَمَهَا فَبَلَّ الْأَرْضَ بَعْدَ جُفُوفِهَا، وَأَخْرَجَ نَبْتَهَا بَعْدَ جُدُوبِهَا.

اقول: علة القلوب مرض الجهل. ومدخولة: معيوبة. وعييبها كونها لا يدرك العبر ولا ينتفع بها. والبشر: الجلد. ونقل الجاحظ من عجائب النملة أنها: يدخر في الصيف للشتاء فيقدم في حال المهلة ولا تضع أوقات الفرصة، ويبلغ من صحة تمييزها والنظر في عاقبة أمرها أن تخاف على الحبوب التي ادخرتها للشتاء أن تعفن وتُسوس في بطن الأرض فتخرجها إلى ظهرها لتنشرها، وتعيد إليها جفافها ويضربها النسيم فينفى عنها العفن والفساد، وربما تختار في الأكثر أن يكون ذلك العمل ليلاً ليكون أخفى وفي القمر لانها فيه أبصر، فإن كان مكانها نديًا وخافت أن تنبت الحبة نقرت موضع القطمير من وسطها لعلها أنها من ذلك الموضع تنبت وربما فلقت الحبة بنصفين.

فأما أن كان الحب من الكزبرة فأنها تفلقه أرباعاً لأن انصاف حب الكزبرة ينبت من بين جمع الحب. قال: ونقل إلى من اثق به أنه احتفريت النمل، فوجد الحبوب التي جمعتها كل نوع وحده. قال: ووجدنا في بعضها أن بعض الحبوب فوق بعض وبينها فواصل حائلة من التبن ونحوه. والجامس: الجامد، والشراسيف: أطراف الاضلاع المحتوية على البطن، ودعائمه ما يقوم في بدنهما مقام العظام والاعصاب ونحوها. وقوله:

لدقيق تفصيل كل شى الى قوله حتى: اشارة الى اوسط الحجة على ما ادّعه من اشراك النملة على صغرها، والنخلة فى طولها وعظمتها فى الاستناد الى صانع واحد حكيم، و تقرير الحجة أنّ فى النملة والنخلة تفصيلا لطيفا دقيقا، واختلاف شكل وهيئة و مقدار ووجوها من الحكمة و كل ما اشتمل على ذلك فله صانع مدبّر حكيم خصّصه بهادون غيره، فينتج أنّهما يشتركان فى الحاجة الى صانع مدبّر حكيم خصّ كلاً منهما بما يشتمل عليه، وهذه الحجة هى المسمّاة فى عرف المتكلّمين بالاستدلال بامكان الصفات. وقوله: و ما الجليل الى قوله سواء: اشارة الى أنّ كل المخلوقات وان اختلفت صفاتها ومقاديرها لا تفاوت فيها بالنظر الى قدرته، و كمالها بين ان يفيض عنها صورة الحقير منها كالنملة، او العظيم منها كالنخلة بل التفاوت من جانب القابل.

وقوله: و كذلك السماء الى آخره اى: أنّ الجميع متشابه فى الحاجة الى الصانع الحكيم، و هو المخصص لكلّ بكماله اللائق به اذ ليس ذلك للجسميّة ولا للوازمها لتشابهها فى الجميع، ولا لعوارضها لأنّ الكلام فى الاختصاص بذلك العارض كالكلام فى الاختصاص بالصفة ويلزم التسلسل، فبقى ان يكون لامر خارج عنها و هو المدبّر الحكيم. و اشار بالجاحدين: الذين زعموا الزعم المذكور الى جماعة من العرب انكروا الخالق والبعث، وقالوا: بالدهر: المبنى كما حكى الله تعالى عنهم: (مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَىٰ وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ) <sup>١</sup> و قياس انفسهم على النبات من باب التمثيل والاصل فيه النبات. و الفرع انفسهم، والحكم هو ما توهموه من كونهم بلا صانع، والجامع هو ما يشتركون فيه مع النبات من الموت والحياة او نحوه وجوابهم منع الحكم المذكور، والتنبية على ما هو معلوم بالضرورة من أنّ كل صنعة فلها صانع، و كل جناية فلها جان. قوله: وان شئت قلت فى الجردة، الى قوله: مستدقة: تنبيه آخر على وجود الصانع الحكيم فى وجود الجردة، و حدقه قراء اى: مضيئة. والسوى: المعتدل. و اراد بحسّها قوتها الوهيّة. واجلبوا: اجمعوا. والنزوات: الوثبات. و تعفير الخد: تمرغفه فى العفرو هو التراب. و ارسى قوائمها: اثبتها وارساها فى الندى كطير الماء. و اراد بالجنس: اللغوى وهو يصدق على النوع والصنف فى المصطلح العلمى. واستعار وصف الدعاء هنا: لحكم

القدرة الالهية على كل منها بالدخول في الوجود، وهو كقوله تعالى: (فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أَنْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ)!. والفصل من افصح العبارات.

## ٢٢٧ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

في التوحيد، وتجمع هذه الخطبة من أصول العلم ما لا تجمعه خطبة

مَا وَحَدَهُ مِنْ كَيْفِهِ؛ وَلَا حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مِنْ مَثَلِهِ، وَلَا إِيَّاهُ عَنَى مَنْ شَبَّهَهُ، وَلَا صَمَدَهُ مَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ وَتَوَهَّمَهُ. كُلُّ مَعْرُوفٍ يَنْفُسِهِ مَصْنُوعٌ؛ وَكُلُّ قَائِمٍ فِي سِوَاهُ مَغْلُوكٌ؛ فَاعِلٌ لَا بِاضْطِرَابِ آلَةٍ، مُقَدَّرٌ لَا بِحَوْلِ فِكْرَةٍ؛ غَنَى لَا بِاسْتِفَادَةٍ. لَا تَصْحَبُهُ الْأَوْقَاتُ، وَلَا تَرْفُدُهُ الْأَدَوَاتُ، سَبَقَ الْأَوْقَاتُ كَوْنُهُ، وَالْعَدَمُ وُجُودُهُ، وَالْإِبْدَاءُ أَزْلُهُ.

بِتَشْعِيرِهِ الْمَشَاعِرَ عَرِفَ أَنْ لَا مَشْعَرْلَهُ وَبِمُضَادَّتِهِ بَيَّنَ الْأُمُورَ عَرِفَ أَنْ لَا ضِدْلَهُ، وَبِمُقَارِنَتِهِ بَيَّنَ الْأَشْيَاءَ عَرِفَ أَنْ لَا قَرِينَ لَهُ، ضَادَّ النُّورِ بِالظُّلْمَةِ، وَالْوُضُوحَ بِالْبُهْمَةِ، وَالْجُمُودَ بِاللَّبَلِّ، وَالْحَرُورَ بِالصَّرْدِ. مُؤَلَّفٌ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا، مُقَارِنٌ بَيْنَ مُتَبَايِنَاتِهَا، مُقَرَّبٌ بَيْنَ مُتَبَاعِدَاتِهَا، مُفَرَّقٌ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا. لَا يُشْمَلُ بِحَدٍّ وَلَا يُحَسَّبُ بِعَدٍّ؛ وَإِنَّمَا تَحُدُّ الْأَدَوَاتُ أَنْفُسَهَا، وَتُشِيرُ الْآلَاتُ إِلَى نَظَائِرِهَا.

مَنْعَتُهَا مِنْدُ الْقِدَمِيَّةِ؛ وَحَمَّتُهَا قِدَ الْأَزَلِيَّةِ؛ وَجَنَّبَتْهَا لَوْلَا التَّكْمِيلَةُ، بِهَا تَجَلَّى صَانِعُهَا لِلْعُقُولِ، وَبِهَا ائْتَمَعَ عَنْ نَظَرِ الْعُيُونِ، لَا يَجْرِي عَلَيْهِ السُّكُونُ وَالْحَرَكَةُ وَكَيْفَ يَجْرِي عَلَيْهِ مَا هُوَ أَجْرَاهُ، وَيَعُودُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ، وَيُحْدِثُ فِيهِ مَا هُوَ أَخَذَتْهُ؟! إِذَا لَتَفَاوَتْ ذَاتُهُ، وَلَتَجَرَّأَ كُنْهُهُ، وَلَا مَتْنَعَ مِنَ الْأَزَلِ مَعْنَاهُ وَلَكَانَ لَهُ وَرَاءُ إِذْ وَجَدَ لَهُ أَمَامَ! وَلَا لَتَمَسَ التَّمَامَ إِذْ لَزِمَهُ النُّقْصَانُ! وَإِذَا لَقَامَتْ آيَةُ الْمَصْنُوعِ فِيهِ، وَلَتَحَوَّلَ ذَلِيلًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَدْلُولًا عَلَيْهِ، وَخَرَجَ بِسُلْطَانِ الْإِمْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُؤْتَرَ فِيهِ مَا يُؤْتَرُ فِي غَيْرِهِ.

الَّذِي لَا يَحُولُ، وَلَا يَزُولُ، وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْأُقُولُ؛ وَلَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ مَوْلُودًا، وَلَمْ يُولَدْ فَيَصِيرَ مَخْدُودًا. جَلَّ عَنِ اتِّخَاذِ الْأَبْنَاءِ، وَظَهَرَ عَنِ مُلَامَسَةِ النِّسَاءِ؛ لَا تَنَالُهُ الْأَوْهَامُ فَتَقْدَرُهُ؛ وَلَا تَتَوَهَّمُهُ الْفِطَنُ فَتُصَوِّرُهُ؛ وَلَا تُدْرِكُهُ الْحَوَاسُّ فَتَحْسُسُهُ، وَلَا تَلْمِسُهُ الْأَيْدِي فَتَمَسُّهُ.

إِنَّمَا فَرَّقَ بَيْنَهُمْ مَبَادِي طِينِهِمْ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا فِلَقَةً مِنْ سَبَخِ أَرْضٍ وَعَذْبَهَا، وَحَزَنُ تَرْبَةٍ وَسَهْلُهَا، فَهُمْ عَلَى حَسَبِ قُرْبِ أَرْضِهِمْ يَتَقَارِبُونَ، وَعَلَى قَدْرِ اخْتِلَافِهَا يَتَفَاوَتُونَ، فَتَأْمُ الرُّوَاءِ، نَاقِصُ الْعَقْلِ، وَمَادُّ الْقَامَةِ، قَصِيرُ الْهَمَّةِ، وَزَاكِي الْعَمَلِ، قَبِيحُ الْمَنْظَرِ، وَقَرِيبُ الْقَعْرِ، بَعِيدُ السَّرِّ، وَمَعْرُوفُ الضَّرِيَةِ، مُتَكَرِّرُ الْجَلِيَةِ، وَتَائِهُ الْقَلْبِ، مُتَفَرِّقُ اللَّبِّ، وَطَلِيقُ اللِّسَانِ، حَدِيدُ الْجَنَانِ.

اقول: الفصل اشارة الى السبب المادى لاختلاف الناس فى الصور والاخلاق. والطين: اشارة الى ما ذكره من التربة الممتزجة من السبخ، والعذب، والحزن، والسهل: و هى الجزء الارضى فى الأبدان البشرية، وأنما خصصه بالذكر دون سائر العناصر، لانه الجزء الأرضى فيها كما علمت فى الخطبة الاولى، وظاهر ان تلك التربة بحسب ما يغلب عليها من الكيفيات المذكورة أثراً عظيماً فى اختلاف الصور والاخلاق، ففى الاغلب فيمن يتولد فى البلاد السبخة ان يكون مزاجه حاراً يابساً. وبحسب ذلك تكون نحافة بدنه وسرعة نزقه وما يتبع ذلك من ذميم الاخلاق او حميدها، وكذلك من عذبت تربته كان الأغلب عليه لطف الصورة وحسن الأخلاق. والفلقة: القطعة. وقوله: فتأم الرواء الى آخره: كالتفصيل لهم فى تفاوتهم، وذكر اقسامها خمسة. والرواء: المنظر الحسن. والسبر: اختبار الباطن. وقريب القعر: كناية عن القصر. وقيل: لبعض الحكماء حين سئل ما بال القصير من الناس ادهى واحذق؟ قال: لقرب قلبه من دماغه. وكأنه اراد ان القلب لما كان مبدأ الحار الغريزى، وكانت الاعراض النفسانية من الفطنة والذكاء والفهم والاقدام والوقاحة وحسن الظن وجودة الرجاء والنشاط ورجولية الاخلاق وقلة الكسل وقلة الانفعال عن الاشياء كل ذلك يدل على الحرارة، وتوفرها وازداد ذلك يدل على البرودة لاجرم كان قرب القلب من الدماغ فى القصر، لكونه سبباً لتوفر الحرارة فى الدماغ، وجودة استعداد القوى النفسانية فيه سبباً لتلك الاعراض المذكورة، وكان بعده منه فى الطويل سبباً لقلة الحرارة فيه وضعف استعداد القوى النفسانية لتلك الأعراض. والضرية الخلق. والجلية ما يجلبه الانسان ويتكلفه. وبالله التوفيق.

## ٢٢٤ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

وهو يلى غسل رسول الله صلى الله عليه وآله وتجهيزه

بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي لَقَدْ انْقَطَعَ بِمَوْتِكَ مَا لَمْ يَنْقَطِعْ بِمَوْتِ غَيْرِكَ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْأَنْبَاءِ،  
وَأَخْبَارِ السَّمَاءِ، خَصَّصْتَ حَتَّى صِرْتَ مُسْلِيًّا عَمَّنْ سِوَاكَ، وَعَمَّمْتَ حَتَّى صَارَ النَّاسُ فِيكَ سَوَاءً.  
وَلَوْلَا أَنَّكَ أَمَرْتَ بِالصَّبْرِ، وَنَهَيْتَ عَنِ الْجَزَعِ؛ لَأَنْفَدْنَا عَلَيْكَ مَاءَ الشُّنُونِ، وَلَكَانَ  
الدَّاءُ مُمَاطِلًا، وَالْكَمَدُ مُخَالِفًا، وَقَلَّا لَكَ، وَلَكِنَّهُ مَا لَا يُمْلِكُ رَدُّهُ، وَلَا يُسْتَطَاعُ دَفْعُهُ، بِأَبِي  
أَنْتَ وَأُمِّي، أَذْكَرُنَا عِنْدَ رَبِّكَ، وَاجْعَلْنَا مِنْ بَالِكَ.

أقول: بأبي أنت وأمي: متعلق بمحذوف تقديره افديك. ومن النبوة والانباء: بيان  
الغير. وروى عوض الانباء الأنبياء اى: الخبر. ومن على هذا بيان: لما انقطع. و  
خصصت اى: فى مصيبتك من حيث انها عظيمة لا يصاب الناس بمثلها، فلذلك كان  
مسلية لهم عن غيرها. وماء الشنون: الدموع، والشنون متصل قطع الرأس مع المشعوب  
بعضها مع بعض، والعرب تزعم ان الدموع تنزل منها. وقيل: الشانان عرقان ينحدران  
من الرأس الى الحاجبين ثم الى العينين. ومما طلة الداء: ملازمة الحزن كأنه لملازمته  
مع من شأنه المفارقة مماطل فيها، والمخالف: الملازم. وضمير التشية فى قلا لانفاذ ماء  
الشنون ولما طلة الحزن وفى ولكنه لموته، والبال: القلب اى: اجعلنا ممن تباله و  
تعتنى به.

## ٢٢٥ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

فَاعْلَمُوا وَأَنْتُمْ فِي نَفْسِ الْبَقَاءِ، وَالصُّحُفِ مَشْهُورَةٌ، وَالتَّوْبَةُ مَبْسُوطَةٌ، وَالْمُذْبِرُ يُدْعَى،  
وَالْمُسِيءُ يُرْجَى قَبْلَ أَنْ يَخْمَدَ الْعَمَلُ، وَيَنْقَطَعَ الْمَهْلُ، وَيَنْقَضِيَ الْأَجَلُ، وَيُسَدَّ بَابُ  
التَّوْبَةِ، وَتَضَعَدَ الْمَلَايِكَةُ.

فَأَخَذَ أَمْرُو مِنْ نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ، وَأَخَذَ مِنْ حَيِّ لَمَيِّتٍ، وَمَنْ فَإِنْ لِبَاقٍ، وَمِنْ ذَاهِبٍ



لَدَائِمٍ، أَمْرُو خَافَ اللَّهَ، وَهُوَ مَعْمَرٌ إِلَى أَجَلِهِ، وَمَنْظُورٌ إِلَى عَمَلِهِ، أَمْرُو أَلْجَمَ نَفْسُهُ بِلِجَامِهَا، وَزَمَّهَا بِزِمَامِهَا، فَأَمْسَكَهَا بِلِجَامِهَا عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ، وَقَادَهَا بِزِمَامِهَا إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى .

اقول: في نفس البقاء اى: في سعة منه. والصحف صحف الأعمال. والمدير اى: عن طاعة الله. واستعار لفظ الجمود: لوقوف العمل كالماء يجمد بعد جريانه. وقوله: فأخذ امرؤ في صورة الخبر اى: فليأخذ امرؤ من نفسه الامارة بكسرها، ومنعها عن مشتيتها، و ميولها الطبيعية لنفسه العاقلة. ويحتمل أن يريد بالنفس الاولى: البدن والأخذ منه بالعبادة، كالصلاة، والصيام وذلك كمال لنفسه العاقلة، وذكرها في الآخرة. قوله: وأخذ من حى لميت اى: فكذلك فليأخذ المدير من نفسه باعتبار ما هو حى في الدنيا لنفسه باعتبار ما هو ميت لا يمكنه ذلك، وكذلك فليأخذ الحى من فان وهو دنياه لباقي و دائم وهو آخره. وقوله: امرؤ الى آخره: كالجواب لسائل سأل عن ذلك المرء، الأخذ من نفسه لنفسه فكأنه قال: هو امرؤ خاف الله وامرؤ كذا، ومنظور الى عمله اى: ملتفت اليه من الله كقوله تعالى: (فَيَنْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ)<sup>١</sup> واستعار لفظ اللجام والذمام: للتقوى.

## ٢٢٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا تُدْرِكُهُ الشَّوَاهِدُ، وَلَا تَحْوِيهِ الْمَشَاهِدُ، وَلَا تَرَاهُ النَّوَظِرُ، وَلَا تَحْجُبُهُ السَّوَابِرُ، الدَّالَّ عَلَى قَدَمِهِ بِخُدُوثِ خَلْقِهِ، وَبِخُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وُجُودِهِ، وَبِاشْتِيَابِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ؛ الَّذِي صَدَقَ فِي مِيعَادِهِ، وَارْتَفَعَ عَنْ ظُلْمِ عِبَادِهِ، وَقَامَ بِالْقِسْطِ فِي خَلْقِهِ، وَعَدَلَ عَلَيْهِمْ فِي حُكْمِهِ، مُسْتَشْهِدٌ بِخُدُوثِ الْأَشْيَاءِ عَلَى أَرْزَلِيَّتِهِ، وَبِمَا وَسَمَّهَا بِهِ مِنَ الْعَجْزِ عَلَى قُدْرَتِهِ، وَبِمَا اضْطَرَّهَا إِلَيْهِ مِنَ الْفَنَاءِ عَلَى دَوَامِهِ. وَاحِدٌ لَا يَعْدُدُ، دَائِمٌ لَا يَأْمِدُ، وَقَائِمٌ لَا يَعْمَدُ. تَتَلَقَّاهُ الْأَذْهَانُ لَا بِمُشَاعَرَةٍ، وَتَشْهَدُ لَهُ الْأَمْزَانُ لَا بِمُحَاضَرَةٍ. لَمْ تُحِطْ بِهِ الْأَوْهَامُ بَلْ تَجَلَّى لَهَا وَبِهَا امْتَنَعَ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا حَاكَمَهَا لَيْسَ بِذِي كِبَرٍ امْتَدَّتْ بِهِ النَّهَائَاتُ فَكَبَّرَتْهُ تَجْسِيمًا، وَلَا بِذِي عِظَمٍ تَنَاهَتْ بِهِ الْغَايَاتُ فَعَظَّمَتْهُ تَجْسِيدًا، بَلْ كَبُرَ شَأْنًا، وَعَظُمَ سُلْطَانًا.

١ - سورة الاعراف / ١٢٩.

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الصَّفِيُّ وَأَمِينُهُ الرَّضِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ،  
أَرْسَلَهُ بِوُجُوبِ الْحُجَجِ، وَظُهُورِ الْفُلُجِ، وَإِبْضَاحِ الْمُنْهَجِ، قَبْلَ بَلْغِ الرِّسَالَةِ صَادِعًا بِهَا، وَحَمَلَ  
عَلَى الْمَحَبَّةِ ذَالًا عَلَيْهَا، وَأَقَامَ أَعْلَامَ الْإِهْتِدَاءِ، وَمَنَارَ الضِّيَاءِ، وَجَعَلَ أُمُرَاسَ الْإِسْلَامِ  
مَتِينَةً، وَعَزَى الْإِيمَانَ وَثِيقَةً.

اقول : اراد بالشواهد: الخواص لكونها تشهد ما تدركه و تحضر عنده. والمشاهد:  
المحاضر والمجالس. وقوله: الدالّ على قدمه الى قوله: لاشبيه له: قد سبقت الاشارة الى  
الاعتبارات المذكورة فى قوله (الحمد لله الدالّ على وجوده بخلقه) و كذلك باقى  
الاعتبارات كالاستدلال بعجز الخلق على قدرته، وبفنائهم على دوامه و كونه قائما  
لابعد اى ثابت الوجود، من غير سبب يستند اليه، وتلقى الاذهان له لا بمشاعة،  
اى ليس له من طريق الحواس اذ ليس بمحسوس بل بالعقول الصرفة وشهادة  
المرائى له لا بمحاضرة شهادة النواظر بوجوده فى آثار قدرته من غير حضور معه. ويحتمل  
ان يريد بالمرائى: نفس الاثار التى ترى فيها فأنها شاهدة بوجود شهادة المعلول بوجود  
علته، وتحليه للاوهام بها ظهوره لها فى صورة وجودها، ووجود مدركاتهما من جهة ما هو  
صانعها وموجدّها، اذ كانت الاوهام عند اعتبارها لاحوال نفسها معترفة بحاجتها الى  
موجد ومقيم، ومساعدة للعقول فى حكمها بذلك، وان كان ادراكها على وجه جزئى  
فكانت مشاهدة له بحسب ما طبعت عليه وبقدر امكانها، وهو متحل لها كذلك. والباء  
فى بها: للسببية اذ وجودها هو السبب المادى فى تحليّ لها. ويحتمل ان يكون بمعنى فى  
اي: فى وجودها ومعنى بل هاهنا بعد سلب الاحاطة به، انّ الاوهام لم تكن ادراكها له  
على وجه الاحاطة به، بل على الوجه المذكور والممكن من تحليّ لها. وقوله: وبها امتنع  
منها، اى بخلقها قاصرة عن ادراك المعانى الكلّية المجردة كانت مبدأ لامتناعه من  
ادراكها له، ومحاكمته لها اليها جعلها حكما بينها وبينه عند رجوعها من توجّھها فى  
طلبه منجذبة خلف العقول، حسيرة معترفة بأنّه لا يمكن ادراكه. وقيل: اراد بالأوهام:  
العقول. وقوله: بها امتنع، اى: بالعقول ونظرها علم أنّها لا تدركه، و اليها حاكمها، اى:  
جعل العقول المدّعية أنّها تحيط به وتدركه كالخصوم ثم حاكمها الى العقول السليمة

لَا يَتَغَيَّرُ بِحَالٍ، وَلَا يَتَبَدَّلُ بِالْأَحْوَالِ، وَلَا تُبْلِيهِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامُ، وَلَا يُعَيِّرُهُ الضِّيَاءُ وَالظَّلَامُ، وَلَا يُوصَفُ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَجْزَاءِ، وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْأَغْضَاءِ، وَلَا بَعَرَضٍ مِنَ الْأَعْرَاضِ، وَلَا بِالْغَيْرِيَّةِ وَالْأَبْعَاضِ، وَلَا يُقَالُ لَهُ حَدٌّ وَلَا نِهَايَةٌ، وَلَا انْقِطَاعٌ وَلَا غَايَةٌ. وَلَا أَنَّ الْأَشْيَاءَ تَحْوِيهِ، فَقِيلَ أَوْ نُهْوِيهِ، أَوْ أَنَّ شَيْئًا يَحْمِلُهُ فَيَمِيلُهُ أَوْ يَعْدِلُهُ. لَيْسَ فِي الْأَشْيَاءِ بِوَالِجٍ، وَلَا عَنْهَا بِخَارِجٍ. يُخْبِرُ لَا بِلِسَانٍ وَلَهْوَاتٍ، وَيَسْمَعُ لَا بِخُرُوقٍ وَأَدْوَاتٍ. يَقُولُ وَلَا يَلْفِظُ، وَ يَحْفَظُ وَلَا يَتَحَفَظُ، وَ يُرِيدُ وَلَا يُضْمِرُ، يُحِبُّ وَيَرْضَى مِنْ غَيْرِ رِقَّةٍ، وَيُبْغِضُ وَيَبْغُضُ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ. يَقُولُ لِمَنْ أَرَادَ كَوْنَهُ «كُنْ» فَيَكُونُ! لَا بِصَوْتٍ يَقْرَعُ، وَلَا بِبِنْدَاءٍ يُسْمَعُ، وَإِنَّمَا كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ. فَعَلَّ مِنْهُ أَنْشَأَهُ، وَمِثْلُهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ كَائِنًا، وَلَوْ كَانَ قَدِيمًا لَكَانَ إِلَهًا ثَانِيًا.

لَا يُقَالُ كَانَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ فَتَجَرَى عَلَيْهِ الصِّفَاتُ الْمُحْدَثَاتُ وَلَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ فَضْلٌ، وَلَا لَهُ عَلَيْهَا فَضْلٌ، فَيَسْتَوِي الصَّانِعُ وَالْمَصْنُوعُ، وَيَتَكَافَأُ الْمُبْتَدِعُ وَالْبَدِيعُ. خَلَقَ الْخَلَائِقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ، وَلَمْ يَسْتَعِنْ عَلَى خَلْقِهَا بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ، وَأَنْشَأَ الْأَرْضَ فَأَمْسَكَهَا مِنْ غَيْرِ اشْتِغَالٍ، وَأَرْسَاهَا عَلَى غَيْرِ قَرَارٍ، وَأَقَامَهَا بِغَيْرِ قَوَائِمٍ، وَرَعَقَهَا بِغَيْرِ دَعَائِمٍ، وَحَصَّنَهَا مِنَ الْأَوْدِ وَالْإِعْجَاجِ، وَمَتَّعَهَا مِنَ التَّهَافُتِ وَالْانْفِرَاجِ، أَرْسَى أَوْتَادَهَا، وَضَرَبَ أَسْدَادَهَا، وَاسْتَفَاضَ عُيُونَهَا، وَخَذَّ أَوْدِيَّتَهَا، فَلَمْ يَهِنْ مَا بَنَاهُ، وَلَا ضَعُفَ مَا قَوَّاهُ.

هُوَ الظَّاهِرُ عَلَيْهَا بِسُلْطَانِهِ وَعَظَمَتِهِ، وَهُوَ الْبَاطِنُ لَهَا بِعِلْمِهِ وَمَعْرِفَتِهِ، وَالْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا بِجَلَالِهِ وَعِزَّتِهِ، لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ مِنْهَا طَلَبُهُ، وَلَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ فَيْعْلُهُ، وَلَا يَقُوهُ السَّرِيعُ مِنْهَا فَيَسْبِقُهُ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى ذِي مَالٍ فَيَزِرُّهُ. خَضَعَتِ الْأَشْيَاءُ لَهُ، وَذَلَّتْ مُسْتَكِينَةً لِعَظَمَتِهِ، لَا تَسْتَطِيعُ الْهَرَبُ مِنْ سُلْطَانِهِ إِلَى غَيْرِهِ فَتَمْتَنِعُ مِنْ نَفْعِهِ وَضَرِّهِ لَا كَقَوْلِهِ فَيُكَافِيهِ، وَلَا نَظِيرَ لَهُ فَيَسَاوِيهِ هُوَ الْمُفْنَى لَهَا بَعْدَ وُجُودِهَا، حَتَّى يَصِيرَ مَوْجُودَهَا كَمَقْضُودِهَا.

وَلَيْسَ فِتَاءُ الدُّنْيَا بَعْدَ ابْتِدَاعِهَا، بِأَعْجَبَ مِنْ إِنْشَائِهَا وَاخْتِرَاعِهَا! وَكَيْفَ وَلَوْ اجْتَمَعَ جَمِيعُ حَيَوَانِهَا مِنْ طَيْرِهَا وَبَهَائِمِهَا، وَمَا كَانَ مِنْ مُرَاجِحِهَا وَسَائِمِهَا، وَأَصْنَافِ أَسْنَانِهَا وَأَجْنَاسِهَا، وَمُتَبَلِّدَةِ أُمَمِهَا وَأكْيَاسِهَا، عَلَى إِحْدَاثِ بَعْضَةٍ مَا قَدَّرَتْ عَلَى إِحْدَاثِهَا، وَلَا عَرَفَتْ كَيْفَ السَّبِيلِ إِلَى إِبْجَادِهَا، وَلَتَحَيَّرَتْ عُقُولُهَا فِي عِلْمِ ذَلِكَ وَتَاهَتْ،

وَعَجَزَتْ قُوَاهَا وَتَنَاهَتْ، وَرَجَعَتْ خَاسِئَةً حَسِيرَةً عَارِفَةً بِأَنَّهَا مَقْهُورَةٌ، مُقَرَّةٌ بِالْعَجْزِ عَنْ  
إِنْشَائِهَا، مُذْعِنَةٌ بِالضَّعْفِ عَنْ إِفْتَائِهَا.

وَإِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - يَعُودُ بَعْدَ فَنَاءِ الدُّنْيَا وَحْدَهُ لَا شَيْءَ مَعَهُ: كَمَا كَانَ قَبْلَ أَوَّلِهَا،  
كَذَلِكَ يَكُونُ بَعْدَ فَنَائِهَا، بِلاَ وَقْتٍ وَلاَ مَكَانٍ، وَلاَ جَيْنٍ وَلاَ زَمَانٍ، عُذِمَتْ عِنْدَ ذَلِكَ الْآجَالُ  
وَالْأَوْقَاتُ، وَزَالَتِ السُّنُونُ وَالسَّاعَاتُ، فَلَا شَيْءَ إِلَّا الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ الَّذِي إِلَيْهِ مَصِيرُ جَمِيعِ  
الْأُمُورِ. بِلاَ قُدْرَةٍ مِنْهَا كَانَ أَوَّلُهَا خَلْقُهَا، وَبِغَيْرِ امْتِنَاعٍ مِنْهَا كَانَ فَنَائُهَا، وَلَوْ قَدَّرَتْ عَلَى  
الْإِمْتِنَاعِ دَامَ بَقَاؤها. لَمْ يَتَكَأَذْهُ صُنْعُ شَيْءٍ مِنْهَا إِذْ صَنَعَهُ، وَلَمْ يُوْذَ مِنْهَا خَلْقُ مَا خَلَقَهُ وَ  
بَرَأَهُ، وَلَمْ يَكُونْهَا لِتَشْدِيدِ سُلْطَانٍ، وَلاَ لِيَخُوفٍ مِنْ زَوَالٍ وَنُقْصَانٍ، وَلاَ لِإِسْتِعَانَةٍ بِهَا عَلَى  
نَيْدِ مُكَائِرٍ، وَلاَ لِإِخْتِرَازِهَا مِنْ ضِدِّ مُشَاوِرٍ، وَلاَ لِإِلْزَادِيَادِهَا فِي مُلْكِهِ، وَلاَ لِمُكَائِرَةِ  
وَشْرِيكِ فِي شَرِكِهِ؛ وَلاَ لِيُوحْشَةِ كَانَتْ مِنْهُ فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَأْنِسَ إِلَيْهَا. ثُمَّ هُوَ يُفْنِيهَا بَعْدَ  
تَكْوِينِهَا، لَا لِسَأَمٍ دَخَلَ عَلَيْهِ فِي تَضَرُّفِهَا وَتَذْيِيرِهَا، وَلاَ لِإِرَاحَةٍ وَاصِلَةٍ إِلَيْهِ، وَلاَ لِثَقَلِ  
شَيْءٍ مِنْهَا عَلَيْهِ. لَمْ يُمَلِّهِ طَوْلُ بَقَائِهَا فَيَدْعُوهُ إِلَى سُرْعَةِ إِفْتَائِهَا؛ لَكِنَّهُ - سُبْحَانَهُ - دَبَّرَهَا  
بِلُطْفِهِ، وَامْتَسَكَهَا بِأَمْرِهِ، وَاتَّقَنَهَا بِقُدْرَتِهِ، ثُمَّ يُعِيدُهَا بَعْدَ الْفَنَاءِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ مِنْهُ إِلَيْهَا، وَلاَ  
أَسْتِعَانَةٍ بِشَيْءٍ مِنْهَا عَلَيْهِ، وَلاَ لِإِنْصِرَافٍ مِنْ حَالٍ وَخَشَةِ إِلَى حَالٍ أَسْتَيْئَاسٍ، وَلاَ مِنْ  
حَالٍ جَهْلٍ وَعَمَى إِلَى عِلْمٍ وَاتِّمَاسٍ، وَلاَ مِنْ فَقْرٍ وَحَاجَةٍ إِلَى غِنَى وَكَثْرَةٍ، وَلاَ مِنْ ذُلٍّ  
وَضَعْفٍ إِلَى عِزٍّ وَقُدْرَةٍ.

اقول الكيفية فى اللغة: الصفة، والحال التى عليها الشئ، وفى الاصطلاح العلمى:  
هيئة قارة فى المحل لا يوجب اعتبار وجودها فيه نسبة الى امر خارج عنه. ولاقسمة فى ذاته  
ولانسبة واقعة فى اجزائه، وبرهان منافاة الكيفية للتوحيد ما مر فى الخطبة الأولى فى  
قوله: (فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه) و ظاهر ان من ثناه لم يوحد.  
قوله: ولا حقيقته اصاب من مثله، اى: اثبت مثلا وبرهانه ان المثل للشئ هوالمشارك له  
اما فى ذاته او فى بعض اجزائها، او فى صفة خارجة عنها، وهوتعالى لا شريك له فى  
ذاته والاحتاج الى مميز من خارج لا يكون مقتضى ذاته،والا لكان مشتركا غير مميز  
له بل مقتضى علة اخرى فيكون واجب الوجود محتاجا فيما يميزه عن غيره الى غيره، هذا

خلف ولا شريك له فى بعض الاجزاء والّا لكان مرگبًا فكان ممكنا هذا خلف، ولا فى صفة خارجة عن ذاته اذا ثبت أنّه لا صفة له وراء ذاته. وكذلك قوله: ولا اياه عنى من شبهه. وصمده اى قصده وقد سبق فى الخطبة الاولى: امتناع الاشارة العقلية والوهمية اليه، فمن اشار اليه، فقد اشار الى غيره فلم يتحقق قصده اياه ومدار هذه الاشارات على أنّه تعالى غير معلوم الذات بالكنه. وقوله: كل معروف بنفسه مصنوع: شروع فى البرهان على ذلك، وهو صغرى ضمير تقدير كبراه و كلّ ما هو مصنوع فهو ليس باله العالم ينتج كلّ معروف بنفسه فهو ليس بالّه العالم، وينعكس بعكس النقيض الى كل ما هو أنّه العالم فهو غير معروف بنفسه فتجعله كبرى، ويضم اليه صغرى صادقة هى قولنا أنّه تعالى إلّه العالم فينتج أنّه تعالى غير معروف بنفسه. واما بيان صغرى الضمير فهو أنّ الحقيقة أنّما نعلمها بأجزائها، وكلّ ذى جزء فهو مرگب فله مركب فهو مصنوع. وقوله: وكل قائم فى سواه معلول: تنزيه له عن حاجته الى المحل، وهو صغرى ضمير كآذنى قبله، وان شئت فهذه الجملة فى قوّة شرطية متّصلة هى صغرى ضمير ايضا تقديرها لو كان قائمًا فى سواء لكان معلولا، ويستثنى نقيض لازمها لينتج أنّه ليس بقائم فى سواء، وبيان الملازمة: أنّ القائم بغيره محتاج الى الغير فكان معلولا له ولما يقيمه فيه كما علم فى مظانّه، و كونه مقدّرًا كونه معطيًا لكلّ مستحق مقدار ما يستحقه ويقبله من كمال الوجود، ولواحقه من أجل ورزق ونحوهما. وغناه تعالى عدم حاجته الى غيره ولا باستفادة تنزيه له عن غنى غيره ولا تصحبه الاوقات اى: ليس هو بذى وقت يقارنه ويحلّ فيه، وترفده: تعينه. ولما كان كل مسبوق بالعدم ممكنًا كان ما ليس بممكن غير مسبوق بالعدم، فكان تعالى سابق الوجود على كلّ عدم لغيره والابتداء اذله اى: سبقت ازيلته ابتداء العالم. وقوله: بتشعيره الى قوله له: لأنّ المشاعر ان كانت له من غيره كان محتاجا الى غيره هذا خلف، وان كانت من ذاته، فان كانت من كمال الكهّيته كان موجّدًا لها من حيث هو فاقد كمالا، فكان ناقصًا بذاته هذا خلف، وان لم يكن كذلك كان اثباتها له نقصًا لأنّ الزيادة على الكمال نقصان. وكذلك قوله: بمضادته الى قوله: له: اذ لو كان له ضد لكان خالقا لضده ولنفسه وهو محال، وكذلك تنزيهه عن مقارنة الغير، بمقارنته بين الأشياء، وكذا مضادّته بين الاشياء خلقة لها على طبائعها المتضادّة، والوضح

والوضوح: البياض: والبهمة: السواد. والحرور: الحرارة. والصرد: البرد. وتفريقه بين متدانياتها، بالفناء كما جمع بين متعادياتها بالتركيب والمزج. ولا يشملها حد اى: لايحيط به نهاية، ولا يدخل فى حساب المعدودات وقد سبق بيانه. والادوات: الآلات كالحواس ونحوها. وقوله: منعتها، الى قوله: التكملة: يعود الضمير الى الآلات، ومحلّ منذ، وقد: ولولا: الرفع بالفاعلية، والمراد أنّ اطلاق لفظ منذ على الآلات كما يقال هذه الآلة وجدت منذ كذا، يمنع كونها قديمة اذ كان وضعها لابتداء الزمان، ولذلك قد يفيد تقريب الماضى من الحال، كقولك: قد وجدت هذه الآلة وقت كذا. ولا شئ من الازليّ بقريب من الحال، وكذلك اطلاق لفظ لولا عند النظر الى الآلات المستحسنة، كما يقال: ما احسن هذا لولا كذا، فيدلّ بها على امتناع كماله لوجود نقصان فيه: وأنما اشار الى نقصانها وحدوثها، ليعلم أنّها فى أبعد بعيد على تقديره وتحديدته.

وقوله: بها، الى قوله: العقول، اى: بوجودها المحكم المتقن على أنّ لها صانعاً حكيماً. وقوله: بها الى قوله: العيون اى: بإيجادها، وخلقها بحيث تدرك بحسّ البصر، علم أنّه تعالى ليس مثلها، وهو كقوله: بتشعيره الى قوله: لا مشعر له. وقيل: اراد أنّ وجودها لما كان سبباً لكمال عقولنا، وكمال عقولنا سبباً لعلمنا بأنّه لا يرى بحسّ البصر كانت هى اسباباً فى العلم بأنّه لا يرى. وقوله: اذن لتفاوتت ذاته، الى قوله: فى غيره: بيان لعدم جريان الحركة والسكون عليه من سبعة اوجه فى قياسات استثنائية اتحد مقدّم المتّصلات فيها، وتعددت تواليها، وتقديره فى الاول لو جرت الحركة والسكون عليه لتفاوتت ذاته، ومعنى التفاوت: التغيّر والنقصان بتعاقب الحركة والسكون عليه، والملازمة هنا ظاهرة وفى الثانى أنّ كل متحرّك جسم و كل جسم فله جزء. وفى الثالث أنّ كلّ متحرّك جسم و كلّ جسم فليس له من ذاته استحقاق الوجود فضلاً عن استحقاق الازلية التى معناها عدم أوليّة الوجود، فلو كان تعالى متحرّكاً او ساكناً، لم يكن لمعناه وحقيقته ازلية بل ان كانت له فمن غيره. وفى الرابع أنّه لو كان متحرّكاً لكان له أمام يتحرّك اليه وكل ماله أمام فله وراء. وفى الخامس، أنّه لو كان متحرّكاً لالتمس التمام بحركته اذ الحركة لا بد ان تكون نحو غاية مطلوبة للمتحرّك هى كمال له فيكون ناقصاً بذاته. وفى السادس أنّه لو كان كذلك لكان جسماً وفيه آثار الصنع وآياته. وفى السابع أنّه لو كان

يتحوّل دليلاً لكون جسمه مصنوعاً يستدلّ به على صنعه وبطلان اللوازم في هذه الأقيسة السبعة ظاهر، فالملزوم وهو كون ممّا يجرى عليه الحركة والسكون باطل. وقوله: وخرج بسلطان الامتناع، الى قوله: غيره: عطف على قوله امتنع وقيل: على قوله تجلّى اى: بها تجلّى للعقول وخرج بسلطان امتناع كونه مثلاً لها، اى: بكونه واجب الوجود، عن ان يكون ممكناً فيقبل اثر غيره، ولا يحول، اى: لا يتغير من حال الى حال. والافول: الغيبة بعد الظهور، ولوجاز عليه، لما كان محجوباً لابراهيم عليه السلام حيث قال: (لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ)<sup>١</sup> وقوله: فيكون محدوداً، اى: بالحلّ الخارج عنه، وكونه تعالى لا يوصف بعرض اذ لا صفة له تزيد على ذاته وقد مرّ بيانه. ولأن محل الاعراض الجواهر وهو تعالى ليس بجوهر، فلا يوصف بالأعراض. وقوله: فيقله، ويميله منصوبان باضماران، و عليه نسخة الرضى عليه الرحمة بخطه.

وروى مرفوعين على العطف واخبراه تعالى يعود الى خلقه الكلام فى لسان النبي صلى الله عليه وآله على وفق ما تصوّره من المعنى كما سنفسره عليه السلام به، وسماعه يعود الى علمه بالمسموعات، وحفظه يعود الى علمه بما فى الفعل من الحكمة، والمصلحة، وهو المعروف بالداعي. ومحبته ارادة هى مبدأ فعل ما ويقرب منه الرضا وهو منه تعالى علمه بطاعة العبد له، وبغضه: يعود الى كراهته وهى علمه بعدم استحقاق العبد الثواب. والغضب: يعود الى علمه بعصيانته، وهو منزّه عن المتعارف من ثوران النفس عن تصوّر المؤدى المستلزم للمشقة: وقوله: لا بصوت يقرع اى: ليس بذى حاسة سمع يقرعها الصوت وكذلك لا صوت له يسمع، ومن تفسيره عليه السلام لكلام الله استدلت المعتزلة على كونه محدثاً ومثله، اى: صوره فى ذهن النبى، ولسانه عليه السلام. وقيل: مثله لجبريل عليه السلام فى اللوح المحفوظ. ووجه الملازمة<sup>٢</sup> لقوله: ولو كان قديماً لكان ألهاً ثانياً: أنّه لو كان قديماً لكان واجب الوجود بذاته لأنّه لو كان ممكناً، لكان صفة له تعالى قائمة بذاته لامتناع قيام صفة الشئ بغيره فهى ان كانت معتبرة فى كمال الهيته، كان ناقصاً بذاته هذا خلف، وان لم يكن كانت زائدة على كماله اللائق به والزيادة سفلى

١ - سورة الانعام / ٧٦.

٢ - فى نسخة ش: فى قوله.

الكمال نقصان، فثبت أنّه لو كان كلامه قديما لكان واجب الوجود لذاته فكان ألها ثانيا و قد ثبت أنّه واحد، وخلا: سبق.

وارساها: اثبتها، والأود: الاعوجاج. والتهافت: السقوط. والاسداد: جمع سد وهو كل ما حجز بين الشيئين. والكفو: المثل. وقوله: وليس فناء الدنيا، الى قوله: واختراعها: تنبيه على فساد قول من زعم أنّ العالم لا يفنى. ومفهومه أنّ الانشاء اعجب واصعب، وجه التنبيه قوله: وكيف ولو اجتمع الى قوله افناءها، وكيف يكون الافناء اعجب من الانشاء والحال ما ذكرنا. ومراحها: ما يراح من مرابطها. وسائمها: ما ارسل منها للرعى. واسناخها: اصولها.

فان قلت: كيف تقرّ العقول بالضعف عن افناء البعوضة من امكان ذلك وسهولته؟ قلت: أنّ العبد اذا نظر الى نفسه بالنسبة الى قدرة الصانع جلّت عظمتة وجد نفسه عاجزة عن كلّ شئ، ألا بأذنٍ منه ومعونةٍ، وأنّه ليس له الاّ الاعداد لحدوث ما ينسب اليه من الآثار فأما نفس وجود الأثر فمن واجب الكل، وايضا فأنّه تعالى كما خلق للعبد قدرة على النفع والضرر، كذلك خلق للبعوضة قدرة على الامتناع والهرب من ضوره بالطيران بل على ان تؤذيه فلا يتمكن من دفعها عن نفسه فكيف يستسهل العاقل افناؤها من غير معونة من صانعها. وخاسئة ذليلة. وتكاد: الأمرشق عليه. وآداه: أثقله. والمثاور: الموائب. وباقي الاعتبارات له تعالى ظاهرة، وقد مرّ في اثناء الكلام بيانها، وما ينسب عليها، وبالله التوفيق.

## ٢٢٨ - وَمِنْ حُظْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

يختص بذكر الملاحم

أَلَا بِأَبِي وَأُمِّي هُمْ مِنْ عِدَّةٍ أَسْمَاؤُهُمْ فِي السَّمَاءِ مَعْرُوفَةٌ، وَفِي الْأَرْضِ مَجْهُولَةٌ، أَلَا فَتَوْفَعُوا مَا يَكُونُ مِنْ إِدْبَارِ أُمُورِكُمْ، وَأَنْقِطَاعِ وَصْلِكُمْ، وَأَسْتِعْمَالِ صِغَارِكُمْ.

ذَاكَ حَيْثُ تَكُونُ ضَرْبَةُ السَّيْفِ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَهْوَنَ مِنَ الدَّرْهِمِ مِنْ حِلِّهِ، ذَاكَ حَيْثُ يَكُونُ الْمُعْطَى أَغْظَمَ أَجْرًا مِنَ الْمُعْطَى، ذَاكَ حَيْثُ تَسْكُرُونَ مِنْ غَيْرِ شَرَابٍ بَلْ مِنَ النَّعْمَةِ وَالتَّعْيِيمِ، وَتَخْلِفُونَ مِنْ غَيْرِ اضْطِرَارٍ وَتَكْذِبُونَ مِنْ غَيْرِ إِحْرَاجٍ، وَذَاكَ إِذَا عَصَّكُمْ الْبَلَاءُ



كَمَا يَعْصُ الْقَتْبُ غَارِبَ الْبَعِيرِ، مَا أَطْوَلَ هَذَا الْعَتَاءَ، وَأَبْعَدَ هَذَا الرَّجَاءَ.  
 أَيُّهَا النَّاسُ، أَلْفُوا هَذِهِ الْأَزِمَةَ الَّتِي تَحْمِلُ طُهُورُهَا الْأَثْقَالَ مِنْ أَيْدِيكُمْ، وَلَا تَصَدَّعُوا  
 عَلَى سُلْطَانِكُمْ فَتَدْمُوا غِبَّ فِعَالِكُمْ، وَلَا تَقْتَحِمُوا مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ قُورِ نَارِ الْفِتْنَةِ، وَأَمِيطُوا عَنْ  
 سَنَنِهَا، وَخَلُّوا قَصْدَ السَّبِيلِ لَهَا، فَقَدْ - لَعْمَرِي - يَهْلِكُ فِي لَهَبِهَا الْمُؤْمِنُ، وَيَسْلَمُ فِيهَا غَيْرُ  
 الْمُسْلِمِ.

إِنَّمَا مَثَلِي بَيْنَكُمْ مَثَلُ السَّرَاجِ فِي الظُّلْمَةِ لَيْسْتَضِيءُ بِهِ مَنْ وَلَجَهَا؛ فَاسْمَعُوا أَيُّهَا  
 النَّاسُ وَعُوا، وَأَخْضِرُوا آذَانَ قُلُوبِكُمْ تَفْهَمُوا.

أقول: هم مبتدأ، خبره مقدم، وهو: إشارة الى بعض اولياء الله فيما يستقبل من زمانه  
 عليه السلام، ومعرفة اسمائهم في السماء كناية عن علو درجاتهم عند الله، وفي الملاء  
 الأعلى وجهلهم في الارض: كناية عن خمول ذكرهم بين أهلها كما هو شأن اكثر  
 الاولياء. وقوله: الا فتوقعوا: انذار بما يكون بعده من الفتن بدولة بنى امية وغيرها  
 المستلزمة لادبار امورهم الصالحة وانقطاع وصلهم، وهي الانتظامات الحاصلة بسبب  
 اتفاق كلمتهم في وجوده عليه السلام، واستعمال اراذلهم في تدبير امورهم. وقوله: ذاك  
 الى قوله: البعير: إشارة الى اربع علامات لوقوع ما اندرجه:

احداها: تعذر الدرهم الحلال على المؤمن وقلته الى الغاية المذكورة.

الثانية ان يكون المعطى اعظم اجراً من المعطى، إِمَّا لِأَنَّ اكْثَرَ اَمْوَالِ الْمُعْطَيْنِ حِينَئِذٍ  
 مشوبة بالحرام، او تقصد فيها الرياء فيقلَّ اجره ويكون المعطى فقيراً ذا عيال، فإذا أخذ  
 لسد خلته كان اعظم اجراً ممن يعطيه.

الثالثة استعار وصف السكر: لغفلته في نعمة الدنيا عما ينبغي، ويلزم ذلك اليمين  
 الباطلة من غير ضرورة بل غفلة عن عظمة الله، والكذب من غير إحراج، اي: من غير  
 ضرورة تضيق الاعداء بل تصير ملكة وخلقاً.

الرابعة عضّ بلاء الفتن لهم. وقوله: ما اطول، الى قوله: الرجاء: كلام منقطع عما  
 قبله فكأنه قال ذاك، اذا عضّكم البلاء حتى تقولوا ما اطول التعب الذي نحن فيه، وما  
 ابعد الرجاء للخلاص منه، هو بقاء المنتظر من الائمة عليهم السلام. ويحتمل ان يكون

متصلاً ويكون كلاً له مستأنفاً في معنى التوبيخ على الحرص في الدنيا أي: ما أطول هذا العناء اللاحق لكم في طلبها، وما أبعد هذا الرجاء الذي ترجونه منها! ويحتمل أن يريد بالعناء الطويل: عناه في جذبهم إلى الله، وبالرجاء: رجاء لصلاحهم. واستعار لفظ الأزمة: للآراء الفاسدة المتبعة وللأهواء القائدة إلى المآثم. ولفظ الظهور: لأنفسهم. ولفظ الأثقال: للمآثم المثقلة للنفوس العاقلة عن النهوض إلى حضائر القدس. والتصدع التفرق. وغب كل شيء عاقبته، واقتحامهم: لما يستقبل من نار الفتنة بتصدعهم عنه إذ افتراق الآراء سبب لظهور العدو عليهم، وقيام الفتنة به والاماطة والميط: التنحي وتلك الاماطة بالعدول عن الآراء الفاسدة والتفرق عنها.

وقوله: لعمرى، إلى قوله: المسلم: من كراماته عليه السلام، فإن الدائرة في فتنة بنى أمية عليهم اللعنة كانت على من لزم دينه واشتغل بعبادة ربه وخاصة من أهل البيت وذرية الرسول صلى الله عليه وآله، وكانت الغلبة للمنافقين ومن تقرب إلى قلوبهم بالكذب على الله وعلى رسوله. ولجها: دخلها، وبالله التوفيق.

## ٢٢٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أُوصِيَكُمْ - أَيُّهَا النَّاسُ - بِتَقْوَى اللَّهِ، وَكَثْرَةِ حَمْدِهِ عَلَى آلَايِهِ إِلَيْكُمْ، وَنِعْمَائِهِ عَلَيْكُمْ، وَبِلَايِهِ لَدَيْكُمْ. فَكُمْ خَصَّكُمْ بِنِعْمَةٍ، وَتَدَارَكَكُمْ بِرَحْمَةٍ! أَعُورُكُمْ لَهُ فَسَرَّكُمْ، وَتَعَرَّضْتُمْ لِأَخِيهِ فَأَمْهَلَكُمْ، وَأُوصِيَكُمْ بِذِكْرِ الْمَوْتِ وَإِفْلَالِ الْغَفْلَةِ عَنْهُ، وَكَيْفَ غَفَلْتُمْ عَمَّا لَيْسَ يُغْفَلُكُمْ، وَظَمَعْتُمْ فِيمَنْ لَيْسَ يُمْهَلُكُمْ؟ فَكَيْفَى وَاعْظَا بِمَوْتِي عَايَتُهُمْ، حُمِلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ غَيْرَ رَاكِبِينَ، وَأَنْزِلُوا فِيهَا غَيْرَ نَازِلِينَ! فَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا لِلدُّنْيَا عُمَّارًا، وَكَأَنَّهُمْ لَمْ تَزَلْ لَهُمْ دَارًا، أَوْحَشُوا مَا كَانُوا يُوطِنُونَ، وَأَوْطَنُوا مَا كَانُوا يُوحِشُونَ، وَاشْتَغَلُوا بِمَا فَارَقُوا وَأَضَاعُوا مَا إِلَيْهِ انْتَقَلُوا، لَاعَنَ قَبِيحٌ يَسْتَطِيعُونَ انْتِقَالَ، وَلَا فَيَ حَسَنَةٌ يَسْتَطِيعُونَ أَرْذِيادًا! أَيْسُوا بِالْدُّنْيَا فَعَرَّتْهُمْ وَوَقُّوا بِهَا فَصَرَعَتْهُمْ. فَسَابِقُوا - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - إِلَى مَنَازِلِكُمُ الَّتِي أُمِرْتُمْ أَنْ تَعْمُرُوهَا، وَالَّتِي رُغِبْتُمْ فِيهَا، وَدُعِيتُمْ إِلَيْهَا؛ وَاسْتَيْمُوا نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَتِهِ، وَالْمُجَانَبَةِ لِمَعْصِيَتِهِ؛ فَإِنَّ عَدَا مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ، مَا أَسْرَعَ السَّاعَاتِ فِي الْيَوْمِ، وَأَسْرَعَ

الْإِيمَانِ فِي الشُّهُورِ، وَأَسْرَعَ الشُّهُورَ فِي السَّنَةِ، وَأَسْرَعَ السَّنِينَ فِي الْعُمُرِ!

أقول: استعمار وصف الاعوار وهو: ابداء العورة لآظهارهم معاصي الله، ومكارهه التي ينبغي الاستحياء منها. وما فارقوا من احوال الدنيا وما اليه انتقلوا من الآخرة، والمنازل التي امروا بعمارته: منازل الأبرار التي عمارتها بطاعة الله والفصل واضح وبالله التوفيق.

## ٢٣٠ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَمِنَ الْإِيمَانِ مَا يَكُونُ ثَابِتًا مُسْتَقِرًّا فِي الْقُلُوبِ، وَمِنْهُ مَا يَكُونُ عَوَارِي بَيْنَ الْقُلُوبِ وَالصُّدُورِ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ، فَإِذَا كَانَتْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ مِنْ أَحَدٍ فَقِفُوهُ حَتَّى يَخْضُرَهُ الْمَوْتُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقَعُ حَدُّ الْبَرَاءَةِ. وَالْهِجْرَةُ قَائِمَةٌ عَلَى حَدِّهَا الْأَوَّلِ. مَا كَانَ لِلَّهِ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ حَاجَةٌ مِنْ مُسْتَسَرِّ الْأُمَّةِ وَمُعْلَنِيهَا، لَا يَقَعُ اسْمُ الْهِجْرَةِ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ الْحُجَّةِ فِي الْأَرْضِ؛ فَمَنْ عَرَفَهَا وَأَقْرَبَهَا فَهُوَ مُهَاجِرٌ، وَلَا يَقَعُ اسْمُ الْإِسْتِضْعَافِ عَلَى مَنْ بَلَغَتْهُ الْحُجَّةُ فَسَمِعَتْهَا أُذُنُهُ وَوَعَاها قَلْبُهُ.

إِنَّ أَمْرًا صَغَبَ مُسْتَضْعَبٌ، لَا يَحْمِلُهُ إِلَّا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ ائْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ، وَلَا يَبْعِي حَدِيثَنَا إِلَّا صُدُورُ أَمِيَّتِهِ، وَأَخْلَامُ رَزِيئَتِهِ. أَيُّهَا النَّاسُ، سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي! فَلَا تَأْخُذُوا بِطُرُقِ السَّمَاءِ أَعْلَمَ مِنِّي بِطُرُقِ الْأَرْضِ، قَبْلَ أَنْ تَشْغَرِبَ رِجْلُهَا فَتَنْتَهِي تَطَأُ فِي خِطَامِهَا، وَتَذْهَبُ بِأَخْلَامِ قَوْمِهَا.

أقول: قسم عليه السلام الإيمان الى قسمين، ووجه الحصر فيهما انّ الإيمان لما كان عبارة عن التصديق بوجود الصانع وصفاته، وصدق رسوله فيما جاء به، فتلك الاعتقادات ان بلغت حد الملكات في النفوس فهي الإيمان الثابت المستقر في القلب، وان لم تبلغ ذلك بل كانت حالات في معرض التغير والانتقال فهي العواري. واستعمار لفظها باعتبار كونها في معرض الزوال كالعارية التي هي في معرض الاسترجاع، وكونها بين القلوب والصدور: كناية عن عدم استقرارها في جواهر النفوس. وقيل: اراد بالمستقر:

الايمان باخلاصٍ وتغيّره ما كان على وجه النفاق، اذ كان ذلك لعرض ثم يزول فاذا كانت لكم الى قوله براءة معناه: اذا اردتم التبرّي من احد من اهل الكتاب فقفوه الى حال الموت ولا تبادروا الى البراءة منه، فإنّ اعظم الكبائر الكفر وجائز من الكافرين يسلم، فاذا بلغ منتهى الحياة ولم يقلع جاز حينئذ البراءة منه. وقيل: وهذه البراءة هي المطلقة اذ يجوز لنا ان نبرء من الفاسق في حياته براءةً مشروطةً بالإصرار عليها.

وقوله: والهجرة قائمة على حدّها الاوّل، اى: لما كانت حقيقة الهجرة لغة ترك منزل الى آخر لم يكن تخصيصها بهجرة الرسول صلى الله عليه وآله من مكة الى المدينة، و من تبعه مخرجًا لها عن اخذها اللغو، واذا كان كذلك كان مراده من بقائها على حدّها الاوّل، صدقها على من هاجر اليه والى الائمة من اهل بيته فى طلب دين الله لصدقها على من هاجر الى الرسول عليه السلام. وفى معناها ترك الباطل الى الحق كقوله تعالى: (ومن يهاجر فى سبيل الله) الآية<sup>١</sup>. وقوله صلى الله عليه وآله: المهاجر من هاجر ما حرّم الله عليه. ولأنّ المقصود من الهجرة ليس الا اقتباس الدين، وتعرّف كيفية سبيل الله وهذا المقصود حاصل من يقوم مقام الرسول صلى الله عليه وآله، بحيث لا فرق بين النبوة والامامة، ولا مدخل لاحد هذين الوصفين فى تخصيص مسمّى الهجرة بمن قصد الرسول، دون من قصد الائمة عليهم السلام، فان قلت: فقد قال صلى الله عليه وآله: لا هجرة بعد الفتح<sup>٢</sup> حتى شفع عمه العباس فى نعيم بن مسعود الأشجعى أن يَسْتَنِيه فاستثناه.

قلت: يحمل ذلك على أنّه لا هجرة من مكة بعد فتحها الى المدينة توفيقا بين الدليلين، و سلب الخاص لا يستلزم سلب العام. ومقصوده عليه السلام من هذه الكلمة، الدعوة الى الدين واقتباسه منه، ومن اهل بيته عليهم السلام.

وقوله: ما كان لله، الى قوله: ومعانيها، فما: بمعنى المدّة اى: والهجرة قائمة على حدّها الاوّل مهما كان لله فى اهل الأرض ممن أسردينه او أظهره حاجةً. واستعار لفظ الحاجة: لطلبه تعالى العبادة بالأوامر والنواهي. ويحتمل ان يكون ما: نافية والكلمة وما قبلها وما بعدها، وهو قوله: ولا يقع اسم الهجرة، الى قوله: قبله كلمات ملتقطة متقطعة. والحجة فى الارض: هو امام الوقت، ومقتضى الكلام انّ اطلاق اسم الهجرة على طالب الدين مشروطة

٢ - صحيح مسلم ٣/١٤٨٧، الجامع الصغير ٢/٧٥٢.

١ سورة النساء / ١٠٠.

بمعرفة عين الامام وقصده. ويحتمل. ان يكون الشرط معرفته بالاخبار دون المشاهدة، ويكون اطلاق اسم الهجرة على طالب الدين كأطلاقه على من ترك الحرام فى قوله عليه السلام: (المهاجر من هاجر ما حرم الله عليه). وقوله: ولا يصدق الى قوله: قلبه بالحجة: قول الامام وله مفهومان. احدهما انّ من بلغته الأحكام من الامام فوعاها، وفهمها، وامكنه العمل بها لم يصدق عليه اسم المستضعف كما صدق على من ذكر الله تعالى بقوله: (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الآية<sup>١</sup>. حتى يكون معذورا فى ترك التفهّم الاخبار والعمل بها، بل يؤخذ على ترك العمل ويعاقب وان لم يكلف النهوض والمهاجرة اليه فى طلب الدين كما قال تعالى: (انّ الذين توفّيهُم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مُستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكُنْ أرضُ الله واسعة) الآية<sup>٢</sup>. وقوله: انّ امرنا صعب مستصعب: فأمرهم شأنهم ومالهم من الكمال الخارج عن كمال غيرهم كالقدرة على ما يخرج عن وسع غيرهم، والحديث من الأمور الغيبية كالوقائع المستقبلية لزمانه التى وقعت وفق اخباره فأن هذا الشأن صعب فى نفسه لا يقدر عليه الا الانبياء، و اوصياء الانبياء، ومستصعب الفهم على الخلق معجوز عن حمل ما يلقي منه من الاشارات، ولا يحتمله الا نفس عبد امتحن الله قلبه للايمان فعرف كمالهم، وكيفية صدور هذه الغرائب عنهم ولم يستنكر ذلك ويتعجب منه ويتلقاه بالتكذيب، كما فعل ذلك جماعة من جهال اصحابه بل يتلقّى ما يصدر عنهم بالإيمان به، و اولئك هم اصحاب الصدور الأمانة، والاحلام الرزينة. واجمع الناس على أنّه لم يقل احد من الصحابة: سلونى غير على عليه السلام<sup>٣</sup>. واراد بطرق السماء: وجوه الهداية الى معرفة منازل سكّان السموات من الملائكة الأعلى، ومراتبهم من حضرة الربوبية وعلمه بما هناك اتمّ من علمه بطرق الأرض بمقدار اتصاله بالملائكة الأعلى، وانقطاعه عن الدنيا، وهذا اعمّ من قول من قال اراد أنّه اعلم بالدين وقوانينه منه بالدنيا وأحوالها. والفتنة: فتنة بنى امية. وكنى بشغرجلها: عن خلوتك الفتنة من مدبّر يديرها، ويحفظ نظام الدين يومئذ. واستعار وصف الناقة المرسل خطامها فهى: تخط فيه، وكنى به عن وقوع تلك الفتنة على غير نظام بل يقتل

١ - سورة النساء / ٩٨.

٢ - سورة النساء / ٩٧.

٣ - الغدير ٤٤/٢ وج ٤٨/٦ ١٩٤١٩٣٦١٩٧ وج ١٠٧/٧ وج ٣٥١/١٠.

فيها المؤمن البرىء، ويتمتع فيها المنافق الشقى. ويذهب بأحلام قومها اى: يستخف ذوى العقول فيخوضون فيها، ويسرعون اليها لغفلتهم فيها عن وجه الحق. وبالله التوفيق.

## ٢٣١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَحْمَدُهُ شُكْرًا لِإِنْعَامِهِ، وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى وَطَائِفِ حُقُوقِهِ. غَزِيرُ الْجُنْدِ، عَظِيمُ الْمَجْدِ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ دَعَا إِلَى طَاعَتِهِ، وَقَاهَرُ أَعْدَاءَهُ جَهَادًا عَلَى دِينِهِ. لَا يَنْبِيهِ عَنْ ذَلِكَ أَجْتِمَاعٌ عَلَى تَكْذِيبِهِ، وَالْتِمَاسٌ لِإِظْفَاءِ نُورِهِ. فَاعْتَصِمُوا بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّ لَهَا حَبْلًا وَثِيقًا غُرُوتَهُ، وَمَعْقِلًا مَنِيعًا ذِرْوَتَهُ، وَبَادِرُوا الْمَوْتَ وَعَمَرَاتِهِ. وَأَمْهَدُوا لَهُ قَبْلَ حُلُولِهِ، وَأَعِدُّوا لَهُ قَبْلَ نَزُولِهِ: فَإِنَّ الْغَايَةَ الْقِيَامَةَ وَكَفَى بِذَلِكَ وَاعِظًا لِمَنْ عَقَلَ، وَمُعْتَبَرًا لِمَنْ جَهِلَ. وَقَبْلَ بُلُوغِ الْغَايَةِ مَا تَعْلَمُونَ مِنْ ضِيقِ الْأَرْوَاسِ، وَشِدَّةِ الْإِبْلَاسِ، وَهَوْلِ الْمُطْلَعِ، وَرَوْعَاتِ الْفَرْعِ، وَاخْتِلَافِ الْأَضْلَاحِ، وَاسْتِكَالِ الْأَسْمَاعِ، وَظُلْمَةِ اللَّحْدِ، وَخَيْفَةِ الْوَعْدِ، وَغَمِّ الصَّرِيحِ، وَرَدَمِ الصَّفِيحِ. فَاللَّهُ اللَّهُ عِبَادَ اللَّهِ! فَإِنَّ الدُّنْيَا مَاضِيَةٌ بِكُمْ عَلَى سَنَنِ، وَأَنْتُمْ وَالسَّاعَةُ فِي قَرْنٍ، وَكَأَنَّهَا قَدْ جَاءَتْ بِأَسْرَاطِهَا، وَأَزَفَتْ بِأَفْرَاطِهَا، وَوَقَفَتْ بِكُمْ عَلَى صِرَاطِهَا. وَكَأَنَّهَا قَدْ أَشْرَفَتْ بِزَلَالِهَا، وَأَنَاخَتْ بِكَلَالِهَا، وَأَنْصَرَمَتِ الدُّنْيَا بِأَهْلِهَا، وَأَخْرَجَتْهُمْ مِنْ حِضْنِهَا، فَكَانَتْ كَيَوْمِ مَضَى، أَوْ شَهْرٍ أَنْقَضَى، وَصَارَ جَدِيدُهَا رُتًا، وَسَمِينُهَا غُثًّا، فِي مَوْقِفِ ضَنْكِ الْمَقَامِ، وَأُمُورٍ مُشْتَبِهَةِ عِظَامٍ، وَنَارٍ شَدِيدٍ كَلْبُهَا، عَالٍ لَجْبُهَا، سَاطِعٍ لَهْبُهَا، مُتَغَيِّظٍ زَفِيرُهَا، مُتَأَجِّجٍ سَعِيرُهَا، بَعِيدٍ خُمُودُهَا، ذَاكَ وَقُودُهَا، مُخِيفٍ وَعِيدُهَا، غَمِّ قَرَارُهَا، مُظْلِمَةِ أَفْطَارُهَا، حَامِيَةِ قُدُورُهَا، فَطِيعَةِ أُمُورِهَا (وَيَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا) قَدْ أُمِنَ الْعَذَابُ، وَاتَّقَطَعَ الْعِتَابُ، وَرُخِزْخَوْا عَنِ النَّارِ، وَأَظْمَأَتْ بِهِمُ الدَّارُ، وَرَضُوا الْمَتَى وَالْقَرَارَ، الَّذِينَ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا زَاكِئَةً، وَأَعْيُنُهُمْ بَاكِئَةً، وَكَانَ لِيْلُهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ نَهَارًا تَخَشُّعًا وَاسْتِغْفَارًا، وَكَانَ نَهَارُهُمْ لَيْلًا تَوَحُّشًا وَانْقِطَاعًا، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُمُ الْجَنَّةَ مَأْبَاً، وَالْجَزَاءَ ثَوَابًا، وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا، فِي مُلْكٍ دَائِمٍ، وَنَعِيمٍ قَائِمٍ.

فَارْعَوْا- عِبَادَ اللَّهِ- مَا بَرِعَانِيَتِهِ يَفُوزُ فَائِزُكُمْ، وَبِإِضَاعَتِهِ يَخْسَرُ مُبْطِلُكُمْ وَبَادِرُوا آجَالَكُمْ

بِأَعْمَالِكُمْ فَإِنَّكُمْ مُرْتَبَهُونَ بِمَا أَسْلَفْتُمْ، وَمَدِينُونَ بِمَا قَدَّمْتُمْ، وَكَأَنَّ قَدْ نَزَلَ بِكُمْ الْمَخُوفُ فَلَا رَجْعَةَ تَتَالُونَ، وَلَا عَشْرَةَ تُقَالُونَ. اسْتَعْمَلْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكُمْ بِطَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ، وَعَفَاعَتَا وَعَنْكُمْ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ، الزَّمُوا الْأَرْضَ، وَاضْبِرُوا عَلَى الْبَلَاءِ، وَلَا تُحَرِّكُوا بِأَيْدِيكُمْ وَسُيُوفِكُمْ فِي هَوَى أَلْسِنَتِكُمْ، وَلَا تَسْتَعْجِلُوا بِمَا لَمْ يُعَجِّلْهُ اللَّهُ لَكُمْ، فَإِنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ عَلَى فِرَاشِهِ وَهُوَ عَلَى مَعْرِفَةِ حَقِّ رَبِّهِ وَحَقِّ رَسُولِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ مَاتَ شَهِيدًا وَوَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَاسْتَوْحَبَ ثَوَابَ مَانَوَى مِنْ صَالِحِ عَمَلِهِ، وَقَامَتِ النَّيَّةُ مَقَامَ إِضْلَافَتِهِ لِسَيْفِهِ، وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مُدَّةً وَأَجَلًا.

اقول: استعار لفظ الحبل والعروة: لما يتمسك به من التقوى، ويعتصم به من النار. والمعقل: الملجأ كالجبل. وامهدوا له: اجعلوا له مهادًا من التقوى. والارماس: القبور. والإبلاس: الانكسار والحزن. والمطلع: موضع الاطلاع وهو منازل الآخرة. ومحفل القيامة واختلاف الاضلاع: كناية عن ضغطة القبر المستلزمة لذلك. والصفيح: حجارة يردم بها القبر ويسده. والسنن: القصد، واراد على سنن واحد وهو طريق الآخرة. وفي قرن اى: مقترنين. والقرن: الحبل يقرن به البعيران. واشراط الساعة: علاماتها. وازفت: دنت. افراطها: مقدّماتها. واستعار لفظ الكلاكل وهى: الصدور لا ثقالها، ولفظ الحصن: لحصونهم فيها، واشتمالها على منافعهم فهى: كالآم الحاضنة لهم. والرث: الخلق. والغث: الهزيل. والضنك: الضيق. والكلب: الشر. واللجب: الصوت. والساطع: المرتفع. وذاك: مشتعل، والزمرة: الجماعة. ومبادرة الآجال بالأعمال: مسابقتها بها، استعدادا لتسهيل الموت. ومدينون: مجزون.

وقوله: الزموا الأرض الى آخره قيل: هو خطاب خاص لمن يكون بعده من اصحابه، ولزوم الارض: كناية عن الصبر على المكاره، والثبات فى زمن الفتنة، وعدم النهوض والجهاد ما لم يقيم لهم قائم بحق. والباء فى بأيديكم: على المكاره. وهوى السنتكم: اراد بهم السب والشتم. ولا تحركوا ايديكم وسيوفكم والسنتكم بهواها ولا تعجلوا بما لم يعجله الله لكم من الجهاد قبل ظهور امام عادل. وقوله: فانه من مات الى قوله بسيفه: بيانا لحكمهم فى زمن عدم قيام الامام العادل بعده لطلب الأمر. وتنبية على ثمره الصبر. وهو:

أَنَّ مَنْ مَاتَ مِنْهُمْ عَلَى فِرَاشِهِ مَعَ مَعْرِفَتِهِ بِحَقِّ اللَّهِ، وَحَقِّ رَسُولِهِ، وَاهْلِ بَيْتِهِ، وَالاعْتِرَافِ بِكَوْنِهِمْ أُمَّةَ الْحَقِّ، وَالِاقْتِدَاءِ بِهِمْ، لِحَقِّ بَدْرَجَةِ الشَّهَادَةِ، وَوَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ بِذَلِكَ، وَ قَامَ صَبْرُهُ عَلَى الْمَكَارِهِ وَنَيْتِهِ أَنَّهُ مِنْ أَنْصَارِ الْحَقِّ وَاهْلِهِ مَقَامَ جِهَادِهِ بِسَيْفِهِ فِي اسْتِحْقَاقِ الْأَجْرِ. وَقَوْلُهُ: فَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مَدَّةً وَأَجَلًا: تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ لِهَيْهَاتِهِمْ وَقْتًا يَجِبُ فِيهِ، وَلَعَدْوُهُمْ مَدَّةً وَدَوْلَةً لَا يَجُوزُ لَهُمُ الْقِيَامُ فِيهَا مَعَ غَيْرِ إِمَامٍ حَقٍّ. هَذَا هُوَ الْمَتَبَادِرُ إِلَى الْفَهْمِ مِنَ الْكَلَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

## ٢٣٢ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْفَاقِشِ حَمْدُهُ، وَالْقَالِبِ جُنْدُهُ، وَالْمُتَعَالَى جَدُّهُ، أَحْمَدُهُ عَلَى نِعَمِهِ التَّوَامِ، وَالْآيَةِ الْعِظَامِ، الَّتِي عَظَّمَ حِلْمُهُ فَعَقًا، وَعَدَلَ فِي كُلِّ مَا قَضَى، وَعَلِمَ مَا يَمْضِي وَمَا مَضَى، مُبْتَدِعِ الْخَلَائِقِ بِلَعْلِمِهِ، وَمُنْشِئِهِمْ بِحُكْمِهِ بِلَا أَقْدَاءٍ وَلَا تَغْلِيمٍ، وَلَا اخْتِذَاءٍ لِمِثَالِ صَانِعِ حَكِيمٍ، وَلَا إِصَابَةِ خَطَأٍ، وَلَا حَضْرَةِ مَلَأَ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ابْتَعَثَهُ وَالنَّاسُ يَضْرِبُونَ فِي غَمْرَةٍ، وَيَمْوُجُونَ فِي حَيْرَةٍ. قَدْ قَادَتْهُمْ أَرْمَةُ الْحَيْنِ، وَاسْتَغْلَقَتْ عَلَى أَفْئِدَتِهِمْ أَقْفَالُ الرَّيْنِ.

أَوْصِيَكُمْ -عِبَادَ اللَّهِ- بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا حَقٌّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، وَالْمُوجِبَةُ عَلَى اللَّهِ حَقَّكُمْ، وَأَنْ تَسْتَعِينُوا عَلَيْهِ بِاللهِ وَتَسْتَعِينُوا بِهَا عَلَى اللَّهِ؛ فَإِنَّ التَّقْوَى فِي الْيَوْمِ الْحِزْزُ وَالْجَنَّةُ، وَفِي غَدِ الطَّرِيقُ إِلَى الْجَنَّةِ: مَسْلُكُهَا وَاضِحٌ، وَسَالِكُهَا رَاجِحٌ، وَمُسْتَوْدَعُهَا حَافِظٌ، لَمْ تَبْرَحْ عَارِضَةً نَفْسَهَا عَلَى الْأُمَمِ الْمَاضِينَ وَالْغَابِرِينَ لِحَاجَتِهِمْ إِلَيْهَا غَدًا إِذَا أَعَادَ اللَّهُ مَا أَبَدَى. وَأَخَذَ مَا أُعْطِيَ. وَسَأَلَ عَمَّا أَسَدَى. فَمَا أَقَلَّ مَنْ قَبْلَهَا وَحَمَلَهَا حَقَّ حَمْلِهَا: أُولَئِكَ الْأَقْلُونَ عَدَدًا. وَهُمْ أَهْلُ صِفَةِ اللَّهِ -سُبْحَانَهُ- إِذْ يَقُولُ: (وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ)! فَأَهْطِعُوا بِأَسْمَاعِكُمْ إِلَيْهَا، وَاطَّيَّبُوا بِجِدِّكُمْ عَلَيْهَا، وَاعْتَاضُوا بِهَا مِنْ كُلِّ سَلَفٍ خَلَفًا، وَمِنْ كُلِّ مُحَالِفٍ مُوَافِقًا، أَيْفَظُوا بِهَا نَوْمَكُمْ، وَأَفْطَعُوا بِهَا يَوْمَكُمْ، وَأَشْعِرُوا قُلُوبَكُمْ، وَأَرَحُّصُوا بِهَا دُنُوبَكُمْ. وَدَاوُوا بِهَا الْأَشْقَامَ، وَبَادِرُوا بِهَا الْحِمَامَ، وَاعْتَبِرُوا بِمَنْ أَضَاعَهَا، وَلَا تَعْتَبِرَنَّ بِكُمْ مَنْ أَطَاعَهَا. أَلَا وَصُونُهَا وَتَصُونُوتُهَا. وَكُونُوا عَنِ الدُّنْيَا نُزَاهًا، وَإِلَى الْآخِرَةِ وُلَاهًا،



وَلَا تَضَعُوا مَن رَفَعْتُهُ التَّقْوَى، وَلَا تَرْفَعُوا مَن رَفَعْتُهُ الدُّنْيَا، وَلَا تَشِيْمُوا بَارِقَهَا، وَلَا تَسْتَمِعُوا نَاطِقَهَا، وَلَا تُجِيبُوا نَاعِقَهَا، وَلَا تَسْتَضِيئُوا بِإِشْرَاقِهَا، وَلَا تُفْتِنُوا بِأَغْلَاقِهَا؛ فَإِنَّ بَرَقَهَا خَالِبٌ، وَنُظْفَهَا كَاذِبٌ، وَأَمْوَالُهَا مَخْرُوبَةٌ، وَأَغْلَاقُهَا مَسْلُوبَةٌ، أَلَا وَهِيَ الْمُتَصَدِّيةُ الْعَثُونُ، وَالْجَامِحَةُ الْحَرُونُ، وَالْمَائِئَةُ الْخَوُونُ وَالْجَحُودُ الْكَنُودُ، وَالْعَثُونُ الصَّدُودُ، وَالْحَيُودُ الْمَيُودُ؛ حَالُهَا أَتَيْقَالُ، وَوُظَاتُهَا زِلْزَالُ، وَعِزُّهَا ذُلٌّ، وَجِدُّهَا هَزْلٌ، وَعُلُوُّهَا سُفْلٌ، دَارُ حَرْبٍ وَسَلْبٍ، وَنَهَبٍ وَعَظْبٍ، أَهْلُهَا عَلَى سَاقٍ وَسِيَاقٍ، وَلِحَاقٍ وَفِرَاقٍ. قَدْ تَحَيَّرَتْ مَذَاهِبُهَا، وَأَعْجَزَتْ مَهَارِبُهَا. وَخَابَتْ مَطَالِبُهَا، فَأَسْلَمَتْهُمْ الْمَعَاقِلُ، وَلَفَظَتْهُمْ الْمَنَازِلُ، وَأَغْيَشَتْهُمْ الْمَحَاوِلُ، فَمِنْ نَاجٍ مَغْفُورٍ، وَلَحْمٍ مَجْزُورٍ، وَشِلْوٍ مَذْبُوحٍ وَدَمٍ مَسْفُوحٍ، وَعَاضٍ عَلَى يَدَيْهِ، وَصَافِقٍ بِكَفَيْهِ، وَمُرْتَفِقٍ بِخَدَيْهِ، وَزَارٍ عَلَى رَأْيِهِ، وَرَاجِعٍ عَنْ غَزْمِهِ، وَقَدْ أَذْبَرَتِ الْحَيْلَةُ، وَأَقْبَلَتِ الْغِيلَةُ، وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ، وَهَيْهَاتَ، ثُمَّ هَيْهَاتَ!! قَدْ فَاتَ مَافَاتَ، وَذَهَبَ مَاذَهَبَ، وَمَضَتْ الدُّنْيَا لِحَالٍ بِأِلَهِهَا (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ).

أقول: الفاشى: المنتشر. والجدة: العظمة. والغمرة: غلبة الجهل. والحين بالفتح: الهلاك. والرین: غطاء الجهل، وغلبة الذنوب المغطية لأعين البصائر. واستعار لفظ الاقفال: للجهل والذنوب. وتستعينوا بها على الله اى: على نيل ثوابه، ودفع عقابه، و كونها فى اليوم حرزا و جنة اى: فى الحياة الدنيا لقوله تعالى: (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) الآية<sup>٢</sup> وغداى: يوم القيامة. و مستودعها: بالفتح من أودعها، وقبلها، وحافظ اى: لها و لنفسه من التورط فى الآثام و عذاب الله و عرضها لنفسها: كونها للأخذ والاعتناء. واسدى: ارسل معروفه. واهطعوا بأسماعكم: اسرعوا بها. واكظوا اى: داوموا وواظبوا عليها، و روى باللام اى: الزموا. واشعروها قلوبكم اى: اجعلوها شعارا لازما لها. وارحضوا اى: اغسلوا. والوله: التحير من شدة الوجد. وشيم البرق: انتظار ان يمطر سحابه والطمع فى ذلك. واستعار لفظ البارق: لما يلوح من اطماعها، و كنى بناطقها: عن مادحها. و ما كشف ريبتها من قول او فعل اوزينة او متاع. و بسماعه: عن الاصغاء اليه والميل نحوه. وناعقها: الداعى اليها. واستعار لفظ الاشراق: للآراء الهادية الى وجوه

تحصيلها، و وصف الاستضاءة لا تباع تلك الآراء. ويحتمل ان يريد بإشراقها: زينتها التى تبهج بها، والاستضاءة بذلك: ابتهاج به. واعلاقتها: ما يعدّ فيها نفيسا. والخلب: الذى لامطر معه.

وقوله: فإنّ برقها، الى قوله: مسلوقة: فى قوة صغرى ضمير، يقربه عنها تعليلا لتلك المناهى، وتقدير كبراه: وكلما كان كذلك فلا ينبغى ان يلتفت اليه. والمحروب: المأخوذ بأجمعه. والمتصدية: المتعرضة. والعنون: الدابة المتقدمة فى السير. والعنون: كثيرة العنن وهو الاعتراض. قال بعض الشارحين: استعار لها وصف المرأة الفاجرة التى من شأنها التعرّض للرجال لتخدعهم عن انفسهم. ويحتمل ان يكون استعار: لوصف الدابة يمشى عرض الطريق، والدنيا باعتبار كثرة تعثراتها وتقلباتها، وجريها على غير قانون يحفظ فيه. واستعار لفظ الجموح والحزون: لها، باعتبار عدم انقيادها وعدم القدرة على تصريفها عند الحاجة اليها. والمائنة: الخائنة الكاذبة. والكنود: الكفور للنعمة. والعنود: المائلة عن القصد، وكذلك الحيود: كثيرة الحيد وهو الميل. والميود: المتمايلة. والحرب بفتح الحاء: سلب المال. والسلب: ما يسلب الانسان من ثوب وغيره. وعلى ساق: كناية عن عدم استقرارهم فيها. وقيل: الساق: الشدة. والسياق: نزع الروح، والسياق: مصدر ساقه سياقا، وهو ايضا: كناية عن الأمر الشديد. واللاحق اى: بالماضين. وفراق اى: لها. وتحير مذهبها: عدم الاهتداء الى طرق خيرها، ودفع شرّها. واسد الحيرة الى المذاهب مجازاً اى: تحير أهلها فى مذهبها. وكذلك اعجزت مهاربها اى: اعجزت من طلبها فى مهاربها. والمحاول: جمع محالة وهى الحيلة. وقوله فمن ناح الى قوله عن عزمه: تقسيم لاهلها باعتبار ما يرميهم به من مصائبها. والشلو: العضو من اللحم بعد الذبح، واشلاء الانسان: اعضاؤه المتفرقة فى البلى. والغيلة: للاخذ على غرة. والعض على اليدين: كناية عن الندم فى الآخرة. والمرتق بخديّه: جاعل مرفقيه تحت خديّه ندماً. وزاد على رأيه اى: فى تفريطه، وراجع عن عزمه فى ذلك، والمناص: مصدر قولك ناص نوصا اى: فروّزاع. ولات: حرف سلب، شبه ليس، واضمر فيها اسم الفاعل ولا يستعمل الا مع حين وقد تحذف حين. والبال: القلب. والضمير فى مضت: للدنيا. وبالله التوفيق.

## ٢٣٣ - وَمِنْ حُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تسمى القاصعة

وهي تَتَضَمَّنُ ذَمَّ إبليس على استكباره وتركه السجود لآدم - عليه السلام - وأنه أوّل من أظهر العصبيّة وتبع الحميّة وتحذير الناس من سلوك طريقته ومن الناس من يُسمّي هذه الخطبة «القاصعة»

الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِي لَبَسَ الْعِزَّ وَالْكَبِيرِيَاءَ، وَاخْتَارَهُمَا لِنَفْسِهِ دُونَ خَلْقِهِ؛ وَجَعَلَهُمَا جَمِئًا وَحَرَمًا عَلَى غَيْرِهِ، وَاصْطَفَاهُمَا لِحَبْلِهِ، وَجَعَلَ اللَّعْنَةَ عَلَى مَنْ نَازَعَهُ فِيهِمَا مِنْ عِبَادِهِ. ثُمَّ اخْتَبَرَ بِذَلِكَ مَلَائِكَتَهُ الْمُقَرَّبِينَ؛ لِيَمِيزَ الْمُتَوَاضِعِينَ مِنْهُمْ مِنَ الْمُسْتَكْبِرِينَ فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَهُوَ الْعَالِمُ بِمُضْمَرَاتِ الْقُلُوبِ وَمَخْجُوبَاتِ الْغُيُوبِ. (إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ، فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ، فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ) اغْتَرَضَهُ الْحِمِيَّةُ فَافْتَحَرَ عَلَى آدَمَ بِخَلْقِهِ، وَتَعَصَّبَ عَلَيْهِ لِأَصْلِهِ، فَعَدَّوْا اللَّهَ إِمَامَ الْمُتَعَصِّبِينَ، وَسَلَفَ الْمُسْتَكْبِرِينَ، الَّذِي وَضَعَ أَسَاسَ الْعَصَبِيَّةِ، وَنَازَعَ اللَّهَ رِذَاءَ الْجَبَرِيَّةِ؛ وَادَّرَعَ لِبَاسَ التَّعَزُّزِ، وَخَلَعَ قِنَاعَ التَّذَلُّلِ.

أَلَا تَرَوْنَ كَيْفَ صَغُرَ اللَّهُ بِتَكْبِيرِهِ؟ وَوَضَعَهُ اللَّهُ بِتَرْفُعِهِ؟ فَجَعَلَهُ فِي الدُّنْيَا مَذْخُورًا، وَأَعَدَّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ سَعِيرًا.

وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ مِنْ نُورٍ يَخْطَفُ الْأَبْصَارَ ضِيَاؤُهُ، وَيَبْهَرُ الْعُقُولَ رُؤَاؤُهُ، وَطِيبُ يَأْخُذُ الْأَنْفَاسَ عَرْفُهُ لَفَعَلَ، وَلَوْ فَعَلَ لَظَلَّتْ لَهُ الْأَغْنَاقُ خَاضِعَةً، وَلَخَفَّتِ الْبُلُوى فِيهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - أَبْتَلَى خَلْقَهُ بِبَعْضِ مَا يَجْهَلُونَ أَصْلَهُ تَمِيزًا بِالِاخْتِبَارِ لَهُمْ، وَنَفْيًا لِلِاسْتِكْبَارِ عَنْهُمْ، وَإِبْعَادًا لِلْخِيَلَاءِ مِنْهُمْ.

فَاغْتَبِرُوا بِمَا كَانَ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ بِإِبْلِيسَ؛ إِذْ أَحْبَطَ عَمَلَهُ الطَّوِيلَ، وَجَهَدَهُ الْجَهِيدَ، وَكَانَ قَدْ عَبَدَ اللَّهَ سِتَّةَ آلَافِ سَنَةٍ لَا يَدْرِي أَمِنْ سِنَى الدُّنْيَا أَمْ سِنَى الْآخِرَةِ - عَنْ كِبَرِ سَاعَةِ وَاحِدَةٍ، فَمَنْ بَعْدَ إِبْلِيسَ يَسْلُمُ عَلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَعْصِيَتِهِ؟ كَلَّا! مَا كَانَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِيُدْخِلَ

الْجَنَّةَ بَشَرًا بَأْمَرٍ أَخْرَجَ بِهِ مِنْهَا مَلَكَ، إِنَّ حُكْمَهُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ لَوَاحِدٌ، وَمَا بَيَّنَّ اللَّهُ وَبَيَّنَّ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ هَوَادَّةً فِي إِبَاحَةِ حِمَى حَرَمِهِ عَلَى الْعَالَمِينَ.

فَاخْذَرُوا عَدُوَّ اللَّهِ، أَنْ يُعَذِّبَكُمْ بِدَائِهِ، وَأَنْ يَسْتَفِزَّكُمْ بِبِدَائِهِ، وَأَنْ يُجْلِبَ عَلَيْكُمْ بِخَيْلِهِ وَرَجُلِهِ، فَلَعَمْرِي لَقَدْ فَوْقَ لَكُمْ سَهْمَ الْوَعِيدِ، وَأَغْرَقَ لَكُمْ بِالتَّرْعِ الشَّدِيدِ، وَرَمَاكُمْ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ، وَقَالَ: (رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا تُزَيِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ)، قَدْفًا بَغِيْبٍ بَعِيدٍ، وَرَجْمًا بِظَنِّ مُصِيبٍ، صَدَقَهُ بِهِ أَبْنَاءُ الْحِمِيَّةِ، وَإِخْوَانُ الْعَصِيَّةِ، وَفُرْسَانُ الْكِبَرِ وَالْجَاهِلِيَّةِ، حَتَّى إِذَا انْقَادَتْ لَهُ الْجَامِحَةُ مِنْكُمْ، وَاسْتَحْكَمَتِ الظَّمَاعِيَّةُ مِنْهُ فِيكُمْ، فَتَجَمَّتِ الْحَالُ مِنَ السَّرِّ الْخَفِيِّ إِلَى الْأَمْرِ الْجَلِيِّ؛ اسْتَفْحَلَ سُلْطَانُهُ عَلَيْكُمْ، وَدَلَفَ بِجُنُودِهِ نَحْوَكُمْ، فَأَقْحَمُوكُمْ وَلَجَاتِ الدَّلِّ، وَأَحْلَوْكُمْ وَرَطَاتِ الْقَتْلِ، وَأَوْطَأُوكُمْ إِثْخَانَ الْجِرَاحَةِ: طَغَنَّا فِي غُيُوبِكُمْ وَحَرًّا فِي حُلُوفِكُمْ، وَدَقًّا لِمَتَاخِرِكُمْ، وَقَصْدًا لِمَقَاتِلِكُمْ، وَسَوْفًا بِخَزَائِمِ الْقَهْرِ إِلَى الثَّارِ الْمُعَدَّةِ لَكُمْ، فَأَصْبَحَ أَغْظَمَ فِي دِينِكُمْ جَرْحًا، وَأَوْرَى فِي دُنْيَاكُمْ قَدْحًا، مِنَ الَّذِينَ أَصْبَحَتْ لَهُمْ مُنَاصِبِينَ، وَعَلَيْهِمْ مُتَأَلِّبِينَ؛ فَاجْعَلُوا عَلَيْهِ حَدَّكُمْ وَلَهُ جَدَّكُمْ! فَلَعَمْرُ اللَّهِ لَقَدْ فَعَرَ عَلَى أَصْلِكُمْ، وَوَقَعَ فِي حَسْبِكُمْ، وَدَفَعَ فِي نَسْبِكُمْ؛ وَأَجْلَبَ بِخَيْلِهِ عَلَيْكُمْ، وَقَصَدَ بِرَجُلِهِ سَبِيلَكُمْ: يَفْتَنِيصُونَكُمْ بِكُلِّ مَكَانٍ، وَيَضْرِبُونَ مِنْكُمْ كُلَّ بَنَانٍ، لَا تَمْتَنِعُونَ بِحِيلَةٍ، وَلَا تَدْفَعُونَ بِعَزِيمَةٍ فِي حَوْمَةِ دُلٍّ؛ وَحَلَقَةَ ضَبِقٍ، وَعَرَصَةَ مَوْتٍ، وَجَوْلَةَ بَلَاءٍ. فَأُطِفُوا مَا كَمَنَّ فِي قُلُوبِكُمْ مِنْ نِيرَانِ الْعَصِيَّةِ، وَأَخْفَادِ الْجَاهِلِيَّةِ؛ فَإِنَّمَا تِلْكَ الْحِمِيَّةُ تَكُونُ فِي الْمُسْلِمِ مِنْ خَطَرَاتِ الشَّيْطَانِ وَنَحْوَاتِهِ، وَنَزَعَاتِهِ وَنَفَثَاتِهِ، وَأَعْتَمِدُوا وَضَعَ التَّدَلُّ عَلَى رُءُوسِكُمْ، وَالْقَاءَ التَّعَزُّزِ تَحْتَ أَقْدَامِكُمْ، وَخَلَعَ التَّكَبُّرِ مِنْ أَعْنَاقِكُمْ، وَاتَّخَذُوا التَّوَاضُّعَ مَسْلَحَةً، بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّكُمْ: إِبْلِيسَ وَجُنُودَهُ فَإِنَّ لَهُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ جُثُودًا وَأَعْوَانًا، وَرَجُلًا وَفُرْسَانًا. وَلَا تَكُونُوا كَالْمُتَكَبِّرِ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ مِنْ غَيْرِ مَا فَضَّلَ جَعَلَهُ اللَّهُ فِيهِ سِوَى مَا أَلْحَقَتْ الْعَظَمَةُ بِنَفْسِهِ مِنْ عَدَاوَةِ الْحَسَدِ، وَقَدَحَتِ الْحِمِيَّةُ فِي قَلْبِهِ مِنْ نَارِ الْغَضَبِ، وَنَفَخَ الشَّيْطَانُ فِي أَنْفِهِ مِنْ رِيحِ الْكِبَرِ الَّذِي أَغْقَبَهُ اللَّهُ بِهِ التَّدَامَةَ، وَالزَّمَهُ آثَامَ الْقَاتِلِينَ إِلَى يَوْمِ الْفِيَاةِ.

أَلَا وَقَدْ أَمَعْتُمْ فِي الْبَغْيِ، وَأَفْسَدْتُمْ فِي الْأَرْضِ، مُصَارَحَةً لِلَّهِ بِالْمُنَاصَبَةِ، وَمُبَارَاةَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْمُحَارَبَةِ! قَالَ اللَّهُ فِي كِبَرِ الْحِمِيَّةِ، وَفَخْرِ الْجَاهِلِيَّةِ؛ فَإِنَّهُ مَلَاقِحُ الشَّتَانِ، وَمَتَافِحُ

الشَّيْطَانِ، الَّتِي خَدَعَ بِهَا الْأُمَمَ الْمَاضِيَةَ، وَالْقُرُونَ الْخَالِيَةَ، حَتَّى أَغْنَقُوا فِي حَتَادِسِ جَهَائِلِهِ! وَمَهَاوِي ضَلَالَتِهِ، دُلَّالًا عَلَى سِيَاقِهِ سُلُكًا فِي قِيَادِهِ، أَمْرًا تَشَابَهَتْ الْقُلُوبُ فِيهِ، وَتَتَابَعَتْ الْقُرُونُ عَلَيْهِ، وَكَبِيرًا تَضَايَقَتْ الصُّدُورُ بِهِ إِلَّا فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ مِنْ طَاعَةِ سَادَاتِكُمْ وَكُبَرَائِكُمُ الَّذِينَ تَكَبَّرُوا عَنْ حَسَبِهِمْ، وَتَرَفَّقُوا فَوْقَ نَسَبِهِمْ، وَالْقُوا الْهَجِيئَةَ عَلَى رَبِّهِمْ، وَجَاحِدُوا اللَّهَ عَلَى مَا صَنَعَ بِهِمْ، مُكَابَرَةً لِقَضَائِهِ، وَمُغَالَبَةً لِآيَاتِهِ!! فَإِنَّهُمْ قَوَاعِدُ آسَاسِ الْعَصَبِيَّةِ، وَدَعَائِمُ أَرْكَانِ الْفِتْنَةِ، وَسُيُوفُ اغْتِرَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَكُونُوا لِنَعِيمِهِ عَلَيْكُمْ أَضْدَادًا، وَلَا لِفَضْلِهِ عِنْدَكُمْ حُسَادًا! وَلَا تُطِيعُوا الْأَدْعِيَاءَ الَّذِينَ شَرِبْتُمْ بِصَفْوِكُمْ كَذَرَهُمْ، وَخَلَطْتُمْ بِصَحِّحِكُمْ مَرَضَهُمْ، وَأَدْخَلْتُمْ فِي حَقِّكُمْ بَاطِلَهُمْ؛ وَهُمْ آسَاسُ الْفُسُوقِ، وَأَخْلَاسُ الْعُقُوقِ؛ اتَّخَذَهُمْ إِبْلِيسُ مَطَايَا ضَلَالٍ، وَجُنُودًا بِهِمْ يَصُولُ عَلَى النَّاسِ، وَتَرَاجِمَةً يَنْطِقُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ اسْتِزْوَاقًا لِعُقُولِكُمْ، وَدُخُولًا فِي عُيُونِكُمْ، وَنَفْثًا فِي أَسْمَاعِكُمْ؛ فَجَعَلَكُمْ مَرْمَى نَبِيلِهِ، وَمَوْطِئَ قَدَمِهِ، وَمَأْخِذِيهِ.

اقول: القمص: ابتلاع الماء والجرة. وقصعه قصعًا: صغره وحقره. وقيل: فى معنى تسميتها بذلك: أنه عليه السلام خطب بها اهل الكوفة على ناقة وهى تقصع بجرتها فسميت خطبة القاصعة. وقيل: بل لأن فيها قصع إبليس وتحقيره.

واعلم ان مدار هذه الخطبة على النهى عن الكبر، والفخر، وما يلزمه من التفرقة والفتنة ووصف الابليس: مستعار لوصفه تعالى بالعز والكبرياء، واختياره تعالى لهما يعود الى استحقاقه لهما بالذات اذ الممكن لا يليق به التغرر والتكبر من حيث هو ممكن محتاج، و خلقه من نور خلقه شفافا او خلقه مجردا عن علائق المواد، اى: لو اراد خلقه كذلك لكان مقدورا له: فلم يخلقه من طين ظلمانى كثيف. والخيلاء: الكبر، وقد اشرنا فى الخطبة الاولى الى قصة آدم وهى واضحة هنا. والاحباط: الابطال. وجهده: اجتهاده. وقد صرح عليه السلام: ان ابليس كان من الملائكة. وقد اشرنا فى الخطبة الاولى الى وجه الجمع بين ذلك وبين قوله تعالى: (الابليس كان من الجن) <sup>١</sup> والهوادة: الصلح. وقوله فمن ذا الذى يسلم على الله اى: يرجع اليه سالما. و محل ان يعيدكم: نصب على البدل من عدو الله. وخيله ورجله: كناية عن اعوانه الضالين

المضللين. واستعار لفظ السهم: لما توعدّهم به من التّزّين والوسوسة، ومكانه القريب: ما اشار اليه الخبر النبويّ: (انّ الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم)؛ وقوله صلى الله عليه وآله: (لولا انّ الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماوات) والغيب: ما غاب عنه فلم يعلمه فقذف بحكم بعيد عن علمه، وهو: الاغواء والاعراف في النزاع استيفاء مدّ السهم، فان قلت: فلم قال، غير مصيب مع انّ ابليس صدق ظنه في اغواء الناس كما قال تعالى: (ولقد صدّق الى قوله المؤمنين)<sup>٢</sup>؟ اجيب من وجهين: احدهما انه ظن ان اغوائهم يكون منه و كان منهم اختيارا لانّهم احبّوا العمى على الهدى، فغفوا عن الطريق وكان ظنه في نسبة ذلك اليه غير مصيب، وانما صدّقه في وقوع الغواية منهم وفق ظنه. الثاني: انّ حكمه بانه يغوى الخلق اجمعين حكم فاسد عن ظن غير مصيب. واما استثناءه للمخلصين: فكان تصديقا لقوله تعالى (انّ عبادى ليس لك عليهم سلطان)<sup>٣</sup> لاعن ظن منه لذلك، والحمية المذمومة والعصبية في الباطل. واستعار لفظ الجاحمة: للنفوس التي تقوى على ابليس ثم تلين له. وقوله فنجمت الى قوله الحال، اى: فظهرت الحال التي كان يرومها منكم ويظنها فيكم وهى الغواية من القوة الى الفعل. والطماعية: الطمع. وولف: مشى ودنا. واقحموكم: ادخلوكم. والولجات: جمع ولجة بالفتح، موضع كالكهف ونحوه تستتر به المارة من المطر وغيره. والورطة: الارض المطمئنة لا طريق فيها. وانتصب طعنًا ومابعده على المصادر عن افعالها المقدرة. والخزائم: جمع خزامة بالكسر وهى حلقة من شعريكون فى انف البعير يشد بها الزمام. والمناسبة: المعادة. والتألب: الاجتماع. وحدهم بأسهم وسطوتهم. والرفع فى النسب: كناية عن الوقوع فيه. وحومة الشئ: معظمه وما استدار منه على كثرة. والمسلحة: قوم ذو سلاح يحفظون الثغر. واراد بالمتكبر على ابن امه، قابيل حين قتل اخاه هابيل عن حسد وكبر.

قيل: وانما قال ابن امه دون ابيه لانّ الوالد الحق هو الام، واما الأب فلم يصدر منه غير النطفة التى ليست بولد بل جزءا ماديا له. وقوله: والذمة آثام القتاتلين اشارة الى قوله تعالى: (من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل<sup>٤</sup>) الى قوله تعالى (جميعًا) اى: يكونوا

٢ - سورة سبأ/ ٢٠.

١ - الجامع الصغير ٣١١/١. صحيح مسلم ١٧١٢/٤.

٤ - سورة المائدة/ ٣٢.

٣ - سورة الحجر/ ٤٢. سورة الاسراء/ ٦٥.

اثمه وعقابه فى الشدة كَأَثَمَ قَاتِلِ النَّاسِ جَمِيعًا وَعِقَابُهُ. وَقَوْلِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلِيهِ وَزُرْهَا وَوَزَرَ مَنْ يَعْمَلُ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) <sup>١</sup> وَقَابِلِ أَوَّلَ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ، فَلَا جَرَمَ لَزِمَهُ آثَامُ الْقَاتِلِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَالشَّنَّانُ الْعَدَاوَةُ. وَالْمَصَارِحَةُ: الْمَكَاشِفَةُ. وَالْمَلَاقِحُ: جَمْعُ مَلْقَحٍ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَهُوَ الْفَحْلُ. وَالشَّنَّانُ: الْبَغْضَاءُ. وَاعْنَقَ الْبَعِيرُ فِي السَّيْرِ مَدْعَنَقَهُ وَخَطْوَهُ. وَالْحَنَادَسُ: جَمْعُ حَنْدَسٍ بِالْكَسْرِ وَهُوَ اللَّيْلُ شَدِيدُ الظُّلْمَةِ. وَالْهَجِينَةُ: الْفَعْلُ الْقَبِيحُ. وَالْإِعْتَزَاءُ: الْإِنْتِسَابُ إِلَى أَبٍ أَوْ قَبِيلَةٍ كَقَوْلِهِمْ بَالُ فُلَانٍ. وَاسْتَعَارَ لَفْظَ الْأَضْدَادِ لِمَنْ يَكْفُرُ نِعْمَةَ اللَّهِ بِاعْتِبَارِ بَعْدِهَا عَنْهُ وَمَفَارِقَتِهَا آيَاهَا بِذَلِكَ. وَلَفْظُ الْحَسَادِ إِذَا كَفَرَ النِّعْمَةَ كَأَنَّهُ يَطْرُدُهَا عَنْهُ بِكُفْرَانِهِ لَهَا حَاسِدٌ. وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ نَهْيًا عَنْ حَسَدِ الْغَيْرِ. وَقَوْلُهُ وَشَرِبْتُمْ بِصَفْوِكُمْ كَدَرَهُمْ أَيْ: فَرَجْتُمْ أَكْدَارَ فَتْنَتِهِمْ وَرِذَائِلَهُمْ بِمَا صَفَى مِنْ دِينِكُمْ، وَخَلَصَ فَشَرِبْتُمُوهُ وَوَصَفَ الشَّرْبُ مُسْتَعَارًا. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: وَخَلَطْتُمْ بِصَحْتِكُمْ مَرَضَهُمْ أَيْ: بِخَالِصِ إِيْمَانِكُمْ وَدِينِكُمْ نَفَاقَتَهُمْ وَرِذَائِلَهُمْ. وَالْحَلْسُ: كَسَاءُ رَقِيقٍ تَحْتَ بَرْدَعَتِهِ <sup>٢</sup> وَاسْتَعَارَ لَفْظَهُ لَهُمْ بِاعْتِبَارِ مَلَازِمَتِهِمْ لِلْعُقُوقِ كِمَلَازِمَةِ الْحَلْسِ لظَهْرِ الْبَعِيرِ وَنَصَبَ اسْتِرَاقًا عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ أَوْ عَلَى الْمَصْدَرِ. وَارَادَ يَنْطِقُ عَلَى السَّنْتِهِمْ: بِمَا يَخْدَعُكُمْ بِهِ مِنْ جِهَةِ عَقُولِكُمْ، بِالْوَهْمِيَّاتِ الْكَاذِبَةِ الَّتِي تُشَبِّهُ الْبَدِيهِيَّاتِ. وَالْعَادِيَّاتِ: الَّتِي يَخْدَعُ بِهَا الْعَقْلُ وَمِنْ جِهَةِ ابْصَارِكُمْ كَالْوَسُوسَةِ بِالْمُبْصَرَاتِ وَتَزْيِينِهَا وَمِنْ جِهَةِ اسْمَاعِكُمْ كَتَرْتِيزِ الْجَوَائِزِ السَّمْعِيَّةِ إِلَى الدُّنْيَا.

الثانى، فى الأمر بالاعتبار بحال الماضين: وما اصاب الامم المتكبرين، وبحال الانبياء وفضلهم فى التواضع وحال اختبار الله المتواضعين من خلقه نصبها بيتا لعبادته وذلك قوله:

فَاعْتَبِرُوا بِمَا أَصَابَ الْأُمَمَ الْمُسْتَكْبِرِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَصَوْلَاتِهِ، وَوَقَائِعِهِ وَمَثَلَاتِهِ، وَاتَّعِظُوا بِمَثَاوِي خُدُودِهِمْ، وَمَصَارِعِ جُنُوبِهِمْ.

وَأَسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْ لَوَائِحِ الْكِبَرِ، كَمَا تَسْتَعِيدُونَهُ مِنْ طَوَارِقِ الدَّهْرِ؛ فَلَوْ رَخَّصَ اللَّهُ فِي الْكِبَرِ لِأَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ لَرَخَّصَ فِيهِ لِحَاصَّةِ أَنْبِيَائِهِ وَمَلَائِكَتِهِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ كَرَّ إِلَيْهِمُ التَّكَابُرَ، وَرَضِيَ لَهُمُ التَّوَاضُعَ، فَأَلْصَقُوا بِالْأَرْضِ خُدُودَهُمْ وَعَفَرُوا فِي التُّرَابِ وُجُوهَهُمْ،

١ - صحيح مسلم ٧٠٥/٢ وج ٢٠٥٩/٤. ٢ - فى نسخة ش: تحت القتب.

وَحَفَظُوا أَجِيحَتَهُمْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَكَانُوا أَقْوَامًا مُسْتَضَعِّفِينَ، وَقَدْ اخْتَبَرَهُمُ اللَّهُ بِالْمُخْمَصَةِ، وَابْتَلَاهُمْ بِالْمَجْهَدَةِ، وَامْتَحَنَهُمْ بِالْمَخَافِ، وَمَحَصَّهُمْ بِالْمَكَارِهِ، فَلَا تَعْتَبِرُوا الرِّضَا وَالسُّخْطَ بِالْمَالِ وَالْوَلَدِ جَهْلًا بِمَوَاقِعِ الْفِتْنَةِ، وَالْإِخْتِبَارِ فِي مَوَاضِعِ الْغِنَى وَالْإِقْتِدَارِ، وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (أَيَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيِّنْ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ، بَلْ لَا يَشْعُرُونَ) فَإِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ الْمُسْتَكْبِرِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ، بِأُولَئِكَ الْمُسْتَضَعِّفِينَ فِي أَعْيُنِهِمْ.

وَلَقَدْ دَخَلَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ وَمَعَهُ أَخُوهُ هَارُونُ، عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عَلَى فِرْعَوْنَ وَعَلَيْهِمَا مَذَارِغُ الصُّوفِ وَبِأَيْدِيهِمَا الْعِصِيُّ فَشَرَطَا لَهُ إِنْ أَسْلَمَ بَقَاءَ مُلْكِهِ وَدَوَامَ عِزِّهِ فَقَالَ: «أَلَا تَعَجَبُونَ مِنْ هَذَيْنِ يَشْرِطَانِ لِي دَوَامَ الْعِزِّ وَبَقَاءَ الْمُلْكِ وَهُمَا بِمَا تَرَوْنَ مِنْ حَالِ الْفَقْرِ وَالذُّلِّ، فَهَلَّا أَلْقَى عَلَيْهِمَا أَسَاوِرُهُ مِنْ ذَهَبٍ؟!» إِعْظَامًا لِلذَّهَبِ وَجَمْعِيهِ، وَاحْتِفَارًا لِلصُّوفِ وَبِئْسِهِ. وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِأَنْبِيَائِهِ حَيْثُ بَعَثَهُمْ أَنْ يَفْتَحَ لَهُمْ كُنُوزَ الذُّهْبَانِ، وَمَعَادِنَ الْعِيقَانِ، وَمَغَارِسَ الْجَنَانِ، وَأَنْ يَخْشُرَ مَعَهُمْ طَيْرَ السَّمَاءِ وَوُحُوشَ الْأَرْضِ لَفَعَلَ؛ وَلَوْ فَعَلَ لَسَقَطَ الْبَلَاءُ، وَبَطَلَ الْجَزَاءُ، وَاضْمَحَلَّتِ الْأَنْبَاءُ، وَلَمَّا وَجَبَ لِلْقَابِلِينَ أَجُورُ الْمُبْتَلِينَ، وَلَا اسْتَحَقَّ الْمُؤْمِنُونَ ثَوَابَ الْمُحْسِنِينَ، وَلَا لَزِمَتِ الْأَسْمَاءُ مَعَانِيهَا، وَلَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ رُسُلَهُ أُولَى قُوَّةٍ فِي غَزَائِهِمْ وَضَعْفَةٍ فِيمَا تَرَى الْأَعْيُنُ مِنْ حَالَاتِهِمْ، مَعَ قَنَاعَةٍ تَمَلُّ الْقُلُوبَ وَالْعُيُونُ غِنًى، وَخَصَاصَةٍ تَمَلُّ الْأَبْصَارَ وَالْأَسْمَاعُ أَدًى.

وَلَوْ كَانَتِ الْأَنْبِيَاءُ أَهْلُ قُوَّةٍ لَا تُرَامُ، وَعِزَّةٍ لَا تُصَامُ، وَمُلْكٍ تَمْتَدُّ نَحْوُهُ أَغْنَاكَ الرَّجَالَ، وَتُشَدُّ إِلَيْهِ عُقْدُ الرَّحَالِ؛ لَكَانَ ذَلِكَ أَهْوَنَ عَلَى الْخَلْقِ فِي الْإِعْتِبَارِ وَأَبْعَدَ لَهُمْ فِي الْإِسْتِكْبَارِ، وَلَا مَثُورَ عَنْ رَهْبَةٍ قَاهِرَةٍ لَهُمْ، أَوْ رَغْبَةٍ مَائِلَةٍ بِهِمْ، فَكَانَتِ النَّيِّاتُ مُشْتَرَكَةً، وَالْحَسَنَاتُ مُقْتَسَمَةً، وَلَكِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - أَرَادَ أَنْ يَكُونَ الْإِتْبَاعُ لِرُسُلِهِ، وَالتَّصَدِيقُ بِكُتُبِهِ، وَالْخُشُوعُ لَوُجْهِهِ، وَالْإِسْتِكَانَةُ لِأَمْرِهِ، وَالْإِسْتِسْلَامُ لِطَاعَتِهِ؛ أُمُورًا لَهُ خَاصَّةٌ لَا يَشُوبُهَا مِنْ غَيْرِهَا شَائِبَةٌ وَكُلَّمَا كَانَتِ الْبُلُوغُ وَالْإِخْتِبَارُ أَعْظَمَ، كَانَتِ الْمَثُوبَةُ وَالْجَزَاءُ أَجْزَلَ.

أَلَا تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ اخْتَبَرَ الْأَوَّلِينَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، إِلَى الْآخِرِينَ مِنْ هَذَا الْعَالَمِ بِأَحْبَارٍ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَا تَسْمَعُ وَلَا تُبْصِرُ فَجَعَلَهَا بَيْتَهُ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلَهُ



لِلنَّاسِ قِيَامًا ثُمَّ وَضَعَهُ بِأَوْعَرِ بَقَاعِ الْأَرْضِ حَجْرًا، وَأَقْلَّ نَتَائِقِ الْأَرْضِ مَدْرًا. وَأَضْبَقَ بَطُونِ الْأَوْدِيَةِ قُطْرًا: بَيْنَ جِبَالٍ خَشِنَةٍ، وَرِمَالِ دَمِثَةٍ، وَغُيُونِ وَشَلَةٍ، وَقُرَى مُتَقَطِّعَةٍ، لَا يَزْكُو بِهَا خُفٌّ، وَلَا حَافِرٌ وَلَا ظَلْفٌ، ثُمَّ أَمَرَ آدَمَ وَوَلَدَهُ، أَنْ يَتَنُوثُوا أَعْظَافَهُمْ نَحْوَهُ، فَصَارَ مَثَابَةً لِمُنْتَجِعِ أَسْفَارِهِمْ، وَغَايَةً لِمُلْقَى رِحَالِهِمْ. تَهْوِي إِلَيْهِ يَمَارُ الْأَفِيدَةِ مِنْ مَقَاوِزِ قَفَارِ سَحِيقَةٍ، وَمَهَاوِي فِجَاجِ عَمِيقَةٍ، وَجَزَائِرِ بَحَارٍ مُنْقَطِعَةٍ، حَتَّى يَهْزُوا مَتَاكِبَهُمْ دُلًّا يَهْلُلُونَ لِلَّهِ حَوْلَهُ، وَيَزْمُلُونَ عَلَى أَقْدَامِهِمْ شَعْثًا غُبْرًا لَهُ، قَدْ نَبَذُوا السَّرَابِيلَ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ، وَشَوَّهُوا بِإِغْفَاءِ الشَّعُورِ مَحَاسِنَ خَلْقِهِمْ، أَتْبِلَاءَ عَظِيمًا، وَآمِتِحَانًا شَدِيدًا، وَآخِتَارًا مُبِينًا، وَتَمَحِيصًا بَلِيغًا، جَعَلَهُ اللَّهُ سَبَبًا لِرَحْمَتِهِ، وَوُصْلَةً إِلَى جَنَّتِهِ. وَلَوْ أَرَادَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَضَعَ بَيْتَهُ الْحَرَامَ، وَمَشَاعِرَهُ الْعِظَامَ، بَيْنَ جَبَاتٍ وَأَنْهَارٍ، وَسَهْلٍ وَقَرَارٍ، جَمَّ الْأَشْجَارِ، ذَانِي الثَّمَارِ، مُلْتَفَّ الْبُتَى، مُتَّصِلِ الْقُيُوسِ، بَيْنَ بُرَّةٍ سَمَرَاءَ، وَرَوْضَةٍ خَضْرَاءَ، وَأَرْيَافٍ مَحْدِقَةٍ، وَعِرَاصٍ مُعْدِقَةٍ، وَرِيَاضٍ نَاصِرَةٍ، وَطُرُقٍ غَامِرَةٍ؛ لَكَانَ قَدْ صَغُرَ قَدْرُ الْجَزَاءِ عَلَى حَسَبِ ضَعْفِ الْبَلَاءِ، وَ لَوْ كَانَ الْإِنْسَانُ الْمَحْمُولُ عَلَيْهَا، وَالْأَخْبَارُ الْمَرْفُوعُ بِهَا بَيْنَ زُمُرْدَةٍ خَضْرَاءَ، وَيَاقُوتَةٍ حَمْرَاءَ، وَنُورٍ وَضِيَاءٍ؛ لَخَفَّفَ ذَلِكَ مُسَارَعَةَ الشَّكِّ فِي الصُّدُورِ، وَلَوْضَعَ مُجَاهَدَةً إِبْلِيسَ عَنِ الْقُلُوبِ، وَلَتَقَيَّ مُعْتَلِجَ الرَّيْبِ مِنَ النَّاسِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ بِأَنْوَاعِ الشَّدَائِدِ وَ يَتَعَبَّدُهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمَجَاهِدِ، وَيَبْتَلِيهِمْ بِضُرُوبِ الْمَكَارِهِ، إِخْرَاجًا لِلتَّكْبَرِ مِنْ قُلُوبِهِمْ، وَإِسْكَانًا لِلتَّذَلُّلِ فِي نَفْسِهِمْ، وَ لِيَجْعَلَ ذَلِكَ أَبْوَابًا فَتْحًا إِلَى فَضْلِهِ، وَأَسْبَابًا دُلًّا لِعَفْوِهِ.

فَاللَّهُ اللَّهُ فِي عَاجِلِ الْبُغْيِ، وَآجِلِ وَخَامَةِ الظُّلْمِ، وَسُوءِ عَاقِبَةِ الْكِبْرِ؛ فَإِنَّهَا مَضِيذَةٌ إِبْلِيسَ الْعُظْمَى، وَمَكِيدَتُهُ الْكُبْرَى، الَّتِي تُسَاوِرُ قُلُوبَ الرِّجَالِ مُسَاوَرَةَ السُّمُومِ الْقَاتِلَةِ، فَمَا تُكْدِي أَبَدًا، وَلَا تُشَوِي أَحَدًا: لَا عَالِمًا يَعْلَمُهُ، وَلَا مُقِلًّا فِي طِمْرِهِ، وَعَنْ ذَلِكَ مَا حَرَسَ اللَّهُ عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ بِالصَّلَوَاتِ وَالزَّكَوَاتِ، وَمُجَاهَدَةِ الصِّيَامِ فِي الْأَيَّامِ الْمَفْرُوضَاتِ، تَسْكِينًا لِأَطْرَافِهِمْ، وَتَخْشِيعًا لِأَبْصَارِهِمْ، وَتَذِيلًا لِنَفْسِهِمْ، وَتَخْفِيزًا لِقُلُوبِهِمْ، وَإِذْهَابًا لِلْخِيَلِ عَنْهُمْ؛ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنْ تَغْفِيرِ عِتَاقِ الْوُجُوهِ بِالثَّرَابِ تَوَاضُعًا، وَالتِّصَاقِ كَرَامِ الْجَوَارِحِ بِالْأَرْضِ تَصَاغُرًا، وَلِحُوقِ الْبَطُونِ مِنَ الصِّيَامِ تَذَلُّلًا، مَعَ مَا فِي الزَّكَاةِ مِنْ صَرْفِ ثَمَرَاتِ الْأَرْضِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ إِلَى أَهْلِ الْمَسْكَنَةِ وَالْفَقْرِ. انْظُرُوا إِلَى مَا فِي هَذِهِ الْأَفْعَالِ مِنْ قَمْعِ نَوَاجِمِ الْفَخْرِ وَقَدْحِ طَوَالِجِ الْكِبَرِ.

وَلَقَدْ نَظَرْتُ فَمَا وَجَدْتُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ يَتَعَصَّبُ لَشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا عَنْ عِلَّةٍ تَحْتَمِلُ تَمَوِيَةَ الْجُهْلَاءِ، أَوْ حُجَّةٍ تَلِيْطُ بِعُقُولِ السُّفَهَاءِ، غَيْرَكُمْ؛ فَإِنَّكُمْ تَتَعَصَّبُونَ لِأَمْرِ لَا يُعْرِفُ لَهُ سَبَبٌ وَلَا عِلَّةٌ: أَمَّا إِبْلِيسُ فَتَعَصَّبَ عَلَى آدَمَ لِأَصْلِهِ، وَطَعَنَ عَلَيْهِ فِي خِلْفَتِهِ. فَقَالَ: (أَنَا نَارِي وَأَنْتَ طِينِي) وَأَمَّا الْأَغْنِيَاءُ مِنْ مُثْرِقَةِ الْأُمَمِ، فَتَعَصَّبُوا لِآثَارِ مَوَاقِعِ النَّعَمِ؛ فَقَالُوا: (نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا، وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ).

فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مِنَ الْعَصِيَّةِ فَلْيَكُنْ تَعَصُّبُكُمْ لِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَمَحَامِدِ الْأَفْعَالِ، وَمَحَاسِنِ الْأُمُورِ الَّتِي تَفَاضَلَتْ فِيهَا الْمُجْدَاءُ وَالنُّجْدَاءُ مِنْ بُيُوتَاتِ الْعَرَبِ وَتَعَاسِيِبِ الْقَبَائِلِ، بِالْأَخْلَاقِ الرَّغِيْبَةِ، وَالْأَحْلَامِ الْعَظِيْمَةِ، وَالْأَخْطَارِ الْجَلِيْلَةِ، وَالْآثَارِ الْمَحْمُودَةِ. فَتَعَصَّبُوا لِخِلَالِ الْحَمْدِ: مِنَ الْحِفْظِ لِلْجَوَارِ، وَالْوَقَافِ بِالذَّمِّ، وَالطَّاعَةِ لِلْبِرِّ، وَالْمَعْصِيَةِ لِلْكِبَرِ، وَالْأُخْذِ بِالْفَضْلِ، وَالْكَفِّ عَنِ الْبَغْيِ، وَالْإِعْظَامِ لِلْقَتْلِ، وَالْإِنْصَافِ لِلْخَلْقِ، وَالْكُظْمِ لِلْغَيْظِ، وَاجْتِنَابِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ.

وَأَحْذَرُوا مَا نَزَلَ بِالْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مِنَ الْمَثَلَاتِ، بِسُوءِ الْأَفْعَالِ، وَذَمِيمِ الْأَعْمَالِ، فَتَذَكَّرُوا فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ أَحْوَالَهُمْ، وَأَحْذَرُوا أَنْ تَكُونُوا أَمْثَالَهُمْ فَإِذَا تَفَكَّرْتُمْ فِي تَقَاوُتِ حَالِيهِمْ، فَالزَّمُوا كُلَّ أَمْرٍ لَزِمَتِ الْعِزَّةُ بِهِ شَأْنُهُمْ، وَزَاوَتْ الْأَعْدَاءُ لَهُ عَنْهُمْ، وَمَدَّتِ الْعَافِيَةُ فِيهِ بِهِمْ، وَأَنْقَادَتِ النَّعْمَةُ لَهُ مَعَهُمْ، وَوَصَلَتِ الْكَرَامَةُ عَلَيْهِ حَبْلُهُمْ مِنَ الْاجْتِنَابِ لِلْفُرْقَةِ، وَاللُّزُومِ لِلْأَلْفَةِ وَالتَّحَاضُّصِ عَلَيْهَا، وَالتَّوَاصِي بِهَا، وَاجْتَنِبُوا كُلَّ أَمْرٍ كَسَرَ فُسْرَتَهُمْ وَأَوْهَنَ مُنْتَهُمُ: مِنْ تَضَاعُنِ الْقُلُوبِ، وَتَشَاخُنِ الصُّدُورِ، وَتَدَابُرِ النُّفُوسِ، وَتَخَاذُلِ الْأَيْدِي، وَتَذَبُّرِ أَحْوَالِ الْمَاضِيْنَ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَكُمْ: كَيْفَ كَانُوا فِي حَالِ التَّمَحِيصِ وَالْبَلَاءِ؟ أَلَمْ يَكُونُوا أَنْفَلِ الْخَلَائِقِ أَغْبَاءً، وَأَجْهَدَ الْعِبَادِ بَلَاءً، وَأَضْيَقَ أَهْلِ الدُّنْيَا حَالًا؟ اتَّخَذَتْهُمْ الْفِرَاعِيَّةُ عِبِيدًا، فَسَامُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ، وَجَرَّعُوهُمْ الْمَرَارَ، فَلَمْ تَبْرَحِ أَلْحَالُ بِهِمْ فِي ذُلِّ الْهَلَكَةِ، وَفَهْرِ الْعَلْبَةِ: لَا يَجِدُونَ حِيلَةً فِي امْتِنَاعِ، وَلَا سَبِيلًا إِلَى دِفَاعِ، حَتَّى إِذَا رَأَى اللَّهُ جِدَّ الصَّبْرِ مِنْهُمْ عَلَى الْأَذَى فِي مَحَبَّتِهِ، وَالْإِحْتِمَالِ لِلْمَكْرُوهِ مِنْ خَوْفِهِ؛ جَعَلَ لَهُمْ مِنْ مَضَائِقِ الْبَلَاءِ فَرَجًا: فَأَبْدَلَهُمُ الْعِزَّ مَكَانَ الذُّلِّ، وَالْأَمْنَ مَكَانَ الْخَوْفِ، فَصَارُوا مُلُوكًا حُكَّامًا، وَأَيْمَةً أَعْلَامًا، وَبَلَغَتِ الْكَرَامَةُ مِنْ اللَّهِ لَهُمْ مَا لَمْ تَبْلُغِ الْآمَالُ إِلَيْهِ بِهِمْ.

فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانُوا حَيْثُ كَانَتِ الْأَمْثَلَاءُ مُجْتَمِعَةً، وَالْأَهْوَاءُ مُتَفِقَةً، وَالْقُلُوبُ

مُعْتَدِلَةً، وَالْأَيْدِي مُتَرَادِفَةً، وَالسُّيُوفُ مُتَنَاصِرَةً، وَالْبَصَائِرُ نَافِذَةٌ وَالْعَزَائِمُ وَاجِدَةٌ؟! أَلَمْ يَكُونُوا أَرْبَابًا فِي أَفْطَارِ الْأَرْضِينَ، وَمُلُوكًا عَلَى رِقَابِ الْعَالَمِينَ؟؟ فَانْظُرُوا إِلَى مَا صَارُوا إِلَيْهِ فِي آخِرِ أُمُورِهِمْ، حِينَ وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ، وَتَشَتَّتِ الْأُلُفَّةُ، وَاخْتَلَفَتِ الْكَلِمَةُ وَالْأَفِيدَةُ، وَتَشَعَّبُوا مُخْتَلِفِينَ، وَتَفَرَّقُوا مُتَحَارِبِينَ، قَدْ خَلَعَ اللَّهُ عَنْهُمْ لِبَاسَ كَرَامَتِهِ، وَسَلَبَهُمْ غَضَارَةَ نِعْمَتِهِ، وَبَقِيَ قَصَصُ أَخْبَارِهِمْ فِيَكُمُ عِبْرَةٌ لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنْكُمْ.

وَاعْتَبِرُوا بِحَالِ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَبَنَى إِسْحَاقَ وَبَنَى إِسْرَائِيلَ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - فَمَا أَشَدَّ اغْتِدَالِ الْأَحْوَالِ، وَأَقْرَبَ اشْتِيَاءِ الْأَمْثَالِ!!!

تَأَمَّلُوا أَمْرَهُمْ فِي حَالِ تَشَتُّبِهِمْ وَتَفَرُّقِهِمْ، لَيَالَى كَانَتْ الْأَكَاسِرَةُ وَالْقِيَاصِرَةُ أَرْبَابًا لَهُمْ يَخْتَارُونَهُمْ عَنْ رَيْفِ الْآفَاقِ، وَبَحْرِ الْعِرَاقِ، وَخُضْرَةِ الدُّنْيَا، إِلَى مَنَابِتِ الشَّيْخِ، وَمَهَا فِي الرِّيْحِ، وَنَكْدِ الْمَعَاشِ، فَتَرَكُوهُمْ عَالَةً مَسَاكِينَ إِخْوَانٌ دَبَّرَ وَوَبَّرَ، أَذَلَّ الْأُمَمَ دَارًا، وَأَجَدَبَهُمْ قَرَارًا، لَا يَأْوُونَ إِلَى جَنَاحِ دَعْوَةٍ يَعْتَصِمُونَ بِهَا، وَلَا إِلَى ظِلِّ أُلْفَةٍ يَتَّخِذُونَ عَلَى عِزِّهَا، فَلَا أَحْوَالَ مُضْطَرِبَةٍ، وَالْأَيْدِي مُخْتَلِفَةٌ، وَالْكَثْرَةُ مُتَفَرِّقَةٌ، فِي بَلَاءٍ أَزَلٍ، وَأَطْبَاقٍ جَهْلٍ مِنْ بَنَاتٍ مَوْعُودَةٍ، وَأَصْنَامٍ مَعْبُودَةٍ، وَأَرْحَامٍ مَقْطُوعَةٍ، وَغَارَاتٍ مَشُونَةٍ.

فَانْظُرُوا إِلَى مَوَاقِعِ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، حِينَ بَعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا، فَقَعَدَ بِمِلَّتِهِمْ طَاعَتَهُمْ، وَجَمَعَ عَلَى دَعْوَتِهِ أُلُفَّتَهُمْ، كَيْفَ نَشَرَتِ النِّعْمَةُ عَلَيْهِمْ جَنَاحَ كَرَامَتِهَا، وَأَسَالَتْ لَهُمْ جَدَاوِلَ نِيعِمِهَا، وَالتَّقَاتِ الْمِلَّةُ بِهِمْ فِي عَوَائِدِ بَرَكَتِهَا، فَأَصْبَحُوا فِي نِعْمَتِهَا غَرِيقِينَ، وَفِي خُضْرَةِ عَيْشِهَا فَكِهِينَ؟! قَدْ تَرَبَّعَتِ الْأُمُورُ بِهِمْ فِي ظِلِّ سُلْطَانِ قَاهِرٍ، وَأَوْتَهُمُ الْحَالُ إِلَى كَنْفِ عِزِّ غَالِبٍ، وَتَعَطَّفَتِ الْأُمُورُ عَلَيْهِمْ فِي دُرَى مُلْكٍ ثَابِتٍ، فَهُمْ حُكَّامٌ عَلَى الْعَالَمِينَ، وَ مُلُوكٌ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِينَ: يَمْلِكُونَ الْأُمُورَ عَلَى مَنْ كَانَ يَمْلِكُهَا عَلَيْهِمْ، وَيُمْنُونَ الْأَحْكَامَ فَيَمْنُ كَانَ يُنْصِيهَا فِيهِمْ، لَا تُغْمَرُ لَهُمْ قَنَاءٌ، وَلَا تُقْرَعُ لَهُمْ صَفَاءٌ!!

أَلَا وَإِنَّكُمْ قَدْ نَفَضْتُمْ أَيْدِيَكُمْ مِنْ حَبْلِ الطَّاعَةِ؛ وَتَلَمَّسْتُمْ حِصْنَ اللَّهِ الْمَضْرُوبَ عَلَيْكُمْ بِأَحْكَامِ الْبَاهِلِيَّةِ، وَإِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - قَدْ أَمْتَنَ عَلَى جَمَاعَةٍ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِيمَا عَقَدَ بَيْنَهُمْ مِنْ حَبْلِ هَذِهِ الْأُلُفَّةِ: الَّتِي يَتَّقِلُونَ فِي ظِلِّهَا، وَيَأْوُونَ إِلَى كَنْفِهَا - بِنِعْمَةٍ لَا يَعْرِفُ أَحَدٌ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ لَهَا قِيَمَةً: لِإِنَّهَا أَرْجَحُ مِنْ كُلِّ ثَمَنِ، وَأَجَلُّ مِنْ كُلِّ خَطَرٍ.

وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ صِرْتُمْ بَعْدَ الْهِجْرَةِ أَغْرَابًا، وَبَعْدَ الْمَوْلَاةِ أَحْزَابًا، مَا تَتَعَلَّقُونَ

مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا بِاسْمِهِ، وَلَا تَعْرِفُونَ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا رَسْمَهُ!!

تَقُولُونَ «الْثَّارُ وَلَا الْعَارُ» كَأَنَّكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تُكْفُوا الْإِسْلَامَ عَلَى وَجْهِهِ أَنْتَهَاكَ لِحَرِيمِهِ، وَتَقْضَى لِمِيثَاقِهِ، الَّذِي وَضَعَهُ اللَّهُ لَكُمْ حَرَمًا فِي أَرْضِهِ، وَأَمَّا بَيْنَ خَلْقِهِ، وَإِنَّكُمْ إِنْ لَجَأْتُمْ إِلَى غَيْرِهِ حَارَبَكُمْ أَهْلُ الْكُفْرِ، ثُمَّ لَا جَبْرَائِيلَ وَلَا ميكائيلَ وَلَا مُهَاجِرُونَ وَلَا أَنْصَارَ يَنْصُرُونَكُمْ، إِلَّا الْمُقَارَعَةَ بِالسَّيْفِ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ.

وَإِنَّ عِنْدَكُمْ الْأَمْثَالَ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَقَوَارِعِهِ، وَأَيَّامِهِ وَقَائِعِهِ، فَلَا تَسْتَبْطِئُوا وَعِيدَهُ جَهْلًا بِأَخْذِهِ، وَتَهَاقُتُوا بِطُغْيَانِهِ، وَيَأْسًا مِنْ بَأْسِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَلْعَنِ الْقُرْنَ الْمَاضِيَ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ إِلَّا لِتَرْكِهِمُ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ، فَلَعَنَ اللَّهُ الشُّهَاءَ لِمُكُوبِ الْمَعَاصِي، وَالْحُكَمَاءَ لِتَرْكِ التَّنَاضُحِ، أَلَا وَقَدْ قَطَعْتُمْ قَيْدَ الْإِسْلَامِ، وَعَظَلْتُمْ حُدُودَهُ، وَأَمَّتُمْ أَحْكَامَهُ.

اقول: المثالات: العقوبات. والمثوى: المقام. ولواقع الكبرياء ما يلحقه من الشبهات والتخييلات الفاسدة. والمخمصة: المجاعة. والمجهدة: المشقة. والتمحيص: الاختبار. والافتار: الفقر. والاساورة: جمع اسوار وهو السوار. والعقيان خالص الذهب. والانبياء: اخبار السماء. والبلاء الذى كان يسقط بلاء المتكبرين بالمستضعفين من اولياء الله اذلا مستضعف اذن، وكذلك يسقط بلاء الانبياء بالفقر والصبر على اذى المتكبرين. وكذلك جزاء العبادات والطاعات بسقوط البلاء بها، ولا نها اذن يكون عن رهبة فيسقط جزاؤها الاخرى، وبحسب ذلك كان ينقطع خبر السماء من الوحي لان الدنيا والآخرة ضربتان. والانبياء عليهم السلام وان كانوا افضل الخلق الا انهم محتاجون الى الرياضة بالزهد والاعراض عن الدنيا فى نزول الوحي عليهم، كما هو المشهور من حالهم عليهم السلام. والمنقول عن نبينا صلى الله عليه وآله من فطام نفسه عن الدنيا وطيباتها مشهور متواتر. وكذلك لا يكون لقائلى كلام الانبياء اجر المبتلين بهم فى حال ما هم بـزى الفقر والمسكنة. و كان لا يستحق المؤمنون ثواب المحسنين الى انفسهم بمجاهدة الشيطان عنها، لان ايمانهم يومئذ يكون عن رغبة اورهبة. او ثواب المحسنين الى الانبياء بالاىواء والنصر لهم حين البعثة. ولا لزمتم الاسماء معانيها اى

لا يكون حقائق فيها مثلاً من كان يسمى مؤمناً لا يكون هذا اللفظ حقيقة فيه اذ هو حقيقة فى الايمان الخالص القلبى، وهو غير موجود الا باللسان عن رهبة او رغبة. وكذلك من سمى مسلماً او زاهدا اونييا لارتفاع كل ذلك. والخاصة: الجوع. وقوله لكان ذلك اهون على الخلق فى الاعتبار اى: ان الانبياء اذا كانوا بزى الملوك كان اعتبار الناس بحالهم ورجوعهم اليه اسهل، و كانوا ابعد من الاستكبار عليهم ممّا اذا كانوا بزى الفقر. والنيات مشتركة اى: خالصة لله بل لرهبة او رغبة، ولا كانت حسناتهم فى انفسهم و فى الانبياء خالصة بل منقسمة بحسب النيات المختلفة. والوعر: الصعب. والنتائق: جمع نتيقة وهى البقاع المرتفعة، واراد مكة. وكثى بتتبعها عن شهرتها وعلوّها بالنسبة الى ما استسفل عنها من البلاد. وقياماً اى: مقيماً لأحوال الناس فى الآخرة. او بحال اهل مكة باجتماع الناس اليه، والقطر: الجانب. والدمثة: اللينة. والوشلة: قليلة الماء. وثنى الاعطاف: كناية عن التوجّه والرجوع الى البيت. والمثابة المرجع. والمنتجع اسم المفعول من الانتجاع وهو طلب الماء والكلاء. وتهوى اليه ثمار الافئدة اى: تسقط ثمار كل شىء كما قال: يجبى اليه ثمرات كل شىء، و اضافها الى الافئدة باعتبار انها مجلوبة اليها. والمفاوز: الفلوات. والسحيفة: البعيدة. والفجاج: الطرق الواسعة. ووصف تلك الطرق بالعمق باعتبار بعدها عن سائر البلاد العالية منحدرة. وهزمناء كهم: حركاتهم فى السعى والطواف ونحوهما. والاهلال رفع الصوت بالتلبية. والرمل: الهرولة. والشعث: تفرق الحال. والسرايل: القمصان. والمشاعر: مواضع المناسك. والارياض: جمع ريف بالكسر، وهى الارض ذات الزرع والخصب. والمحدقة: المحيطة. والمغدة: كثيرة الماء والخصب. ومصارعة الشك فى الصدور: هو التشكك فى ان التكليف بقصد هذه الأحجار حق او باطل. والمعتلج: اسم الفاعل او المفعول على الروايتين من الاعتلاج، وهو مغالبة الشكّ لليقين، والاعتلاج: المصارعة والغلبة. وفتحاً: مفتوحة موسّعة، وذلاً: سهلة. ووخامة الظلم: سوء عاقبته. والمساورة: الموائمة. والضمير فى قوله فاتّها: يعود الى الجملة من البغى والظلم والكبر. وقيل: الى الكبر فقط. وأنما أنّه باعتبار جعله آياه مصيدة. و مساورة السموم القاتلة اى: للطبيعة الحيوانية. واكدى الحافر: اذا عجز ولم يؤثر فى الارض. واكدت المطالب اعجزت. واشوت الضربة يشوى: اخطأت المقتل.

فمنافاتها للتكبر ظاهرة. وأما الزكاة فلأنها شكر النعمة المالية وشكر النعم ينافي التكبر عن طاعته. وأما الصيام فلما فيه مصابة الجوع والعطش في الايام الصائفة طاعة لله. وتذلا نه وذلك ينافي التكبر عن طاعته ايضا. وعتائق الوجوه: جمع عتيقة وهي كرائمها وحسانها. ونواجم الفخر بما ظهر منه. والتمويه: التليين. ويليط: يلتصق. والمجداء: جمع ماجد. والنجداء: اهل النجدة والشجاعة. ويعاسيب القبائل: رؤسائها وامراؤها. و قوله بالاخلاق: متعلق بتفاضلت. والرغبة الشيء: يرغب فيه. وقوله فتذكروا في الخير والشر احوالهم، فحال الخير حين كانوا في طاعة انبيائهم والالفة الجامعة بينهم. وحال الشر ما انقلبوا اليه عن تلك الحال حتى خالفوا صالح الأعمال وحالفوا ذميم الأفعال. و قوله: من الاجتناب الى قوله والتوصى بها: تفصيل وتفسير للامر الذي لزمته العزة به حالهم اى: عزت حالهم به وزا حث عنهم اعداؤهم له، ومدت العافية بهم. والباء في بهم: للظرفية<sup>١</sup>. والتحاض: التحاث. والفقرة الواحدة من خرزات الظهر. والتشاحن: التعادى. والتدابر: التقاطع. والذين اتخذتهم الفراعنة عبيدا كيوسف عليه السلام، وكموسى، وهارون، ومن آمن معهما من بنى اسرائيل فى مبدأ امرهم، وابدالهم العز بمكان الدل هو ما امتن الله تعالى عليهم به فى قوله (واذ نجيناكم من آل فرعون) الآية<sup>٢</sup>. (واذ فرقنا بكم البحر) الآية<sup>٣</sup>. وأما كونهم ملوكا وحكاما وائمة واعلاما: فان موسى و هارون عليهما السلام بعد هلاك فرعون، ورثا، واستقر لهما الملك والدين. وكطالوت، و داود، بعد مجاهدتهما بجالوت كما قال تعالى: (وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة)<sup>٤</sup> الآية.

و كذلك لم يزل الملك والنبوة فى سليمان عليه السلام، وولده الى الأعرج منهم فانه لم يكن نبيا وقتله ابنه، وكان بخت نصر كاتبه فغضب لذلك واغتر الإبن حتى قتله و ملك بعده. و نفوذ البصائر: خرقها حجب الشبهات عن الحق واصله اليه وغضارة النعمة:

١ - فى نسخة ش بزيادة: اوللاستصحاب.

٢ - سورة البقرة / ٤٩.

٣ - سورة البقرة / ٥٠.

٤ - سورة البقرة / ٢٥١.

والطمر: الثوب الخلق. وقوله: لاعالما الى قوله طمرة اى: ان رذيلة الكبر يؤثر فى نفس العالم مع علمه والفقير مع فقره، وان كانت حالتها ينافى ذلك. اما العالم فعلمه بآلته رذيلة ينبغى ان يتجنب، واما الفقير فظاهر.

وقوله: وغير ذلك الى قوله تذليلا: تنبيه على الأمور التي حرس الله بها الصالحين من عباده عن هذه الرذيلة وهى الصلوات، والزكوات، ومجاهدة الصيام المفروض. اما الصلاة طيها . وولد اسماعيل: هم العرب من آل قحطان وآل معد، ومن بنى اسحاق اولاد روم بن عيص بن اسحاق. وبنو اسرائيل اولاد يعقوب بن اسحاق. واستيلاء الاكاسرة والقياصرة على العرب قبل ظهور محمد صلى الله عليه وآله ظاهر. واما حال بنى اسحاق و اسرائيل فنحوما جرى لاولاد روم بن عيص من اختلاف النسطورية، واليعقوبية والملكاتية، حتى كان ذلك سبباً لضعفهم واستيلاء القياصرة عليهم فى الروم وعلى بنى اسرائيل فى الشام، وازعاج بخت نصر، لهم عن بيت المقدس فى المرة الثانية كما اشار اليه تعالى بقوله: (فاذا جاء وعد الآخرة لَنُسَوِّوْا وُجُوْهُهُمْ) الآية<sup>١</sup>. وقد كان عزاهم حين افسدوا المرة الاولى، كما حكى عنهم تعالى بقوله: (لَتُفْسِدَنَّ فى الارض مرتين)<sup>٢</sup> فلما تابوا رده عنهم ثم احدثوا الثانية، فبعث الله اليهم ارميا فقام فيهم بوحي الله، فضر به و قيده و سجنوه فغضب الله لذلك و سلط عليهم بخت نصر ثانيا، فقتل منهم و صلب و احرق و سبذاريهم و نسائهم، والذين فروا منهم ارتحلوا الى حدود المدينة، كيهود خيبر و بنى قريظة والنضير و بنى قينقاع. وقوله: فما اشد اعتدال الأحوال اى: تساوى احوالكم بأحوالهم فى لزوم الخير لهم بالالفة والاجتماع. و لزوم الشر بتفرق الكلمة. ومها فى الريح مواضعها اى: حركتها اى هى البرارى والقفار. والنكد. شدة العيش وقلته. و العالة: جمع عائل و هو الفقير والعيلة: الفقر. واستعار لفظ الجناح للدعوة الحاملة لهم. والازل: الشدة. والمؤودة: البنت. وقد كانت العرب تقتل البنات حين يولدن لهم و اليه الاشارة بقوله تعالى: (و اذا المؤودة سُئِلَتْ باى ذنب قتلت)<sup>٣</sup>. و شن الغارة فرقها. والرسول المبعوث اليهم محمد صلى الله عليه وآله. وقوله: والتفت الى قوله: بركتها اى و اشتملت عليهم فى بركتها.

٣ - سورة التكوين / ٩.

٢ - سورة الاسراء / ٤.

١ - سورة الاسراء / ٧.

والفكاهة: طيب النفس و السرور. وترفعت: تمكنت. والسلطان القاهر: سلطان الاسلام. و كنى بعدم غمز قناتهم عن قوتهم، وعدم انقهارهم للغير، وكذلك بعدم قرع صفاتهم و نقض الأيدى من حبل الطاعة: كناية عن تركها. و حصن الله: الاسلام. و وبّخهم بصيرورتهم اعراباً بعد الهجرة لنقصان الاعرابى عن رتبة الصحابة فضلا عن المهاجرين. و الاحزاب الفرق تنقسم لمحاربة الانبياء و اوصيائهم. و لما انقسم هؤلاء الى مارقين، و ناكثين، و قاسطين، و حاربوه كانوا اخوانا. و قولهم: النار و لا العار: كلمة تقرّلها اهل الكبر و الانفة من احتمال الاذى و الضيم لأنفسهم، او لقولهم فى الاستنهاض للفتنة. و النار و العار: منصوبان بفاعلين مضميرين. و كفأت الأناء كبيته لوجهه. و قوله فانكم الى قوله: بينكم تحذير من الاعتماد على عز الاسلام من حمية او شجاعة او كثرة قبيلة مع الخروج عن سلطان الدين، و التغرّبه لاستلزام ذلك خذلان الملائكة لهم، و الخروج عن الهجرة و النصره. و نصب جبرئيل و ميكائيل، على أنّهما اسمان ملاحظا فيهما التنكير، و الاستثناء منقطع. و الأمثال التى عندهم: هو ما ضربه الله لهم من الأمثال بالقرون الماضية عند خروجهم عن طاعة انبيائهم، و التفرق فى دينهم و بالله التوفيق.

الثالث فى اقتصاصه عليه السلام بحاله فى تكليفه، و شرح حاله مع رسول الله صلى الله عليه وآله من أول عمره و التنبيه على موضعه منه، و ذلك قوله:

أَلَا وَقَدْ أَمَرَنِي اللَّهُ بِقِتَالِ أَهْلِ الْبَغْيِ وَالتَّكْثِ، وَالفَسَادِ فِي الْأَرْضِ: فَأَمَّا النَّاكِثُونَ فَقَدْ قَاتَلْتُ، وَ أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَقَدْ جَاهَدْتُ، وَ أَمَّا الْمَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ، وَ أَمَّا شَيْطَانُ الرَّذَّةِ فَقَدْ كُفَيْتُهُ بِصَغْفَةٍ سُمِعَتْ لَهَا وَجِبَةٌ قَلْبِهِ وَرَجَّهُ صَدْرِهِ، وَ بَقِيَتْ بَقِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْبَغْيِ وَلَئِنْ أَذِنَ اللَّهُ فِي الْكُرَّةِ عَلَيْهِمْ لَا دِيلَانَ مِنْهُمْ، إِلَّا مَا يَتَشَدَّرُ فِي أَطْرَافِ الْبِلَادِ تَشَدُّرًا.

أَنَا وَضَعْتُ فِي الصَّغَرِ بِكَلًّا كِلَ الْعَرَبِ، وَكَسَرْتُ نَوَاجِمَ قُرُونٍ، رَيْعَةً وَمُضَرَ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ مَوْضِعِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ- بِالْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ وَالْمَنْزِلَةِ الْخَصِيصَةِ، وَضَعْنِي فِي حِجْرِهِ وَأَنَا وَلَيْدٌ يَضُمُّنِي إِلَى صَدْرِهِ، وَيَكْنُفُنِي فِي فِرَاشِهِ، وَيُمْسِنِي جَسَدَهُ، وَيُشِمُّنِي عَرَفَهُ، وَكَانَ يَمْضُغُ الشَّيْءَ ثُمَّ يُلْقِيْنِيهِ، وَمَا وَجَدَ لِي كَذِبَةً فِي قَوْلٍ، وَلَا خَطْلَةً فِي فِعْلٍ، وَلَقَدْ قَرَنَ اللَّهُ بِهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، مِنْ لَدُنْ أَنْ كَانَ فَطِيمًا



أَعْظَمَ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَتِهِ؛ يَسْلُكُ بِهِ طَرِيقَ الْمَكَارِمِ، وَمَحَاسِنِ أَخْلَاقِ الْعَالَمِ، لَيْلَهُ وَنَهَارُهُ، وَلَقَدْ كُنْتُ أَتَّبِعُهُ أَتَّبَاعَ الْفَصِيلِ أَتْرَائِمُهُ، يَرْفَعُ لِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَخْلَاقِهِ عِلْمًا، وَيَأْمُرُنِي بِالْأَقِيدَاءِ بِهِ، وَلَقَدْ كَانَ يُجَاوِرُنِي كُلَّ سَنَةٍ بِحِرَاءٍ، فَأَرَاهُ وَلَا يَوَاهُ غَيْرِي، وَلَمْ يُجْمَعْ بَيْتٌ وَاحِدٌ يَوْمِيذٍ فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَخَدِيجَةَ، وَأَنَا ثَالِثُهُمَا، أَرَى نُورَ الْوَحْيِ وَالرَّسَالَةِ، وَأَشْمُ رِيحَ الثَّبُوءِ.

وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَنَةَ الشَّيْطَانِ حِينَ نَزَلَ الْوَحْيُ عَلَيْهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الرَّنَةُ؟ فَقَالَ: «هَذَا الشَّيْطَانُ أَيْسَ مِنْ عِبَادَتِهِ، إِنَّكَ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ، وَتَرَى مَا أَرَى، إِلَّا أَنَّكَ لَسْتَ بِنَبِيٍّ، وَلَكِنَّكَ وَزِيرٌ، وَإِنَّكَ لَعَلَى خَيْرٍ». وَلَقَدْ كُنْتُ مَعَهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، لَمَّا أَتَاهُ الْمَلَأُ مِنْ قُرَيْشٍ، فَقَالُوا لَهُ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّكَ قَدْ ادَّعَيْتَ عَظِيمًا لَمْ يَدَّعِهِ آبَاؤُكَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ بَنِيكَ، وَنَحْنُ نَسْأَلُكَ أَمْرًا إِنْ أَجَبْتَنَا إِلَيْهِ، وَارْتَبَتْهُ عِلْمُنَا أَنَّكَ نَبِيٌّ وَرَسُولٌ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ عِلْمُنَا أَنَّكَ سَاحِرٌ كَذَّابٌ. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: وَمَا تَسْأَلُون؟ قَالُوا: تَدْعُونَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ حَتَّى تَنْقَلِعَ بِعُرُوقِهَا وَتَقِفَ بَيْنَ يَدَيْكَ. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فَإِنْ فَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ ذَلِكَ أَتُؤْمِنُونَ وَتَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنِّي سَأَرِيكُمْ مَا تَطْلُبُونَ، وَإِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكُمْ لَا تَقِيُونَ إِلَى خَيْرٍ، وَإِنَّ فِيكُمْ مَنْ يُطْرَحُ فِي الْقَلْبِ، وَمَنْ يُحَرَّبُ الْآخِزَابَ، ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: يَا أَيُّهَا الشَّجَرَةُ إِنْ كُنْتَ تُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَعْلَمِينَ أَنَّي رَسُولُ اللَّهِ فَانْقَلِعِي بِعُرُوقِكِ حَتَّى تَقِفِي بَيْنَ يَدَيَّ بِإِذْنِ اللَّهِ. وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَا نَقْلَعَتْ بِعُرُوقِهَا وَجَاءَتْ وَلَهَا دَوَى شَدِيدٌ، وَقَصِفُ كَقَصْفِ أَجْنَحَةِ الطَّيْرِ، حَتَّى وَقَفَتْ بَيْنَ يَدَيَّ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، مُرْفَرَفَةً، وَأَلْقَتْ بَعْضُهَا الْأَعْلَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَبِغَضِ أَغْصَانِهَا عَلَى مَثَكِبِي وَكُنْتُ عَنْ يَمِينِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا نَظَرَ الْقَوْمُ إِلَى ذَلِكَ قَالُوا غُلُوبًا وَاسْتِكْبَارًا: فَمُرْهَا فَلْيَأْتِكَ نِصْفُهَا وَيَقِفْ نِصْفُهَا، فَأَمَرَهَا بِذَلِكَ فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ نِصْفُهَا كَأَعْجَبِ إِقْبَالٍ وَأَشَدِّ دَوْيًا، فَكَادَتْ تَلْتَفُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا كُفْرًا وَعُتُوًّا: فَمُرْ هَذَا النَّصْفَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى نِصْفِهِ كَمَا كَانَ، فَأَمَرَهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَرَجَعَ فَقُلْتُ أَنَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِنِّي أَوَّلُ مُؤْمِنٍ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَأَوَّلُ مَنْ أَقْرَبَانُ الشَّجَرَةَ فَعَلْتُ مَا فَعَلْتَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَصْدِيقًا بِنُبُوتِكَ وَإِجْلَالًا لِكَلِمَتِكَ، فَقَالَ الْقَوْمُ

كُلُّهُمْ: بَلْ سَاحِرٌ كَذَّابٌ! عَجِبُ السَّخَرِ خَفِيفٌ فِيهِ، وَهَلْ يُصَدِّقُكَ فِي أَمْرِكَ إِلَّا مِثْلُ هَذَا؟! (يَعْنُونَنِي) وَإِنِّي لَمِنْ قَوْمٍ لَا تَأْخُذُهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَّائِمٌ: سَيِّمَاهُمْ سَيِّمَاتُ الصَّادِقِينَ، وَكَلَامُهُمْ كَلَامُ الْأَبْرَارِ، عَمَّارُ اللَّيْلِ وَمَتَارُ النَّهَارِ، مُتَمَسِّكُونَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ، يُحْيُونَ سُنَنَ اللَّهِ وَسُنَنَ رَسُولِهِ، لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَلَا يَغْلُونَ وَلَا يَغْلُونَ، وَلَا يُفْسِدُونَ: قُلُوبُهُمْ فِي الْجَنَانِ، وَأَجْسَادُهُمْ فِي الْعَمَلِ.

اقول: اهل البغى: اهل الشام. واهل النكت: أصحاب الجمل، واهل الفساد. والمارقة: الخوارج وتسمية الاولين بغاة لقوله تعالى: (فان بغت إحديهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى)<sup>١</sup> وَسَمَّيَ النَّاكثُونَ بذلك: لنكتهم بيعته. واما المارقون: فللقوله صلى الله عليه وآله: لذي الثدية من الخوارج، يخرج من ضيضي هذا، اى: من اصله قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية. واما امرالله تعالى اياه بقتال هذه الفرق، فلما ثبت عن الرسول صلى الله عليه وآله انه قال: انك ستقاتل بعدى الناكثين والقاسطين والمارقين، وهو اخبار فى معنى الامر، و امر الرسول صلى الله عليه وآله من امرربه و يحتمل ان يكون ذلك الامر فى قوله تعالى: (فقاتلوا التي تبغى) وقوله: (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا)<sup>٢</sup> الآية. ودوخت: قهرت واذلت. الردة: النقرة تكون فى الجبل يجتمع فيه الماء. واما شيطان الردة فقيل: اراد به ذاالثدية، و كونه شيطانا باعتبار اغوائه لأصحابه. و اضافته الى الردة لانه وجد قتيلا فى نقرة فيها ماء، بعد قتل الخوارج، واما الصعقة، فقيل: ان ذا الثدية اصابه من خوفه عليه السلام غشى، وقيل: يحتمل ان يريد الشيطان المعهود وهو وان كان لا يرى بحس البصر الا ان الانبياء والأولياء عليهم السلام قديشاهدون الامور المجردة والمعانى المعقولة كالملائكة والجن، والشيطان، فى صورة محسوسة باستعانة من القوة المتخيّلة والوهمية كما قرّر فى مظارنه. فيحتمل ان يقال: انه عليه السلام رأى الشيطان بصورة محسوسة، ولما كان فى مقام العصمة وملكة النصر على الشيطان، وقهره وابعاده سمع من جلاب العزة صيحة العذاب ارسلت على الشيطان، فسمع لها وجيب قلبه ورجة صدره، كما سمع رنّته

فيما يحكيه في آخر الكلام.

وقيل: اراد به شيطانا من شياطين الجنّ الذين قاتلهم في البئر. و اراد بالردة: البئر المعهودة والبقية من اهل البغى، كعماوية، ومن بقى من اصحابه بعد وقائع صفين. و قوله: لأُديَلَنّ منهم اى: لأُغلبَنّهم. والادالة: الغلبة. وهذا الحكم منه عليه السلام ثقة بقوله: (ولينصرنّ الله من ينصره) واذن الله اشارة: الى توفيقه لأسباب العود اليهم. والتشذر: التفرق. واستعار لفظ الكلاكل وهى: الصدور لا كابرالعرب: ورؤساء القبائل الذين قتلهم فى صدر الاسلام. و وضعت بهم اى: اوقعت بهم القتل والاذلال. وقيل: الباء زائدة. و لفظ القرون لأكابريبعة ومضر، ونواجمها: من ظهر منهم واشتهر. وقوله: وقد علمتم الى آخره: ذكر لفضيلته وقربه من رسول الله صلى الله عليه وآله لغاية طاعته. و كنفه يكنفه اى: ضمّه واحاطه. و الخطلة: السيئة من قول وفعل وأشار بأعظم ملك الى جبرئيل عليه السلام. وحرّاء بالكسر والمدّ جبل بمكة يذكرو يؤنث. و استعار لفظ النور: لما يشاهده بعين بصيرته، من اسرار الوحي والرسالة وعلوم التنزيل ودقائق التأويل. و اشرافها على نفسه القدسيّة. و لفظ الريح لما ادركه من ذلك. و اما سماعه لرنة الشيطان فهو أنّ نفسه القدسيّة اخذت معنى الشيطان مقرونا بمعنى اليأس من اتباع الناس لأمره والحزن على ذلك. و كسته المتحيّلة صورة حزين صارخ وحطته الى لوح الخيال، فصار مسموع الرنة كما رآه النبي عليه السلام. والقصف: صوت جناح الطائر. وفي قوله: ولقد كنت معه الى قوله يعنوننى: نقل لاربع معجزات للنبي صلى الله عليه وآله، وهو اخباره: أنّ السائلين لا يفيئون الى خير اى: لا يرجعون. و أنّ منهم من يطرح فى القلب، وهو قلب بدر، فمنهم عتبة، وشيبة، ابناربيعة، و اميّة بن عبد شمس، و ابوجهل، والوليد بن المغيرة، طرحوا فيه بعد انقضاء الحرب. و من يحزب الاحزاب كأبى سفيان، وعمر بن عبد ودّ، و صفوان بن امية، وعكرمة بن ابى جهل.

الثانية اجابة الشجرة لدعائه وهو مشهور فى كتب المحدثين، ونقله المتكلمون فى معجزاته صلى الله عليه وآله.

الثالثة اجابة نصفها لدعائه مع بقاء نصفها.

الرابعة عود ذلك النصف الى موضعه وسرّه، ما علمت أنّ نفوس الانبياء

عليهم السلام لها التصرف فى هوى الكون والفساد، بفعل ما يخرج عن وسع مثلهم. وخطابه للنبات خطاب من يعقل: مجاز باعتبار اجابته لدعوته، كالعاقل وهذا الخطاب على رأى الاشعرى جائز ان يكون حقيقة اذ لا يجعلون البيئة شرطاً فى الحياة وإما يتعلق بها من السمع والفهم. وإما على رأى المعتزلة فقليل: الخطاب لله فكأنه قال: (اللهم ان كنت صادقاً فى رسالتك فاجعل ما سألت من هذه الشجرة مصدقاً الى) وعدم لومة اللائم فى الله: كناية عن لزوم طاعته، والصديقون هم ملازموا الصدق فى الأقوال والأفعال طاعة لله. وسماهم: علامتهم. وكلام الأبرار الامر بالمعروف والنهي عن المنكر. والذكر الدائم لمعبودهم، وعمارتهم الليل قيامهم فيه بالعبادة، وكونهم منارا بالنهار اى: اعلاما باعتبار هدايتهم للخلق الى طريق الحق. والغلول: الخيانة. وقلوبهم فى الجنان اى: يشاهدون بأسرارهم ونفوسهم القدسية ما اعد فيها من الخيرات الباقية وان كانت ابدانهم فى الدنيا مشغولة بعبادة ربهم والعمل له وبالله التوفيق.

## ٢٣٤ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام فى شأن الحكمين؛ وذم أهل الشام

جُفَاءَ طَعَامٍ، عَبِيدَ أَقْرَامٍ، جُمُعُوا مِنْ كُلِّ أَوْبٍ، وَتَلَقَّطُوا مِنْ كُلِّ شَوْبٍ، مِمَّنْ يَنْبَغِي أَنْ يُفَقَّهَ وَيُؤَدَّبَ، وَيُعَلَّمَ وَيُدْرَبَ، وَيُوَلَّى عَلَيْهِ، وَيُؤَخَذَ عَلَى يَدَيْهِ، لَيْسُوا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَلَا مِنَ الَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ.

الْأَوَّاءُ وَالْقَوْمُ اخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِمَّا يُحِبُّونَ، وَأَنْكُمْ اخْتَرْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِمَّا تَكْرَهُونَ، وَأَنَا عَاهِدُكُمْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ بِالْأَمْسِ يَقُولُ «إِنَّهَا فِتْنَةٌ فَقَطَّعُوا أَوْتَارَكُمْ، وَشَيِّمُوا سُيُوفَكُمْ» فَإِنْ كَانَ صَادِقًا، فَقَدْ أَخْطَأَ بِمَسِيرِهِ غَيْرَ مُسْتَكْرَهٍ، وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَقَدْ لَزِمَتْهُ التَّهْمَةُ، فَادْفَعُوا فِي صَدْرِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَخُذُوا مَهْلَ الْأَيَّامِ، وَحُوطُوا قَوَاصِيَ الْإِسْلَامِ.  
أَلَا تَرَوْنَ إِلَى بِلَادِكُمْ تُغْزَى، وَإِلَى صَفَاتِكُمْ تُرْمَى.

أقول: الجفافة: غلاظ الطباع. والطعام: اوغاد الناس وأراذلهم. والاقزام: جمع قزم بفتح الزاء وهو الرذال الدنى من الناس. والاوب: الناحية. والشوب: الخلط. ويدرب: يعود بالعادات الجميلة: ويولّى عليه ويؤخذ على يديه: كناية عن سفهه وجوب الحجر عليه. و اراد بالدار: مدينة الرسول صلى الله عليه وآله. وتبوّؤها: نزولها اى: ليسوا من الانصار الذين اسلموا بالمدينة قبل الهجرة وابتنوا بها المساجد. وفى بعض النسخ والايمان، ووصفه بكونه متبوّاً مستعاراً تشبيهاً له بالمنزل، باعتبار أنهم ثبتوا عليه وسكنت قلوبهم اليه. و اراد بالقوم: اهل الشام، والذى اختاره لانفسهم هو عمرو بن العاص فانهم اختاروه للحكومة وما يحبونه هو النصره على اهل العراق، والذى اختاره اهل العراق هو ابو موسى الاشعري، وكان اقرب القوم بما يكرهون من صرف الأمر عنهم لانحرافه عنه عليه السلام. و قوله: أنها فتنة الفاضل لحرب على عليه السلام لاهل الشام، واصحاب الجمل. و شيموا سيوفكم اى اغمدوها. ومهل الايام: فسحتها لما ينبغى أن يعمل فيها. وحيطة قواصى الاسلام حفظ اطراف بلاده كاطراف الحجاز والعراق والجزيرة، ورمى صفاتهم كناية عن طمع العدو فيهم وايقاع الغارة ببلادهم. وبالله التوفيق.

## ٢٣٥ - وَمَنْ خُطِبَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بذكر فيها آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم

هُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ، وَمَوْتُ الْجَهْلِ، يُخْبِرُكُمْ حِلْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ، وَصَمْتُهُمْ عَنْ حِكْمِهِمْ مَنْطِقُهُمْ: لَا يَخَالِفُونَ الْحَقَّ، وَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ، هُمْ دَعَائِمُ الْإِسْلَامِ، وَلَا يُجِ الْإِغْتِصَامِ بِهِمْ عَادِلُ الْحَقِّ فِي نِصَابِهِ، وَأَنْزَاحُ الْبَاطِلِ عَنْ مَقَامِهِ، وَأَنْقَطَعُ لِسَانُهُ عَنْ مَثْبِتِهِ، عَقَلُوا الَّذِينَ عَقَلُوا وَغَايَةَ وَرِعَايَةَ، لَا عَقْلَ سَمَاعٍ وَرَوَايَةَ، فَإِنَّ رِوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ، وَرِعَايَةُ قَلِيلٌ.

اقول: عيش العلم: حياته، ويجوز فيهم بلفظ العيش باعتبار أنهم سببه، وكذلك لفظ موت الجهل و اخبار حلمهم عن علمهم: دلالة عليه دلالة الالتزام، لأن حلمهم فى مواضعه فهو يستلزم العلم بمواضعه، وكذلك دلالة صمتهم عن حكمتهم لأن السكون فى

موضعه حكمة، و علم بما ينبغي من الصمت والقول. وعدم اختلافهم فى الحق: كناية عن كمال علمهم به، واستعار لفظ الدعائم، و لفظ الولايج: جمع وليجة وهى الموضع يعتصم بدخوله، باعتبار أن قيام الاسلام بهم وان الخلق يعتصمون بالدخول فى طاعتهم و هدايتهم الى الله. والنصاب: الاصل. وبالله التوفيق.

## ٢٣٦ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله لعبدالله بن عباس- رحمهما الله- وقد جاءه برسالة من عند عثمان وهو محصور يسأله فيها الخروج الى ماله بينبع ليقل هتف الناس بأسمه للخلافه بعد أن كان سأله مثل ذلك من قبل، فقال -عليه السلام:-

يَا أَبْنَى عَبَّاسٍ، مَا يُرِيدُ عُثْمَانُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَنِي جَمَلًا نَاضِحًا بِالْغَرْبِ أُقْبَلُ وَأُدْبَرُ: بَعَثَ إِلَيَّ أَنْ أَخْرُجَ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَيَّ أَنْ أَقْدَمَ، ثُمَّ هُوَ الْآنَ يَبْعَثُ إِلَيَّ أَنْ أَخْرُجَ، وَاللَّهِ لَقَدْ دَفَعْتُ عَنْهُ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ آتِمًا.

اقول ينبع<sup>١</sup>: قرية صغيرة من اعمال المدينة. والناضح: الجمل يستبقى عليه. والغرب: الدلو العظيمة. واستعار لفظ الناضح له، ووجه الاستعارة قوله: اقبل وادبر:و كان بعث اليه ان يخرج الى القوم و كلمهم حتى اخرج اليهم من مظالمهم.

## ٢٣٧ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

بحث أصحابه على الجهاد

وَاللَّهُ مُسْتَأْدِيكُمْ شُكْرَهُ، وَمُؤَزِّكُم أَمْرَهُ، وَمُمَهِّلُكُمْ فِي مِضْمَارٍ مَخْدُودٍ، لِيَتَنَازَعُوا سَبَقَهُ. فَشُدُّوا عُقْدَ الْمَازِرِ، وَأَظْهَرُوا فُضُولَ الْخَوَاصِرِ، لَا تَجْتَمِعُ غَزِيمَةٌ وَوَلِيمَةٌ، مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ لِعَرَائِمِ الْيَوْمِ، وَأَمَحَى الظُّلَمَ لِتَذَاكِيرِ الْهِمَمِ!!

١ - معجم البلدان ٥ / ٤٤٩ .

اقول: استبداء: شكره طلب ادائه على نعمه، وأمره سلطانه فى الارض الذى كان  
 فىمن سلف من اهل طاعته. و المضمار: الموضع والزمان يضمرفه الخيل للسباق، و  
 استعار لفظه لمدّة الحياة الدنيا باعتبار استعدادهم فيها بتقوى الله لغاية السبق اليه، و غاية  
 ذلك الامهال ان يتنازعوا سبقه والسبق والسابقة: ما تسبق اليه من خطر. والضمير فى  
 سبقه، للمضمار اذغايتة ذلك، و سبقه هو الجنة و اراد بالتنازع: ما يعرض للسالكين من  
 حرص كل امرئ منهم على ان يكون هو الأكمل فى طاعة الله الفائز بقصب السبق اليه،  
 و شدّ عقد المآزر: كناية عن التشمير والجدّ فى الطاعة، و طيهم لفضول الخواصر: كناية  
 عن تقليل المآكل والمشارب. والاقتصار على الاقتصاد فى متاع الدنيا. وقوله: لا تجتمع  
 عزيمة و وليمة ما انقضّ النوم لعزائم اليوم مثلاً، و اصله، أنّ الانسان يعزم فى النهار  
 على المسير بالليل لتقريب المنزل، فاذا جاء الليل نام الى الصباح فينتقضّ بذلك عزمه،  
 فضربه مثلاً لمن يعزم على تحصيل معالى الامور ثم يلزم الأناة فى ذلك، و اراد أنّ حبكم  
 للدعة والراحة من مشقة الجهاد: ينتقض بما تعزمون على تحصيله من السعادة فى الدنيا  
 والآخرة. و كذلك قوله: و امحى الظلم لتذاكير الهمم و اصله أنّ الرجل تبعثه همّته فى  
 مطالبه على المسير بالليل، فاذا جن الظلام ادركه الكسل و غلبه حبّ النوم على ذكر  
 مطالبه و صرفه عنها، فضرب مثلاً لمن يدعوه الداعى الى امر و يهتّم به، ثم يعرض له ادنى  
 صارف فيصرفه عنه و هو كالذى قبله. و بالله التوفيق.

## ٢٣٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

اقتص فيه ذكر ما كان منه بعد هجرة النبى صلى الله عليه وآله، ثم لحاقه به:  
 فَجَعَلْتُ أَتَّبِعُ مَا أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَطَا ذِكْرُهُ حَتَّى أَنْتَهَيْتُ إِلَى الْعَرَجِ  
 (فى كلام طويل)

قال الشريف: قوله عليه السلام «فأطأ ذكره» من الكلام الذى رمى به إلى غايتى  
 الإيجاز والفصاحة، أراد إنى كنت أعطى خبره، صلى الله عليه وآله وسلم من بدء  
 خروجى إلى أن انتهيت إلى الموضع، فكنى عن ذلك بهذه الكناية العجيبة.

اقول : الفصل من كلام يحكى فيه حاله فى خروجه من مكة الى المدينة، بعد هجرة النبى صلى الله عليه وآله<sup>١</sup> اليها. وكان قد تخلف عنه بمكة لقضاء دينه، وما امره به ثم لحق به فجاء المدينة راجلا (قد تورمت قدماه)<sup>٢</sup> وقد نزل على ابي ايوب الانصارى بالمدينة و مأخذه الجهة التى سلكها. والعرج: موضع، واستعار وصف الوطى: لوقوع قدم ذهنه على ذكره، والعلم بخبره صلى الله عليه وآله من الناس فى تلك الطريق. وقيل: اراد بذكره ما ذكره و وصفه من الطريق وحالها. وبالله التوفيق<sup>٣</sup>.

١ - نسخة ش: عليه السلام.

٢ - هذه الجملة غير موجودة في ش.

٣ - في نسخة ش بزيادة: والعصمة.



باب المختار من كتب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام  
إلى أعدائه وأمرائه ببلاده  
ويدخل في ذلك ما اختير من عهوده الى عماله ووصاياه لاهله واصحابه

# ١ - مِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام لأهل الكوفة، عند مسيره من المدينة إلى البصرة.

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ جَبْهَةً الْأَنْصَارِ وَسَنَامِ الْعَرَبِ.  
أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنِّي أَخْبِرُكُمْ عَنْ أَمْرِ عُثْمَانَ حَتَّى يَكُونَ سَمْعُهُ كَعَيْنَيْهِ؛ إِنَّ النَّاسَ طَعَنُوا  
عَلَيْهِ فَكُنْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْكَثِيرِ اسْتِعْتَابَهُ، (وَأَقِلَّ عِتَابَهُ) وَكَانَ طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ أَهْوَنُ  
سَبْرِهِمَا فِيهِ الْوَجِيفُ، وَأَرْفَقُ حِدَائِهِمَا الْعَنِيفُ، وَكَانَ مِنْ عَائِشَةٍ فِيهِ فَلْتَةٌ غَضَبٍ، فَأُيِّحَ لَهُ  
قَوْمٌ فَقَتَلُوهُ، وَبَايَعَنِي النَّاسُ غَيْرَ مُسْتَكْرَهِينَ وَلَا مُجْبَرِينَ، بَلْ طَائِعِينَ مُخَيَّرِينَ.  
وَأَعْلَمُوا أَنَّ دَارَ الْهَجْرَةِ قَدْ قَلَعَتْ بِأَهْلِهَا وَقَلَعُوا بِهَا، وَجَاشَتْ جَيْشَ الْمَرْجَلِ، وَقَامَتِ  
الْفِتْنَةُ عَلَى الْقُطْبِ؛ فَأَسْرِعُوا إِلَى أَمِيرِكُمْ، وَبَادِرُوا جِهَادَ عَدُوِّكُمْ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

اقول: الوجيف: ضرب من السير فيه سرعة. والعنف: ضد الرفق. وحال الرجلين  
في التحريض على قتل عثمان مشهور في السير. واما الفتنة من قول عائشة، فروى أنها  
كانت تقول: اقتلوا نعثلا قتل الله نعثلا<sup>٢</sup>. واما الغضب الذي: وقع بسببه الفتنة من قولها  
فالسبب الظاهر هو ما نقمه المسلمون عليه.

٢ - النهاية ٧٩/٥. قاموس المحيط ٥٩/٤. الغدير ٨٤/٩.

١ - في ش بزيادة: ورسائله.

وروى، أنه صعد المنبر يوماً وغصّ المسجد بأهله، فمدّت يدها من وراء الستروفيها نعلا رسول الله صلى الله عليه وآله وقميصه، وقالت: هذان نعلا رسول الله (ص) بعدلم تبل، وقد بدلت دينه وغيّرت سنته، واغلظت له فى القول، واغلظ لها، وكان ذلك من اقوى الا سباب للاغراء به. والفلته: البغته من غير ترو. واتيح: قدر. ودارالهجرة: المدينة. وقلع المنزل باهله اذا نباههم فلم يصلح لاستيطانهم. والمرجل: القدر. وجيشانها: غليانها. واراد اعلام الكوفة بنهوض اهل المدينة لقتال أصحاب الجمل لينهضوا معهم.

## ٢ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إليهم، بعد فتح البصرة

وَجَزَاكُمُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ مِصْرٍ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ، أَحْسَنَ مَا يَجْزِي الْعَامِلِينَ بِطَاعَتِهِ، وَالشَّاكِرِينَ لِنِعْمَتِهِ؛ فَقَدْ سَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ، وَدُعِيتُمْ فَأَجَبْتُمْ.

اقول الكتاب الى اهل الكوفة، والفصل واضح.

## ٣ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كتبه لشريح بن الحارث قاضيه

روى أن شريح بن الحارث قاضى أمير المؤمنين عليه السلام اشترى على عهده دارا بثمانين دينارا فبلغه ذلك، فاستدعاه وقال له: بلغنى انك ابتعت داراً بثمانين دينارا وكتبت كتابا و أشهدت [فيه] شهودا، فقال شريح: قد كان ذلك يا أمير المؤمنين؛ قال: فنظر إليه نظر مغضب ثم قال له:

يَا شُرَيْحُ، أَمَا سَيَأْتِيكَ مَنْ لَا يَنْظُرُ فِي كِتَابِكَ، وَلَا يَسْأَلُكَ عَنْ بَيْتِكَ، حَتَّى يُخْرِجَكَ مِنْهَا شَاخِصًا، وَيُسَلِّمَكَ إِلَى قَبْرِكَ خَالِصًا، فَانْظُرْ يَا شُرَيْحُ لَا تَكُونُ ابْتِغَتْ هَذِهِ الدَّارَ مِنْ غَيْرِ مَالِكَ، أَوْ نَقَدْتَ الثَّمَنَ مِنْ غَيْرِ حَلَالِكَ! فَإِذَا أَنْتَ قَدْ خَسِرْتَ دَارَ الدُّنْيَا وَدَارَ الْآخِرَةِ!

أَمَا إِنَّكَ لَوْ كُنْتَ أَتَيْتَنِي عِنْدَ شِرَائِكَ مَا اشْتَرَيْتَ لَكْتُبْتُ لَكَ كِتَابًا عَلَى هَذِهِ النُّسخَةِ، فَلَمْ تَرْغَبْ فِي شِرَاءِ هَذِهِ الدَّارِ يَدْرَهُمْ فَمَا فَوْقُ؛ وَالنُّسخَةُ هَذِهِ.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا مَا اشْتَرَى عَبْدٌ ذَلِيلٌ، مِنْ عَبْدٍ قَدْ أُزْعِجَ لِلرَّحِيلِ، اشْتَرَى مِنْهُ دَارًا مِنْ دَارِ الْغُرُورِ مِنْ جَانِبِ الْفَانِينَ، وَخِطَّةِ الْهَالِكِينَ، وَتَجَمَّعَ هَذِهِ الدَّارُ حُدُودُ أَرْبَعَةٍ: الْحَدُّ الْأَوَّلُ: يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي الْأَقَاتِ، وَالْحَدُّ الثَّانِي يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي الْمُصِيبَاتِ، وَالْحَدُّ الثَّالِثُ يَنْتَهِي إِلَى الْهَوَى الْمُرْدَى، وَالْحَدُّ الرَّابِعُ يَنْتَهِي إِلَى الشَّيْطَانِ الْمُغْوَى، وَفِيهِ يُشْرَعُ بَابُ هَذِهِ الدَّارِ!! اشْتَرَى هَذَا الْمُغْتَرِبُ بِالْأَمَلِ، مِنْ هَذَا الْمُزْعِجِ بِالْأَجَلِ، هَذِهِ الدَّارُ بِالْخُرُوجِ مِنْ عِزِّ الْقَتَاعَةِ، وَالْدُخُولِ فِي ذُلِّ الطَّلَبِ وَالضَّرَاعَةِ، فَمَا أَدْرَكَ هَذَا الْمُشْتَرَى فِيمَا اشْتَرَى مِنْهُ مِنْ دَرَكٍ فَعَلَى مُبْتَلِلِ أَجْسَامِ الْمُلُوكِ، وَسَالِبِ نَفُوسِ الْجَبَابِرَةِ، وَمُرِيلِ مُلْكِ الْفَرَاغَةِ، مِثْلَ كِسْرَى وَقَيْصَرَ، وَتَبِيعَ وَحْمِيرَ، وَمَنْ جَمَعَ الْمَالَ عَلَى الْمَالِ فَأَكْثَرَ، وَمَنْ بَنَى وَشَيْدَ، وَزَخَرَفَ وَنَجَّدَ، وَأَذْخَرَ وَأَعْتَقَدَ، وَنَظَرَ بِزَعْمِهِ لِلْوَلَدِ؛ إِشْخَاصُهُمْ جَمِيعًا إِلَى مَوْقِفِ الْعَرَضِ وَالْحِسَابِ، وَمَوْضِعِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، إِذَا وَقَعَ الْأَمْرُ بِفَضْلِ الْقَضَاءِ (وَخَسِرَ هُنَا لِكَ الْمُبْطِلُونَ) اشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ الْعَقْلُ إِذَا خَرَجَ مِنْ أَسْرِ الْهَوَى، وَسَلِمَ مِنْ عِلَاقِ الدُّنْيَا.

أقول: الشاخص: الداخال و اراد بمن يأتيه ملك الموت. و حاصل الكتاب التنفير عن الدنيا. و الركون الى فضولها، وفيه نكت:

احداها، وصف المشتري بالعبودية والذلة كسرًا لما يعرض في نفسه، من العجب والفخر بشراء هذه الدار، وصفه البايع بالميت، تنزيلا لما بالقوة مكان ما بالفعل مجازا للتحذير.

الثانية ، انّ قوله من جانب الفانين الى قوله: الهالكين، ابتداء في التعيين بالأعم و انتهاء بالأخص، كما جرت العادة به في كتب البيع. و الخطّة بالكسر: البقعة يخطها

الرجل ليبتنى بها.

الثالثة، جعل الحد الاول دواعى الآفات، و اشار به الى ما يلزم الدار لزوما اولاً من كمالاتها الضرورية كالمرأة، و الخادم والدابة وما يلزم ذلك ويلحقهم من الأولاد و الاتباع والقينات وهى: دواعى الآفات لأنَّ كُلَّ منها فى معرض الآفات.

الرابعة، جعل الحد الثانى دواعى المصيبات، و اشار بها الى الامور المذكورة باعتبار آخر اذ كانت من حيث يلحقها الآفات تدعوا صاحبها الى المصيبات بها.

الخامسة، جعل الحد الثالث ما ينتهى اليه من الهوى المردى. اذ كان اقتناء الدار و كمالاتها فى الدنيا و خوف فواتها والمصيبة بما فيها مرّة بعد اخرى يوجب محبة النفس لها، و الألفة التامة بها، و ذلك هو الهوى المردى فى قرار النار المهلك فيها.

السادسة، جعل الحد الرابع ما ينتهى الى الشيطان المغوى لأنّه الحد الأبعد الذى ينتهى اليه الهوى المردى، و كونه مغويّاً يعود الى جذبته للنفس عن سبيل الله الواضح. و كونه مشرع باب هذه الدار باعتبار كونه مبدأ باغوائه للدخول فى الدواعى الباعثة على شرائها، واقتناء ما يلزمها فالشيطان كالحدّ و ما صدر عنه وانفتح بسببه من الدخول فى امر الدار و شرائها.

السابعة، جعل الثمن هو الخروج عن عزّ القناعة والدخول فى ذلّ الطلب. والضراعة. اما خروجه بها عن القناعة فلأنّها كانت فضلة فى حقه عن الحاجة الى الخلق. و لما كانت القناعة مستلزمة لأقلية الحاجة الى الخلق المستلزمة لعزّ القناعة وغناها عنهم، كان الخروج عن ذلك خروجاً الى ذلّ الطلب الى الناس والضراعة.

الثامنة، علق الدرك والتبعة اللازمة فى هذا المبيع بملك الموت قطعاً لأمل الدرك ، و التبعة، و تذكيراً بالموت لغاية الأمل له. و كنى عنه بمبيلب اجسام الملوك ، الى قوله للولد: تنبيهاً على أنّ المشتري اولى بذلك. والبلبله: الاضطراب والاختلاط و افساد الشيء. و كسرى: لقب ملوك الفرس كاسم الجنس، و كذلك قيصر: لملوك الروم، و تبع: لملوك اليمن و حمير: ابوقبيلة فى اليمن و هو حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان. والتنجيد: تزيين الارض بالبسط ونحوها. و نظر للولد: فكر فى عاقبته فجمع له.

التاسعة، جعل الشاهد بجميع ما عدّه هو العقل المجرد من مشاركة الهوى و النفس

الامارة ، وهو كلام فى غاية الشرف والفصاحة.

#### ٤ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى بعض أمراء جيشه

فَإِنْ عَادُوا إِلَى ظِلِّ الطَّاعَةِ فَذَلِكَ الَّذِي نُحِبُّ، وَإِنْ تَوَافَتِ الْأُمُورُ بِالْقَوْمِ إِلَى الشَّقَاقِ وَالْعِصْيَانِ، فَانْهَدْ يَمَنْ أَطَاعَكَ إِلَى مَنْ عَصَاكَ، وَاسْتَغْنِ يَمَنْ أَنْقَادَ مَعَكَ عَمَّنْ تَقَاعَسَ عَنْكَ؛ فَإِنَّ الْمُتَكَارَةَ مَغِيبُهُ خَيْرٌ مِنْ مَشْهَدِهِ، وَقُودُهُ أَغْنَى مِنْ نُهْوضِهِ.

اقول: الفصل من كتاب له الى عثمان بن حنيف، عامله على البصرة حين قدم طلحة والزبير اليها ونكت معهما جماعة من اهلها، وخرجوا عن الطاعة، واستعار لفظ الظل، لما يستلزمه الطاعة من الراحة عن متاعب الحرب. وتوافت بهم الامور اى: توافقت اسباب العصيان والشقاق، حتى تمت علثاهما وَوَجبا عنهما. وانهد اى: انهض. وتقاعس: تأخر وقعد. والمتكارة للشئ: هو الذى يتعاطى كراهيته، ومغيبه خير من محضره لانه ربما ثبت الناس عن الحرب واقتدوا به فى عدم المنفعة.

#### ٥ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى الأشعث بن قيس، وهو عامله على آذربيجان

وَإِنَّ عَمَلَكَ لَيْسَ لَكَ بِطُعْمَةٍ، وَلَكِنَّهُ فِي عُنُقِكَ أَمَانَةٌ، وَأَنْتَ مُسْتَرْعَى لِمَنْ فَوْقَكَ. لَيْسَ لَكَ أَنْ تَفْتَتَ فِي رَعِيَّةٍ، وَلَا تُخَاطِرَ إِلَّا بِوَيْفَةٍ، وَفِي يَدِكَ مَاكَ مِنْ مَالِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وَأَنْتَ مِنْ خَزَائِنِهِ حَتَّى تُسَلِّمَهُ إِلَى، وَلَعَلَّيْ أَنْ لَا أَكُونَ شَرُّ لَوْلَا تِكَ لَكَ وَالسَّلَامُ.

اقول: ليس لك ان تفتت فى رعية، اى: تستبد بحكم فيهم وتسبق اليه دون اذن ممن استرعاك . والمخاطرة: الاقدام على الامور العظام، والاشراف فيها على الهلاك .

والوثيقة: ما يوثق به فى الدين. واتى بلفظ الترجى اطماعا له بعدم الايقاع به، والمواخذة له كى لا يفر الى العدو لانه كان خائفا منه.

وروى انه استقدمه الى الكوفة فلما قدم فتش ثقله، فوجد فيه مائة الف درهم فأخذها فاستشفع بالحسن والحسين عليهما السلام، وبعده الله بن جعفر، فاطلق له منها ثلاثين الفا، فقال: لا يكفينى، فقال: لست بزائدك درهما واحدا وما اظنها تحل لك فقال الأشعث: خذ من خدعك ما اعطاك .

## ٦- وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام إلى معاوية

إِنَّهُ بَايَعَنِي الْقَوْمُ الَّذِينَ بَايَعُوا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ، عَلَى مَا بَايَعُوهُمْ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَكُنْ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَخْتَارَ، وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَرُدَّ، وَأَنَا السُّورَى لِمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ. فَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمَوْهُ إِمَامًا كَانَ ذَلِكَ لِلَّهِ رِضًا؛ فَإِنْ خَرَجَ عَنْ أَمْرِهِمْ خَارِجٌ بَطْنٌ أَوْ بَدْعٌ رَدُّهُ إِلَى مَا خَرَجَ مِنْهُ؛ فَإِنْ أَبَى قَاتَلُوهُ عَلَى اتِّبَاعِهِ غَيْرِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا لَهُ اللَّهُ مَا تَوَلَّى. وَلَعَمْرِي - بِأَمْعَاوِيَّةٍ - لَئِنْ نَظَرْتُ بِعَقْلِكَ دُونَ هَوَاكَ لَتَجِدَنِي أَبْرَأَ النَّاسِ مِنْ دَمِ عُثْمَانَ، وَلَتَعْلَمَنَّ أَنِّي كُنْتُ فِي غُرْلَةٍ عَنْهُ، إِلَّا أَنْ تَتَجَنَّى، فَتَجِنَّ مَا بَدَاكَ؛ وَالسَّلَامُ.

اقول: انما احتج عليه السلام على القوم بالاجماع لا اعتقادهم انه لم يكن منصوبا عليه، فلوا احتج بالنصر لم يقبل منه ولم يسلم له. و التجنى دعوى الجناية ممن لم يفعلها، وبالله التوفيق.

## ٧- وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام إليه أيضا

أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ أَتَيْتَنِي مِنْكَ مَوْعِظَةٌ مُوَصَّلَةٌ، وَرِسَالَةٌ مُجَبَّرَةٌ، نَمَقَّتْهَا بِضَلَالِكَ، وَأَمْضَيْتَهَا

بُسُوهُ رَأْيِكَ ! وَكِتَابُ أَمْرِي لَيْسَ لَهُ بَصَرٌ يَهْدِيهِ، وَلَا قَائِدٌ يُرْشِدُهُ؛ قَدْ دَعَاهُ الْهَوَى فَأَجَابَهُ،  
وَقَادَهُ الضَّلَالُ فَاتَّبَعَهُ، فَهَجَرَ لَا غِطَاءَ، وَضَلَّ خَابِطًا وَمِنْ هَذَا الْكِتَابِ: لِأَنَّهَا بَيْعَةٌ وَاحِدَةٌ  
لَا يُشْنَى فِيهَا النَّظَرُ، وَلَا يُسْتَأْنَفُ فِيهَا الْخِيَارُ؛ الْخَارِجُ مِنْهَا طَاعِنٌ، وَالْمُرَوِّى فِيهَا مُدَاهِنٌ.

اقول: موصلة: ملتقطة من كلام الناس ملفقة لا تتناسب وصولها. ومحبرة: مزينة.  
والتنميق: التزيين بالكتابة. والبصر هنا البصيرة، ويحتمل ان يريد الحس باعتبار عدم  
اهتدائه من جهته. والقائد: الهادى فى سبيل. وهجر: هذى وافحش فى منطقه. واللغظ:  
الأصوات المختلطة، والخبط: الحركة على غير نظام.

اقول: هذا جواب لفصل ذكره معاوية فى كتابه وصورته: ولعمري ما حجتك على  
اهل الشام كحجتك على اهل البصرة، ولا حجتك عليّ كحجتك على طلحة والزبير،  
لأنهما بايعاك ولم ابايعك، وأول الجواب. وأما ما ميزت به بين اهل الشام واهل البصرة  
وبينك وبين طلحة والزبير، فلعمري ما الأمر فى ذلك إلا واحدا لأنها بيعة واحدة الى  
آخره.

وفى نسخة لأنها بيعة عامة... وقوله: الخارج منها، الى آخره، قسمة لمن لم يدخل  
فى بيعته الى قسمين: لأنه أما خارج عنها، وهو الطاعن فى صحتها، ويجب مجاهدته  
لمخالفة سبيل المؤمنين، وأما منزوي فى ذلك ومتوقف، وجكمه أنه يداهن وهونوع  
من النفاق، وبالله التوفيق.

## ٨ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى جرير بن عبد الله البجلي، لما أرسله إلى معاوية

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِذَا أَتَاكَ كِتَابِي فَاحْمِلْ مُعَاوِيَةَ عَلَى الْفَضْلِ، وَخُذْهُ بِالْأَمْرِ الْجَزْمِ؛ ثُمَّ خَيْرُهُ  
بَيْنَ حَرْبٍ مُجَلِيَّةٍ، أَوْ سَلْمٍ مُخْزِيَةٍ؛ فَإِنْ اخْتَارَ الْحَرْبَ فَاذْبِذْ إِلَيْهِ، وَإِنْ اخْتَارَ السَّلْمَ فَخُذْ  
بَيْعَتَهُ، وَالسَّلَامُ.

اقول: الفصل فصل الحال معه فى الحرب وغيرها، لأن معاوية كان يتلون أيام المهلة ليستعد له فلا يجيبه بجواب فاصل. ومجلبة: تجلّى عن الوطن. وسلم مخزية: فيها ذلّ - وروى مجزية - بالجيم - اى: كافية. والنبذ: الالقاء وهو كناية عن القاء الوعيد بالحرب او عن إيقاعها.

## ٩ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام إلى معاوية

فَأَرَادَ قَوْمُنَا قَتْلَ نَبِيِّنَا، وَاجْتِيَا حَاضِرَنَا، وَهَمُّوا بِتَا الْهُمُومِ، وَفَعَلُوا بِتَا الْأَفَاعِيلِ، وَمَتَعُونَا الْعَذْبَ، وَأَخْلَسُونَا الْخَوْفَ، وَأَضْطَرُّونَا إِلَى جَبَلٍ وَعَرٍ، وَأَوْقَدُوا لَنَا نَارَ الْحَرْبِ، فَعَزَمَ اللَّهُ لَنَا عَلَى الذَّبِّ عَنْ حَوْزَتِهِ، وَالرَّهْمِ مِنْ وَرَاءِ حُرْمَتِهِ: مُؤْمِنْتًا يَبْغِي بِذَلِكَ الْأَجْرَ، وَكَافِرْنَا يُحَامِي عَنِ الْأَصْلِ، وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْ قُرَيْشٍ خَلُوْ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ بِحِلْفٍ يَمْنَعُهُ، أَوْ عَشِيرَةٍ تَقُومُ دُونَهُ، فَهُوَ مِنَ الْقَتْلِ بِمَكَانٍ أَمْنٍ.

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، إِذَا أَحْمَرَ الْبَأْسُ، وَأَخْجَمَ النَّاسُ قَدَّمَ أَهْلَ بَيْتِهِ فَوْقَ بِهِمْ أَصْحَابَهُ حَرَّ الْأَسِنَّةِ وَالسُّيُوفِ، فَقُتِلَ عُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ يَوْمَ بَدْرٍ، وَقُتِلَ حَمْزَةُ يَوْمَ أُحُدٍ، وَقُتِلَ جَعْفَرُ يَوْمَ مُوتِهِ، وَأَرَادَ مَنْ لَوْ شِئْتُ ذَكَرْتُ اسْمَهُ مِثْلَ الَّذِي أَرَادُوا مِنَ الشَّهَادَةِ، وَلَكِنْ أَجَالَهُمْ عَجَلْتُ، وَمَيِّتُهُ أَجَلْتُ، فَيَا عَجَبًا لِلدَّهْرِ إِذْ صِرْتُ يُفَرِّقُنِي بَيْنَ مَنْ لَمْ يَسَعْ بِقَدَمِي، وَلَمْ تَكُنْ لَهُ كَسَابِقَتِي، الَّتِي لَا يُدْلِي أَحَدٌ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَدْعَى مُدَّعٍ مَا لَا أَعْرِفُهُ، وَلَا أَظُنُّ اللَّهَ يَعْرِفُهُ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

وَأَمَّا مَا سَأَلْتُ مِنْ دَفْعِ قَتْلَةِ عُثْمَانَ إِلَيْكَ فَإِنِّي نَظَرْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ فَلَمْ أَرَهُ يَسَعُنِي دَفْعُهُمْ إِلَيْكَ وَلَا إِلَى غَيْرِكَ، وَلَعَمْرِي لَيْسَ لَمْ تَنْزِعْ عَنْ غَيْكَ وَشِقَاقِكَ، لَتَعْرِفَهُمْ عَنْ قَلِيلٍ يَطْلُبُونَكَ، لَا يُكَلِّفُونَكَ طَلَبَهُمْ فِي بَرٍّ وَلَا بَحْرٍ، وَلَا جَبَلٍ وَلَا سَهْلٍ، إِلَّا أَنَّهُ طَلَبٌ يَسُوءُكَ وَجَدَانُهُ، وَزُورٌ لَا يَسْرُكَ لِقْيَانُهُ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ.



اقول: حاصل الفصل ذكر فضيلته عليه السلام وبلائه فى الاسلام، ليتبين قياس غيره اليه، ولذلك بنى عليه التعجب من مساواته بغيره.

وهمّوا بنا الهموم، ارادوا بنا: الارادات. وأراد بالأفاعيل: الشرور. والعذب: طيب العيش، وقيل: الماء فإنّ قريشا منعتهم الطعام والشراب. والجلس: كساء رقيق يجعل تحت قتب البعير، فاستعار وصف الاحلاس لاخافتهم. والجبل الوعر: من شعاب مكة، وقد كانت قريش حين فشا الاسلام فى القبائل اجتمعت وتعاهدت على ان لايناكحوا بنى هاشم وبنى عبدالمطلب، ولا يبايعوهم فانحاز هؤلاء الى ابى طالب فدخلوا معه شعبه، وخرج من بنى هاشم ابولهب وظاهرالمشركين، وقطعوا عنهم الميرة، وحصروهم فى ذلك الشعب فى اّول سنة سبع من النبوة وبقوا كذلك ثلاث سنين لا يخرجون الاّ فى الموسم، وعزم الله ارادته الحازمة لهم واختياره ان يذبّ عن حوزة دينه وحرمة وحرمة دينه، وكافروهم يومئذ كحمزة والعباس وابى طالب على قول، فانّهم كانوا يمنعون عن رسول الله صلى الله عليه وآله حمية لأصلهم وبيتهم ومن كان يومئذ قد اسلم من قريش عدا بنى هاشم، وعبدالمطلب كانوا خالين من الخوف والجهاد، فمنهم من كان له عهد به وحلف مع المشركين يمنعه، ومنهم من كان له عشيرة يحفظه، وعبيدة بن الحرث بن عبدالمطلب. و بدر: اسم بشر. واحد: اسم جبل. ومؤته بالضّم: اسم ارض بأدنى البلقاء دون دمشق.

ومن لوشت ذكره، يعنى نفسه. و واقعة بدر، واحد، ومؤته، وغيرها من وقائع الرسول صلى الله عليه وآله مع المشركين مشهورة فى التواريخ، وقد نبهنا على خلاصتها فى الاصل<sup>١</sup>.

ومن لم يسعّ بقدمه: كناية عنم لم يماثله فى الجهاد، والسعى فى اقامة الدين. والإدلاء بالشئ: التقرب به. وقوله: ولا اظنّ الله يعرفه، كناية عما لا اصل له فإنّ ما لاوجود له لا يعلمه الله موجودا. واما عدم تسليم قتلة عثمان الى معاوية فلوجوه منها: أنّه لم يكن وليّ دمه. ومنها أنّه لم يعين قتلته ويدعى عليهم ويحاكمهم الى الامام الحق. ومنها أنّه لما سئل عليه السلام تسليمهم، قال: وهو على المنبر ليقم قتلته عثمان

١ - الشرح الكبير ٤ / ٣٦٧.

فقام اكثر من عشرة الاف من المهاجرين، والانصار وغيرهم، ومعلوم ان مثل هذا الجمع العظيم لا يتمكن عليه السلام، من اخذهم وتسليمهم الى غيره ولو امكن ذلك مع ان فيهم من شهد النبي صلى الله عليه وآله له بالجنة كعمارة فربما اقتضى الاجتهاد ان لا يقتل هذا الجمع العظيم من قواعد الدين برجل واحد احدث احداثا نقموها عليه وقتلوه لأجلها. والزور الزائرون، وافرد ضميره، نظراً الى افراد اللفظ، وقيل: هو مصدر. وبالله التوفيق.

## ١٠ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى معاوية

وَكَيفَ أَنْتَ صَانِعٌ إِذَا تَكَشَّفَتْ عَنْكَ جَلَابِيبُ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ دُنْيَا قَدْ تَبَهَّجَتْ بِزِينَتِهَا، وَخَدَعَتْ بِلَذَّتِهَا؛ دَعَاكَ فَأَجَبْتَهَا، وَقَادَتْكَ فَاتَّبَعْتَهَا، وَأَمَرَتْكَ فَأَطَعْتَهَا. وَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَقْفَكَ وَأَقِفْ عَلَى مَا لَا يُنْجِيكَ مِنْهُ مِجَنٌّ، فَأَقْعَسْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ، وَخُذِ الْهَبَةَ الْحِسَابِ، وَشَمِّرْ لِمَا قَدْ نَزَلَ بِكَ، وَلَا تُحَمِّكِنِ الْغَوَاةَ مِنْ سَمْعِكَ؛ وَإِلَّا تَفْعَلْ أَغْلِمَكَ مَا أَغْفَلْتَ مِنْ نَفْسِكَ، فَإِنَّكَ مُتَرَفٌّ قَدْ أَخَذَ الشَّيْطَانُ مِنْكَ مَا أَخَذَهُ، وَبَلَغَ فِيكَ أَمَلُهُ، وَجَرَى مِنْكَ مَجْرَى الرُّوحِ وَاللِّدْمِ. وَمَتَى كُنْتُمْ يَا مُعَاوِيَةُ سَاسَةَ الرَّعِيَّةِ، وَوَلَاةَ أَمْرِ الْأُمَّةِ، بِغَيْرِ قَدَمٍ سَابِقٍ، وَلَا شَرَفٍ بَاسِقٍ؛ وَتَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ لُزُومِ سَوَابِقِ الشَّقَاءِ! وَأَحْذَرُكَ أَنْ تَكُونَ مُتَمَادِيًا فِي غِرَّةِ الْأُمْنِيَّةِ، مُخْتَلِفٍ الْعَلَانِيَةِ وَالسَّرِيرَةِ.

وَقَدْ دَعَوْتُ إِلَى الْحَرْبِ فَدَعِ النَّاسَ جَانِبًا وَآخِرُجْ إِلَيَّ، وَأَغْفِ الْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْقِتَالِ لِيُعْلَمَ أَنَّنَا الْمَرِينُ عَلَى قَلْبِهِ، وَالْمُعْطَى عَلَى بَصَرِهِ، فَأَنَا أَبُو حَسَنِ قَاتِلُ جَدِّكَ، وَخَالِكَ وَأَخِيكَ شَدْخًا يَوْمَ بَدْرٍ، وَذَلِكَ السَّيْفُ مَعِيَ، وَبِذَلِكَ الْقَلْبِ أَلْقَى عَدُوِّي! مَا اسْتَبَدَلْتُ دِينًا، وَلَا اسْتَحْدَثْتُ نَبِيًّا؛ وَإِنِّي أَعْلَى الْمُنْهَاجِ الَّذِي تَرَكْتُمُوهُ طَائِعِينَ، وَدَخَلْتُمْ فِيهِ مُكْرَهِينَ. وَزَعَمْتَ أَنَّكَ جِئْتَ ثَائِرًا بِعُثْمَانَ، وَلَقَدْ عَلِمْتَ حَيْثُ وَقَعَ دَمُ عُثْمَانَ فَأَظْلَمَهُ مِنْ هُنَاكَ إِنْ كُنْتَ ظَالِمًا، فَكَأَنِّي قَدْ رَأَيْتَكَ تَضِجُ مِنَ الْحَرْبِ إِذَا عَصَّكَ ضَجِيجَ الْجَمَالِ بِالْأُنْقَالِ، وَكَأَنِّي بِجَمَاعَتِكَ تَدْعُونِي - جَزْعًا مِنَ الضَّرْبِ الْمُتَتَابِعِ، وَالْقَضَاءِ الْوَاقِعِ، وَمَصَارِعَ بَعْدَ مَصَارِعَ - إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَهِيَ كَافِرَةٌ جَاحِدَةٌ، أَوْ مُبَايَعَةٌ حَائِدَةٌ.

اقول: استعار لفظ الجلابيب، لأغطية الهيئات البدنية من محبة الدنيا وباطلها. والجلباب: الملحفة. وتبهجت: تحسنت. ويوشك اى: يقرب. وما لا ينجو منه: الموت وما بعده من أهوال الآخرة التى هو غافل عنها فى الدنيا. والواقف له اما الله تعالى او يعنى نفسه على سبيل التهديد له بالقتل. واقعس اى: تأخر. والاهبة: الاستعداد. وما نزل به اما الحرب او الموت وما بعده: اقامه للمتوقع مقام الواقع النازل. والمترف: من اطغته النعمة. والباسق: العالى. وسوابق الشقاء: ما سبق منه فى القضاء الالهى، واللوح المحفوظ فى حق كل شقى ولزم وجوده. والأمنية: ما تتمناه نفسه وترجوه من الخلافة، واختلاف علانيته وسريته: كناية عن نفاقه. والرین: التغطية. والمرين على قلبه: من غطت عليه الذنوب والهيئات الدنيوية. وجده المقتول: هو جده لأمه عتبة بن ابى ربيعة ابوهند. وخالة الوليد بن عتبة، واخوه حنظلة بن ابى سفيان، وقتلهم عليه السلام يوم بدر جميعاً. والثائر: الطالب بالدم. والكافرة الجاحدة من اصحاب معاوية: اشارة الى المنافقين منهم.

والمبايعة الحادثة الذين بايعوه وعدلوا عنه. وحاد عن الأمر: عدل عنه، واطلاعه عليه السلام على مصارعهم ودعائهم الى كتاب الله قبل وقوع ذلك من آياته، وكرامته.

## ١١ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وصى بها جيشا بعنه إلى العدو

فَإِذَا نَزَلْتُمْ بَعْدُوا أَوْ نَزَلَ بِكُمْ فَلْيَكُنْ مُعْسَكَرُكُمْ فِي قُبُلِ الْأَشْرَافِ، أَوْ سِفَاحِ الْجِبَالِ، أَوْ أَثْنَاءِ الْأَنْهَارِ؛ كَيْمَا يَكُونَ لَكُمْ رِذَاءٌ وَدُونُكُمْ مَرَدًّا، وَلْتَكُنْ مُقَاتِلَتُكُمْ مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ أَوْ اثْنَيْنِ، وَاجْعَلُوا لَكُمْ رُقَبَاءَ فِي صِيَاصِ الْجِبَالِ، وَمَتَا كِبِ الْهَضَابِ؛ لِيَلَّا يَأْتِيَكُمُ الْعَدُوُّ مِنْ مَكَانٍ مَخَافَةٍ أَوْ أَمْنٍ، وَاعْلَمُوا أَنَّ مُقَدِّمَةَ الْقَوْمِ عُيُونُهُمْ، وَعُيُونُ الْمُقَدِّمَةِ ظَلَائِعُهُمْ، وَإِيَّاكُمْ وَالتَّفَرُّقَ فَإِذَا نَزَلْتُمْ فَانْزِلُوا جَمِيعًا، وَإِذَا أَرْتَحَلْتُمْ فَارْتَحِلُوا جَمِيعًا، وَإِذَا غَشِيَكُمُ اللَّيْلُ فَاجْعَلُوا الرَّمَاحَ كِفَّةً، وَلَا تَدُوفُوا النَّوْمَ إِلَّا غِرَارًا أَوْ مَضْمَضَةً.

أقول: المعسكر بالفتح: موضع العسكر. والاشراف: جمع شرف بالفتح، وهو المكان العالى. وقبلها بضم القاف قدامها. وسفح الجبل أسفله حيث يسيل الماء. واثناء الانهار: منعطفها. والردء: العون فى المقاتلة وفائدة القتال من وجه او اثنين ان القتال من جهات متفرقة يوجب الضعف والتفرق. والريقب: الحافظ. وصياصى الجبال: اطرافها العالية. والهضاب: الجبال المنبسطة على الأرض. وقوله: واعلموا، الى قوله: طلائعهم: ارشاد الى وجوب التأهب عند رؤية المقدمة او الطليعة وان قلّ عددهم. وكفة بالكسراى: مستديرة. والغراز: النوم القليل، واستعار له لفظ المضمضه، وبالله التوفيق.

## ١٢ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لمعقل بن قيس الرياحى<sup>١</sup> حين أنفذه إلى الشام فى ثلاثة آلاف مُقَدِّمَةً له اتى الله الذى لا بد لك من لقائه، ولا مُنتهى لك دونه، ولا تُقاتِلَنَّ إِلَّا مَنْ قَاتَلَكَ، وَسِرِ الْبَرْدَيْنِ، وَغَوَّزِ النَّاسِ، وَرَقَّ فى السَّيْرِ، وَلَا تَسِرْ أَوَّلَ اللَّيْلِ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ سَكَنًا، وَقَدَرَهُ مَقَامًا لَا ظَنَنَّا، فَأَرِخْ فِيهِ بَدَنَكَ، وَرَوِّحْ ظَهْرَكَ، فَإِذَا وَقَفْتَ حِينَ يَنْبَطِخُ السَّحَرُ، أَوْحِينَ يَنْفَجِرُ الْفَجْرُ؛ فَيَسِرْ عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ، فَإِذَا لَقِيتَ الْعَدُوَّ فَقِفْ مِنْ أَصْحَابِكَ وَسَطًا، وَلَا تَدْنُ مِنْ الْقَوْمِ دُونِ مَنْ يُرِيدُ أَنْ يُشِيبَ الْحَرْبَ، وَلَا تَبَاعِدْ مِنْهُمْ تَبَاعُدَ مَنْ يَهَابُ النَّاسَ، حَتَّى يَأْتِيَكَ أَمْرِي، وَلَا تَحْمِلَنَّكُمْ شَتَائِهِمْ عَلَى قِتَالِهِمْ قَبْلَ دُعَائِهِمْ وَالْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ.

أقول: البردين: الغداة والعشى. والتغوير: القيلولة. وقوله: فاذا وقفت: اشارة الى ماجرت العادة به من وقوف صاحب الجيش وقت السحر لاستعداد اصحابه للسير. و ينبطح: ينبسط ويتسع. وفائدة وقوفه فى الوسط استواءه الى الطرفين فى وصول اوامره اليهما. والشنان: البغض والعداوة.

١ - التميمى من رجال الكوفة وابطالها وله رئاسة وقدم وكان من شيعة على عليه السلام. اعيان الشيعة ٤٨/٨٦ تنقيح

المقال ٢٢٩/٣. جمهرة انساب العرب/١٩٩ و ٢٢٨. الغدير ١٢١/٨ وج ٤٧/٩ و ٣٦٨. وقعة صفين/ ١٣٢ و ٣٨١.

## ١٣ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى أميرين من أمراء جيشه

وَقَدْ أَمَرْتُ عَلَيْكُمَا وَعَلَى مَنْ فِي حَيْزِكُمَا مَا لَكَ بِنَ الْحَارِثِ الْأَشْتَرِ، فَاسْمَعَا لَهُ وَأَطِيعَا، وَأَجْعَلَاهُ دِرْعًا وَمِجَنًّا؛ فَإِنَّهُ مِمَّنْ لَا يَخَافُ وَهَنْهُ، وَلَا سَقَطَتُهُ، وَلَا بَطُوهُ عَمَّا الْإِسْرَاعُ إِلَيْهِ أَخْرَمَ، وَلَا إِسْرَاعُهُ إِلَى مَا الْبُطْءُ عَنْهُ أَمَثَلُ.

أقول: الأميران هما: زياد بن النضر<sup>١</sup> و شريح بن هانئ<sup>٢</sup> واستعار له لفظ الدرع والمجن باعتبار قوته وضعته لقومه في الحرب. والوهن: الضعف. والسقطة: الزلّة في الرأى ونحوه. امثل: أشبه وأولى.

## ١٤ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لعسكره قبل لقاء العدو بصفين

لَا تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يَبْدَءُوكُمْ؛ فَإِنَّكُمْ - بِحَمْدِ اللَّهِ - عَلَى حُجَّةٍ، وَتَرْكُكُمْ إِيَّاهُمْ حَتَّى يَبْدَءُوكُمْ حُجَّةٌ أُخْرَى لَكُمْ عَلَيْهِمْ، فَإِذَا كَانَتِ الْهَزِيمَةُ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَا تَقْتُلُوا مُدْبِرًا، وَلَا تُصِيبُوا مُعُورًا، وَلَا تُجْهِزُوا عَلَى جَرِيحٍ، وَلَا تَهْجُوا النِّسَاءَ بِأَذَى، وَإِنْ شَتَمَنَ أَعْرَاضَكُمْ، وَسَبَّ أُمَرَاءَكُمْ؛ فَإِنَّهُنَّ ضَعِيفَاتُ الْقُوَى وَالْأَنْفُسِ وَالْعُقُولِ، إِنْ كُنَّا لِنُؤْمِرُ بِالْكَفِّ عَنْهُنَّ وَإِنَّهُنَّ لِمُشْرِكَاتٌ، وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَيَتَنَاوَلُ الْمَرْأَةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِالْفِهْرِ أَوْ الْهَرَاوَةِ، فَيَعِيرُ بِهَا وَعَقِبُهُ مِنْ بَعْدِهِ.

١ - ابوالاوبر زياد بن النضر الحارثي ... ويقال ان كنيته: ابوعائشة.

الاصابة ١/ ٥٨١ ترجمة ٢٩٩٢.

٢ - ابوالمقدام شريح بن هانئ بن يزيد بن نهيك الحارثي المقتول سنة ٧٨.

من اصحاب على عليه السلام وامرائه في وقعة الجمل. الاصابة ١٦٦/٢ ترجمة ٣٩٧٢.

اقول: المدبر: المولى هاربًا. والمعور: الذى امكن من نفسه. و اعور الفارس: ظهر فيه موضع خلل للضرب فيه. واجهز على الجريح قتله. وقد فرّق عليه السلام، بين هؤلاء البغاة، و بين الكفار بما ذكر من الامور الأربعة وان اوجب قتالهم وقتلهم. وهجت الشئ و اهجته: اثرته. والفهر: حجر مستطيل املس يسحق به الطيب ونحوه. والهراوة: كالدبوس من الخشب. و العقب: الولد من الذكر والأنثى.

## ١٥ - و كان يقول عليه السلام

إذا لقي العدو محارباً:

اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَفْضَتِ الْقُلُوبُ، وَمُدَّتِ الْأَعْتَاقُ، وَشَخَصَتِ الْأَبْصَارُ، وَنَقَلَتِ الْأَقْدَامُ، وَأَنْضِيَتِ الْأَبْدَانُ.

اللَّهُمَّ قَدْ صَرَخَ مَكْتُومُ الشَّنَانِ، وَجَاشَتْ مَرَاجِلُ الْأَضْغَانِ.

اللَّهُمَّ إِنَّا نَشْكُو إِلَيْكَ غَيْبَةَ نَبِيِّنَا، وَكثْرَةَ عَدُوِّنَا، وَتَشْتَّى أَهْوَانُنَا (رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ) ١.

اقول: افضت: وصلت اليك خارجة عن كل شئ. وانضيت: اهزلت فى طاعتك والسفر الى جهاد عدوك. والنضو الجمل، انهكه السير واطعفه. وصرح: ظهر. الشَّنَان: العداوة. و استعار لفظ المراحل: للصدور، والقلوب التى هى مظنة الاضغان والاحقاد باعتبار ثورانها.

## ١٦ - و كان عليه السلام يقول

لأصحابه عند الحرب

لَا تَشَدَّنَّ عَلَيْكُمْ قَرَّةٌ بَعْدَهَا كَرَّةٌ، وَلَا جَوْلَةٌ بَعْدَهَا حَمَلَةٌ، وَأَغْطُوا السُّيُوفَ حُفُوفَهَا، وَوَطَّئُوا لِلْجُنُوبِ مَصَارِعَهَا، وَأَذْمُرُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى الطَّغْنِ الدَّعْسِيِّ، وَالضَّرْبِ الطَّلْحَفِيِّ،

١ - سورة الاعراف / ٨٩.

وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِيْلَفْشَلْ، فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، مَا أَسْلُمُوا، وَلَكِنْ  
أَسْتَسْلُمُوا، وَأَسْرُوا الْكُفْرَ، فَلَمَّا وَجَدُوا أَغْوَانًا عَلَيْهِ أَظْهَرُوهُ!!

اقول: الفصل من كلام له عليه السلام بصفين. وقوله: لا تشتدّن، الى قوله حملة،  
اي: اذا اتفق لكم ان فرتم مرة ثم عقبتموها بكرة فلا تشتدّن عليكم الفرّة فستحيوا منها،  
فان الكرة كالماحية لها، وفيه تنبيه على الامر بالكرة بعد الفرّة. وكذلك قوله: ولا جولة:  
وهي الدورة بعدها حملة. واذمروا اي: حثّوا. والدّعسى: ذوالاثر والنكاية في العلم.  
والدّعس: الاثر. والظّلحيتي بكسر الطاء وفتح اللام الشديد. والنسمة: الانسان.

## ١٧ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام إِلَى مُعَاوِيَةَ، جَوَابًا عَنْ كِتَابٍ مِنْهُ إِلَيْهِ

فَأَمَّا طَلَبُكَ إِلَيَّ الشَّامَ، فَإِنِّي لَمْ أَكُنْ لِأَعْطِيكَ الْيَوْمَ مَا مَنَعْتُكَ أَمْسَ، وَأَمَّا قَوْلُكَ «إِنَّ  
الْحَرْبَ قَدْ أَكَلَتِ الْعَرَبَ إِلَّا حُشَاشَاتِ أَنْفُسٍ بَقِيَتْ» أَلَا وَمَنْ أَكَلَهُ الْحَقُّ فَإِلَى الْجَنَّةِ،  
وَمَنْ أَكَلَهُ الْبَاطِلُ فَإِلَى النَّارِ. وَأَمَّا اسْتِوَاؤُنَا فِي الْحَرْبِ وَالرَّجَالِ فَلَسْتُ بِأَمْضَى عَلَى الشَّكِّ  
مِنِّي عَلَى الْيَقِينِ، وَلَيْسَ أَهْلُ الشَّامِ بِأَحْرَصَ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ عَلَى الْآخِرَةِ. وَأَمَّا  
قَوْلُكَ «إِنَّا بَنُو عَبْدِ مَنَافٍ» فَكَذَلِكَ نَحْنُ، وَلَكِنْ لَيْسَ أُمِّيَّةٌ كَهَاشِمٍ، وَلَا حَرْبٌ كَعَبْدِ  
الْمُظَلِّبِ، وَلَا أَبُو سُفْيَانَ كَأَبِي طَالِبٍ، وَلَا الْمُهَاجِرُ كَالطَّلِيْقِ، وَلَا الصَّرِيْحُ كَاللَّصِيْقِ، وَلَا  
الْمُحِقُّ كَالْمُبْطِلِ، وَلَا الْمُؤْمِنُ كَالْمُدْغِلِ، وَلَيْسَ الْخَلْفُ خَلْفًا يَتَّبِعُ سَلَفًا هَوَى فِي نَارِ  
جَهَنَّمَ.

وَفِي أَيُّدِينَا بَعْدُ فَضْلُ النُّبُوَّةِ الَّتِي أَذَلَّلْنَا بِهَا الْعَزِيزَ، وَنَعَشْنَا بِهَا الدَّلِيلَ. وَلَمَّا أَدْخَلَ  
اللَّهُ الْعَرَبَ فِي دِينِهِ أَفْوَاجًا، وَأَسْلَمَتْ لَهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ طَوْعًا وَكَرْهًا كُنْتُمْ مِمَّنْ دَخَلَ فِي الدِّينِ  
إِمَّا رَغْبَةً وَإِمَّا رَهْبَةً عَلَى حِينٍ فَازَ أَهْلُ السَّبْقِ بِسَبْقِهِمْ، وَذَهَبَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ بِفَضْلِهِمْ  
فَلَا تَجْعَلَنَّ لِلشَّيْطَانِ فِيكَ نَصِيْبًا، وَلَا عَلَى نَفْسِكَ سَبِيلًا.

اقول: قد كان معاوية سأل منه عليه السلام أن يعطيه الشام على ان لا يكون له فى عنقه بيعه ولا طاعة. والحشاشة: بقية الروح. وقوله: فلست بأمضى، الى قوله: اليقين: يريد ان حركة معاوية فى هذا الأمر على شك منه فى استحقاقه وطلبه، وهو من ذلك على يقين والشاك فى امر ليس بأمضى فى طلبه من المتقين له. وبقى الفصل افتخار عليه و فيه انماء الى أنه من الطلقاء وقد مربى به. والصريح: خالص النسب. واللصيق: الدعى. والادغال: الفساد ورذالة الاخلاق. ونعشه: رفعه. والفوج: الجماعة الكثيرة، وبالله التوفيق.

## ١٨ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى عبد الله بن عباس، وهو عامله على البصرة

اعْلَمْ أَنَّ الْبَصْرَةَ مَهْبُطُ إِبْلِيسَ وَمَغْرَسُ الْفِتَنِ فَحَادِثُ أَهْلِهَا بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ، وَاخْلُنْ عُقْدَةَ الْخَوْفِ عَنْ قُلُوبِهِمْ.

وَقَدْ بَلَّغْنِي تَنَمُّرَكَ لِبْنَى تَمِيمٍ، وَغِلْظَتِكَ عَلَيْهِمْ؛ وَإِنَّ بَنَى تَمِيمٍ لَمْ يَغِبْ لَهُمْ نَجْمٌ إِلَّا طَلَعَ لَهُمْ آخَرُ، وَإِنَّهُمْ لَمْ يُسَبِّقُوا بَوْغِي فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ، وَإِنَّ لَهُمْ بَنًا رَحِمًا مَاسَّةً، وَقَرَابَةً خَاصَّةً، نَحْنُ مَأْجُورُونَ عَلَى صِلَتِهَا، وَمَأْزُورُونَ عَلَى قَطِيعَتِهَا، فَارْبِعُ أَبَا الْعَبَّاسِ، رَحِمَكَ اللَّهُ- فِيمَا جَرَى عَلَى لِسَانِكَ وَيَدِكَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ؛ فَإِنَّا شَرِيكَانِ فِي ذَلِكَ، وَكُنْ عِنْدَ صَالِحِ ظَنِّي بِكَ؛ وَلَا يَقِيلَنَّ رَأْيِي فِيكَ؛ وَالسَّلَامُ.

اقول: الفصل من كلام طويل... و كونها مهبط ابليس ومغرس الفتن، باعتبار أنها منشأ الفتن والآراء المختلفة والأهواء المتبعة التى منشأها ابليس، وإنما كان السبب الغالب فى ذلك كونها طرفا بعيدا عن مقر الخلفاء و ولاية الامر، فليس لما يقع فى نفوس من يطمع بالفساد فيها، واثارة الفتنة بها من الوسوسة بذلك كاسر قريب، فتسرع فيها الفتن وتكثر. و كان ابن عباس قد اضربنى تميم حين ولى امر البصرة، من قبله عليه السلام لما عرفهم به من العداوة يوم الجمل لانهم كانوا من شيعة طلحة والزبير، فحمل عليهم



فأقصاهم وتَنَكَّرَ لهم حتى كان يسميهم شيعة الجمل، وانصار عسكر، وهو اسم الجمل، وحزب الشيطان، فاشتد ذلك على نفر من شيعة علي عليه السلام، من بني تميم، منهم حارثة بن قدامة<sup>١</sup> فكتب بذلك الى علي عليه السلام شاكيًا من ابن عباس فكتب عليه السلام الكتاب المذكور.

والتمر: تنكَّرَ الاخلاق، واستعار لفظ النجم، لمن يظهر من اشرافهم. والوغم: الحقد. وماسة قريبة قبل ذلك، لا اتصال اسلافهم في الياس بن مضر لأن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة ابن مدركة بن الياس بن مضر. وتميم بن مراد بن طانجة بن الياس بن مضر. واصل مأزورون موزورون فقلب للتجانس. واربع اى: ارفق وتأن. وفيالة الرأي: ضعفه. وبالله التوفيق.

## ١٩ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى بعض عماله

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ ذَهَابَيْنِ أَهْلَ بَلَدِكَ شَكَّوْا مِنْكَ غِلْظَةً وَقَسْوَةً، وَآخِثَارًا وَجَفْوَةً؛ وَنَظَرْتُ فَلَمْ أَرَهُمْ أَهْلًا لِأَنْ يُدْنَوْا لِشِرْكِهِمْ، وَلَا أَنْ يُفْصَوْا وَيُجَفَّوْا لِعَهْدِهِمْ، فَالْبَسَ لَهُمْ جُلُبَابًا مِنَ اللَّيْنِ تَشَوُّبُهُ بِطَرَفٍ مِنَ الشَّدَّةِ، وَذَاوِلَ لَهُمْ بَيْنَ الْقَسْوَةِ وَالرَّافَةِ، وَأَمْرُجَ لَهُمْ بَيْنَ التَّقْرِيبِ وَالْإِدْنَاءِ، وَالْإِبْعَادِ وَالْإِفْصَاءِ؛ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

---

١ - حارثة بن قدامة السعدي التميمي ... احد خواص علي عليه السلام وصاحب السرايا والالوية والميل يوم صفين. تنقيح المقال ٢٤٩/١.

وذهب اكثر المورخين ان اسمه جارية بن قدامة بن مالك بن زهير بن حصن بن رزاح بن سعد بن بحير بن ربيعة بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم التميمي السعدي... ومن المؤسف ان على ممر الزمن ابدل جارية -الى- حارثة واطنه تصحيفاً، وله صحة ورواية عن الرسول الاقدس (ص) وهو الذي حرق عبدالله بن الحضرمي في دار سنبل بالبصرة لان معاوية بعث الى الحضرمي ليأخذ له البصرة فوجه علي (ع) اعين بن ضبيعة فقتل فوجّه جارية بن قدامة فحاصر ابن الحضرمي ثم حرق عليه. الاصابة ٢١٨/١ ترجمه ١٠٥. الاستيعاب ٢٤٥/١- هامش الاصابة. رجال الطوسي / ٣٧.

أقول: الدهقان فارسيّ معرّب. والقسوة: الشدة. والجفاء: ضدّ البر. واستعار لفظ الجلباب وهو الملحفة لما اشتمل عليه ويتلبّس به من اللين والرأفة. والادالة: الادارة. وداول بين القسوة والرأفة اى: استعمل كلاًّ منهما مرّة. والمنقول أنّ هؤلاء كانوا مجوساً.

## ٢٠ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى زياد بن أبيه، وهو خليفة عامله عبدالله بن عباس على البصرة، وعبدالله خليفة أمير المؤمنين على البصرة والأهواز و فارس وكرمان.  
وَإِنِّي أَقْسِمُ بِاللّهِ قَسَمًا صَادِقًا لَّيْنٌ بَلَغْنِي أَنَّكَ خُتَّتَ مِنْ قِيِّ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا صَغِيرًا  
أَوْ كَبِيرًا لَأَشُدَّنَّ عَلَيْكَ شِدَّةً تَدْعُكَ قَلِيلَ الْوَفْرِ، ثَقِيلَ الظَّهْرِ، ضَيْلَ الْأَمْرِ؛ وَالسَّلَامُ.

اقول: زياد هذا هو: ابن سمية ام ابى بكرة، وهو دعى ابى سفيان واول من دعا بابن أبيه عايشة حين سُئِلَتْ لِمَنْ يَدْعَى. والشدة: الحملة. والوفر: المال. والضئيل: الحقيقير. وثقل الظهر: بالآثام او بالعائلة. وتدعك اى: تتركك. والمنصوبات الثلاث أحوال ولا يلزم ان يكون تلك الأحوال من شدته عليه السلام، لان الحال لا يلزم ان يكون من فعل الفاعل.

## ٢١ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إليه أيضاً

فَدَعَ الْإِسْرَافَ مُقْتَصِدًا، وَأَذْكَرَ فِي الْيَوْمِ غَدًا، وَأَمْسِكَ مِنَ الْمَالِ بِقَدْرِ ضَرُورَتِكَ،  
وَقَدَّمَ الْفَضْلَ لِيَوْمِ حَاجَتِكَ.  
أَتَرْجُو أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ أَجْرَ الْمُتَوَاضِعِينَ وَأَنْتَ عِنْدَهُ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ؟ وَتَطْمَعُ -وَأَنْتَ  
مُتَمَرِّعٌ فِي النَّعِيمِ تَمْتَنِعُهُ الضَّعِيفُ وَالْأَرْمَلَةُ- أَنْ يُوجِبَ لَكَ ثَوَابَ الْمُتَصَدِّقِينَ؟ وَإِنَّمَا الْمَرْءُ  
مَجْزِيٌّ بِمَا أَسْلَفَ، وَقَادِمٌ عَلَى مَا قَدَّمَ؛ وَالسَّلَامُ.

أقول: التمرغ: التقلب. والفصل ظاهر.

## ٢٢ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى عبد الله بن العباس رحمه الله

وكان عبد الله يقول: ما انتفعت بكلام بعد كلام رسول الله، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
كانتفاعى بهذا الكلام.

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ الْمَرْءَ قَدْ يَسْرُهُ دَرْكُ مَا لَمْ يَكُنْ لِيَفُوتَهُ؛ وَيَسُوءُهُ فَوْتُ مَا لَمْ يَكُنْ لِيُدْرِكَهُ؛  
فَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا نِلْتَ مِنْ آخِرَتِكَ، وَلْيَكُنْ أَسْفُكَ عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْهَا؛ وَمَا نِلْتَ مِنْ دُنْيَاكَ  
فَلَا تَكْثِرْ بِهِ فَرَحًا، وَمَا فَاتَكَ مِنْهَا فَلَا تَأْسَ عَلَيْهِ جَزَعًا؛ وَلْيَكُنْ هَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ.

اقول: حاصل الفصل بيان ما ينبغي ان يفرح المرء به من الكمالات الاخرية،  
ويحزن لفوته منها، وما لا ينبغي له منها في متاع الدنيا وكمالاتها. وقوله: فان المرء،  
الى قوله: ليدركه، كالمقدمة لذلك اشار فيها الى ان في طبيعة الانسان ان يسر بما يدركه  
من المطالب، وينسى بما يفوته منها فكأنه قال: واذا كان في طبيعة المرء ذلك فليكن  
سرورك بما تنال من الآخرة، واسفك على ما يفوتك منها دون الدنيا. وفي قوله: ما لم يكن  
ليفوته، وما لم يكن ليدركه: تنبيه على ان ما يفوت ويدرك واجب في القضاء الاكهي فوته  
ودركه: وفائدة ذلك ان لا يشتد الفرح بما ينال من متاع الدنيا، ولا يشتد الأسف على ما  
يفوت منها لان الفرح بما لا بُدَّ من حصوله، والأسف على ما لا بُدَّ من فواته جهل وسفَه  
في العقول، ومانال من آخرته في الدنيا هو الكمالات النفسانية الباقية. والفصل من  
لطائف الكتاب.

## ٢٣ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قاله قبل موته على سبيل الوصية، لما ضربه ابن ملجم لعنه الله

وَصَيَّيْتُ لَكُمْ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا؛ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَلَا تُضَيِّعُوا

سُتَّةُ: أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعُمُودَيْنِ، وَخَلَاكُمْ ذَمٌّ.  
 أَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ، وَالْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ؛ وَغَدًا مُفَارِقُكُمْ! إِنْ أَتَيْتَ قَانَا وَلَيْ دَمِي، وَإِنْ  
 أَقْنِ فَالْفَنَاءُ مِيعَادِي؛ وَإِنْ أَغْفُ فَالْعَفْوُ لِي قُرْبَةٌ، وَهُوَ لَكُمْ حَسَنَةٌ؛ فَاعْفُوا (أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ  
 يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ) ٢١  
 وَاللَّهُ مَا فَجَّأَنِي مِنَ الْمَوْتِ وَارِدُ كَرِهَتُهُ؛ وَلَا ظَالِمٌ أَنْكَرْتُهُ؛ وَمَا كُنْتُ إِلَّا كَقَارِبٍ وَرَدَّ،  
 وَطَالِبٍ وَجَدَ (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ) ٢.

قال السيد -رضي الله عنه-: وقد مضى بعض هذا الكلام فيما تقدّم من الخطب إلا  
 أنَّ فيه هاهنا زيادةً أوجبت تكريره.  
 اقول: استعار لفظ العمودين: لتوحيد الله، واتباع سُنَّةِ رسوله، لقيام الدين بهما.  
 وقوله: وخلاكم ذم من مصادح العرب. ونَبَّه بقوله: انا، الى قوله: مفارقتكم على وجوب  
 العبرة بحاله. وقوله: وان اعف على تقدير البقاء، فكأنه قال: فانا وليّ دمي وان اقتص  
 فذاك حقّي، وان اعف فالعفولي قربة. ولما كان عليه السلام سيّد الأُولياء الذين هم  
 أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ وَأَشْوَقُ إِلَى لِقَائِهِ، لَمْ يَكُنْ وَارِدُ الْمَوْتِ مَكْرُوهًا لَهُ وَلَا مُنْكَرًا عِنْدَهُ بَلْ مُحِبُّوًّا وَ  
 مَأْلُوفًا. فجاء الأمر: أتاه بغتة، وَشَبَّهَ نَفْسَهُ فِي شِدَّةِ طَلْبِهِ لِلِقَاءِ اللَّهِ يَوْمئِذٍ بِالْقَارِبِ وَهُوَ  
 طَالِبُ الْمَاءِ إِذَا أَوْرَدَهُ بِطَالِبِ الْوَاجِدِ لِمَطْلُوبِهِ.

## ٢٤ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِمَا يَعْمَلُ فِي أُمُورِهِ، كَتَبَهَا بَعْدَ مَنْصَرِفِهِ مِنْ صَفِّينَ

هَذَا مَا أَمَرَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَالِهِ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ،  
 لِيُؤَلِّجَهُ الْجَنَّةَ، وَيُعْطِيَهُ بِهِ الْأَمَنَةَ.  
 منها:

وَأَنَّهُ يَقُومُ بِذَلِكَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ: يَأْكُلُ مِنْهُ بِالْمَعْرُوفِ، وَيَتَنَفَّقُ فِي الْمَعْرُوفِ؛ فَإِنْ

حَدَّثَ بِحَسَنِ حَدَثٍ، وَحَسِينٌ حَتَّى قَامَ بِالْأَمْرِ بَعْدَهُ، وَأَصْدَرَهُ مَصْدَرُهُ.  
وَأَنَّ لَيْتِي فَاطِمَةَ مِنْ صَدَقَةٍ عَلَيَّ مِثْلَ الَّذِي لَيْتِي عَلَيَّ؛ وَإِنِّي إِنَّمَا جَعَلْتُ الْفَيْتَامَ بِذَلِكَ  
إِلَى ابْنَتِي فَاطِمَةَ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ، وَفُرْبَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَتَكْرِيمًا لِحُرْمَتِهِ، وَتَشْرِيفًا لَوْضَلَتِهِ.  
وَيَشْتَرِطُ عَلَى الَّذِي يَجْعَلُهُ إِلَيْهِ أَنْ يَتْرُكَ الْمَالَ عَلَى أَصُولِهِ، وَيُثْفِقَ مِنْ ثَمَرِهِ حَيْثُ  
أَمْرِي بِهِ وَهَدْيِي لَهُ، وَأَنْ لَا يَبِيعَ مِنْ أَوْلَادٍ نَخِيلِ هَذِهِ الْفُرَى وَدِيَّةً، حَتَّى تُشَكِّلَ أَرْضُهَا غَرَّاسًا.  
وَمَنْ كَانَ مِنْ إِمَائِي اللَّائِي أَطُوفُ عَلَيْهِنَّ لَهَا وَلَكَدَّ أَوْهَى حَامِلٌ فَتُمْسَكَ عَلَى وَلَدِهَا  
وَهِيَ مِنْ حَظِّهِ؛ فَإِنْ مَاتَ وَلَدُهَا وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ عَتِيقَةٌ: قَدْ أَفْرَجَ عَنْهَا الرَّقُّ، وَحَرَّرَهَا الْعِثْقُ.

قال السيد- رحمه الله:- قوله عليه السلام في هذه الوصية «أن لا يبيع من نخيلها  
وديه»: الوديه: الفسيله، وجمعها ودي، وقوله عليه السلام «حتى تشكل أرضها غراساً» هو  
من أفصح الكلام، والمراد به أن الأرض يكثر فيها غراس النخل حتى يراها الناظر على  
غير تلك الصفة التي عرفها بها فيشكل عليه أمرها ويحسبها غيرها.

اقول: يولجه: يدخله. والأمنة: الأمن. والضمير في قوله، مصدره للأمرأى: اخرج  
الحق مخرجه واطلعه مطلع. وقيل: للحسن، أي: اصدر الحسين الحق مصدر الحسن، و  
كما فعل بالمعروف. والضمير في يشترط لعلّي، ويحتمل ان يكون للحسين: وفائدة  
النهى عن بيع الفسيل قبل اشكال الارض غراساً: أنه محتاج اليه، وأن النخلة قبل ان تعلق  
لم يستحكم جذعها فيضربها قلع فسيلها. والطواف هنا: كناية عن النكاح، وكن يومئذ  
ست عشرة أمة. وقوله: فتمسك الى آخره أي: ان ثمنها محسوب من نصيب ولدها، و  
تمسك عليه وقضائه عليه السلام بذلك، وصية يعتق من مات ولدها من آمانه بعد موته بناء  
على مذهبه في بقاء أم الولد على الرق بعد موت سيدها المستولد، ويصح بيعها وهو  
مذهب الامامية، وقول قديم للشافعي، وفي الجديد أنها تعتق بموت سيدها المستولد، و  
لا يجوز بيعها وعليه اتفاق فقهاء الجمهور.

## ٢٥ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كان يكتبها لمن يستعمله على الصدقات، وانما ذكرنا هنا جملا منها لِيُعْلَمَ بها أَنَّهُ كَانَ يَقِيمُ عِمَادَ الْحَقِّ، وَيَشْرَعُ أَمْثَلَةَ الْعَدْلِ: فِي صَغِيرِ الْأُمُورِ وَكَبِيرِهَا، وَدَقِيقِهَا وَجَلِيلِهَا.

إِنْطَلِقْ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ وَحَدِّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَلَا تُرَوِّعَنَّ مُسْلِمًا، وَلَا تَجْتَازَنَّ عَلَيْهِ كَارَهَا؛ وَلَا تَأْخُذَنَّ مِنْهُ أَكْثَرَ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِي مَالِهِ؛ فَإِذَا قَدِمْتَ عَلَى الْحَيِّ فَانْزِلْ بِمَائِهِمْ، مِنْ غَيْرِ أَنْ تُخَالِطَ أَبْيَاتَهُمْ، ثُمَّ أَمِضْ إِلَيْهِمْ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ حَتَّى تَقُومَ بَيْنَهُمْ فَتُسَلِّمْ عَلَيْهِمْ؛ وَلَا تُخْدِجْ بِالْحَيَّةِ لَهُمْ، ثُمَّ تَقُولَ: عِبَادَ اللَّهِ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكُمْ وَلِيُّ اللَّهِ وَخَلِيفَتُهُ لِأَخْذِ مِنْكُمْ حَقَّ اللَّهِ فِي أَمْوَالِكُمْ؛ فَهَلْ لِلَّهِ فِي أَمْوَالِكُمْ مِنْ حَقٍّ فَتَوَدُّوهُ إِلَى وَلِيِّهِ؟ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: لَا! فَلَا تُرَاجِعْهُ وَإِنْ أَنْعَمَ لَكَ مُنْعِمٌ، فَانْطَلِقْ مَعَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُخِيفَهُ وَتُوْعِدَهُ، أَوْ تَعْسِفَهُ، أَوْ تَرْهَقَهُ! فَخُذْ مَا أَغْطَاكَ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ؛ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَا شِئْتَ أَوَّلًا فَلَا تَدْخُلْهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ؛ فَإِنْ أَكْثَرَهَا لَهُ؛ فَإِذَا أَتَيْتَهَا فَلَا تَدْخُلْ عَلَيْهَا دُخُولَ مُتَسَلِّطٍ عَلَيْهِ وَلَا عَنِيفٍ بِهِ، وَلَا تُنْفِرَنَّ بِهِمَةَ وَلَا تُفْرِعَنَّهَا، وَلَا تُسَوِّنَنَّ صَاحِبَهَا فِيهَا وَأَصْدَعِ الْمَالَ صَدْعَيْنِ ثُمَّ خَيْرُهُ: فَإِذَا اخْتَارَ فَلَا تَعْرِضَنَّ لِمَا اخْتَارَهُ، ثُمَّ أَصْدَعِ الْبَاقِيَ صَدْعَيْنِ، ثُمَّ خَيْرُهُ: فَإِذَا اخْتَارَ فَلَا تَعْرِضَنَّ لِمَا اخْتَارَهُ، فَلَا تَزَالْ كَذَلِكَ حَتَّى يَبْقَى مَا فِيهِ وَفَاءٌ لِحَقِّ اللَّهِ فِي مَالِهِ، فَاقْبِضْ حَقَّ اللَّهِ مِنْهُ، فَإِنْ اسْتَقَالَكَ فَأَقِلَّهُ، ثُمَّ أَخْطِطْهُمَا، ثُمَّ أَصْنَعْ مِثْلَ الَّذِي صَنَعْتَ أَوَّلًا حَتَّى تَأْخُذَ حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ. وَلَا تَأْخُذَنَّ عَوْدًا، وَلَا هَرَمَةً، وَلَا مَكْسُورَةً، وَلَا مَهْلُوسَةً، وَلَا ذَاتَ عَوَارٍ، وَلَا تَأْمَنْنَنَّ عَلَيْهَا إِلَّا مَنْ تَثِقُ بِدِينِهِ رَافِقًا بِمَالِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يُوَصِّلَهُ إِلَى وَلِيِّهِمْ فَيَقْسِمَهُ بَيْنَهُمْ، وَلَا تُوَكِّلْ بِهَا إِلَّا نَاصِحًا شَفِيقًا وَأَمِينًا حَفِيزًا، غَيْرَ مُعْتَفٍ وَلَا مُجْهِفٍ وَلَا مُلْغِبٍ وَلَا مُثْعِبٍ، ثُمَّ أَخَذِرْ إِلَيْنَا مَا اجْتَمَعَ عِنْدَكَ، نُصَيِّرُهُ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ؛ فَإِذَا أَخَذَهَا أَمِينُكَ فَأَوْعِزْ إِلَيْهِ أَنْ لَا يَحُولَ بَيْنَ نَافَةِ وَبَيْتِنَ فَصِيلِهَا، وَلَا يُمَصِّرَ لَبَنَتَهَا فَيَضُرَّ ذَلِكَ بَوْلِدَهَا وَلَا يَجْهَدَنَّهَا رُكُوبًا، وَلْيَعْدِلْ بَيْنَ صَوَابَاتِهَا فِي ذَلِكَ وَبَيْنَتِهَا، وَلْيُرَفِّقْ عَلَى اللَّائِغِ، وَلْيَسْتَأْنِ بِالْقَبِ وَالطَّالِيعِ، وَلْيُورِذْهَا مَا تَمُرُّ بِهِ مِنَ الْعُدْرِ، وَلَا يَعْدِلْ بِهَا عَنْ نَبْتِ الْأَرْضِ إِلَى جَوَادِّ الطَّرْقِ، وَلْيُرَوِّحْهَا فِي السَّاعَاتِ، وَلْيُمَهِّلْهَا عِنْدَ النَّطَافِ وَالْأَغْشَابِ، حَتَّى تَأْتِيَنَا، بِإِذْنِ اللَّهِ، بُدْنًا مُنْقِيَاتٍ، غَيْرِ مُتْعَبَاتٍ وَلَا مَجْهُودَاتٍ، لِنَقْسِمَهَا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ

أَعْظَمُ لِأَجْرِكَ ، وَأَقْرَبُ لِرُشْدِكَ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

اقول: الروع: الفزع. ولا يختارون عليه اى: لا تطلب خيار ماله. ولا تخرج التحية اى: لا تنقضها. وانعم قال نعم. والعسف: الأخذ بشدة. والإرهاق تكليف العسر. و اصدع المال اقسامه. والعود: المسنن من الإبل أسن من الباذل. وكذلك الهرمة: عالية السن. والمكسورة: التى انكسرت احدى قوائمها. والمهلوسة: المسلولة والهلاس: السل. والووار بالفتح -: العيب. وقد يضم. والمجحف: الذى يعنف بالمال فى سوقه فيذهب بلحمه. والملغب: المتعب. و اوعزاليه بكذا امره به. والمصرأ: حلب كل ما فى الضرع من اللبن. والنقب: البعير ترقأ اخفافه. والغدر: جمع غدير: الماء. والساعات: جمع ساعة مصدر قولك: ساءت الناقة اذا هملت تسوع سوعاً وساعة اى: بوجودها الراحة فى سوءها بالصبر والتأنى عليها فى المرعى. والنطاف: المياه القليلة. والبدن: السمان. والمنقيات: التى صارت من سمنها ذات نَقْيٍّ. وهومُخُّ العظام وشحم العين. ومقاصد الوصية ظاهرة، وبالله التوفيق.

## ٢٦ - وَمِنْ عَهْدٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى بعض عماله، وقد بعته على الصدقة

أَمْرُهُ بِتَقْوَى اللَّهِ فى سَرَائِرِ أَمْرِهِ وَخَفِيَّاتِ عَمَلِهِ، حَيْثُ لَا شَاهِدَ غَيْرُهُ، وَلَا وَكِيلَ دُونَهُ. وَأَمْرُهُ أَنْ لَا يَعْمَلَ بِشَيْءٍ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ فِيمَا ظَهَرَ فَيُخَالِفَ إِلَى غَيْرِهِ فِيمَا أَسْرَ، وَمَنْ لَمْ يَخْتَلِفْ سِرُّهُ وَعَلَانِيَتُهُ وَفَعَلُهُ وَمَقَالَتُهُ؛ فَقَدْ آذَى الْأَمَانَةَ، وَأَخْلَصَ الْعِبَادَةَ. وَأَمْرُهُ أَنْ لَا يَجْبِهَهُمْ، وَلَا يَغْضَبَهُمْ، وَلَا يَرْغَبَ عَنْهُمْ تَفْضُلاً بِالْأَمَارَةِ عَلَيْهِمْ؛ فَإِنَّهُمْ الْإِخْوَانُ فى الدِّينِ، وَالْأَعْوَانُ عَلَى اسْتِخْرَاجِ الْحُقُوقِ.

وَأَنَّ لَكَ فى هَذِهِ الصَّدَقَةِ نَصِيبًا مَفْرُوضًا، وَحَقًّا مَعْلُومًا، وَشُرَكَاءَ أَهْلِ مَسْكَنَتِكَ،

١ - فى هامش ش هكذا: مصرت الشاة اذا حلبت جميع ما كان فى ضرعها.

وَصَعَفَاءَ ذَوِي قَاقَةٍ؛ وَإِنَّا مُوفُونَكَ حَقَّكَ فَوَفِّهِمْ حُقُوقَهُمْ! وَالْأَتَّعَلَّ فَإِنَّكَ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ خُصُومًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ وَبُؤْسًا لِمَنْ خَصَّمَهُ عِنْدَ اللَّهِ الْفُقَرَاءُ، وَالْمَسَاكِينُ، وَالسَّائِلُونَ، وَالْمَدْفُوعُونَ، وَالْغَارِمُ، وَأَبْنُ السَّبِيلِ!! وَمَنْ أَسْتَهَانَ بِالْأَمَانَةِ، وَرَتَعَ فِي الْخِيَانَةِ، وَلَمْ يُتَزَّهْ نَفْسَهُ وَدِينَهُ عَنْهَا؛ فَقَدْ أَحَلَّ بِنَفْسِهِ فِي الدُّنْيَا الدَّلَّ وَالْخِزْيَ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَذَلُّ وَأَخْزَى؛ وَإِنَّا أَغْظَمُ الْخِيَانَةِ خِيَانَةَ الْأُمَّةِ، وَأَفْظَعُ الْغِشِّ غِشُّ الْأَيِّمَةِ؛ وَالسَّلَامُ.

اقول: الضمير فى قوله: أمره، يعود الى المعهود اليه. وقوله: وأمره، الى قوله: فيما اسرأى: لا يخالف بين ظاهر عمله فى طاعة الله وبين باطنه. وعَضُهُ عَضُهَاً: رماه بالبهتان والكذب. ولا يرغب عنهم اى: لا ينقبض عنهم و يترفع عليهم. وقوله: فانهم، الى قوله: الحقوق صغرى ضمير نَبَه فيها على وجوب الانتهاء عن المنهيات المذكورة، و تقدير كبراه، و كل من كان كذلك فلا يجوز ان يفعل به ذلك. و شركاؤه: المستحقون للصدقة. والبؤس: الشدة. والفقير: من له بُلْغَةٌ من العيش لا تكفيه. والمسكين: هو الذى لا شئ له. و المدفوعون: قيل: هم السائلون لدفعهم عند السؤال، و قيل: هم العاملون عليها باعتبار انهم يُدفعون الى الجباية او يدفعهم المسؤول هل عليه زكاة ام لا عن نفسه؟ والغارم: من لزمه الدين فى غير معصية. و ابن السبيل هو المنقطع به فى السفر يُعْطَى من الصدقة و ان كان غنياً فى بلده. و افطع الغش: اشده. و بالله التوفيق.

## ٢٧ - وَمَنْ عَهْدَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى محمد بن أبى بكر، رضى الله عنه حين قلده مصر

فَاخْفِضْ لَهُمْ جَنَاحَكَ، وَأَلِنْ لَهُمْ جَانِبَكَ، وَأَبْسِطْ لَهُمْ وَجْهَكَ، وَآسِ بَيْنَهُمْ فِي اللَّحْظَةِ وَالنَّظَرَةِ، حَتَّى لَا يَتَطَمَعَ الْعُظَمَاءُ فِي حَيْفِكَ لَهُمْ، وَلَا يَتَأَسَّ الصُّعَفَاءُ مِنْ عَدْلِكَ عَلَيْهِمْ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُسَائِلُكُمْ مَعَشَرَ عِبَادِهِ عَنِ الصَّغِيرَةِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ وَالْكَبِيرَةِ؛ وَالظَّاهِرَةِ وَالْمُسْتَوْرَةِ: فَإِنْ يُعَدِّبْ فَأَنْتُمْ أَظْلَمُ؛ وَإِنْ يَعْفُ فَهَوَ أَكْرَمُ.

وَأَعْلَمُوا، عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّ الْمُتَّقِينَ ذَهَبُوا بِعَاجِلِ الدُّنْيَا وَآجِلِ الْآخِرَةِ، فَشَارَكُوا أَهْلَ الدُّنْيَا



فِي دُنْيَاهُمْ، وَلَمْ يُشَارِكُهُمْ أَهْلُ الدُّنْيَا فِي آخِرَتِهِمْ: سَكَنُوا الدُّنْيَا بِأَفْضَلِ مَا سَكَنْتُمْ، وَأَكَلُوا بِأَفْضَلِ مَا أَكَلْتُمْ، فَحَظُّوا مِنَ الدُّنْيَا بِمَا حَظَّيَ بِهِ الْمُتْرَفُونَ، وَأَخَذُوا مِنْهَا مَا أَخَذَهُ الْجَبَابِرَةُ الْمُتَكَبِّرُونَ؛ ثُمَّ انْقَلَبُوا عَنْهَا بِالزَّادِ الْمُبْلَغِ، وَالْمَشَجَرِ الرَّايِحِ: أَصَابُوا لَذَّةَ زُهْدِ الدُّنْيَا فِي دُنْيَاهُمْ، وَتَبَقَّيْنَا أَنَّهُمْ جِيرَانُ اللَّهِ عَدَا فِي آخِرَتِهِمْ، لَا تَرُدُّ لَهُمْ دَعْوَةَ، وَلَا يَنْقُصُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنْ لَذَّةٍ، فَاخْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ الْمَوْتَ وَقُرْبَهُ، وَأَعِدُّوا لَهُ عَذَابَهُ؛ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِأَمْرِ عَظِيمٍ، وَخَطْبٍ جَلِيلٍ: بِخَيْرٍ لَا يَكُونُ مَعَهُ شَرٌّ أَبَدًا، أَوْ شَرٍّ لَا يَكُونُ مَعَهُ خَيْرٌ أَبَدًا! فَمَنْ أَقْرَبُ إِلَى الْجَنَّةِ مِنْ عَامِلِهَا، وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَى النَّارِ مِنَ عَامِلِهَا؟ وَأَنْتُمْ طُرْدَاءُ الْمَوْتِ: إِنْ أَقَمْتُمْ لَهُ أَخَذَكُمْ، وَإِنْ فَرَرْتُمْ مِنْهُ أَذْرَكَكُمْ، وَهُوَ الزَّمُ لَكُمْ مِنْ ظِلِّكُمْ! الْمَوْتُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيكُمْ، وَالذُّنْيَا تَطْوِي مِنْ خَلْفِكُمْ، فَاخْذَرُوا نَارًا قَعْرُهَا بَعِيدٌ، وَحَرُّهَا شَدِيدٌ، وَعَذَابُهَا جَدِيدٌ: دَارٌ لَيْسَ فِيهَا رَحْمَةٌ، وَلَا تَسْمَعُ فِيهَا دَعْوَةَ، وَلَا تَفْرَجُ فِيهَا كُرْبَةً، وَإِنْ أَسْتَظْعَمُوا أَنْ يَشْتَدَّ خَوْفُكُمْ مِنَ اللَّهِ، وَأَنْ يَحْسُنَ ظَنُّكُمْ بِهِ؛ فَاجْمَعُوا بَيْنَهُمَا، فَإِنَّ الْعَبْدَ إِنَّمَا يَكُونُ حُسْنُ ظَنِّهِ بِرَبِّهِ عَلَى قَدْرِ خَوْفِهِ مِنْ رَبِّهِ، وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ ظَنًّا بِاللَّهِ أَشَدَّهُمْ خَوْفًا لِلَّهِ

وَأَعْلَمُ، يَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، أَنِّي قَدْ وَلَّيْتُكَ أَعْظَمَ أَجْنَادِي فِي نَفْسِي: أَهْلَ مِصْرَ، فَأَنْتَ مَحْفُوقٌ أَنْ تُخَالِفَ عَلَى نَفْسِكَ، وَأَنْ تُتَافَحَ عَنْ دِينِكَ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَكَ إِلَّا سَاعَةٌ مِنَ الدَّهْرِ، وَلَا تُسَخِّطَ اللَّهُ بِرِضَا أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ؛ فَإِنَّ فِي اللَّهِ خَلْفًا مِنْ غَيْرِهِ، وَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ خَلْفٌ فِي غَيْرِهِ.

صَلِّ الصَّلَاةَ لِيُوفِّيَهَا الْمُؤَقَّتِ لَهَا، وَلَا تُعْجَلْ وَقْتُهَا لِفِرَاقٍ، وَلَا تُؤَخَّرْهَا عَنْ وَقْتِهَا لِإِسْغَالٍ، وَأَعْلَمْ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ عَمَلِكَ تَبِعَ لِصَلَاتِكَ.

اقول: خفض الجناح: كناية عن التواضع، وبسط الوجه: كناية عن البشاشة والطلاقة، والضمير في عليهم للضعفاء وقيل: للعظماء. وقوله: ذهبوا، الى قوله: الآخرة اى: حصلوا على ذلك. وقوله: بأفضل ما سكنت وبأفضل ما اكلت: اى: استعملوها على الوجه الذى ينبغى لهم، والذى امروا باستعمالها عليه وذلك هو أفضل الوجوه. والزاد المبلغ: وهو التقوى واستعار لها لفظ المتجر. وعامل الجنة: العامل لها. واستعار وصف الطي لتقضى احوال الدنيا وایامها التى يقطعها الانسان وعذابها جديد كقوله تعالى:

(كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا) <sup>١</sup> وروى وعذابها جديد، هو كقوله تعالى: (وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ) <sup>٢</sup> ونحوه. وقوله بينهما أي: بين شدة الخوف وحسن الظن به. واعلم أنه عليه السلام لم يجعل أحدهما علّة للآخر بل أشار إلى ملازمتها لانهما معلولا علّة واحدة، وهى معرفة الله تعالى، وقبولهما للشدة والضعف بحسب قبولهما فى نفس العبد إلا أنّ كلّاً منهما يستند إلى اعتبار من المعرفة خاص يكون مبدأ قريباً له، أما فى حُسن الظنّ والرجاء، فإن يلحظ العبد من ربّه صفات رحمته وجوده، ورأفته ووعدّه، وأما فى الخوف فإن يلحظ منه اوصاف عظمته وبأسه وسطوته، وصولته ووعيده، و بحسب اشتداد تصوّر تلك الاعتبارات يكون اشتداد الخوف و لوازمه من انقباض الجوارح عن المعاصى، ونحول الابدان وغير ذلك. وتخالف على نفسك أي: الامارة بالسوء فى هواها: والمنافحة: المضاربة والمخاصمة. والخلف: العوض، وأنّما كان كل عمل له تبعاً لصلاته لأنها عمود الدين، قال رسول الله صلى الله عليه وآله «أول ما يحاسب به العبد الصلاة فمن تمّت صلاته سهل عليه غيرها من العبادات، ومن نقصت صلاته فانه يحاسب عليها وعلى غيرها» <sup>١</sup>.

### وَمِنْ هَذَا الْعَهْدِ أَيْضًا

فَإِنَّهُ لَأَسْوَأُ: إِمَامُ الْهُدَى، وَإِمَامُ الرَّدَى؛ وَلِىُّ النَّبِىِّ، وَعَدُوُّ النَّبِىِّ. وَلَقَدْ قَالَ لى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: «إِنِّى لَأَخَافُ عَلَى أُمَّتِى مُؤْمِنًا وَلَا مُشْرِكًا: أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَمْتَعُهُ اللَّهُ بِإِيمَانِهِ، وَأَمَّا الْمُشْرِكُ فَيَقْمَعُهُ اللَّهُ بِشِرْكِهِ، وَلَكِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ كُلَّ مُتَافِقِ الْجَنَّتَيْنِ عَالِمِ اللِّسَانِ: يَقُولُ مَا تَعْرِفُونَ، وَيَفْعَلُ مَا تُكْرَهُونَ» <sup>٢</sup>.

اقول: اشار بامام الهدى، ولىّ النبىّ الى نفسه، وبامام الردى وعدوّ النبىّ، الى معاوية تنفيراً عنه. ويقمعه: يقهره ويذلّه. وعلم اللسان قول الحقّ الذى يعرفونه.

٢ - سورة الحج / ٢١.

١ - سورة النساء / ٥٦.

٢ - سفينة البحار ٦٠٦/٢ بالفاظ مختلفة. صحيح مسلم ٧٨/١.

١ - الجامع الصغير ٤٣٦/١.

## ٢٨ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى معاوية جواباً، وهو من محاسن الكتب

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ أَتَانِي كِتَابُكَ تَذَكُّرُفِيهِ اضْطِفَاءً اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِيَدِينَهُ؛ وَتَأْيِيدَهُ إِيَّاهُ بِمَنْ أَيْدَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَلَقَدْ خَبَأَ لَنَا الدَّهْرُ مِنْكَ عَجَبًا إِذْ طُفِفَتْ تُخْبِرُنَا بِبَلَاءِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَنَا، وَنِعْمَتِهِ عَلَيْنَا فِي نَبِيِّنَا، فَكُنْتُ فِي ذَلِكَ كَنَاقِلِ التَّمْرِ إِلَى هَجْرٍ، أَوْدَاعِي مُسَدِّدِهِ إِلَى التَّضَالِي، وَزَعَمْتُ أَنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ فِي الْإِسْلَامِ فَلَانٌ وَفُلَانٌ! فَذَكَرْتُ أَمْرًا إِنْ تَمَّ أَغْتَرَكَ كُلُّهُ، وَإِنْ نَقَصَ لَمْ يَلْحَقَكَ ثُلْمُهُ، وَمَا أَنْتَ وَالْفَاضِلَ وَالْمَفْضُولَ، وَالسَّائِسَ وَالْمُسُوسَ، وَمَا لِلطُّلُقَاءِ وَأَنْثَاءِ الطُّلُقَاءِ، وَالتَّمْيِيزِ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ، وَتَرْتِيبِ دَرَجَاتِهِمْ، وَتَعْرِيفِ طَبَقَاتِهِمْ؟ هَيْهَاتَ! لَقَدْ حَنَّ قَدْحَ لَيْسَ مِنْهَا، وَطَفِيقَ يَحْكُمُ فِيهَا مِنْ عَلَيْهِ الْحُكْمُ لَهَا، أَلَا تَرَبُّعُ، أَيُّهَا الْإِنْسَانُ؟ عَلَى ظُلْعِكَ، وَتَعْرِفُ قُصُورَ ذَرْعِكَ، وَتَتَنَاقَرُ حَيْثُ أَخْرَكَ الْقَدَرُ! فَمَا عَلَيْكَ غَلْبَةُ الْمَغْلُوبِ وَلَا ظَفَرُ الطَّافِرِ! وَإِنَّكَ لَذَهَابٌ فِي التَّيِّهِ، رَوَّاعٌ عَنِ الْقَصْدِ، أَلَا تَرَى - غَيْرُ مُخْبِرٍ لَكَ، وَلَكِنْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ أَحْدَثَ - أَنَّ قَوْمًا اسْتَشْهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، وَلِكُلِّ فَضْلٍ! حَتَّى إِذَا اسْتَشْهَدَ شَهِيدًا قِيلَ «سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ» وَخَصَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، بِسَبْعِينَ تَكْبِيرَةً عِنْدَ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ؟ أَوَلَا تَرَى أَنَّ قَوْمًا قُطِعَتْ أَيْدِيهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِكُلِّ فَضْلٍ! حَتَّى إِذَا فَعِلَ بِوَاحِدِنَا مَا فَعِلَ بِوَاحِدِهِمْ قِيلَ: «الطَّيَّارُ فِي الْجَنَّةِ، وَذَوَالْجَنَاحِينَ» وَلَوْلَا مَا نَهَى اللَّهُ مِنْ تَرْكِهِ الْمَرْءَ نَفْسَهُ لَذَكَرَ ذَاكِرُ فَضَائِلِ جَمَّةٍ، تَعْرِفُهَا قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا تُمَجِّهَا آذَانُ السَّامِعِينَ. فَدَعُ عَنْكَ مَنْ مَالَتْ بِهِ الرِّمِيَّةُ، فَإِنَّا صَنَائِعُ رَبَّنَا، وَالنَّاسُ بَعْدَ صَنَائِعِ لَنَا، لَمْ يَمْنَعْنَا قَدِيمَ عِزَّنَا، وَلَا عَادِي طَوْلَنَا عَلَى قَوْمِكَ أَنْ خَلَطْنَاكُمْ بِأَنْفُسِنَا فَتَكَحَّنَا وَأَتَكَحَّنَا فِعْلَ الْأَكْفَاءِ، وَلَكُنتُمْ هُنَاكَ! وَأَتَى يَكُونُ ذَلِكَ كَذَلِكَ، وَمِمَّا التَّيِّبِ وَمِنْكُمْ الْمَكْدَبُ؟ وَمِمَّا أَسَدُ اللَّهِ، وَمِنْكُمْ أَسَدُ الْأَخْلَافِ، وَمِمَّا سَيِّدُ أَشْبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَمِنْكُمْ صَبِيَّةُ النَّارِ، وَمِمَّا خَيْرُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ، وَمِنْكُمْ حَمَلَةُ الْحَطَبِ؟ فِي كَثِيرٍ مِمَّا لَنَا وَعَلَيْكُمْ فَاِسْلَمْنَا قَدْ سُمِعَ، وَجَاهِلِيَّتُنَا لَا تُدْفَعُ، وَكِتَابُ اللَّهِ يَجْمَعُ لَنَا مَا شَدَّ عَنَّا وَهُوَ قَوْلُهُ: (وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ( إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا، وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ )<sup>١</sup> فَتَحْنُ مَرَّةً أَوَّلَى بِالْقَرَابَةِ، وَتَارَةً أَوَّلَى بِالطَّاعَةِ. وَلَمَّا اخْتَجَّ الْمُهَاجِرُونَ عَلَى الْأَنْصَارِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَلَجُّوا عَلَيْهِمْ، فَإِنْ يَكُنِ الْفُلُجُ بِهِ فَالْحَقُّ لَنَاذِرِنَاكُمْ، وَإِنْ يَكُنْ بغيرِهِ فَلَا أَنْصَارُ عَلَى دَعْوَاهُمْ !  
وَزَعَمْتُ أَنِّي لِكُلِّ الْخُلَفَاءِ حَسَدْتُ؛ وَعَلَى كُلِّهِمْ بَغَيْتُ ! فَإِنْ يَكُنْ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَلَيْسَ الْجَنَائِيَةُ عَلَيْكَ فَيَكُونُ الْعُذْرُ إِلَيْكَ .

### \* وَتِلْكَ شَكَاةُ ظَاهِرٍ عَنْكَ عَارُهَا \*

وَقُلْتُ : « إِنِّي كُنْتُ أَقَادُ كَمَا يُقَادُ الْجَمَلُ الْمَخْشُوشُ حَتَّى الْبَايِعَ، وَلَعَمْرُ اللَّهِ لَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ تَذُمَّ فَمَدَحْتَ، وَأَنْ تَفْضَحَ فَافْتَضَحْتَ ! وَمَا عَلَى الْمُسْلِمِ مِنْ غَضَاضَةٍ فِي أَنْ يَكُونَ مَظْلُومًا، مَا لَمْ يَكُنْ شَاكَاً فِي دِينِهِ، وَلَا مُرْتَابًا بِسَيِّئِهِ، وَهَذِهِ حُجَّتِي إِلَى غَيْرِكَ فَصُدِّهَا، وَلِكِنِّي أَطْلَقْتُ لَكَ مِنْهَا بِقَدَرٍ مَا سَتَحَ مِنْ ذِكْرِهَا .  
ثُمَّ ذَكَرْتُ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِي وَأَمْرِ عُثْمَانَ، فَلَمْ أَنْ تَجَابَ عَنْ هَذِهِ لِرَحِيمِكَ مِنْهُ، فَأَيُّنَا كَانَ أَعْدَى لَهُ، وَأَهْدَى إِلَى مَقَاتِلِهِ، أَمْ مَنْ بَدَّلَ لَهُ نُصْرَتَهُ فَاسْتَعْدَّهُ وَاسْتَكْفَهُ ؟ أَمْ مَنْ اسْتَنْصَرَهُ فَتَرَاخَى عَنْهُ، وَبَثَّ الْمَثُونَ إِلَيْهِ، حَتَّى أَتَى قَدْرُهُ عَلَيْهِ ؟ ! كَلَّا وَاللَّهِ : ( قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ، وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا )<sup>٢</sup> .  
وَمَا كُنْتُ لِأَعْتَذِرَ مِنْ أَنِّي كُنْتُ أَنْقِمُ عَلَيْهِ أَحْدَاثًا، فَإِنْ كَانَ الذَّنْبُ إِلَيْهِ إِرْشَادِي وَهِدَايَتِي لَهُ، فَرُبَّ مَلُومٍ لَا ذَنْبَ لَهُ .

\* وَقَدْ يَسْتَفِيدُ الطَّلَّةُ الْمُتَنَصِّحُ \* (إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ )<sup>٣</sup> .

وَذَكَرْتُ أَنَّهُ لَيْسَ لِي وَلِأَصْحَابِي [عِنْدَكَ] إِلَّا السَّيْفُ ! فَلَقَدْ أَصْحَكْتُ بَعْدَ اسْتِعْبَارِ !  
مَتَى أَلْفَيْتَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَنِ الْأَعْدَاءِ نَاكِيلِينَ، وَبِالسَّيْفِ مُحَوِّفِينَ \* لَبِثْتُ قَلِيلًا يَلْحَقِ

١ - سورة آل عمران / ٦٨ .

٢ - سورة الاحزاب / ١٨ .

٣ - سورة هود / ٨٨ .

الْهَيْجَا حَمَلٌ \* فَسَيَطْلُبُكَ مَنْ تَطْلُبُ، وَيَقْرُبُ مِنْكَ مَا تَسْتَبْعِدُ، وَأَنَا مُرْقِلٌ نَحْوَكَ فِي جَحْفَلٍ  
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالْتَابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ، شَدِيدِ زِحَامُهُمْ، سَاطِعِ قَتَامُهُمْ، مُتَسَرِّيلِينَ  
سَرَابِيلَ الْمَوْتِ، أَحَبُّ اللَّقَاءِ إِلَيْهِمْ لِقَاءُ رَبِّهِمْ، قَدْ صَحِبَتْهُمْ ذُرِّيَّةٌ بَدْرِيَّةٌ، وَسُيُوفٌ هَاشِمِيَّةٌ،  
قَدْ عَرَفَتْ مَوَاقِعَ نِصَالِهَا فِي أَخِيكَ وَخَالِكَ وَجَدِّكَ وَأَهْلِكَ (وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ) ٣.

اقول: طفق: مثل أخذ وجعل. وقوله: كناقل التمر الى هجر، وداعى مسدده الى  
النضال، مثلاً يضربان لمن يحمل الشئ الى معدنه، لينتفع به فيه، وهو اولى ان يؤخذ  
عنه. و اراد ان الاخبار ببلاء الله عندنا ونعمته علينا ينبغي ان يؤخذ عتاً ولا يلقى ان تخبرنا  
انت به. وهجر<sup>١</sup>: مدينة بالبحرين. والنضال: المراماة واصله ان يدعو الانسان استاده  
فى التزمى، ومسدده فيه الى المراماة، وهو اولى بأن يدعو الى ذلك.

وقد كان معاوية فى كتابه ذكر درجات الصحابة، فى فضلهم حسب ترتيبهم  
فى الخلافة فاقتضى ذلك تفضيلهم عليه فأجابه بقوله: وذكرت الى آخره. والثلم: الكسر  
و النقصان. واما كونه طليقا وابن طليق: فالمنقول ان رسول الله صلى الله عليه وآله حين  
فتح مكة قال: يا معشر قريش ماترون ابنى فاعل بكم؟ قالوا: خيراً، اخ كريم، وابن اخ  
كريم، قال: اذهبوا فانتم الطلقاء، و كان فيهم معاوية، وابوسفيان<sup>٢</sup>. وقوله: حَنَّ قَدْحٌ  
ليس منها: فاصله ان احد قداح الميسر اذا كان ليس من جوهر باقى القداح، ثم اجاله  
المفيض خرج له صوت يخالف اصواتها، فيعرف به انه ليس من جملتها، فُضِرَ مثلاً  
لمن يمدح ويفتخر بقوم وينسب فيهم مع انه ليس منهم، وليس من متقدميهم  
فى الفضل. وقوله: فطفق، الى قوله: لها: مثل آخر يضرب لمن يحكم فى قوم من ارادهم  
وليس للحكم بأهل. والا تربع اى: تقف وتترقق بنفسك. والطلع: العرج. والذرع:  
بسط اليد، واستعار لفظ الطلع لقصوره عن رتبة السابقين كالطالع. وقصور ذرعه: كناية عن  
عجزه عن تناول تلك المرتبة. والتهيه: الضلال. وشهيدهم عمه حمزة بن عبدالمطلب  
رضى الله عنه، و خصه بسبعين تكبيرة فى اربع عشر صلاة. والذى قطعت يداه منهم اخوه

٣ - سورة هود/ ٨٣.

١ - معجم البلدان/ ٥/ ٣٩٣.

٢ - فتوح البلدان/ ٥٥. النهاية فى الحديث ١٣٦/٣.

جعفر بن ابى طالب عليه السلام، وسمّاه رسول الله صلى الله عليه وآله، ذالجنّاحين، بذلك الاعتبار والطيار فى الجنة. والذاكر يعنى نفسه. ولا تمجّها اى: لا يليقها.

وقوله: من مالت به الرميّة: كالمثل يضرب لمن تميل به عن الحقّ اغراضه الباطلة. والرميّة: الصيد يرمى واصل المثل أنّ الرجل يقصد قصداً فيعرض له الصيد فيتبعه فيميل به عن قصده الأصلي. والصنيعة: الحسنة. وقوله: والناس بعد صنائع لنا: اذ كان كل فعل وشرف للعرب فهم مبدؤه. وقوله: وأتى يكون ذلك كذلك، اى: وكيف يكونون اكفا لنا. والمكذب: ابوجهل. واسدالله: حمزة بن عبدالمطلب. وأسّد الأحلاف: هو اسد ابن عبدالعزى. والأحلاف: هم عبد مناف وزهرة واسد، وتيم، والحرث بن فهر، وسمّوا الاحلاف، لتحالفهم على محاربة بنى قصى فى امرٍ ازاده بهم. وصبيّة النار قيل: هم صبيّة عقبة بن ابى معيط حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وآله: لك ولهم النار. وخير نساء العالمين فاطمة عليها السلام. وحمالة الحطب: امّ جميل بنت حرب عمة معاوية، كانت تحمل حزم الشوك فتنتثرها فى طريق النّبى صلى الله عليه وآله وقوله: وجاهليّتكم لا تدفع شرفنا وفضلنا فيها. وقوله: يجمع لنا ما شدّعنا اى: من هذا الامر، وهو احتجاج بالكتاب العزيز على اوليته من غيره، بأمر الخلافة ووجه الاحتجاج بالآية الاولى، انه من اخصّ اولى الأرحام برسول الله<sup>١</sup> و كل من كان كذلك فهو اولى به، وبالقيام مقامه.

والثّانية أنّه كان اقرب الخلق الى اتباع الرسول عليه السلام، وأول من آمن به وصدّقه: و افضل من أخذ عنه الحكمة و كلّ من كان كذلك فهو اولى بمقامه ومنصبه. والفلج: الفوز والظفر. وحجّة قريش على الانصار قوله صلى الله عليه وآله: الأئمة من قريش. والفلج به اى: بالرسول عليه السلام، وتقدير الحجّة أنّ غلبة قريش للانصار ان كان بالرسول عليه السلام وقربهم منه، فنحن اولى بذلك لكوننا أقرب منه اليه، وان كان بغير ذلك فدعوى الانصار فى الإمامة قائم اذ لم يكن فى الخبر ما يدلّ على بطلانها. و قوله: وتلك شكاة ظاهر عنك عارها: مثل يضرب لمن ينكر امراً لا يلزمه انكاره، والبيت لابی ذؤيب<sup>٢</sup> و اوله: وعيّرّها الواشون أنّي أحبّها.

١ - الغدير ٢٢٠/٣ امير المؤمنين عليه السلام اول من آمن وصلى.

٢ - ابو ذؤيب الهذلي ... شاعر مخضرم خرج مع عبدالله بن ابى سرح لفتح افريقيا على عهد عثمان بن عفان و

و ظاهر: زائل. و المخشوش: الذى جعل فى أنفه خشاش و هى خشبة تدخل فى أنف البعير ليقاد بها. والغضاضة: الذلة و المنقصة. و كون ما ذكره معاوية من ذلك فضيحة له باعتبار أنه لم يفرق بين ما يمدح به ويدم: ولأنه على تقدير ان يكون بيعته للأئمة قبله كرها، و هو افضل الناس أو من فضلائهم لا ينعقد الاجماع بدونه فتكون خلافتهم مدخولة فيكون ذلك طعناً فيهم، و فى ولاية من قبلهم و هو فضيحة. وقوله: الى غيرك قصدها اي: الى الذين ظلموا. و سنح: عرض و خطر. و اعدى عليه اشد عدوانا. و مقاتله وجوه قتله و معائبه التى قتل بها.

و قد كان عليه السلام عرض نصرته له عليه، فقال: لا اريد نصرتك و لكن اقعد عني لتهمة اياه بالمشاركة فى أمره، و قد كان قد استصرخ بمعاوية فما زال يعده و يتأخر عنه الى ان قتل. وقوله: قرب ملوم لا ذنب له مثل، لا كثم بن صيفى<sup>١</sup> يضرب لمن ظهر للناس منه امرًا نكروهُ عليه، و هم لا يعرفون حجته و عذره فيه. و كذلك قوله: و قد يستفيد الظنة الْمُتَنَصِّحُ: يضرب مثلاً لمن يُبَالِغُ فى التَّصِيحَةِ حتى يُتَّهَمُ أَنَّهُ غَاشٍ فُضِرَ به لِتَنَفُّسِهِ فى نَصِيحَتِهِ لعثمان و صدر البيت:

و كم سُقْتُ فى آثارِكُم مِّنْ نصيحةٍ .....

والظنة: التهمة. وقوله: اضحكت بعد استعبار: كناية عن أبلغ العجب اذ كان الضحك بعد البكاء أما يكون من عجب بالغ. وألفيت: وجدت. والنكول: التأخر جبناً. وقوله: فَلَبَّثْتُ قَلِيلًا يَلْحَقُ الهيجا حمل: مثل يضرب للوعيد بالحرب قاله حمل بن بدر<sup>٢</sup> فى بعض وقائعه. والأرقال: ضرب من السير السريع. والجحفل: الجيش العظيم. والساطع: المرتفع. والقتام: الغبار. وأستعار لفظ السرايل، وهى: القمصان إما للدروع او لِعِدَّةِ الحرب الجارية مجرى الأكفان. و قد سبق ذكر اخيه و خاله وجده، و بالله التوفيق.

توفى في مصر..

١ - اكثم بن صيفى بن رياح بن الحارث بن فحاش بن معاوية بن شريف بن جروة بن اسيد بن عمرو بن تميم التميمى ... الحكيم المشهور عاش ثلاثمائة و ثلاثين سنة. و عاش ابوه صيفى مائتين و سبعين سنة. الاصابة

١١٠/١ ترجمة ٤٨٥. مجمع الامثال ٢٩٩/١.

٢ - المعارف/٨٣، ٦٠٧ ط ٢.

## ٢٩ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى أهل البصرة

وَقَدْ كَانَ مِنْ أَنْتِشَارِ حَبْلِكُمْ وَشِقَاقِكُمْ مَا لَمْ تَغْبُوا عَنْهُ، فَعَقَوْتُ عَنْ مُجْرِمِكُمْ، وَرَفَعْتُ السَّيْفَ عَنْ مُدْبِرِكُمْ، وَقَبِلْتُ مِنْ مُسْبِلِكُمْ، فَإِنْ خَطَّتْ بِكُمْ الْأُمُورُ الْمُرْدِيَّةُ، وَسَفَهُ الْآرَاءِ الْجَائِرَةِ إِلَى مُتَابَدَتِي وَخِلَافِي، فَهَا أَنَاذَا قَدْ قَرَّبْتُ جِيَادِي، وَرَخَلْتُ رِكَابِي، وَلَيْتَنِ أُلْجَأُكُمْ إِلَى الْمَسِيرِ إِلَيْكُمْ لَا وَقَعَنَّ بِكُمْ وَقَعَةٌ لَا يَكُونُ يَوْمَ الْجَمَلِ إِلَيْهَا إِلَّا كَلْعَقَةٍ لَاعِقٍ، مَعَ أَنِّي عَارِفٌ لِذِي الطَّاعَةِ مِنْكُمْ فَضْلُهُ، وَلِذِي النَّصِيحَةِ حَقُّهُ، غَيْرُ مُتَجَاوِزٍ مُتَهَمًا إِلَى بَرِيءٍ، وَلَا نَاكِثًا إِلَى وَفِيٍّ.

اقول: كتى بانتشار حبلهم عن تفرقهم عنه، ونكثهم لبيعتة. وتغبوا عنه: لم يفظنوا له، يقال: غيبت عن الشئ وغيبته اذا جهلته ولم يفظن له. والمردية: المهلكة. والمنابذة: المخالفة. وكتى بتقريب جياده ورحيل ركابه عن استعدادة للكرّة عليهم. و شبه وقعة الجمل بالنسبة الى الوقعة التى توعدهم بها باللعقة فى الحقارة. وبالله التوفيق.

## ٣٠ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى معاوية

فَاتَّقِ اللَّهَ فِيمَا لَدَيْكَ، وَانْظُرْ فِى حَقِّهِ عَلَيْكَ، وَارْجِعْ إِلَى مَعْرِفَةٍ مَا لَا تُعْذَرُ بِجَهَالَتِهِ، فَإِنَّ لِلطَّاعَةِ أَغْلَامًا وَأَصْحَةً، وَسُبُلًا نِيرَةً، وَمَحَجَّةً نَهَجَةً، وَغَايَةً مُطْلَبَةً، يَرُدُّهَا الْأَنْكَاسُ، وَيُخَالِفُهَا الْأَنْكَاسُ، مَنْ نَكَبَ عَنْهَا جَارَعَ الْحَقَّ وَخَبِطَ فِي النَّبِيِّ، وَغَيْرَ اللَّهِ نِعْمَتَهُ، وَأَحَلَّ بِهِ نِعْمَتَهُ، فَتَفْسَدَ نَفْسُكَ، فَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكَ سَبِيلَكَ، وَحَيْثُ تَنَاهَتْ بِكَ أُمُورُكَ فَقَدْ أَجْرَيْتَ إِلَى غَايَةِ خُسْرٍ، وَمَحَلَّةٍ كُفْرٍ، وَإِنَّ نَفْسَكَ قَدْ أَوْلَجَتْكَ شَرًّا، وَأَقْحَمَتْكَ غِيًّا، وَأَوْرَدَتْكَ الْمَهَالِكَ، وَأَوْعَرَتْ عَلَيْكَ الْمَسَالِكَ.



اقول: مالدیه هو: أموال المسلمين وبلادهم، وما لا تعذر بجهالته هو: وجوب طاعة الله، و طاعة رسوله، و طاعة أئمة الحق من بعده. والمحجة: الطريق الواضح. ومطلبة بتشديد الطاء وفتح اللام: مطلوبة جدًا. واعلام: طاعة الله والكتاب والسنة وأئمة الحق، وهى: السبل النيرة والطريق المضيئة، وغايتها المطلوبة الحصول على السعادة الباقية الأخروية. والاکیاس: العقلاء. والانكاس جمع نكس بكسر النون وهو: الذنى من الرجال. ونكب: عدل. والتهى: الضلال. وسيله: سبيل الطاعة المأمور بسلوكها. و قوله: وحيث، الى قوله: ومحلة كفر فى حيث معنى الشرط وجوابه، فقدوا المراد: اى موضع ومقام، وصلت تلك امورك واعمالك اليه فقد وصلت فيه الى غاية خسر، ومحلّة کُفْرِ اى غاية مستلزمة للخسر فى الآخرة، يقال: اجرى الى غاية كذا اذا قصدها وسعى اليها. وأولجته نفسه شراً، اى: أدخلته نفسه الامارة بالسوء فى شر الدنيا والآخرة، وهو مخالفة طاعة الله ورسوله وامام الحق. وروى أَوْجَحَكَ واقحمتك: ادخلتك. والغى: الجهل. و اراد بالمهالك: الشبهات المردية. و اوعرت: صعبت ومبدأ جميع ذلك هو النفس الامارة بالسوء، وبالله التوفيق.

### ٣١ - وَمَنْ وَصِيَّةٌ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

للحسن بن على عليهما السلام، كتبها إليه بحاضرين<sup>١</sup> منصرفاً من صفين

مِنْ الْوَالِدِ الْفَانِ، الْمُقَرَّرِ لِلزَّمَانِ، الْمُذْبِرِ الْعُمُرِ، الْمُسْتَسْلِمِ لِلدَّهْرِ، الدَّامُّ لِلدُّنْيَا، السَّاكِنِ مَسَاكِينَ الْمَوْتَى، وَالظَّاعِنِ عَنْهَا غَدًا، إِلَى الْمَوْلُودِ الْمُؤَمَّلِ مَا لَا يُدْرَكَ، السَّالِكِ سَبِيلَ مَنْ قَدْ هَلَكَ، غَرَضِ الْأَسْقَامِ، وَرَهِيَةِ الْأَيَّامِ، وَرَمِيَةِ الْمَصَائِبِ، وَعَبْدِ الدُّنْيَا، وَ تَاجِرِ الْغُرُورِ، وَغَرِيمِ الْمَنَائَا، وَأَسِيرِ الْمَوْتِ، وَحَلِيفِ الْهُمُومِ، وَقَرِينِ الْأُخْرَانِ، وَنُضْبِ الْأَقَاتِ، وَصَرِيحِ الشَّهَوَاتِ، وَخَلِيفَةِ الْأَمْوَاتِ.

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ فِيمَا تَبَيَّنَتْ مِنْ إِذْبَارِ الدُّنْيَا عَنِّي، وَجُمُوحِ الدَّهْرِ عَلَيَّ، وَإِقْبَالِ الْآخِرَةِ إِلَيَّ، مَا يَزَعُنِي عَنْ ذِكْرِ مَنْ سِوَايَ، وَالْإِهْتِمَامِ بِمَا وَرَأَيْتُ غَيْرَ أَنِّي حَيْثُ تَفَرَّدَ بِي - دُونَ

١ - اسم بلدة فى نواحى صفين. معجم البلدان ٢/٢٠٦.

هُمُومِ النَّاسِ - هَمُّ نَفْسِي، فَصَدَقَنِي رَأْيِي، وَصَرَفَنِي عَنْ هَوَائِي، وَصَرَّحَ لِي مَخْضُ أَمْرِي، فَأَقْضَى بِي إِلَى جِدِّ لَا يَكُونُ فِيهِ لَعِبٌ، وَصِدْقٍ لَا يَشُوْبُهُ كَذِبٌ، وَوَجَدْتُكَ بَعْضِي، بَلْ وَجَدْتُكَ كُلِّي، حَتَّى كَأَنَّ شَيْئًا لَوْ أَصَابَكَ أَصَابَنِي، وَكَأَنَّ الْمَوْتَ لَوْ أَتَاكَ أَتَانِي فَعَتَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَعْنِينِي مِنْ أَمْرِ نَفْسِي، فَكَتَبْتُ إِلَيْكَ كِتَابِي هَذَا مُسْتَظْهِرًا بِهِ إِنَّ أُنَا بَقِيْتُ لَكَ أَوْ فَنَيْتُ. فَأَنَّى أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ أَيْ بُنْيَ وَلُزُومِ أَمْرِهِ، وَعِمَارَةِ قَلْبِكَ بِذِكْرِهِ، وَالِإِعْتِصَامِ بِحَبْلِهِ، وَأَيُّ سَبَبٍ أَوْثَقُ مِنْ سَبَبِ بَيْتِكَ وَبَيْنَ اللَّهِ إِنَّ أَنْتَ أَخَذْتَ بِهِ؟؟

أَخِي قَلْبُكَ بِالْمَوْعِظَةِ، وَأَمْنُهُ بِالزَّهَادَةِ، وَقُوَّةُ بِالْيَقِينِ، وَتَوَرُّهُ بِالْحِكْمَةِ، وَذِكْرُ الْمَوْتِ، وَقَرَّةُ بِالْفَنَاءِ، وَبَصَرُهُ فَجَائِعِ الدُّنْيَا، وَحَذَرُهُ صَوْلَةِ الدَّهْرِ، وَفُحْشُ تَقَلُّبِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ، وَأَعْرِضْ عَلَيْهِ أَخْبَارَ الْمَاضِيْنَ، وَذَكْرُهُ بِمَا أَصَابَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ مِنْ الْأَوَّلِينَ، وَسِرْفِي دِيَارِهِمْ وَأَثَارِهِمْ، فَانْظُرْ فِيمَا فَعَلُوا، وَعَمَّا انْتَقَلُوا، وَأَيْنَ حَلُّوْا وَنَزَلُوا، فَإِنَّكَ تَجِدُهُمْ قَدْ انْتَقَلُوا عَنِ الْأَحْبَةِ وَحَلُّوا دِيَارَ الْغُرْبَةِ، وَكَأَنَّكَ عَنْ قَلِيلٍ قَدْ صِرْتَ كَأَحَدِهِمْ، فَأَصْلِحْ مَثْوَاكَ، وَلَا تَبِعْ آخِرَتَكَ بِدُنْيَاكَ، وَدَعْ الْقَوْلَ فِيمَا لَا تَعْرِفُ، وَالْخِطَابَ فِيمَا لَمْ تُكَلِّفْ وَأَمْسِكْ عَنْ طَرِيقٍ إِذَا خِفْتَ ضَلَالَتَهُ؛ فَإِنَّ الْكَفَّ عِنْدَ حَيَرَةِ الضَّلَالِ خَيْرٌ مِنْ رُكُوبِ الْأَهْوَالِ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ تَكُنْ مِنْ أَهْلِهِ، وَأَنْكِرِ الْمُنْكَرَ بِيَدِكَ وَلِسَانِكَ، وَبَابَيْنِ مَنْ فَعَلَهُ بِجَهْدِكَ، وَجَاهِدْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ، وَلَا تَأْخُذْكَ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ، وَ خُضْ الْغَمَرَاتِ لِلْحَقِّ حَيْثُ كَانَ، وَتَفَقَّهْ فِي الدِّينِ، وَعَوِّذْ نَفْسَكَ التَّصَبُّرَ عَلَى الْمَكْرُوهِ، وَنِعْمَ الْخُلُقُ التَّصَبُّرُ، وَأَلْجِءْ نَفْسَكَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا إِلَى إِلَهِكَ فَإِنَّكَ تَلْجُئُهَا إِلَى كَهْفِ حَرِيرِزٍ، وَمَانِعِ عَزِيرِزٍ، وَأَخْلِصْ فِي الْمَسْأَلَةِ لِرَبِّكَ فَإِنَّ بِيَدِهِ الْعِطَاءَ وَالْحِرْمَانَ، وَ أَكْثَرَ الْأَسْتِخَارَةِ وَتَفَهَّمْ وَصِيَّتِي، وَلَا تَذْهَبَنَّ عَنْهَا صَفْحًا، فَإِنَّ خَيْرَ الْقَوْلِ مَا نَفَعَ، وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ لَا يَنْتَفِعُ، وَلَا يُنْتَفَعُ بِعِلْمٍ لَا يَحِقُّ تَعَلُّمُهُ.

أَيُّ بُنْيَ؛ إِنِّي لَمَّا رَأَيْتُنِي قَدْ بَلَغْتُ سِنًا، وَرَأَيْتُنِي أَرْزَادًا وَهَنًا؛ بَادَرْتُ بِوَصِيَّتِي إِلَيْكَ، وَأَوْرَدْتُ خِصَالًا مِنْهَا قَبْلَ أَنْ يَعْجَلَ بِي أَجَلِي دُونَ أَنْ أَقْضِيَ إِلَيْكَ بِمَا فِي نَفْسِي، وَأَنْ أَنْقُصَ فِي رَأْيِي كَمَا نَقُصْتُ فِي جِسْمِي، أَوْ يَسْبِقَنِي إِلَيْكَ بَعْضُ غَلَبَاتِ الْهَوَى، أَوْ فَتَنِ الدُّنْيَا، فَتَكُونَ كَالصَّعْبِ النَّفُورِ، وَإِنَّمَا قَلْبُ الْحَدِيثِ كَالْأَرْضِ الْحَالِيَةِ: مَا أُلْقِيَ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ قَبْلَهُ، فَبَادَرْتُكَ بِالْأَدَبِ قَبْلَ أَنْ يَقْسُوَ قَبْلَكَ وَيَسْتَغْلِلُكَ؛ لِتَسْتَقِيلَ بِحَدِّ رَأْيِكَ

مِنَ الْأَمْرِ مَا قَدْ كَفَاكَ أَهْلُ التَّجَارِبِ بُعَيْتَهُ وَتَجَرَّبْتَهُ، فَتَكُونُ قَدْ كُفَيْتَ مَوْئِنَةَ الطَّلَبِ، وَ  
عُوفِيَتْ مِنْ عِلَاجِ التَّجَرِبَةِ، فَأَتَاكَ مِنْ ذَلِكَ مَا قَدْ كُنَّا نَأْتِيهِ، وَاسْتَبَانَ لَكَ مَا رُبَّمَا أَظْلَمَ  
عَلَيْنَا مِنْهُ.

أَيُّ بُعَيٍّ؛ إِنِّي - وَإِنْ لَمْ أَكُنْ عُمَرْتُ عُمَرَمَنْ كَانَ قَبْلِي - فَقَدْ نَظَرْتُ فِي أَعْمَالِهِمْ،  
وَفَكَّرْتُ فِي أَخْبَارِهِمْ، وَسِرْتُ فِي آثَارِهِمْ، حَتَّى عُدْتُ كَأَحَدِهِمْ، بَلْ كَأَنِّي بِمَا أَنْتَهَى  
إِلَى مِنْ أُمُورِهِمْ قَدْ عُمَرْتُ مَعَ أَوْلَاهُمْ إِلَى آخِرِهِمْ، فَعَرَفْتُ صَفْوَ ذَلِكَ مِنْ كَدَرِهِ، وَنَفْعَهُ مِنْ  
ضَرَرِهِ، فَاسْتَخْلَصْتُ لَكَ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ نَخِيلَهُ وَتَوَخَّيْتُ لَكَ جَمِيلَهُ، وَصَرَفْتُ عَنْكَ مَجْهُولَهُ،  
وَرَأَيْتُ - حَيْثُ عَتَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَغْنِي الْوَالِدَ الشَّفِيقَ، وَاجْتَمَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ أَدَبِكَ - أَنْ  
يَكُونَ ذَلِكَ وَأَنْتَ مُقْبِلُ الْعُمُرِ، وَمُقْتَبِلُ الدَّهْرِ دُونِيَّةٍ سَلِيمَةٍ وَنَفْسٍ صَافِيَةٍ، وَأَنْ أَتَبَدَّلَكَ  
بِتَعْلِيمِ كِتَابِ اللَّهِ وَتَأْوِيلِهِ، وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَأَحْكَامِهِ، وَحَلَالِهِ وَحَرَامِهِ، لَا أَجَاوِزُ ذَلِكَ  
بِكَ إِلَى غَيْرِهِ، ثُمَّ أَشْفَقْتُ أَنْ يَلْتَبَسَ عَلَيْكَ مَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ مِنْ أَهْوَائِهِمْ وَآرَائِهِمْ  
مِثْلَ الَّذِي اَلْتَبَسَ عَلَيْهِمْ، فَكَانَ إِحْكَامُ ذَلِكَ عَلَى مَا كَرِهْتُ مِنْ تَنْبِيهِكَ لَهُ أَحَبَّ  
إِلَيَّ مِنْ إِسْلَامِكَ إِلَيَّ أَمْرًا لَا أَمُرُ عَلَيْكَ فِيهِ الْهَلَكَةَ، وَرَجَوْتُ أَنْ يُوقِّكَ اللَّهُ لِرُشْدِكَ، وَأَنْ  
يَهْدِيَكَ لِقُضْدِكَ، فَعَهِدْتُ إِلَيْكَ وَصِيَّتِي هَذِهِ.

وَأَعْلَمُ، يَا بُنَيَّ، أَنَّ أَحَبَّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِهِ إِلَيَّ مِنْ وَصِيَّتِي، تَقْوَى اللَّهِ وَالْإِقْتِصَارُ عَلَى  
مَا فَرَضَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، وَالْأَخْذُ بِمَا مَضَى عَلَيْهِ الْأَوَّلُونَ مِنْ آبَائِكَ وَالصَّالِحُونَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ؛  
فَإِنَّهُمْ لَمْ يَدْعُوا أَنْ نَنْظُرُوا لِنَفْسِهِمْ كَمَا أَنْتَ نَاطِرٌ، وَفَكَّرُوا كَمَا أَنْتَ مُفَكِّرٌ، ثُمَّ رَدَّاهُمْ آخِرُ  
ذَلِكَ إِلَى الْأَخْذِ بِمَا عَرَفُوا وَالْإِمْسَاكِ عَمَّا لَمْ يُكَلِّفُوا، فَإِنْ أَبَتْ نَفْسُكَ أَنْ تَقْبَلَ ذَلِكَ دُونَ  
أَنْ تَعْلَمَ كَمَا عَلِمُوا فَلْيَكُنْ طَلَبُكَ ذَلِكَ بِتَفْهِمٍ وَتَعْلَمٍ، لَا بِتَوَرُّطِ الشُّبُهَاتِ، وَغُلُوِّ  
الْخُصُومَاتِ وَابْتِدَاءِ - قَبْلَ نَظَرِكَ فِي ذَلِكَ - بِالْإِسْعَانَةِ بِالْهَلِكِ، وَالرَّغْبَةِ إِلَيْهِ فِي تَوَفِيقِكَ، وَ  
تَرْكِ كُلِّ شَائِبَةٍ أَوْ لَجَأِكَ فِي شُبُهَةٍ؛ أَوْ أَسْلَمْتُكَ إِلَى ضَلَالَةٍ؛ فَإِذَا أُبْقِئْتُ أَنْ قَدْ صَفَا قَلْبُكَ  
فَخَشَعُ، وَتَمَّ رَأْيُكَ فَاجْتَمَعَ، وَكَانَ هَمُّكَ فِي ذَلِكَ هَمًّا وَاحِدًا؛ فَانْظُرْ فِيمَا فَسَّرْتُ لَكَ؛ وَ  
إِنْ أَنْتَ لَمْ يَجْتَمِعْ لَكَ مَا تُحِبُّ مِنْ نَفْسِكَ وَفَرَاغِ نَظَرِكَ وَفِكْرِكَ، فَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنَّمَا تَخْبِطُ  
الْعُشُوءَ، وَتَتَوَرَّطُ الظُّلُمَاءَ، وَلَيْسَ طَالِبُ الدِّينِ مَنْ خَبِطَ أَوْ خَلَطَ! وَالْإِمْسَاكِ عَنْ ذَلِكَ  
أَمْثَلُ.

فَتَفَهُمَ، يَا بُنَيَّ، وَصَيَّتِي؛ وَأَعْلَمَ أَنَّ مَالِكَ الْمَوْتِ هُوَ مَالِكُ الْحَيَاةِ، وَأَنَّ الْخَالِقَ هُوَ الْمُمِيتُ، وَأَنَّ الْمُفْنِيَ هُوَ الْمُعِيدُ، وَأَنَّ الْمُبْتَلَى هُوَ الْمُعَافَى، وَأَنَّ الدُّنْيَا لَمْ تَكُنْ لِيَسْتَقَرَّ إِلَّا عَلَى مَا جَعَلَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ النِّعَمَاءِ، وَالْإِبْتِلَاءِ وَالْجَزَاءِ فِي الْمَعَادِ، أَوْ مَا شَاءَ مِمَّا لَا نَعْلَمُ. فَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَاخْمِلْهُ عَلَى جَهَالَتِكَ بِهِ، فَإِنَّكَ أَوَّلُ مَا خُلِقْتَ خُلِقْتَ جَاهِلًا ثُمَّ عَلِمْتَ، وَمَا أَكْثَرُ مَا تَجْهَلُ مِنَ الْأَمْرِ، وَيَتَحَيَّرُ فِيهِ رَأْيُكَ، وَيَضِلُّ فِيهِ بَصَرُكَ، ثُمَّ تُبْصِرُهُ بَعْدَ ذَلِكَ، فَاعْتَصِمَ بِالَّذِي خَلَقَكَ وَرَزَقَكَ وَسَوَّاكَ، وَلْيَكُنْ لَهُ تَعَبُّدُكَ، وَإِلَيْهِ رَغْبَتُكَ، وَمِنْهُ شُفَعَتُكَ.

وَأَعْلَمَ، يَا بُنَيَّ، أَنَّ أَحَدًا لَمْ يُنْبِئْ عَنِ اللَّهِ كَمَا أَنْبَأَ عَنْهُ الرَّسُولُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَأَرَضَ بِهِ رَأْيِدَا، وَإِلَى التَّجَاةِ قَائِدَا، فَإِنِّي لَمْ أَلِكْ نَصِيحَةً، وَإِنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ فِي النَّظَرِ لِنَفْسِكَ - وَإِنْ أَجْتَهَدْتَ - مَبْلَغَ نَظَرِي لَكَ.

وَأَعْلَمَ، يَا بُنَيَّ، أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِرَبِّكَ شَرِيكٌ لَأَتَتْكَ رُسُلُهُ، وَلَرَأَيْتَ آثَارَ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ، وَلَعَرَفْتَ أَفْعَالَهُ وَصِفَاتِهِ، وَلَكِنَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ! كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ، لَا يُضَادُّهُ فِي مُلْكِهِ أَحَدٌ، وَلَا يَزُولُ أَبَدًا، وَلَمْ يَزَلْ، أَوَّلَ قَبْلِ الْأَشْيَاءِ بِلاَ أَوَّلِيَّةٍ، وَآخِرُ بَعْدِ الْأَشْيَاءِ بِلاَ نِهَآيَةٍ. عَظَّمَ عَنْ أَنْ تَتَّبِعَ رُبُوبِيَّتُهُ بِحَاطَةِ قَلْبٍ أَوْ بَصَرٍ، فَإِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ فَافْعَلْ كَمَا يَتَّبِعُنِي لِمِثْلِكَ أَنْ يَفْعَلَهُ فِي صِغَرِ خَطَرِهِ، وَقَلَّةِ مَقْدَرَتِهِ، وَكَثْرَةِ عَجْزِهِ، وَعَظِيمِ حَاجَتِهِ إِلَى رَبِّهِ، فِي طَلَبِ طَاعَتِهِ، وَالرَّهْبَةِ مِنْ عُقُوبَتِهِ، وَالشَّفَقَةِ مِنْ سُخْطِهِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَأْمُرْكَ إِلَّا بِحَسَنِ، وَلَمْ يَنْهَكَ إِلَّا عَنِ قَبِيحٍ.

أقول: أطلق لفظ الفانى عليه مجازًا اطلاقا لاسم الغاية على ذى الغاية، واستعار له لفظ الرهينة باعتبار أن الانسان مربوط الوجود بالأيام كالرهن لما عليه. والرمية: الغرض والهدف. و لفظ التاجر: باعتبار بذله لنفسه فى تحصيل الدنيا و اضافه الى الغرور: اضافة المسبب الى السبب، اذ الغفلة هى مبدأ ذلك. و لفظ الغريم: باعتبار طلب الموت له كالمتقاضى. والنصب: المنسوب. واستعار لفظ الجموح للدهر: باعتبار اختلاف تصرفاته، وعدم جريانه على قانون يحفظ كالجموح من الخيل. و يزعني: يمنعنى. و محض أمره: خالصه، اي: انكشف له أنه راحل الى الآخرة، وانه لابد من لزوم الأمر الذى ينبغى له. و وجدتكَ بعضى، اي: بمنزلة بعضى كقوله:

وَأَنَا أَوْلَادُنَا بَيْنَنَا أَكْبَادُنَا تَمْشَى عَلَى الْأَرْضِ<sup>١</sup>

وَكَلِّيَ اِي: قَائِمًا مَقَامَ كُلِّي. وَعِبَارَةٌ عَنِّي كَانَ هُوَ خَلِيفَتُهُ، وَالْقَائِمُ مَقَامَهُ فِي عِلْمِهِ وَفَضَائِلِهِ، وَاعْتَدَّ قَرْبَهُ مِنْهُ، وَتَنْزِيلَهُ مَنْزِلَةً نَفْسَهُ بِذِكْرِ الْغَايَتَيْنِ. وَكَذَلِكَ اسْتَعَارَ لَفْظَ الْحَبْلِ: لَمَّا يَتَمَسَّكَ بِهِ مَنْ دِينَ اللَّهِ الْمُوصِلَ إِلَيْهِ، وَقَلْبَهُ الَّذِي يُحْيِيهِ نَفْسَهُ الْعَاقِلَةَ. وَاحْيَاؤُهَا بِالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ، وَالَّذِي يَمِيتُهُ هِيَ نَفْسُهُ الْإِمَارَةُ بِالسُّوءِ. وَأَمَاتَتْهَا: كَسَرَهَا عَنْ مَيُولِهَا الْمَخَالِفَةِ لِآرَاءِ الْعَقْلِ بِتَرْكِ الدُّنْيَا وَالْإِعْرَاضِ عَنْهَا، وَتَطْوِيعِهَا بِذَلِكَ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِهِ النَّفْسَ الْعَاقِلَةَ أَيْضًا، وَأَمَاتَتْهَا: قَطَعَهَا عَنْ مُتَابَعَةِ هَوَاهَا وَتَقْوِيَتِهِ بِالْيَقِينِ اِي: مِنْ ضَعْفِ الْجَهْلِ، لِلنَّهْوِضِ إِلَى أَفْقٍ عَلِيٍّ، وَتَقْرِيرِهِ بِالْفَنَاءِ: حَمَلَهُ عَلَى الْإِقْرَارِ بِهِ وَذَلِكَ بِأَدَامَةِ ذِكْرِهِ وَكَثْرَةِ اخْطَارِهِ بِالْبَالِ. وَارَادَ بِالْإِمْسَاكِ عَنْ طَرِيقٍ يَخَافُ ضَلَالَتَهُ التَّوَقُّفَ عِنْدَ الشُّبُهَاتِ. وَالْغَمْرَاتُ: الشَّدَائِدُ. وَالِاسْتِخَارَةُ: الطَّلَبُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَخَيَّرَ لَهُ فِيمَا يَأْتِي. وَيَذَرُهُ صَفْحًا اِي: مُعْرِضًا. وَالْعِلْمُ الَّذِي لَا يَحِقُّ تَعْلَمُهُ اِي: لَا يَنْبَغِي، كَالْعُلُومِ الَّتِي لَا تُجَدِّى نَفْعًا فِي الْآخِرَةِ كَالسَّحَرِ وَالتَّكْهَنِ وَنَحْوَهُمَا. وَالْوَهْنُ: الضَّعْفُ مِنَ الْكِبَرِ وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَاوَزَ السَّيِّئِينَ، وَخَصَالًا: مَفْعُولًا بِهِ. وَبَادَرَتْهَا: سَابَقَتْهَا وَسَارَعَتْهَا. وَأَفْضَى: أَوْصَلَ. وَضَعْفُ الرَّأْيِ فِي الْكِبَرِ لَضَعْفِ الْقُوَى النَّفْسَانِيَّةِ، وَالْأَرْوَاحِ الْحَامِلَةِ لَهَا وَعَجْزِهَا عَنِ التَّصَرُّفِ فِي طَلَبِ الْأَرْوَاحِ الصَّالِحَةِ، وَسَبَقَ غَلَبَاتِ الْهَوَى، لِأَنَّ الصَّبِيَّ إِذَا لَمْ يُؤْخَذْ بِالْآدَابِ فِي حَدَاتِهِ وَلَمْ تُرْضَ قُوَاهُ بِمُطَاوَعَةِ عَقْلِهِ كَانَ بِصَدْدٍ أَنْ تَمِيلَ بِهِ الْقُوَى الْحَيَوَانِيَّةُ إِلَى مَشْتَهَاتِهِ، وَتَنْجَذِبَ فِي قِيَادِ هَوَاهُ وَتَصْرِفَهُ عَنِ الْوَجْهِةِ الْحَقِيقِيَّةِ فَيَكُونُ حِينَئِذٍ كَالصَّعْبِ النَّفُورِ مِنَ الْبَهَائِمِ فِي عَسَرِ تَصْرِيفِهِ عَلَى حَسَبِ الْمُنْفَعَةِ.

وَقَوْلُهُ: وَأَنَاكَ مِنْ ذَلِكَ، اِي: مِنَ الْعِلْمِ التَّجَرُّبِيِّ مَا كُنَّا نَأْتِيهِ وَنَطْلُبُهُ. وَعَدَّتْ اِي: صَرَتْ. وَنَخِيلَةٌ: خُلَاصَتُهُ وَمَخْتَارُهُ. وَاجْتَمَعَتْ: صُمِمَتْ عَزْمِي. وَقَوْلُهُ: ثُمَّ أَشْفَقْتُ، عَطَفَ عَلَى رَأْيَتِ اِي: كُنْتُ رَأَيْتُ أَنَّ أَقْتَصَرَ بِكَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا أَتَجَاوِزُهُ بِكَ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْعُلُومِ الْعَقْلِيَّةِ، ثُمَّ خَفْتُ أَنْ يَلْتَبَسَ عَلَيْكَ مَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ، مِنْ أَهْوَائِهِمْ وَأَرَائِهِمْ مِثْلَ مَا تَلَبَسَ عَلَيْهِمْ فَكَانَ أَحْكَامُ ذَلِكَ اِي مَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ، مِنَ الْمَسَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي تَكْثُرُ التَّبَاسُ الْحَقُّ فِيهَا بِالْبَاطِلِ، وَتَكْتَفِيهَا الشُّبُهَاتُ الْمَغْلُطَةُ الَّتِي هِيَ مَنْشَأُ

١ - التمثيل والمحاضرة / ٤٦٠.

فساد العقائد، والهلاك بها فى الآخرة، واحكام ذلك ببيان وجه البرهان فيه. واولجتك ادخلتك و اراد خَبِطَ العشواء فحذف المضاف. ونَبَّهه بقوله: واعلم، الى قوله: المعاد، على جملة من صفات الله تعالى و افعاله التى يتوهم تضادها، والتناهى استنادها الى مبدأ واحد، اما الصفات فأشار الى أنها ليست بمتضادة، وإنَّ مبدئها واحد، وقد اشرنا فى الخطب السابقة الى كيفية وصفه تعالى بالاعتبارات المتعددة.

و اما الأفعال فهو أنه تعالى، لما خلق الدنيا لم يكن خلقها واستقرار وجودها الأعلى ما خَلَقَهَا عليه من سائر ما يُعَدُّ نعمةً، وابتلاءً، ثم لزوم الجزاء فى المعاد لنفوس المبتلين، والمُنْعَم عليهم بحسب طاعتهم ومعصيتهم فى النعماء، والابتلاء وكذلك خلقه لها على ما شاء مما لا يعلم وجه الحكمة فيه إلا هو، اذ ثبت فى اصول الحكمة أنَّ المقصود من العناية الألهية بالذات أنما هو الخير. واما الشرور الواقعة فى الوجود فبالعرض من حيث أنه لا يمكن نزع الخير وتجريده عما يُعَدُّ شراً، مثلاً كون النار ناراً منتفعاً بها انما يكون بكونها محرقة، و هو باعتبار احراق بيت الناسك مثلاً شرّ، و كون الماء منتفعاً به انما هو من حيث هو سيال من شأنه ان يغرق و هو باعتبار اغراقه شرّ، ولما كان الخير اغلب فى الوجود و كانت الشرور اموراً لازمة لم يجز ترك الخير الكثير لأجلها، لان تركه لوجود شرّ قليل ينافى الحكمة وذلك معنى قوله: والدنيا لم تكن تستقر إلا على ما جَعَلَهَا الله عليه مما عدّده، اى لم يكن يمكن خلقها إلا على ما فيها من خير مقصود بالذات، وشرّ لازم له. و لزوم الجزاء على السببية، و عقاب النفوس فى المعاد عليها من الشرور اللازمة لما حصلت عليه من الهيئات البدنية، والملكات الرديّة فى الدنيا، و شفقتك: خوفك. و استعار وصف<sup>١</sup> الرائد للنبي صلى الله عليه وآله، ملاحظَةً: لَشَبَهِهِ فى استعمال إخبار السماء بالرائد فى استعماله بالكلاء والماء، و لم آلك نصيحة اى: لم أقصّر فى نصيحتك، و نصيحةٌ تمييز.

وقوله: و اعلم يا بنى، الى قوله: عن قبيح: اشارة الى الحجة على وحدانية الصانع تعالى، و على جملة من صفاته اما الحجة على وحدانيته فهى مقدم الشرطية فيه. قوله: لو كان لربك شريك، وتاليها قوله: لأتتك رسله الى قوله: و صفاته، وينتج باستثناء

١ - فى ش: لفظ الرائد.

نقائض اقسام التالى نقيض المقدم، بيان الملازمة انه لو كان له شريك لكان شريكه الصالح لشركته إلهها، مستجمعا لجميع شرائط الألّهية والا لم يصلح لها، لكن من لوازم الألّهية امور:

احدها، الحكمة فى وجوب بعثة الرسل الى الخلق لما علمت من وجوب البعثة.  
الثانية، أن تكون آثار ملكه وسلطانه وصفات أفعاله ظاهرة مشاهدة.  
الثالثة، أن تعرف أفعاله وصفات ذاته، لكن هذه اللوازم باطلة.

أما الاول، فلأنه لم يأتنا رسول ذو معجزة<sup>١</sup> يدلنا على الثانى ويخبرنا عنه. و  
أما الثانى، والثالث، فلأن آثار الملك، والسلطان، ومجرد الأفعال إنما يدل على فاعل حكيم قادر، اما على تعدد الفاعلين فلا، وكذلك صفات الألّهية المكتسبة لنا من الأفعال، كالعلم والقدرة والارادة وغيرها، إنما تدل على صانع موصوف بها، فأما التعدد فلا، فاذن القول بان له شريكاً قول باطل. وأما الصفات فظاهرة، و اشار بقوله عظم: الى قوله: او بصره الى نزاهة صفات الربوبية عن احاطة العقول والابصار بها. والشفقة: الخوف، وباقى الفصل واضح. وبالله التوفيق.

يَا بُنَيَّ؛ إِنِّي قَدْ آتَيْتُكَ عَنِ الدُّنْيَا وَحَالِهَا، وَزَوَّيْتُهَا وَانْتَقَيْتُهَا، وَأَنْبَأْتُكَ عَنِ الْآخِرَةِ وَمَا أَعَدَّ لِأَهْلِهَا فِيهَا، وَضَرَبْتُ لَكَ فِيهِمَا الْأَمْثَالَ لِتَعْتَبِرَ بِهَا، وَتَحْذُو عَلَيْهَا! إِنَّمَا مَثَلُ مَنْ خَبَرَ الدُّنْيَا، كَمَثَلِ قَوْمٍ سَفَرُوا بِبَيْتِهِمْ مَثْرَجًا جَدِيبًا فَأَمَّا مَثْرَجًا خَصِيْبًا، وَجَنَابًا مَرِيْعًا، فَاحْتَمَلُوا وَعْثَاءَ الطَّرِيقِ، وَفِرَاقَ الصَّدِيقِ، وَخُشُونَةَ السَّفَرِ، وَجُشُوبَةَ الْمَطْعَمِ، لِيَأْتُوا سَعَةً دَارِهِمْ وَمَثْرَجًا قَرَارِهِمْ، فَلَيْسَ يَجِدُونَ لَشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ أَلَمًا، وَلَا يَرَوْنَ نَفَقَةً مَغْرَمًا، وَلَا شَيْءَ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا قَرَّبَهُمْ مِنْ مَثْرَجِهِمْ، وَأَذْنَاهُمْ مِنْ مَحَلِّهِمْ. وَمَثَلُ مَنْ اغْتَرَبَ بِهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ كَانُوا بِمَنْزِلٍ خَصِيْبٍ فَتَبَا بِهِمْ إِلَى مَثْرَجٍ جَدِيبٍ؛ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِمْ وَلَا أَفْظَعَ عِنْدَهُمْ مِنْ مَفَارَقَةِ مَا كَانُوا فِيهِ إِلَى مَا يَهْجُمُونَ عَلَيْهِ وَيَصِيرُونَ إِلَيْهِ!

يَا بُنَيَّ، اجْعَلْ نَفْسَكَ مِيزَانًا فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ غَيْرِكَ، فَأَحْبِبْ لِغَيْرِكَ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ، وَآكْرَهُ لَهُ مَا تَكْرَهُ لَهَا، وَلَا تَظْلِمْ كَمَا لَا تُحِبُّ أَنْ تُظْلَمَ، وَأَحْسِنْ كَمَا تُحِبُّ أَنْ

١ - نسخة ش: رسول معجزة.

يُحَسِّنَ إِلَيْكَ ، وَاسْتَنْجِبْ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَسْتَجِبُ مِنْ غَيْرِكَ ، وَارْضَ مِنَ النَّاسِ بِمَا تَرْضَاهُ لَهُمْ مِنْ نَفْسِكَ ، وَلَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ ، وَإِنْ قُلَّ مَا تَعْلَمُ وَلَا تَقُلْ مَا لَا تُحِبُّ أَنْ يُقَالَ لَكَ .  
وَأَعْلَمْ أَنَّ الإِعْجَابَ ضِدُّ الصَّوَابِ ، وَاقِفُ الْأَلْبَابِ ؛ فَاسْعَ فِي كَذْحِكَ ، وَلَا تَكُنْ خَازِنًا لِعَيْرِكَ ، وَإِذَا أَنْتَ هَدَيْتَ لِقُصْدِكَ فَكُنْ أَخْشَعَ مَا تَكُونُ لِرَبِّكَ .

وَأَعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ طَرِيقًا ذَامِسًا فِ بَعِيدَةٍ ، وَمَشَقَّةٌ شَدِيدَةٍ . وَأَنَّهُ لَا غِنَى لَكَ فِيهِ عَنْ حُسْنِ الْإِرْتِيَادِ ، وَقَدَرِ بِلَاغِكَ مِنَ الزَّادِ مَعَ خِفَّةِ الظَّهْرِ فَلَا تَحْمِلَنَّ عَلَى ظَهْرِكَ فَوْقَ طَاقَتِكَ فَيَكُونَ ثِقْلٌ ذَلِكَ وَبَالًا عَلَيْكَ . وَإِذَا وَجَدْتَ مِنْ أَهْلِ الْفَاقَةِ مَنْ يَحْمِلُ لَكَ زَادَكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيُؤَايِكَ بِهِ غَدًا حَيْثُ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَاعْتَنِمْهُ وَحَمَلُهُ إِيَّاهُ ، وَأَكْثِرْ مِنْ تَرْوِيدِهِ وَأَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ ، فَلَعَلَّكَ تَطْلُبُهُ فَلَا تَجِدُهُ ، وَاعْتَنِمْ مَنْ اسْتَقْرَضَكَ فِي حَالِ غِنَاكَ لِيَجْعَلَ قَضَاءَهُ لَكَ فِي يَوْمِ عُسْرَتِكَ .

وَأَعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ عَقَبَةً كَثُودًا ، الْمُخِيفُ فِيهَا أَحْسَنُ حَالًا مِنَ الْمُثْقِلِ وَالْبَطِيءُ عَلَيْهَا أَفْحُحٌ حَالًا مِنَ الْمُسْرِعِ ، وَأَنَّ مَهَبْطَكَ بِهَا لَا مَحَالَهَ عَلَى جَنَّةٍ أَوْ عَلَى نَارٍ ، فَارْتَدِّ لِنَفْسِكَ قَبْلَ نُزُولِكَ ، وَوَطِّئِ الْمَنْزِلَ قَبْلَ حُلُولِكَ ، فَلَيْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ مُسْتَعْتَبٌ ، وَلَا إِلَى الدُّنْيَا مُنْصَرَفٌ .

وَأَعْلَمْ أَنَّ الَّذِي بِيَدِهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ أَذِنَ لَكَ فِي الدُّعَاءِ ، وَتَكَفَّلَ لَكَ بِالْإِجَابَةِ ، وَأَمَرَكَ أَنْ تَسْأَلَ لِيُعْطِيكَ ، وَتَسْتَزِجِمَهُ لِيَرْحَمَكَ ، وَلَمْ يَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ مَنْ يَحْجُبُهُ عَنْكَ ، وَلَمْ يُلْجِئِكَ إِلَى مَنْ يَشْفَعُ لَكَ إِلَيْهِ . وَلَمْ يَمْنَعْكَ أَنْ أُسَأَلَ مِنَ التَّوْبَةِ ، وَلَمْ يُعَيِّرْكَ بِالْإِنَابَةِ ، وَلَمْ يُعَاجِلْكَ بِالنَّقْمَةِ ، وَلَمْ يَفْضَحْكَ حَيْثُ الْفُضِيحَةُ بِكَ أَوْلَى ، وَلَمْ يُشَدِّدْ عَلَيْكَ فِي قَبُولِ الْإِنَابَةِ ، وَلَمْ يُنَاقِشْكَ بِالْجَرِيمَةِ ، وَلَمْ يُؤَسِّسْكَ مِنَ الرَّحْمَةِ ، بَلْ جَعَلَ نُزُوعَكَ عَنِ الذَّنْبِ حَسَنَةً ، وَحَسَبَ سَيِّئَتِكَ وَاحِدَةً وَحَسَبَ حَسَنَتَكَ عَشْرًا ، وَفَتَحَ لَكَ بَابَ الْمَتَابِ ، وَبَابَ الْأَسْتِعْنَابِ ، فَإِذَا نَادَيْتَهُ سَمِعَ نِدَاءَكَ ، وَإِذَا نَاجَيْتَهُ عَلِمَ نَجْوَاكَ ، فَأَفْضَيْتَ إِلَيْهِ بِحَاجَتِكَ ، وَابْتُسِّتُهُ ذَاتَ نَفْسِكَ ، وَشَكُوتَ إِلَيْهِ هُمُومَكَ ، وَاسْتَكْشَفْتَهُ كُرُوبَكَ ، وَاسْتَعْنَيْتَهُ عَلَى أُمُورِكَ ، وَسَأَلْتَهُ مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى إِعْطَائِهِ غَيْرُهُ : مِنْ زِيَادَةِ الْأَعْمَارِ ، وَصِحَّةِ الْأَبْدَانِ ، وَسَعَةِ الْأَرْزَاقِ . ثُمَّ جَعَلَ فِي يَدَيْكَ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِهِ بِمَا أَذِنَ لَكَ فِيهِ مِنْ مَسْأَلَتِهِ ، فَمَتَى شِئْتَ اسْتَفْتَحْتَ بِالْدُّعَاءِ أَبْوَابَ نِعَمَتِهِ ، وَاسْتَمْطَرْتَ شَائِبَ



رَحْمَتِهِ، فَلَا يُقْنِطُكَ إِطْءَ إِجَابَتِهِ، فَإِنَّ الْعَطِيَّةَ عَلَى قَدْرِ النَّيَّةِ، وَرُبَّمَا انْحَرَتْ عَنْكَ الْإِجَابَةُ لِيَكُونَ ذَلِكَ أَغْظَمَ لِأَجْرِ السَّائِلِ، وَأَجْزَلَ لِعَطَاءِ الْآمِلِ، وَرُبَّمَا سَأَلْتَ الشَّيْءَ فَلَا تُؤْتَاهُ، وَأُوتِيتَ خَيْرًا مِنْهُ عَاجِلًا أَوْ آجِلًا، أَوْ صُرِفَ عَنْكَ لِمَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ، فَلَرُبَّ أَمْرٍ قَدْ ظَلَمْتَهُ فِيهِ هَلَكَ دِينُكَ لَوْ أُوتِيَتْهُ. فَلْتَكُنْ مَسْأَلَتُكَ فِيمَا يَبْقَى لَكَ جَمَالُهُ، وَيُنْفَى عَنْكَ وَبَالُهُ، وَالْمَالُ لَا يَبْقَى لَكَ، وَلَا تَبْقَى لَهُ.

اقول: تحذو: تقتدى، وجذبه عن الدنيا الى الآخرة بتمثيلين: فالأول ذكر حال من خبر الدنيا وزوالها، وخبر الآخرة وبقاؤها، ومثلهم بحال قوم سفرى: مسافرين، فارقوا منزلا جديبا الى منزل خصب، ووجه التمثيل ان النفوس البشرية لما كانت الحكمة فى هبوطها الى هذا العالم، ومقارنتها لهذه الهياكل المظلمة فى دار الغربة ومحل الوحشة من عالمها، هو ان تحصل بواسطتها الكمالات العقلية ثم ترجع بعد الكمال طاهرة عن علايقها وهيئاتها الرذيلة كانت كل نفس لزمت الصراط المستقيم، وحفظت العهد المأخوذ عليها فى المدة المضروبة لها، ناظرة بعين الاعتبار ان الدنيا كالمنزل المجذب لخلوه عن المطاعم الحقيقية، فهو لذلك غير صالح للاستيطان، وان الآخرة كالمنزل المخصب: المربع للفناء ذى الكلاء والماء، من وصل اليه مستقيما على طريق الحق فاز بالمقاصد السنية واللذات الباقية فكانت فى الدنيا فى طريق السفر، وقطع منازل سبيل الله والاستعداد للوصول الى بهجة حضرته الشريفة، محتملة وعشاء السفرى: مشقته. وجشوبة المطعم اى: غلظه قصدا الى سعة الدار لا تجد لذلك الماء، ولا احب اليها منه لكونه وسيلة الى مطلوبها الأعظم.

وأما التمثيل الثانى؛ فذكر حال اهل الدنيا الذين قادتهم نفوسهم الامارة بالسوء اليها فغفلوا عما ورائها ونسوا عهد ربهم، ومثلهم بحال قوم كانوا فى منزل خصب فبنا بهم الى منزل جديب، والمنزل الخصب هنا الدنيا لانها محل سعادة اهلها ولذاتهم، والمنزل الجديب هو الآخرة اذ لم يكونوا قد استعدوا لدرك السعادة فيها، ووجه التمثيل هو فى ذلك من الشر العظيم، والحكم اللازم له هو ما ذكره من انه ليس شئ اكره اليهم الى قوله اليه: ومضادة الاعجاب للصواب مضادة الرذيلة للفضيلة. وكونه آفة الأبواب

باعتبار أنّه من الأمراض النفسانية المهلكة فى الآخرة كما سبق بيانه. والكسب: الكسب ، والسعى فيه اى: فيما ينبغي منه وهو كسب الفضائل. وخزنة لغيره: كناية عن رذيلة البخل: واستعار لفظ الطريق: لما يستقبله الانسان من احوال الدنيا ويعبر عنها الى الآخرة، و احوالها مسافر الى الله. و اشار بطولها وشدتها الى عسر النجاة والسلامة من خطرهما، اذ كان ذلك انما يكون بلزوم القصد فيها والثبات على صراط الله المستقيم، فبالحرى ان يكون ذامسافة بعيدة ومشقة شديدة، وانه لاغناء فيه عن حسن الارتياح اى طلب ما يقوم مقام الكلاّ والماء من الكمالات العقلية الموصلة الى الغاية الحقيقية. والزاد: هوالتقوى. وخفة الظهر اى: من الرذائل والآثام. والوبال: الهلاك. و اشار بتجميل الفقراء الزاد الى ما يحصل له من ثواب الصدقة عليهم، والمواساة لهم وكذلك ثواب القرض. واستعار لفظ العقبة الكؤود اى: شاقة المصعد للطريق الى الآخرة، باعتبار ما فيها من الصعود والارتقاء فى درجات الكمال بالفضائل، عن مهابط الرذائل، ووصفها بالمشقة باعتبار ما فيها من العسر وكثرة الموانع. والمخف اى: من ثقل الآثام. والمبطل اى: عن اقتناص الفضائل. وارتده اى: الطلب. واذنه تعالى فى الدعاء وتكفله بالاجابة فى قوله تعالى: (ادعونى استجب لكم)¹.

والانابة: الرجوع. ونزع عن الذنب: خرج منه. وافضت: وصلت. والبث: النشر والكشف. وذات نفسك: حاجتك. والشآبيب جمع شؤبوب وهى: الدفعة من المطر. و يقنطك: يؤيسك. والفصل من الطف التأديب والاستدراج الى طاعة الله ومحبتة وهو واضح، وبالله التوفيق.

وَأَعْلَمَ أَنَّكَ إِنَّمَا خُلِقْتَ لِلْآخِرَةِ لَا لِلدُّنْيَا، وَلِلْفَنَاءِ لَا لِلْبَقَاءِ، وَلِلْمَوْتِ لَا لِلْحَيَاةِ وَأَنَّكَ فِي مَنْزِلٍ قُلْعَةٍ، وَذَارِ بُلْعَةٍ، وَطَرِيقٍ إِلَى الْآخِرَةِ، وَأَنَّكَ طَرِيدُ الْمَوْتِ الَّذِي لَا يَتَجَوَّأُ مِنْهُ هَارِبُهُ، وَلَا يَفُوتُهُ ظَالِمُهُ، وَلَا بُدَّ أَنَّهُ مُدْرِكُهُ فُكُنْ مِنْهُ عَلَى حَذَرٍ أَنْ يُدْرِكَكَ وَأَنْتَ عَلَى حَالٍ سَيِّئَةٍ قَدْ كُنْتَ تُحَدِّثُ نَفْسَكَ مِنْهَا بِالتَّوْبَةِ فَيَحُولُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ ذَلِكَ، فَإِذَا أَنْتَ قَدْ أَهْلَكْتَ نَفْسَكَ.

يَا بُنَيَّ؛ أَكْثَرُ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ، وَذَكَرَ مَا تَهْجُمُ عَلَيْهِ، وَتُقْضَى بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَيْهِ، حَتَّى يَأْتِيَكَ وَقَدْ أَخَذْتَ مِنْهُ حِذْرَكَ، وَشَدَدْتَ لَهُ أَرْكَ، وَلَا يَأْتِيَكَ بَعَثَةٌ فَيَنْهَرَكَ ! وَإِيَّاكَ أَنْ تَعْتَرِبَا تَرَى مِنْ إِيْلَادِ أَهْلِ الدُّنْيَا إِلَيْهَا، وَتَكَالِيهِمْ عَلَيْهَا؛ فَقَدْ نَبَأَ اللَّهُ عَنْهَا، وَنَعَتْ لَكَ نَفْسَهَا؛ وَتَكَشَّفَتْ لَكَ عَنْ مَسَاوِيهَا؛ فَإِنَّمَا أَهْلُهَا كِلَابٌ عَاوِيَةٌ، وَسَبَاعٌ ضَارِيَةٌ، يَهْرُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَيَأْكُلُ غَرِيزُهَا ذَلِيلَهَا، وَيَقْهَرُ كَبِيرُهَا صَغِيرَهَا، نَعَمٌ مَعْقَلَةٌ، وَآخَرَى مُهْمَلَةٌ قَدْ أَضَلَّتْ عُقُولَهَا، وَرَكِبَتْ مَجْهُولَهَا، سُرُوحٌ عَاهِيَةٌ، بَوَادٍ وَعْثٍ! لَيْسَ لَهَا رَاعٍ يُقِيمُهَا، وَلَا مُسَيِّمٌ يُسَيِّمُهَا! سَلَكَتْ بِهِمُ الدُّنْيَا طَرِيقَ الْعَمَى، وَأَخَذَتْ بِأَبْصَارِهِمْ عَنْ مَنَارِ الْهُدَى، فَتَاهُوا فِي حَيْرَتِهَا، وَغَرَقُوا فِي نَعَمَتِهَا، وَاتَّخَذُوهَا رَبًّا فَلَعِبَتْ بِهِمْ وَلَعِبُوا بِهَا وَنَسُوا مَا وَرَاءَهَا!! رُوَيْدًا يُنْفِرُ الظَّلَامَ كَانَ قَدْ وَرَدَتْ الْأَظْطَاعُ! يُوشِكُ مَنْ أَسْرَعَ أَنْ يَلْحَقَ.

وَأَعْلَمُ يَا بُنَيَّ أَنَّ مَنْ كَانَتْ مَطِيئَتُهُ اللَّيْلَ وَالتَّهَارَ فَإِنَّهُ يُسَارِبُهُ وَإِنْ كَانَ وَاقِفًا، وَيَقْطَعُ الْمَسَافَةَ وَإِنْ كَانَ مُقِيمًا وَادِعًا.

وَأَعْلَمُ يَقِينًا أَنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ أَمْلَكَ، وَلَنْ تَعْدُوَ أَجَلَكَ، وَأَنَّكَ فِي سَبِيلٍ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ، فَخَفِّضْ فِي الطَّلَبِ، وَأَجْمَلْ فِي الْمُكْتَسَبِ؛ فَإِنَّهُ رَبُّ طَلَبٍ قَدْ جَرَّ إِلَى حَرَبٍ، فَلَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ بِمَرْزُوقٍ، وَلَا كُلُّ مُجْمِلٍ بِمُخْرُومٍ، وَأَكْرِمْ نَفْسَكَ عَنْ كُلِّ ذَنِيَّةٍ وَإِنْ سَاقَتْكَ إِلَى الرِّغَائِبِ؛ فَإِنَّكَ لَنْ تَعْتَاضَ بِمَا تَبْذُلُ مِنْ نَفْسِكَ عِوَضًا، وَلَا تَكُنْ عَبْدَ غَيْرِكَ وَقَدْ جَعَلَكَ اللَّهُ حُرًّا، وَمَا خَيْرُ خَيْرٍ لَا يُتَاَلَى إِلَّا بِشَرٍّ، وَيُسْرٍ لَا يُتَاَلَى إِلَّا بِعُسْرٍ!

وَإِيَّاكَ أَنْ تُوجِفَ بِكَ مَطَايَا الطَّمَعِ، فَتُورِدَكَ مَتَاهِلُ الْهَلَاكَةِ، وَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَكُونَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ دُونَ نِعْمَةٍ فَا فَعَلْ، فَإِنَّكَ مُدْرِكُ قِسْمِكَ، وَآخِذُ سَهْمِكَ ! وَإِنَّ الْيَسِيرَ مِنَ اللَّهِ- سُبْحَانَهُ- أَعْظَمُ وَأَكْرَمُ مِنَ الْكَثِيرِ مِنْ خَلْقِهِ وَإِنْ كَانَ كُلُّ مِنْهُ.

وَتَلَايِكَ مَا قَرِطَ مِنْ صَمِيكَ أَيْسَرُ مِنْ إِدْرَاكِكَ مَا فَاتَ مِنْ مَنَاطِقِكَ، وَحِفْظُ مَا فِي الْوَعَاءِ بِشِدَّةِ الْوِكَاءِ، وَحِفْظُ مَا فِي يَدِكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ طَلَبِ مَا فِي يَدِ غَيْرِكَ . وَمَرَارَةُ الْيَأْسِ خَيْرٌ مِنَ الطَّلَبِ إِلَى النَّاسِ، وَالْحِرْفَةُ مَعَ الْعِفَّةِ خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى مَعَ الْفُجُورِ، وَالْمَرْءُ أَحْفَظُ لِنَفْسِهِ. وَرُبُّ سَاعٍ فِيمَا يَضُرُّهُ! مَنْ أَكْثَرَ أَهْجَرَ! وَمَنْ تَفَكَّرَ أَبْصَرَ! قَارِنْ أَهْلَ الْخَيْرِ تَكُنْ مِنْهُمْ، وَبَارِنْ أَهْلَ الشَّرِّ تَبِنْ عَنْهُمْ! بِسَسِ الطَّعَامِ الْحَرَامِ، وَطَلَمْ الضَّعِيفِ أَفْحَشِ الظُّلْمِ. إِذَا كَانَ الرَّقْفُ خُرْقًا كَانَ الْخُرْقُ رِفْقًا. رَبُّمَا كَانَ الدَّوَاءُ دَاءً وَالدَّاءُ دَوَاءً، وَرَبُّمَا نَصَحَ غَيْرُ

التَّاصِحَ وَغَشَّ الْمُسْتَنْصَحُ. وَإِيَّاكَ وَاتَّكَالَكَ عَلَى الْمُنَى فَإِنَّهَا بَضَائِعُ النَّوْكَى، وَالْعَقْلُ حِفْظُ  
التَّجَارِبِ. وَخَيْرُ مَا جَرَّبْتَ مَا وَعَظَكَ! بَادِرِ الْفُرْصَةَ قَبْلَ أَنْ تَكُونَ غَصَةً. لَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ  
يُصِيبُ، وَلَا كُلُّ غَائِبٍ يُوُوبُ، وَمِنَ الْفَسَادِ إِضَاعَةُ الرَّادِ، وَمَقْتَسَدَةُ الْمَعَادِ، وَلِكُلِّ أَمْرٍ عَاقِبَةٌ،  
سَوْفَ يَأْتِيكَ مَا قَدَّرَ لَكَ، التَّاجِرُ مُحَاطِرٌ! وَرُبَّ يَسِيرٍ أُنْمَى مِنْ كَثِيرٍ، وَلَا خَيْرَ فِى مُعِينٍ  
مُهِينٍ، وَلَا فِى صَدِيقٍ ظَنِينٍ، سَاهِلِ الذَّهْرَ مَا ذَلَّ لَكَ قَعُودُهُ، وَلَا تُخَاطِرْ بِشَىْءٍ رَجَاءُ أَكْثَرَ  
مِنْهُ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَجْمَحَ بِكَ مَطِيئَةُ اللَّجَاجِ! أَحْمِلْ نَفْسَكَ مِنْ أَخِيكَ - عِنْدَ صُرْمِهِ - عَلَى  
الصَّلَةِ، وَعِنْدَ صُدُودِهِ عَلَى اللَّطْفِ وَالْمُقَارَبَةِ، وَعِنْدَ جُمُودِهِ عَلَى الْبَذْلِ، وَعِنْدَ تَبَاعُدِهِ عَلَى  
الدُّنُو، وَعِنْدَ شِدَّتِهِ عَلَى اللَّيْنِ وَعِنْدَ جُرْمِهِ عَلَى الْعُذْرِ؛ حَتَّى كَأَنَّكَ لَهُ عَبْدٌ، وَكَأَنَّهُ ذُو نِعْمَةٍ  
عَلَيْكَ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَضَعَ ذَلِكَ فِى غَيْرِ مَوْضِعِهِ، أَوْ أَنْ تَفْعَلَهُ بِغَيْرِ أَهْلِهِ؛ لَا تَتَّخِذَنَّ عَدُوَّ  
صَدِيقِكَ صَدِيقًا فَتُعَادِيَ صَدِيقَكَ، وَأَمْحَضْ أَخَاكَ النَّصِيحَةَ حَسَنَةً كَانَتْ أَوْ قَبِيحَةً،  
وَتَجَرَّعِ الْغَيْظَ فَإِنِّى لَمْ أَرْ جُرْعَةً أَحْلَى مِنْهَا عَاقِبَةً وَلَا أَلَذَّ مَغْبَةً، وَلَنْ لِمَنْ غَالَطَكَ، فَإِنَّهُ  
يُوشِكُ أَنْ يَلِينَ لَكَ، وَجُدْ عَلَى عَدُوِّكَ بِالْفَضْلِ فَإِنَّهُ أَحْلَى الظَّفَرَيْنِ وَإِنْ أُرْذَتْ قَطِيعَةٌ  
أَخِيكَ فَاسْتَبَقْ لَهُ مِنْ نَفْسِكَ بَقِيَّةً يَرْجِعُ إِلَيْهَا إِنْ بَدَّلَهُ ذَلِكَ يَوْمًا مَّا، وَمَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْرًا  
فَصَدَّقْ ظَنَّهُ، وَلَا تُضَيِّعَنَّ حَقَّ أَخِيكَ اتِّكَالًا عَلَى مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ لَكَ بِأَخٍ مَنْ  
أَضَعْتَ حَقَّهُ، وَلَا يَكُنْ أَهْلَكَ أَشَقَى الْخَلْقِ بِكَ، وَلَا تَرْغَبَنَّ فِيمَنْ زَهَدَ عَنْكَ، وَلَا يَكُونَنَّ  
أَخُوكَ عَلَى مُقَاطَعَتِكَ أَقْوَى مِنْكَ عَلَى صَلَاتِهِ، وَلَا يَكُونَنَّ عَلَى الْإِسَاءَةِ أَقْوَى مِنْكَ عَلَى  
الْإِحْسَانِ، وَلَا يَكْبُرَنَّ عَلَيْكَ ظُلْمٌ مَنْ ظَلَمَكَ؛ فَإِنَّهُ يَسْعَى فِى مَضَرَّتِهِ وَنَفْعِكَ، وَلَيْسَ جَزَاءُ  
مَنْ سَرَكَ أَنْ تَسُوَّهُ.

وَأَعْلَمُ، يَا بَنَى، أَنَّ الرِّزْقَ رِزْقَانِ: رِزْقُ تَطَلُّبِهِ، وَرِزْقُ يَطْلُبُكَ، فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَأْتِهِ أَتَاكَ .  
مَا أَفْبَحَ الْخُضُوعُ عِنْدَ الْحَاجَةِ وَالْجَفَاءُ عِنْدَ الْغِنَى. إِنَّ لَكَ مِنْ دُنْيَاكَ مَا أَصْلَحْتَ بِهِ  
مَثْوَاكَ؛ وَإِنْ جَزَعْتَ عَلَى مَا تَفَلَّتَ مِنْ يَدَيْكَ، فَاجْزَعْ عَلَى كُلِّ مَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْكَ. اسْتَدِلَّ  
عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ بِمَا قَدْ كَانَ فَإِنَّ الْأُمُورَ أَشْبَاهُ، وَلَا تَكُونَنَّ مِمَّنْ لَا تَنْفَعُهُ الْعِظَةُ إِلَّا إِذَا  
بَالَغَتْ فِى إِيلَامِهِ؛ فَإِنَّ الْعَاقِلَ يَتَعَبَّطُ بِالْآدَابِ، وَالْبَهَائِمُ لَا تَتَعَبَّطُ إِلَّا بِالضَّرْبِ. إِطْرَحْ عَنْكَ  
وَارِدَاتِ الْهُمُومِ بِعِزَائِمِ الصَّبْرِ وَحُسْنِ الْيَقِينِ؛ مَنْ تَرَكَ الْقَصْدَ جَارَ؛ وَالصَّاحِبُ مُنَاسِبٌ،

وَالصَّدِيقُ مَنْ صَدَقَ غَيْبُهُ، وَالْهَوَى شَرِيكُ الْعَنَاءِ، رَبُّ قَرِيبٍ أَبْعَدُ مِنْ بَعِيدٍ، وَرُبُّ بَعِيدٍ أَقْرَبُ مِنْ قَرِيبٍ؛ وَالْغَرِيبُ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَبِيبٌ. مَنْ تَعَدَّى الْحَقَّ ضَاقَ مَذْهَبُهُ، وَمَنْ أَقْتَصَرَ عَلَى قَدْرِهِ كَانَ أَبْقَى لَهُ. وَأَوْثَقُ سَبَبٍ أَخَذْتَ بِهِ سَبَبٌ يَبْسُتَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ، وَمَنْ لَمْ يُبَالِكْ فَهُوَ عَدُوُّكَ، قَدْ يَكُونُ الْيَأْسُ إِذَا رَأَاكَ إِذَا كَانَ الظَّمْعُ هَلَاكًا. لَيْسَ كُلُّ عَوْرَةٍ تَظْهَرُ، وَلَا كُلُّ فُرْصَةٍ تَصَابُ، وَرُبَّمَا أَخْطَأَ الْبَصِيرُ قَصْدَهُ، وَأَصَابَ الْأَعْمَى رُشْدَهُ. أَخْرِ الشَّرَّ فَإِنَّكَ إِذَا شِئْتَ تَعَجَّلْتَهُ، وَقَطِيعَةُ الْجَاهِلِ تَعْدِلُ صِلَةَ الْعَاقِلِ. مَنْ آمَنَ الزَّمَانُ خَانَهُ، وَمَنْ أَغْظَمَهُ أَهَانَهُ! لَيْسَ كُلُّ مَنْ رَمَى أَصَابَ، إِذَا تَغَيَّرَ السُّلْطَانُ تَغَيَّرَ الزَّمَانُ، سَلَ عَنْ الرَّفِيقِ قَبْلَ الطَّرِيقِ، وَعَنِ الْجَارِ قَبْلَ الدَّارِ. إِيَّاكَ أَنْ تَذْكُرَ مِنَ الْكَلَامِ مَا كَانَ مُضْحِكًا، وَإِنْ حَكَيْتَ ذَلِكَ عَنْ غَيْرِكَ، وَإِيَّاكَ وَمُشَاوَرَةَ النِّسَاءِ؛ فَإِنَّ رَأْيَهُنَّ إِلَى أَفْنٍ وَعَزْمُهُنَّ إِلَى وَهْنٍ، وَاكْتُفٍ عَلَيْهِنَّ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ بِحِجَابِكَ إِيَّاهُنَّ؛ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحِجَابِ أَبْقَى عَلَيْهِنَّ، وَلَيْسَ خُرُوجُهُنَّ بِأَشَدَّ مِنْ إِدْخَالِكَ مَنْ لَا يُوثِقُ بِهِ عَلَيْهِنَّ، وَإِنْ أَسْتَظَعْتَ أَنْ لَا تَعْرِفَنَّ غَيْرَكَ فَافْعَلْ، وَلَا تُمْلِكِ الْمَرْأَةَ مِنْ أَمْرِهَا مَا جَاوَزَ نَفْسَهَا، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ رِيحَانَةٌ وَلَيْسَتْ بِقَهْرْمَانَةٍ، وَلَا تَعُدْ بِكَرَامَتِهَا نَفْسَهَا، وَلَا تُظْمِعْهَا فِي أَنْ تَشْفَعَ لغيرِهَا، وَإِيَّاكَ وَالتَّغَايُرَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ غَيْرَةٍ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَدْعُو الصَّحِيحَةَ إِلَى السَّقَمِ، وَالْبَرِيَّةَ إِلَى الرَّيْبِ، وَاجْعَلْ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ خَدَمِكَ عَمَلًا تَأْخُذُهُ بِهِ، فَإِنَّهُ آخَرَى أَنْ لَا يَتَوَكَّلُوا فِي خِدْمَتِكَ، وَأَكْرَمَ عَشِيرَتِكَ فَإِنَّهُمْ جَنَاحُكَ الَّذِي بِهِ تَطِيرُ، وَأَضْلُكُ الَّذِي إِلَيْهِ تَصِيرُ، وَبِذَلِكَ الَّتِي بِهَا تَصُولُ. أَسْتَوْعُ اللَّهُ دِينَكَ وَدُنْيَاكَ، وَأَسْأَلُهُ خَيْرَ الْقَضَاءِ لَكَ فِي الْعَاجِلَةِ وَالْآجِلَةِ، وَالدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

اقول: اشار بالأمور التي خلق لها الى غاياته. ومنزل قلعة: لا يصلح للاستيطان، والدنيا دار بلغة: باعتبار ان الواجب في استعمالها قدر الضرورة التي يتبلغ بها الى الآخرة، دون الاستكثار منها اذ كانت طريقا اليها. واستعار لفظ الطريد: باعتبار طلب الموت له كالطريدة من الصيد. والازر: القوة. وبهره: غلبه وأتعبه. والاخلاد الى الشئ: السكون اليه. والتكالب: التواكب. والمساوي: العيوب. والضراوة: تعود الصيد والجرأة عليه. و اشار بقوله: فإنما اهلها الى قوله: صغیرها الى اهل الدنيا: باعتبار قواهم الغضبية و

اتباعها. وبقوله: نعم معقلة، الى قوله: ورآها الى اهلها: باعتبار اتباعهم لقواهم الشهوية، ثم قسم هؤلاء قسمين فاستعار لفظ المعقلة: للذين تمسكوا منهم بظواهر الشريعة وتقيّدوا بها عن الاسترسال الظاهر في الشهوات المحرمة في الدين، وان لم يعقلوا اسرار الشريعة فهم: كالنعم التي عقلها راعيها، واشعار لفظ المُمَهِّلة: للذين استرسلوا في اتباع شهواتهم مطلقاً وخرجوا عن طاعة امامهم. وقوله: عقولها قيل: اراد عقلها فاشيع الضمة فقلبها واواً للمناسبة بين القرينتين. والمجهول والمجهل: المفازة التي لا اعلام بها. وواد وعث: لا يثبت به خُفٌّ ولا حافِرٌ لكثرة سهولته. والمسيم: الراعى. و اراد بالعمى: الجهل. ورويداً اى: أمهل. واستعار لفظ الظلام: لحجب الابدان وظلمات هيأتها الحاجة لأبصار البصائر عن ادراك امور الآخرة، وهو وعيد بالموت وما بعده. وكنتى بالاطعان عن المسافرين الى الله، وكأن المخففة من الثقيلة وتفيد تقرب المستقبل من الامور يوشك من اسرع ان يلحق: ترغيب في اسراع السير في مراتب القربة الى الله تعالى، بذكر الغاية وهى اللحق بمراتب السابقين ويحتمل ان يكون من تمام الوعيد بالموت وقربه، اذ الناس في حد الاسراع اليه على مطيتي الليل، والنهار، ومن كان كذلك قربت لحوقه بمن سبقه. والوداع، ذوالدعة ولا يبلغ أمله لأن الآمال لا تزال تتجدد. ولا تعد اى: لا تتجاوز. وخفض: سهل على نفسك. والاجمال في الاكتساب: ان يكون على وجه جميل، وهو الوجه الذي ينبغي. والحرب: سلب المال. ونهيه عن التعبد للغير: يستلزم النهى عن سببه وهو الظم.

وقوله: فانك، الى قوله عرضاً: صغرى ضمير، بين فيه علة الامر باكرام نفسه وتقدير كبراه، وكلّ من كان كذلك فواجب عليه ان لا يبذل نفسه في الدنيا ويكرمها عنها. والوجيف: ضرب من السير فيه سرعة. واستعار لفظ المطايا للاطماع ووصف الوجيف لها: باعتبار هجومها بالانسان على الهلاك الاخرى. واستعار لها لفظ المناهل وهى: الشرائع وموارد الشرب. وقسمة المدرك له هو: ما قسمه الله له من رزق وغيره، فى كتابه المبين، ولوحه المحفوظ. وقوله: وتلافيك اى: تداركك الى قوله الوكاء: ارشاد الى حفظ اللسان وضبطه عما لا ينبغي من القول. وقوله: وحفظ ما فى يدك الى قوله: غيرك: ارشاد الى الاقتصاد فى المال، وترك الاسراف، لما يستلزمه من الحاجة

الى الغير. والحرفة: ضيق الرزق. واهجر قال الهجر، وهو: الفحش فى المنطق. وقوله: المرء احفظ لسره: اخبار فى معنى الأمر. وفى قوله احفظ: تنبيه على الفرق بين حفظ الانسان لسر نفسه وبين ايداعه الغير، وكذلك من تفكّر ابصر. وقوله: اذ كان الرفق الى قوله: رفقاً، اى: اذا كان استعمال الرفق وهو اللين فى بعض المواضع، كالخرق وهو العنف فى كونه مفسداً ومفوتاً للغرض كون استعمال الخرق فى ذلك الموضع كاستعمال الرفق فى استلزامه المصلحة غالباً، فكان اولى من الرفق فى ذلك الموضع ونحوه قول ابى الطيب<sup>١</sup>:

ووضع الندى فى موضع السيف بالعلى مضرّ كوضع السيف فى موضع الندى  
وهو: اخبار فى معنى النهى عن وضع كلّ منهما فى موضع الآخر، وربّما يفهم منه معنى آخر، وهو: أنّه اذ استعمل الرفق فى موضع الخرق لزم ذلك ان يستعمل الخرق فى غير موضعه وهو موضع الرفق، وذلك مما لا ينبغي. وقوله: ربّما كان الى قوله دواء: تنبيه على ان فعل بعض الامور قد يُعتقَدُ مصلحةً وهو مفسدة، وفعلٌ بعضٍ بالعكس، ونحوه قول المتنبيّ:

و ربّما صحت الأجساد بالعلل

والنوكى: الحمقى وقوله: والعقل حفظ التجارب: رسم للعقل العملى، ببعض كمالاته وصفاته. وأنما خصّ العلوم التجريبية: لانها أصل عظيم فيما ينبغي ان يفعل، والعقل قد يراد به قوّة النفس، وقد يراد به المصدر، وهو فعل تلك القوة وهو محتمل الارادة هاهنا. والفرصة: وقت امكان العمل للآخرة. والغصة: هو ما يلحق من ألم الندم بعد فوت الفرصة. والمهين: الضعيف. والظنين: المتّهم. وقوله: ساهل الدهر، الى قوله: قعوده: كمساهلته الجريان معه بقدر مقتضاه من دون تشدّد وتسخط عليه، ولفظ القعود: مستعار للوقت الذى تيسر فيه الأمور، وكذلك وصف الذلّة باعتبار سهولة المطالب فيه، وخصّ القعود: باعتبار أنّه فى مظنة النفار براكبه، والزمان فى مظنة التغير.

وقوله: احمل، الى قوله غير أهله: امره ان يلزم نفسه ويحملها فى حقّ صديقه الاهل للصنيعة، على ان يقابل رذائله المعدودة بما يضادها من الفضائل. والصرم: القطيعة.

١ - ابوالطيب احمد بن الحسين بن الحسن بن عبدالصمد المتنبي الجعدي الكندى ٣٠٣ - ٣٥٤.

والجمود: ضدّ البذل. و امحض اى: اخلص. وحسنة اوقبيحة اى: فى نظر المنصوح.  
والمغبة: العاقبة. والمغالطة: المخاشنة. وما بينك وبينه، اى: من المودة. وقوله: فانه  
ليس لك الى قوله: حقه، صغرى ضمير نقرّبه عن اضاعة حق الأخ، اى: أنّك اذا اضعت  
حقّه لابدّ ان يفارقك، ونفعه على تقدير كونه مطلوباً حصوله على ثواب الصّابرين  
فى الآخرة.

والرزق المطلوب: ما كان مبدؤه الحرص فى الدنيا، والرزق الطالب للانسان  
هو المقدّر له، وفيه تنبيه على الاجمال فى طلب الرزق. والجفاوة: قسوة القلب. ومثواه:  
موضع اقامته من الآخرة. وعزائم الصبر: ما جزمت منه. وحسن اليقين اى: بالله تعالى، و  
هو ان يعلم يقيناً أنّ كل صادر فى الوجود فعلى وفق الحكمة الالهية، ولازم لها. وجار:  
دخل فى رذيلة الجور وهو الانحراف عن فضيلة العدل، وروى بالحاء. ولفظ المناسب:  
مستعار للصاحب باعتبار منفعته وقربه كالنسيب والصديق اى: الخالص فى صداقته. و  
شريك العمى اى: فى كونهما لا يهتدى معهما الى ما ينبغى من المصلحة. وضيق  
المذهب: المتعدّى باعتبار أنّ الغالب على الخلق اتباع اكثر الحق، والمتعدّى عنه: مأخوذ  
بالأقوال الدائمة والافعال الرادعة مضيق عليه بها مذهبه، وحيث سلك من الباطل. ومن  
لا يباليك اى: لا يهتمّ بأمرك عند حاجتك اليه، واستعار له لفظ العدو: باعتبار  
عدم المبالاة كالعدوّ. وقوله: وقد يكون، الى قوله: هلاكاً أي: اذا كان الطمع فى امر  
يؤدّى الى الهلاك كان اليأس منه ادراكاً للنجاة. وقوله: ليس كل عورة، الى قوله:  
رشده: تنبيه على أنّ من الامور الممكنة، والغرض ما يفعل الطالب البصير بالامور عن وجه  
طلبه، فلا يصيبه ويهتدى له الأعمى الجاهل بما ينبغى. والعورة: كالفرصة واعور: الفارس  
اذا بدامنه موضع للضرب. وقوله: ومن اعظمه اهانة: فاعظامه من حيث أنّه مشتمل على  
خيرات الدنيا ولذاتها بالصحة والشباب والأمن ونحو ذلك، وبذلك الاعتبار، يكرم  
ويستعظم، واما لزوم اهانة من يستعظمه، فلاستلزام اعظامه الركون اليه، والاشتغال بما  
فيه من اللذات. ثم أنّ الزمان بعد ذلك يكر (يدور) عليه بمقتضى طباعه فيزيل ما كان  
فيه من لذة وخير، ويبدّله بالعزة هواناً وباللذة الما. وقوله: اذا تغيّر السلطان اى: فى نيّته  
وفعله تغيّر الزمان، وذلك ان الزمان انما يحدّد بحسب ما يقع فيه من خير وشرّ.



وظاهر ان تغير السلطان من احدهما الى الآخر يستلزم وقوع ما تغير اليه فى وقت وقوعه، وبحسب ذلك يكون تغير الزمان ونسبته الى الخير او الشر الواقع بعد ان لم يكن، و السابق الى الفهم من التغير هو التغير من الخير الى الشر.

والافن بالسكون: النقص والضعف، وما جاوز نفسها: هو ما عدا ما يحل لها تملكه فى عرف الشريعة، واستعار لها لفظ الريحانة: باعتبار ان الغرض بها اللذة والاستمتاع، وكرامة نفسها بما يجب من كسوة ونحوها. والصحيحة: البريئة من الفساد. وغيره الرجل على البريئة و اشعارها بتهمتها بالفساد ربما يودى الى فسادها، لأنها ربما تستقبح ذلك فى اول الأمر ويعظم عليها ذكره فاذا تكررت المواجهة به هان عليها، وصار فى قوة اغرائها به. والريب: الشك. و اخرى: اولى ويتواكلوا اى: تكل كل منهم الأمر الى صاحبه. و اليه تصير اى: ترجع. واكثر المقاصد فى هذه الوصية واضحة غنية عن الشرح والاستقصاء فيها مذكور فى الاصل، وبالله التوفيق.

### ٣٢ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى معاوية

وَأَزْدَيْتَ جَيْلًا مِنَ النَّاسِ كَثِيرًا: خَدَعْتَهُمْ بِعَيْكَ، وَالْقَيْتَهُمْ فِي مَوْجٍ بَخْرِكَ، تَغْشَاهُمْ الظُّلُمَاتُ، وَتَتَلَاظِمُ بِهِمُ الشُّبُهَاتُ، فَجَازَوْا عَنْ وَجْهِهِمْ، وَنَكَصُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ، وَتَوَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ، وَعَوَّلُوا عَلَى أَحْسَابِهِمْ، إِلَّا مَنْ فَاءَ مِنْ أَهْلِ الْبَصَائِرِ؛ فَإِنَّهُمْ فَارَقُوكَ بَعْدَ مَعْرِفَتِكَ، وَهَرَبُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ مُوَارَثَتِكَ؛ إِذْ حَمَلْتَهُمْ عَلَى الصَّعْبِ، وَعَدَلْتَ بِهِمْ عَنِ الْقَصْدِ، فَاتَّقِ اللَّهَ يَا مُعَاوِيَةُ فِي نَفْسِكَ، وَجَادِبِ الشَّيْطَانَ قِيَادَكَ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا مُنْقَطِعَةٌ عَنْكَ، وَالْآخِرَةُ قَرِيبَةٌ مِنْكَ، وَالسَّلَامُ.

اقول: أرديت: أهلكت. والجيل: الصنف. والغى: الضلال. واستعار لفظ الموج: للشبهات التى ألقاها معاوية الى الناس كشبهة قتل عثمان وشبهة التحكيم. و لفظ الظلمات لتلك الشبهة: باعتبار عدم اهتداء الخلق فيها الى تخلص الحق. و حاروا:

عدلوا. و نكصوا: رجعوا. وعولوا: اعتمدوا أحسابهم ما يفخرون به من مال و اصل. وفاء: رجع، و معرفتك اى معرفتهم: بك. والموازرة: المعاونة. و استعار لفظ الصعب من الإبل ونحوه: لما حملهم عليه من مخالفة الحق، والبغى على الامام العادل.

### ٣٣ - وَمَنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى قِثْمِ بْنِ الْعَبَّاسِ، وَهُوَ عَامِلُهُ عَلَى مَكَّةَ

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ عَيْنِي بِالْمَغْرِبِ، كَتَبَ إِلَيَّ يُعْلِمُنِي أَنَّهُ وُجَّهَ إِلَى الْمَوْسِمِ أَنْاسٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، الْعُمَى الْقُلُوبِ، الصَّمَّ الْأَسْمَاعِ، الْكُفْمِ الْأَبْصَارِ، الَّذِينَ يَلْتَمِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ، وَيُطِيعُونَ الْمَخْلُوقَ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ، وَيَخْتَلِبُونَ الدُّنْيَا دَرَّهَا بِالَّذِينَ، وَيَشْتَرُونَ عَاجِلَهَا بِأَجْلِ الْأَبْرَارِ الْمُتَّقِينَ، وَلَنْ يَفُوزَ بِالْخَيْرِ إِلَّا عَامِلُهُ، وَلَا يُجْزَى جَزَاءُ الشَّرِّ إِلَّا فَاعِلُهُ، فَأَقِمْ عَلَى مَا فِي يَدَيْكَ قِيَامَ الْحَازِمِ الصَّلِيبِ، وَالتَّاصِحِ اللَّيْبِ، التَّابِعِ لِسُلْطَانِهِ الْمُطِيعِ لِأَمَامِهِ، وَإِيَّاكَ وَمَا يُعْتَدِرُ مِنْهُ، وَلَا تَكُنْ عِنْدَ النَّعْمَاءِ بَطْرًا، وَلَا عِنْدَ الْبَأْسَاءِ قَسِلًا

اقول: العين: الجاسوس. و اراد بالمغرب: الشام، لأنها من الحدود المغربية. والموجه للقوم: هو معاوية. والموسم: موسم الحج. وقوله العمى، الى قوله: الأبصار، اشارة: الى شدة غفلتهم عن الله تعالى، وعن امور الآخرة. والحق: هو ما يطلبونه من دم عثمان، والباطل: وجه طلبهم له. وشبهتهم فيه. و درها: بدل من الدنيا. والفسل: الضعف والجبن. ومقاصد الكتاب و استعاراته ظاهرة.

---

١ - قثم بن العباس بن عبدالمطلب بن هاشم اخو عبدالله بن العباس... أمه ام الفضل. و كان يُشبه رسول الله (ص). الاصابة ٢٢٦/٣. الاستيعاب ٢٧٥/٣ - هامش الاصابة - وفيه مات بسمرقند.

### ٣٤ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى محمد بن أبى بكر، لما بلغه توجده من عزله بالأشتر عن مصر ثم توفى الأشتر فى توجهه إلى مصر قبل وصوله إليها

أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ بَلَغَنِى مَوْجِدَتُكَ مِنْ تَسْرِيجِ الْأَشْتَرِ إِلَى عَمَلِكَ، وَإِنِّى لَمْ أَفْعَلْ ذَلِكَ اسْتِظَاءً لَكَ فِى الْجُهْدِ، وَلَا أَزْدِيَادًا لَكَ فِى الْجِدِّ، وَلَوْ نَزَعْتُ مَا تَحْتَ يَدِكَ مِنْ سُلْطَانِكَ لَوَلَّيْتُكَ مَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مَوْنَةً، وَأَعْجَبُ إِلَيْكَ وَلَايَةً. إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِى كُنْتُ وَلِيِّتُهُ أَمْرَ مِصْرَ كَانَ رَجُلًا لَنَا نَاصِحًا وَعَلَى عَدُوِّنَا شَدِيدًا نَاقِمًا فَرَحِمَهُ اللَّهُ فَلَقَدْ اسْتَكْمَلَ أَيَّامَهُ، وَلَا قَى حِمَامَهُ، وَنَحْنُ عَنْهُ رَاضُونَ، أَوْلَاهُ اللَّهُ رِضْوَانَهُ، وَصَاعَفَ الثَّوَابَ لَهُ، فَأَصْحِرْ لِعَدُوِّكَ، وَأَمُضْ عَلَى بَصِيرَتِكَ، وَشَمِّرْ لِحَرْبِ مَنْ حَارَبَكَ، وَأَذْغُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ، وَأكْثِرِ الْأُسْتِعَانَةَ بِاللَّهِ يَكْفِيكَ مَا أَهَمَّكَ، وَيُعِينِكَ عَلَى مَا نَزَلَ بِكَ، وَالسَّلَامُ.

اقول: الموجهة: ما يجده الانسان. والجهد: الاجتهاد. وأعجب: أحب. واصحر اى: اظهروا برز. وبصيرته: علمه وتيقنه انه على الحق وان خصمه على الباطل. والتشمير كناية عن الاستعداد.

### ٣٥ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى عبد الله بن العباس، بعد مقتل محمد بن أبى بكر

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ مِصْرَ قَدْ افْتَتِحَتْ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ اسْتُشْهِدَ، فَعِنْدَ اللَّهِ نَحْسَبُهُ وَلَدًا نَاصِحًا، وَعَامِلًا كَادِحًا، وَسَيِّفًا قَاطِعًا، وَرَكْنًا دَافِعًا؛ وَقَدْ كُنْتُ حَشْتُ النَّاسَ عَلَى لِحَاقِهِ، وَأَمَرْتُهُمْ بِغِيَاثِهِ قَبْلَ الْوُقْعَةِ؛ وَدَعَوْتُهُمْ سِرًّا وَجَهْرًا، وَعَوْدًا وَبَدَأًا: فَمِنْهُمْ الْآتِي كَارِهًا، وَمِنْهُمْ الْمُعْتَلُّ كَاذِبًا، وَمِنْهُمْ الْقَاعِدُ خَاذِلًا. أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَرَجًا عَاجِلًا، فَوَاللَّهِ لَوْلَا ظَمْعِى عِنْدَ لِقَائِى عَدُوِّى فِى الشَّهَادَةِ، وَتَوَطُّئِى نَفْسِى عَلَى الْمَنِيَّةِ؛ لَأَخْبَبْتُ أَنْ لَا أَبْقَى مَعَ هَؤُلَاءِ يَوْمًا وَاحِدًا، وَلَا أَلْتَقَى بِهِمْ أَبَدًا.

اقول: احتسب بكذا عند الله: اطلب به. الحسبة بالكسر وهى: الأجر فى الرزية به. واستشهد: كانه استحضر الى الله بالقتل. وكونه ولدًا: باعتبارانه كان ربيبًا له عليه السلام. وامه اسماء بنت عميس الخثعمية، كانت تحت جعفر بن ابى طالب رضع فولدت له محمدًا وعونا، وعبدالله، بالحبشة حين هاجرت معه اليها. وتزوجها بعد قتله ابوبكر فولدت له محمدًا هذا. ثم تزوجها بعد وفاته على عليه السلام، فولدت له يحيى. والكدح: السعي. واستعار لمحمد لفظ السيف والركن باعتبار فائدته كفائتهما. وباقى الفصل واضح، وبالله التوفيق.

### ٣٦ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى عقيل بن أبى طالب، فى ذكر جيش انفذه إلى بعض الأعداء وهو جواب كتاب كتبه إليه أخوه عقيل بن ابى طالب - رحمه الله -

فَسَرَحْتُ إِلَيْهِ جَيْشًا كَثِيفًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَلَمَّا بَلَغَهُ ذَلِكَ شَمَّرَ هَارِبًا، وَنَكَصَ نَادِمًا، فَلَحِقُوهُ بَعْضُ الطَّرِيقِ، وَقَدْ طَفَلَتِ الشَّمْسُ لِلْإِيَابِ؛ فَاقْتَتَلُوا شَيْئًا كَلًّا وَلَا؛ فَمَا كَانَ إِلَّا كَمَوْقِفِ سَاعَةٍ حَتَّى نَجَا جَرِيضًا بَعْدَ مَا أُخِذَ مِنْهُ بِالْمُخَنَقِ، وَلَمْ يَبْقَ مَعَهُ غَيْرُ الرَّمَقِ، فَلَأْيَا بِلَايٍ مَا نَجَا. فَدَعَّ عَنْكَ قُرَيْشًا وَتَرَكَاضَهُمْ فِي الضَّلَالِ وَتَجَوَّاهُ فِي الشَّقَاقِ، وَجَمَّاحَهُمْ فِي النَّيِّهِ؛ فَأَنْهَمُ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى حَرْبِي كَاجْمَاعِهِمْ عَلَى حَرْبِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَبْلِي؛ فَجَزَتْ قُرَيْشًا عَنِّي الْجَوَازِي؛ فَقَدْ قَطَعُوا رَجِمِي، وَسَلَبُونِي سُلْطَانَ ابْنِ أُمِّي. وَأَمَّا مَا سَأَلْتَ عَنْهُ مِنْ رَأْيِي فِي الْقِتَالِ، فَإِنَّ رَأْيِي قِتَالُ الْمُحِلِّينَ حَتَّى أَلْقَى اللَّهَ، لَا يَزِيدُنِي كَثْرَةُ النَّاسِ حَوْلِي عِزَّةً، وَلَا تَفَرُّقُهُمْ عَنِّي وَخَشَةً، وَلَا تَحْسَبَنَّ ابْنَ أَبِيكَ - وَلَوْ أَسْلَمَهُ النَّاسُ - مُتَضَرِّعًا مُتَخَشِّعًا، وَلَا مُقِرًّا لِلضَّيْمِ وَاهِنًا، وَلَا سَلِسَ الزَّمَامِ لِلْقَائِدِ، وَلَا وَطِيءَ الظَّهْرِ لِلرَّاكِبِ الْمُتَفَقِّدِ، وَلَكِنَّهُ كَمَا قَالَ أَخُو بَنِي سُلَيْمٍ:-

فَإِنْ تَسْأَلِينِي: كَيْفَ أَنْتَ؟ فَأَنْتَنِي  
صَبُورٌ عَلَى رَيْبِ الزَّمَانِ صَلِيبُ  
يَعِزُّ عَلَى أَنْ تُرَى بِي كَابَةٌ  
فَيْشَمَتَ عَادٍ أَوْ يُسَاءَ حَبِيبُ

اقول: طفلت الشمس بالتشديد: مالت للمغيب. وآبت: لغة فى غابت. وكلا ولا:

لفظان قصيران عند السمع سريعاً الانقطاع، كنى بهما عما كان سريعاً من الفعل لمشابهته في قصر الزمان لهما، ونحوه قول ابن هاني المغربي<sup>١</sup>.

واسرع في العين من لحظة واقصر في السمع من لا ولا والموقف: هنا مصدر. والجريض: المغموم الذي يبتلع ريقه على غصة من الحزن. والمختق بالتشديد: هو من العنق موضع الخنق بالكسر. والرمق: بقية النفس. واللائي: الشدة وهو مصدر حذف عامله، وما: مصدرية في موضع الرفع فاعلاً لفعل المصدراي: فلائى لأيا نجاؤه اي: اشتد وعسر. وقوله بلائى تأكيداً اي: لأيا متصلاً بلائى. والتركاض: مبالغة في الركض، واستعاره: لجري اذهانهم في الضلال عن سبيل الله. وكذلك لفظ التجوال والجماح. وابن امه يعنى رسول الله صلى الله عليه وآله، لأنهما ابنا فاطمة بنت عمر بن عمران بن عائذ بن مخزوم<sup>٢</sup>، أم عبدالله، و ابي طالب. والمحلين: الذين أحلوا ذمة الله ونقضوا عهده. والوهن: الضعف.

### ٣٧ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى معاوية

فَسُبْحَانَ اللَّهِ!! مَا أَشَدَّ لُزُومَكَ لِلْأَهْوَاءِ الْمُبْتَدَعَةِ، وَالْحَيْرَةِ الْمُتَّبَعَةِ، مَعَ تَضْيِيعِ الْحَقَائِقِ، وَأَطْرَاجِ الْوَثَائِقِ، الَّتِي هِيَ لِلَّهِ طَلِبَةٌ، وَعَلَى عِبَادِهِ حُجَّةٌ فَأَمَّا إِكْثَارُكَ الْجِجَاجَ فِي عُثْمَانَ وَقَتْلَتِهِ فَإِنَّكَ إِنَّمَا نَصَرْتَ عُثْمَانَ حَيْثُ كَانَ النَّصْرُ لَكَ، وَخَذَلْتَهُ حَيْثُ كَانَ النَّصْرُ لَهُ.

اقول: اراد بالحقائق: ما هو حق في نفس الأمر ينبغي أتباعه من العقائد، كاعتقاد إمامته الحقّة وأتباعه. وقوله: حيث كان النصر لك، اي: الآن وانت منصور تَنْتَصِرُ له.

---

١ - ابوالقاسم / ابوالحسن محمد بن هاني الأزدي الاندلسي المتوفى ٣٦٢. وجاء انه قتل على التشيع ولولائه الخالص. وفيات الاعيان ٤/٤٢١. معجم الادباء ١٩/٩٢.

٢ - جمهرة انساب العرب ١٥/١٤١، الفصول الفخرية ٨٣. وقد جاء الكتاب بصورة مفصلة في الغارات ٢/٤٣١.

### ٣٨ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى أَهْلِ مِصْرَ، لَمَّا وَلَّى عَلَيْهِمُ الْأَشْتَرَحِمَةَ اللَّهُ

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ غَضِبُوا اللَّهَ حِينَ غَضِيَ فِي أَرْضِهِ، وَذُهِبَ بِحَقِّهِ، فَضَرَبَ الْجَوْرُ سَرَادِقَهُ عَلَى الْبَرِّ وَالْفَاجِرِ، وَالْمُقِيمِ وَالظَّاعِنِ، فَلَا مَعْرُوفٌ يُسْتَرَاخُ إِلَيْهِ، وَلَا مُنْكَرٌ يُتَنَاهَى عَنْهُ.

أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ عَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَا يَتَنَامُ أَيَّامَ الْخَوْفِ، وَلَا يَنْكُلُ عَنْ الْأَعْدَاءِ سَاعَاتِ الرَّوْعِ، أَشَدَّ عَلَى الْفُجَّارِ مِنْ حَرِيقِ النَّارِ، وَهُوَ مَالِكُ بَنِي الْحَارِثِ أَخُو مَذْحِجٍ، فَاسْمَعُوا لَهُ، وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ فِيمَا طَابَقَ الْحَقُّ؛ فَإِنَّهُ سَيَفِّ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ لَا كَلِيلُ الطَّيْبَةِ، وَلَا نَابِي الضَّرْبَةِ، فَإِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تَنْفِرُوا فَانْفِرُوا، وَإِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تَقِيمُوا فَاقِيمُوا، فَإِنَّهُ لَا يُقَدِّمُ وَلَا يُخَجِّمُ، وَلَا يُؤَخِّرُ وَلَا يُقَدِّمُ، إِلَّا عَنْ أَمْرِي. وَقَدْ آثَرْتُكُمْ بِهِ عَلَى نَفْسِي لِتَصِيحَتِهِ لَكُمْ وَشِدَّةِ شَكِيمَتِهِ عَلَى عَدُوِّكُمْ.

أقول: السرادق: البيت من القطن وهو مستعار لما امتد من جور الظالمين وعم.  
والروع: الفزع. وينكل بالضم: يرجع. ومذحج كمسجد: ابوقبيلة من اليمن، وهو: مذحج بن جابر بن مالك بن ثقلان بن سبأ. والطبة بالتخفيف: حد السيف. ونبا السيف عن الضربة إذا لم يقطعها، وهو: كناية عن صرامته وقوة بأسه. والاحجام: التأخر. والشكيمة الحديدية المعترضة في فم الفرس، وكنى بشدتها: عن شدة وطأته على العدو.

### ٣٩ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ

فَإِنَّكَ قَدْ جَعَلْتَ دِينَكَ تَبَعًا لِلدُّنْيَا أَمْرِي ظَاهِرٌ غَيْبِي، مَهْتُوكٌ سِتْرُهُ. يَشِينُ الْكَرِيمَ بِمَجْلِسِهِ، وَيُسْفَهُ الْحَلِيمَ بِخُلَاطَتِهِ، فَاتَّبَعْتَ أَثَرَهُ وَطَلَبْتَ فَضْلَهُ اتَّبَاعِ الْكَلْبِ لِلضَّرْعَامِ: يَلُودُ إِلَى مَخَالِيهِ، وَيَنْتَظِرُ مَا يُلْقَى إِلَيْهِ مِنْ فَضْلِ فَرِيَسَتِهِ، فَأَذْهَبَتْ دُنْيَاكَ وَآخِرَتُكَ! وَلَوْ بِالْحَقِّ

أَخَذْتُ أَذْرَكْتَ مَا طَلَبْتَ، فَإِنْ يُمَكِّنِي اللَّهُ مِنْكَ وَمِنْ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَجْزِكُمَا بِمَا قَدَّمْتُمَا، وَإِنْ تُعْجِزَانِي وَتَبْقَيَا فَمَا أَمَامَكُمَا شَرٌّ لَكُمَا؛ وَالسَّلَامُ.

اقول: كون دينه تبعًا لدنيا معاوية لتبعه إياه بطعمة مصر، وما اعطاه من مال. وكون مجلسه يسفه الحليم: لان دأبه، وبنى اميه، شتم بنى هاشم، والتعرض بذكر اكابر الصحابة وذلك مما يسفه<sup>١</sup> الحليم عن الثبات على سماعه. والضرغام: الاسد، ووجه التشبيه ظاهر. والذى امامها: ما يليقانه من عذاب الآخرة، وهو شر لقلوه تعالى: (ولعذاب الآخرة اشد وابقى)<sup>٢</sup>.

(ومن كتاب له - عليه السلام - الى بعض عماله)

أما بعد فَقَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ أَمْرٌ إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَشْخَطْتَ رَبَّكَ وَعَصَيْتَ إِمَامَكَ وَأَخْزَيْتَ أَمَانَتَكَ.

بلغني أنك جرّدت الأرض فأخذت ما تحت قدَمَيْكَ وَأَكَلْتَ ما تحت يَدَيْكَ، فَارْفَعْ إِلَيَّ حِسَابَكَ، وَأَعْلَمْ أَنَّ حِسَابَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ حِسَابِ النَّاسِ.

اقول: أخزيت أمانتك: أهنتها. وجرّدت الارض: قشرتها وهو كناية عن أحديه جمع المال.

٤٠ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى بعض عماله

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي كُنْتُ أَشْرَكَكَ فِي أَمَانَتِي، وَجَعَلْتُكَ شِعَارِي وَبَطَانَتِي؛ وَلَمْ يَكُنْ فِي أَهْلِ رَجُلٍ أَوْثَقَ مِنْكَ فِي نَفْسِي لِمُؤَاسَاتِي وَمُؤَازَرَتِي، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ إِلَيَّ؛ فَلَمَّا رَأَيْتَ الزَّمَانَ عَلَى ابْنِ عَمِّكَ قَدْ كَلِبَ؛ وَالْعُدُوَّ قَدْ حَرَبَ؛ وَأَمَانَةَ النَّاسِ قَدْ خَزَيْتَ، وَهَذِهِ الْأُمَّةُ قَدْ فَتَكَتْ وَشَعَرَتْ؛ فَلَبِثَ لِابْنِ عَمِّكَ ظَهَرُ الْجِحَنِ، فَفَارَقْتُهُ مَعَ الْمُفَارِقِينَ، وَخَذَلْتُهُ مَعَ الْخَاذِلِينَ،

١ - في ش: يستفز.

٢ - سورة طه / ١٢٧.

وَحُثُّهُ مَعَ الْخَائِنِينَ فَلَا أَبْنَ عَمَّكَ آسَيْتَ، وَلَا الْأَمَانَةَ أَذَيْتَ، وَكَأَنَّكَ لَمْ تَكُنِ اللَّهُ تَرِيدُ بِجَهَادِكَ وَكَأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكَ؛ وَكَأَنَّكَ إِنَّمَا كُنْتَ تَكِيدُ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَنْ دُنْيَاهُمْ، وَتَنُويْ غَيْرَهُمْ عَنْ فَيِّهِمْ، فَلَمَّا أَمَكَّنْتُكَ الشَّدَّةُ فِي خِيَانَةِ الْأُمَّةِ أَسْرَعْتَ الْكُرَّةَ، وَعَاجَلْتَ الْوَثْبَةَ، وَأَخْتَطَفْتَ مَا قَدَرْتَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمُ الْمُصُونَةَ لِأَرَامِلِهِمْ وَأَيَّامِهِمْ أَخِيطَافَ الذُّبِّ الْأَزَلِّ دَامِيَةِ الْيَغْرَى الْكَسِيرَةِ؛ فَحَمَلْتُهُ إِلَى الْحِجَازِ رَحِيبِ الصَّدْرِ بِحِمْلِهِ غَيْرَ مُتَأَتِّمٍ مِنْ أَخْذِهِ كَأَنَّكَ - لَا أَبَا يَغْرِكَ - حَدَرْتَ إِلَى أَهْلِكَ ثُرَاتَكَ مِنْ أَبِيكَ وَأُمِّكَ فَسُبْحَانَ اللَّهِ! أَمَا تُؤْمِنُ بِالْمَعَادِ؟ أَوْ مَا تَخَافُ مِنْ نِقَاشِ الْحِسَابِ؟ أَيُّهَا الْمَعْدُودُ - كَانَ - عِنْدَنَا مِنْ ذَوِي الْأَلْبَابِ كَيْفَ تُسَيِّغُ شَرَابًا وَطَعَامًا وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّكَ تَأْكُلُ حَرَامًا وَتَشْرَبُ حَرَامًا؟ وَتَبْتَاعُ الْإِمَاءَ وَتُنَكِّحُ النِّسَاءَ مِنْ مَالِ الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ الَّذِينَ أَهَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْأَمْوَالُ وَأَخْرَزِيهِمْ هَذِهِ الْبِلَادَ!! فَاتَّقِ اللَّهَ وَارْذُذْ إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ أَمْوَالَهُمْ؛ فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ ثُمَّ أَمَكَّنِي اللَّهُ مِنْكَ لَا تُعْذِرَنَّ إِلَى اللَّهِ فِيكَ، وَلَا تُضْرِبَنَّكَ بِسَيْفِي الَّذِي مَا ضَرَبْتُ بِهِ أَحَدًا إِلَّا دَخَلَ النَّارَ! وَاللَّهُ لَوْ أَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَعَلَا مِثْلَ الَّذِي فَعَلْتَ مَا كَانَتْ لَهُمَا عِنْدِي هَوَادَةٌ، وَلَا ظَفِيرَا مِثِّي بِإِرَادَةٍ، حَتَّى أَخَذَ الْحَقَّ مِنْهُمَا، وَأَزِيحَ الْبَاطِلَ عَنْ مَظْلَمَتَيْهِمَا؛ وَأَقْسِمُ بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ: مَا يَسُرُّنِي أَنْ مَا أَخَذْتُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ حَلَالًا لِي أَتْرُكُهُ مِيرَاثًا لِمَنْ بَعْدِي، فَضَحَّ رُويْدًا فَكَأَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ الْمَدَى، وَدُفِنْتَ تَحْتَ الثَّرَى، وَغُرِضَتْ عَلَيْكَ أَعْمَالُكَ بِالْمَحَلِّ الَّذِي يُنَادِي الظَّالِمَ فِيهِ بِالْحُسْرَةِ، وَيَتَمَتَّى الْمُضِيْعُ الرَّجْعَةَ، وَلَاتَ حِينَ مَتَاصٍ.

أقول: المروي أن الكتاب إلى عبد الله بن العباس كما هوفى بعض النسخ، حين كان واليًا له على البصرة. و أمانته: هى ولاية أمور المسلمين. والشعار: ما يلى الجسد من الثياب، واستعار له لفظه باعتبار قربيه منه. و بطانته خاصته. و لموازرة: المعاونة. و كلب الزمان: شدته. و حرب العدو: اشتد غضبه. و خزيت الامانة: هانت وذلت. و الفتك: القتل على غرة. و شغرت: تفرقت. و قوله: قلبت، الى قوله: ظهر المِجَن: مثل يضرب لمن يكون مع اخيه فيتغير عنه و يقاتله. و اصله ان الترس انما يقاتل به الرجل و يعطى ظهره فى الحرب، فكُنَى به عن: تغيره عليه و خروجه عن امر، و لم يكن على بيّنة



من ربه اى: على ثقة من وعده ووعيده ويقين من ذلك . وغرّتهم غفلتهم . والشدة: الحملة . والازل خفيف الوركين ، ووجه التشبيه سرعة الاخذ، ورحب الصدر كناية عن الفرح والسرور به، ونقاش الحساب استقصاؤه وادخل حسابه له فى الفضلاء فى خبر كان: تنبيهًا على أنه لم يبق عنده كذلك . وآفاه: جعله فيا، والفى: الغنيمة . والهوادة: المصالحة والمصانعة . وقوله فضح رويدا: كلمة يؤمر بها للتؤدة، واصلها الرجل يطعم ابله ضحى ويشيرها مسرعا للسير، فلا يشبعها فيقال: ضح رويدا اى: مهلا . والمدى: الغاية و هى الموت وما بعده . المناص: المهرب والمخلص، والنوص: التخلص . وشبهوا لات بليس، واضمروا فيها اسم الفاعل، وقد جاءت مرفوعة على أنها اسمها، ولا يستعمل لات إلاّ مع حين، وقيل: التاء زائدة كهى فى ثمت، وربت . ومعانى الكتاب ظاهرة، و بالله التوفيق.

#### ٤١ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى عمر بن أبى سلمة المخزومى، وكان عامله على البحرين  
فعرله، واستعمل نعمان بن عجلان الزرقى مكانه

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّى قَدْ وَلَّيْتُ نَعْمَانَ بْنَ عَجْلَانَ الزُّرْقَى عَلَى الْبَحْرَيْنِ، وَنَزَعْتُ يَدَكَ بِلَا دَمٍ [لَكَ] وَلَا تَثْرِبَ عَلَيْكَ؛ فَلَقَدْ أَحْسَنْتَ الْوَلَايَةَ، وَأَدَّيْتَ الْأَمَانَةَ فَأَقْبِلْ غَيْرَ ظَنِينٍ، وَلَا مَلُومٍ، وَلَا مُتَّهَمٍ، وَلَا مَأْثُومٍ. فَلَقَدْ أَرَدْتُ الْمَسِيرَ إِلَى ظَلَمَةِ أَهْلِ الشَّامِ، وَأَخْبَيْتُ أَنْ تَشْهَدَ مَعِى؛ فَإِنَّكَ مِمَّنْ اسْتَظْهَرُ بِهِ عَلَى جِهَادِ الْعَدُوِّ، وَإِقَامَةِ عُمُودِ الدِّينِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

اقول: هذا كان ربيبًا لرسول الله صلى الله عليه وآله، و امه ام سلمة، وابوه ابوسلمة ابن عبدالاسد من بنى مخزوم. والنعمان بن عجلان، من سادات الانصار من بنى زريق. والتثريب: التعنيف. والظنين: المتهم.

## ٤٢ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى مصقلة بن هبيرة الشيباني، وهو عامله على أردشير خرة

بَلَّغْنِي عَنْكَ أَمْرًا إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَسْخَطْتَ إِلَهَكَ، وَاعْظَبْتَ إِمَامَكَ: أَنَّكَ تَقْسِمُ  
فِي الْمُسْلِمِينَ الَّذِي حَازَتْهُ رِمَاحُهُمْ وَخُيُولُهُمْ، وَأُرِيقَتْ عَلَيْهِ دِمَاؤُهُمْ، فِيمَنْ أَعْتَمَكَ مِنْ  
أَغْرَابِ قَوْمِكَ. فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأ النَّسَمَةَ، لَئِنْ كَانَ ذَلِكَ حَقًّا لَتَجِدَنَّ بِكَ عَلَى  
هَوَانًا، وَلَتَخْفَنَّ عِنْدِي مِيزَانًا، فَلَا تَسْتَهِنَ بِحَقِّ رَبِّكَ، وَلَا تُضْلِعَ دُنْيَاكَ بِمَحَقِّ دِينِكَ؛  
فَتَكُونَ مِنَ الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا.

أَلَا وَإِنَّ حَقَّ مَنْ قَيْلَكَ وَقِيلْنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي قِسْمَةِ هَذَا الْفَىءِ سَوَاءٌ: يَرِدُونَ  
عِنْدِي عَلَيْهِ، وَيَضُدُّونَ عَنْهُ. وَالسَّلَامُ.

اقول: اعتامك: اختارك للطلب. وخفة ميزانه: صغر منزلته عنده. وميزانا: تمييز.

## ٤٣ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى زياد بن ابیه، وقد بلغه أن معاوية كتب إليه يريد خديعته بأستلحاقه

وَقَدْ عَرَفْتُ مُعَاوِيَةَ كَتَبَ إِلَيْكَ يَسْتَرْزِلُ لُبَّكَ، وَيَسْتَفِيلُ غَرْبَكَ؛ فَاحْذَرُهُ؛ فَإِنَّمَا  
هُوَ الشَّيْطَانُ: يَأْتِي الْمُؤْمِنَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ، وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ؛ لِيَقْتَحِمَ  
عَقْلَتَهُ، وَيَسْتَلْبِغَ غِرَّتَهُ.

وَقَدْ كَانَ مِنْ أَبِي سُفْيَانَ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَلْتُهُ مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ، وَنَزَعُهُ  
مِنْ نَزَعَاتِ الشَّيْطَانِ: لَا يَثْبُتُ بِهَا نَسَبٌ، وَلَا يُسْتَحَقُّ بِهَا إِرْثٌ، وَالْمُتَعَلِّقُ بِهَا كَالْوَاغِلِ  
الْمُدْفَعِ، وَالنَّوْطِ الْمُدْبَذِّ.

فلما قرأ زياد الكتاب قال: شهد بها ورب الكعبة، ولم تزل في نفسه حتى ادّعاها

معاويه. قال السيد- رحمه الله:- قوله- عليه السلام- «الواغل»: هو الذى يهجم على الشرب يشرب معهم، وليس منهم، فلا يزال مُدَقَّعاً محاجزاً. و «النوط المذبذب»: هو ما يناط برحل الراكب من قعب أوقدح أو ما أشبه ذلك، فهو أبداً يتقلقل اذا حثَّ ظهره واستعجل سيره.

اقول: زياد هذا هو دعى ابى سفيان، وولاه على عليه السلام فارس، فضبطها وحماها فكتب اليه معاوية يخدعه باستلحاقه انما له فعلم عليه السلام بذلك فكتب اليه الكتاب.

وغرب السيف: حده. والاستفلال: طلب الفل،، وهو الثلم وهو كناية عن كسر قوته فى نصح على عليه السلام، واتيانه من الجهات الأربع: كناية عن تمام حيلته فى الخدعة. قال سفيان الثورى رحمه الله: ما من صباح إلا ويقعد الشيطان على اربعة مراصد، من بين يدى، فيقول: لا تخف فان الله غفورٌ رحيمٌ. فاقراً وأنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى<sup>١</sup>. ومن خلفى فيخوفنى الضيعة على مُحَلَّفِي فأقرء: وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها<sup>٢</sup>. ومن قبل يمينى فيأتينى من جهةِ الثناء فاقراً: والعاقبة للمتقين<sup>٣</sup>. ومن قبل شمالى فيأتينى من قبل الشهوات فاقراً: وحيل بينهم وبين ما يشتهون<sup>٤</sup>.

واما الفتنة من ابى سفيان فى ادعائه اياه فهو: ما روى انه تكلم يوماً بحضرة عمر فأعجب الحاضرين كلامه، فقال عمرو بن العاص: لله ابوه لو كان قرشياً لساق العرب بعصاه، فقال ابوسفيان: والله انه لقرشى ولو عرفته لعرفت انه من خير اهلك، فقال: ومن ابوه؟ فقال: انا والله وضعت فى رحم امه، فقال: هلا تستلحقه؟ قال: اخاف هذا ألْعَبَرُ الجالس ان يخرق على اهابى يعنى عمر. وحديث النفس الوسوسة وكونها نزعة من نزعات الشيطان: باعتبار انها على غير وجه شرعى وفيها اقرار بالزنا. وشبه المتوغل فى

---

١ - سورة طه / ٨٢.

٢ - سورة هود / ٦.

٣ - سورة القصص / ٨٣.

٤ - سورة سبأ / ٥٤.

هذا النسب اى: الداخل فيه بامعان بالواغل، ووجه الشبه كونه لايزال مدفعا عنه، كما يدفع الواغل عن الشراب و كذلك تشبيهه بالنوط المذبذب، باعتبار أنه لا يستقر بنسبه. والتذبذب التحرك والتردد.

#### ٤٤ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى عثمان بن حنيف الأنصارى، وهو عامله على البصرة  
وقد بلغه أنه دُعِيَ إلى وليمة قوم من أهلها فمضى إليها

أَمَا بَعْدُ يَا أَبْنَ حُنَيْفٍ: فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رَجُلًا مِنْ فِئَةِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ دَعَاكَ إِلَى مَا دَبَّةٍ فَاسْرَعْتَ إِلَيْهَا تُسْتَطَابُ لَكَ الْأَلْوَانُ، وَتُنْقَلُ إِلَيْكَ الْجَفَانُ! وَمَا ظَنَنْتُ أَنَّكَ تُجِيبُ إِلَى طَعَامِ قَوْمٍ عَائِلُهُمْ مَجْفُوٌّ، وَغَنِيَهُمْ مَدْعُوٌّ؛ فَاَنْظُرْ إِلَى مَا تَقْضُمُهُ مِنْ هَذَا الْمَقْضَمِ، فَمَا أَشْتَبَهَ عَلَيْكَ عِلْمُهُ فَالْفِظَةُ؛ وَمَا أَتَقَنَّتَ بِطِيبِ وُجُوهِهِ قَتَلَ مِنْهُ.

أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَأْمُومٍ إِمَامًا يَقْتَدِي بِهِ وَيَسْتَضِيءُ بِنُورِ عِلْمِهِ، أَلَا وَإِنَّ إِمَامَكُمْ قَدْ اكْتَفَى مِنْ دُنْيَاهُ بِطَمَرِيهِ، وَمِنْ طُعْمِهِ بِقُرْصِيهِ، أَلَا وَإِنَّكُمْ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَكِنْ أَعْيُنُنِي بِوَرَعٍ وَاجْتِهَادٍ، وَعِفَّةٍ وَسَدَادٍ. فَوَاللَّهِ مَا كُنْتُ مِنْ دُنْيَاكُمْ تَبْرًا وَلَا أَدَّخَرْتُ مِنْ غَنَائِمِهَا وَقْرًا، وَلَا أَغْدَذْتُ لِي إِلَى ثَوْبِي طِمْرًا. بَلَى؟ كَأَنْتَ فِي أَيْدِينَا فَدَكُّ مِنْ كُلِّ مَا أَظْلَكْتُهُ السَّمَاءُ، فَشَحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ، وَسَخَّتْ عَنْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ آخَرِينَ. وَنِعَمَ الْحَكَمُ اللَّهُ! وَمَا أَصْنَعُ بِفَدِّكَ وَغَيْرِ فَدِّكَ وَالنَّفْسُ مَطَانِئُهَا فِي غِدِّ جَدَثٍ؟ تَنْقَطِعُ فِي ظِلْمَتِهِ آثَارُهَا وَتَغِيبُ أَخْبَارُهَا، وَحُفْرَةُ لُؤْزِيْدٍ فِي فُسْحَتِهَا، وَأَوْسَعَتْ يَدَا حَافِرِهَا لِأَضْعَظَهَا الْحَجَرُ وَالْمَدْرُ، وَسَدَّ فَرْجَهَا التُّرَابُ الْمُتَرَاكِمُ، وَإِنَّمَا هِيَ نَفْسِي أَرُوضُهَا بِالتَّقْوَى لِتَأْتِيَ آمِنَةً يَوْمَ الْخَوْفِ الْأَكْبَرِ، وَتَنْبُتَ عَلَى جَوَانِبِ الْمَزَلِقِ، وَلَوْ شِئْتُ لَاهْتَدَيْتُ الطَّرِيقَ إِلَى مُصَفَى هَذَا الْعَسَلِ وَلَبَّابِ هَذَا الْقَمْعِ، وَنَسَائِجِ هَذَا الْقَرِّ، وَلَكِنْ هَيْهَاتَ أَنْ يَغْلِبَنِي هَوَايَ، وَيَقْوَدَنِي جَشَعِي إِلَى تَخْيِيرِ الْأَطْعِمَةِ، وَلَعَلَّ بِالْحِجَازِ أَوْ الْيَمَامَةِ مَنْ لَا طَمَعَ لَهُ فِي الْقُرْصِ، وَلَا عَهْدَ لَهُ بِالشَّبْعِ!! أَوْ أَبَيْتَ مِنْ بَطْنَانًا وَحَوْلَى بَطُونٍ غَرَّتِي، وَأَكْبَادَ حَرَى!! أَوْ أَكُونُ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ:

وَحَسْبُكَ دَاءٌ أَنْ تَبِيتَ بِيْطَنَةً      وَحَوْلَكَ أَكْبَادٌ تَحِيُّ إِلَى الْفِدَا!

أَفْتَحُ مِنْ نَفْسِي بِأَنْ يُقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا أَشَارِكُهُمْ فِي مَكَارِهِ الدَّهْرِ؟ أَوْ أَكُونَ أَسْوَةً لَهُمْ فِي جُشُوبَةِ الْعَيْشِ، فَمَا خُلِقْتُ لِيَسْغَلَنِي أَكْلُ الطَّيِّبَاتِ كَالْبَهِيمَةِ الْمَرْبُوطَةِ هَمُّهَا عَقْلُهَا، أَوْ الْمُرْسَلَةِ شُغْلُهَا تَقْمُّمُهَا، نَكْتَرِشُ مِنْ أَغْلَافِهَا، وَتَلْهُو عَمَّا يُرَادُ بِهَا، أَوْ أَتَرَكَ سُدَى وَاهْمَلْ عَابِثًا، أَوْ أَجُرَّ حَبْلَ الضَّلَالَةِ، أَوْ أَغْتَسِفَ طَرِيقَ الْمَتَاهَةِ. وَكَأَنِّي بِقَائِلِكُمْ يَقُولُ: «إِذَا كَانَ هَذَا قُوتُ ابْنِ أَبِي ظَالِبٍ فَقَدْ قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ عَنْ قِتَالِ الْأَقْرَانِ وَمُنَازَلَةِ الشُّجْعَانِ»؟! أَلَا وَإِنَّ الشَّجَرَةَ الْبَرِّيَّةَ أَضْلَبُ عُودًا، وَالرَّوَائِعَ الْخَضِرَةَ أَرْقُ جُلُودًا، وَالتَّنْبَاتُ الْبَدْوِيَّةُ أَقْوَى وَفُودًا وَابْطَأَ خُمُودًا! وَأَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ كَالصَّنَوِّ مِنَ الصَّنَوِّ، وَالذَّرَاعُ مِنَ الْعُضْدِ. وَاللَّهُ لَوَنَظَاهَرَتِ الْعَرَبُ عَلَى قِتَالِي لَمَّا وَلَّيْتُ عَنْهَا، وَلَوْ أَمَكَّتِ الْفُرْصُ مِنْ رِقَابِهَا لَسَارَعْتُ إِلَيْهَا. وَسَأَجْهَدُ فِي أَنْ أَطْهَرَ الْأَرْضَ مِنْ هَذَا الشَّخْصِ الْمَعْكُوسِ، وَالْجِسْمِ الْمَرْكُوسِ حَتَّى تَخْرُجَ الْمَدْرَةُ مِنْ بَيْنِ حَبِّ الْحَصِيدِ.

إِلَيْكَ عَنِّي يَا دُنْيَا فَحَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ، قَدْ انْسَلَّتْ مِنْ مَخَالِبِكَ، وَأَقْلَتْ مِنْ حَبَائِلِكَ، وَاجْتَنَبْتُ الذَّهَابَ فِي مَدَاحِصِكَ. أَتَيْنَ الْقَوْمَ الَّذِينَ غَرَزْتَهُمْ بِمَدَاعِيكَ؟ أَتَيْنَ الْأُمَمَ الَّذِينَ فَتَنْتَهُمْ بِزُخَارِفِكَ؟ هَاهُمْ رَهَائِنُ الْقُبُورِ، وَمَصَايِمُ اللُّخُودِ! وَاللَّهُ لَوْ كُنْتُ شَخْصًا مَرِيئًا، وَقَالِيًا حَسِيًّا؛ لَأَقَمْتُ عَلَيْكَ حُدُودَ اللَّهِ فِي عِبَادِ غَرَزْتَهُمْ بِالْأُمَانِي، وَأُمَمِ أَلْفَيْتَهُمْ فِي الْمَهَاوِي، وَمُلُوكِ أَسْلَمْتَهُمْ إِلَى التَّلَفِ وَأَوْرَدْتَهُمْ مَوَارِدَ الْبَلَاءِ؛ إِذْ لَا وَرْدَ وَلَا صَدْرَ هَيْهَاتَ مَنْ وَطِئَ دَحْضَكَ زَلَقَ، وَمَنْ رَكِبَ لُجْجَكَ غَرِقَ، وَمَنْ أَزَوَّرَ عَنْ جِبَالِكَ وَفُقَ، وَالسَّالِمُ مِنْكَ لَا يُبَالِي إِنْ ضَاقَ بِهِ مَتَاخُهُ، وَالْدُّنْيَا عِنْدَهُ كَيَوْمِ حَانَ انْسِلَاحُهُ.

أُعْذِرُ بِي عَنِّي؛ فَوَاللَّهِ لَا أَذِلُّ لَكَ فَتَسْتَذِلَّنِي، وَلَا أَسْلُسُ لَكَ فَتَقُودِنِي؛ وَإِنَّمِ اللَّهُ -يَمِينًا بَرَّةً أَسْتُنِي فِيهَا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ- لِأَرُوضَنَّ نَفْسِي رِيَاضَةً تَهْشُرُ مَعَهَا إِلَى الْقُرْصِ إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهِ مَطْعُومًا، وَتَقْنَعُ بِالْمُلُحِ مَادُومًا؛ وَلَا دَعَرَ مَقْلَتِي كَعَيْنِ مَاءٍ نَضَبَ مَعِينُهَا مُسْتَفْرَعَةً دُمُوعُهَا. أُنْمِتِلِي السَّائِمَةَ مِنْ رَغِيهَا فَتَبْرُكْ؟ وَتَشْبَعِ الرِّبِيضَةُ مِنْ عُشْبِهَا فَتَرِبْضَ؟ وَيَا كُلُّ عَلِيٍّ مِنْ زَادِهِ فَيَهْجَعْ؟ قَرَّتْ أَدَا عَيْنُهُ إِذَا اقْتَدَى بَعْدَ السَّنِينَ الْمُتَطَاوِلَةِ بِالْبَهِيمَةِ الْهَامِلَةِ، وَالسَّائِمَةِ الْمَرْعِيَةِ!

طُوبَى لِنَفْسٍ أَذَتْ إِلَى رَبِّهَا فَرَضَهَا؛ وَعَرَكَتْ بِجَنْبِهَا بُوْسَهَا؛ وَهَجَرَتْ فِي اللَّيْلِ

عُمْضَهَا، حَتَّى إِذَا غَلَبَ الْكَرَى عَلَيْهَا أَفْتَرَشَتْ أَرْضَهَا، وَتَوَسَّدَتْ كَفَّهَا؛ فِي مَعْشَرٍ أَسْهَرَ  
 عُيُونَهُمْ خَوْفُ مَعَادِهِمْ، وَتَجَافَتْ عَنْ مَصَاجِعِهِمْ جُؤُبُهُمْ وَهَمَّهُمْ بِذِكْرِ رَبِّهِمْ شَفَاهُهُمْ،  
 وَتَقَشَّعَتْ بِطُولِ اسْتِغْفَارِهِمْ دُؤُوبُهُمْ (أَوَّلُكَ حِزْبُ اللَّهِ، أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) ١٠  
 فَاتَّقِ اللَّهَ يَا أَبْنَى حُثَيْفٍ، وَلْتَكْفِكَ أَقْرَاؤُكَ؛ لِيَكُونَ مِنَ النَّارِ خَلَاصُكَ.

اقول: المأدبة بالضم: الطعام يدعى اليه. والعائل: الفقير. والقضم: الأكل. وعلمه  
 اى: علم حله وحرامه. والظمر: الثوب الخلق وطمراه: كانا عمامة ومدرعة قد استحيا  
 من راقعها. وقرصاه: كانا من شعير غير منخول. واراد بالورع هنا: الكف عن المحارم.  
 والوفز: المال الكثير. وفذك: قرية كانت لرسول الله عليه وآله خاصة صالح اهلها على  
 النصف بعد فتح خيبر، واجماع الشيعة على انه اعطاها فاطمة عليها السلام فى حياته ٢  
 فلما ولى ابوبكر الخلافة، عزم على اخذها منها فارسلت اليه تطلب ميراثها من رسول  
 صلى الله عليه وآله، ويقول: انه اعطانى فدكا فى حياته، واستشهدت على ذلك علياً وام  
 ايمن، فشهدا لها بها، فأجابها عن الميراث بخبر رواه وهو (نحن معاشر الانبياء لانورث ما  
 تركناه فهو صدقة) وعن دعوى فذك انها لم تكن للنبي صلى الله عليه وآله، وانما كانت  
 مالا للمسلمين فى يده يحمل به الرجال وينفقه فى سبيل الله وانا اليه، كما كان يليه فلما  
 بلغها ذلك لا ثت واقبلت فى لمة من حفدتها، ونساء قومها تطأ فى ذبولها حتى دخلت  
 عليه ومعه، جل المهاجرين والانصار، فضربت بينها وبينهم قطيفة، ثم انت أنه اجهش  
 لها القوم بالبكاء، ثم امهلت طويلا حتى سكتوا من فورتهم ثم خطبت خطبة طويلة ٣ ذكرنا  
 مختصرا منها فى الأصل، تشتمل على توبيخ الجماعة وتقصيرهم فى حقها، ثم رجعت  
 الى بيتها، واقسمت ان لا تكلم ابابكر، ولتدعون الله عليه ٤، ولم تزل كذلك حتى  
 حضرتها الوفاة، فاوصت ان لا يصلى عليها، فصلى عاها العباس ودفنت ليلا ٥ وأشار

١ - سورة المجادلة / ٢٢. ٢ - الغدير ٧ / ١٩٤.

٣ - السقيفة وفذك / ٩٨. شرح ابن ابى الحديد ١٦ / ٢١١. كشف الغمة ١ / ٤٨١.

٤ - الامامة والسياسة ١ / ١٤. اعلام النساء ٣ / ١٢١٥.

٥ - الغدير ٧ / ١٩١.

بالنفوس التى سخت عنها الى بنى هاشم. وقوله: وأنما هى، اى: وانما همتى و حاجتى نفسى، ورياضتها ورياضة النفس مأخوذة من رياضة البهيمة، وهى منعها عن الاقدام على حركات غير صالحة لصاحبها.

فالقوة الحيوانية التى هى مبدأ الادراكات والافعال، اذا لم تكن مطيعة للقوة العاقلة كانت بمنزلة بهيمة لم ترض فهى تتبّع الشهوة تارة، والغضب اخرى. وتستخدم القوة العاقلة فى تحصيل مراداتها فتكون هى اقامة، والعاقلة مؤتمرة. اما اذا راضتها القوة العاقلة حتى صارت مؤتمرة لها متمرنة على ما يقتضيه العقل العملى، تأتمر بأمره وتنتهى بنهيه كانت العاقلة مطمئنة لا تفعل افعالا مختلفة المبادئ، وكانت باقى القوى مسالمة لها، اذا عرفت ذلك فنقول: لما كان الغرض الاقصى من رياضة الانسان نفسه انما هو نيل الكمال الحقيقى، ولا بدّله من استعداد، وكان ذلك الاستعداد موقوفا على زوال الموانع الخارجية والداخلية، كانت للرياضة اغراض ثلاثة:

احدها، حذف كل محبوب ومرغوب عدا الحق سبحانه عن القصد، وهو حذف الموانع الخارجية.

والثانى، تطويع النفس لاقامة للنفس المطمئنة فينجذب التخيّل، والتوهم عن الجانب السفلى الى العلوى ويتبعهما سائر القوى فتزول الدواعى الحيوانية، وهو حذف الموانع الداخلية.

والثالث، توجيه السر الى الجنة العالية لتلقى السوانح الالهية واقتناصها. ويعين على الاول الزهد الحقيقى، وهو الاعراض عن متاع الدنيا، وطيباتها بالقلب. وعلى الثانى العبادة المشفوعة بالفكر فى ملكوت السماوات والارض، وعظمة الله سبحانه والأعمال الصالحة المنوية لوجهه خالصا، وعبر عن هذه الأمور المعينة بالتقوى التى يروّض نفسه بها. ونبه على بعض لوازم الغاية، بقوله: لتأتى، الى قوله المزلق: وهو الصراط المستقيم. والقمح: الحنطة والجشع: اشدّ الحرص على الطعام. والمبطن عظيم البطن من كثرة الأكل. وغرثى: جائعة، وكبد حرى: عطشى. وجشوبة العيش: غلظه. التقمم: تتبع القمامة وهى الكناسة. والاكراش: ملاء الكرش. وسدى اى: مهملا. والمتاهة: موضع التيه والحيرة. والروائع: الاشجار التى تروع بنضارتها. والغدية التى لا يسقيها الا المطر.

و شبه نفسه من رسول الله صلى الله عليه وآله بالصنوم الصنوم، وهما: النخلتان يجمعهما اصل واحد، وهو وجه الشبه. وكذلك تشبيهه منه بالذراع من العضد ووجه الشبه كونه ذراعاً<sup>١</sup> عن رسول الله صلى الله عليه وآله في المعاونة والمعاوضة كالذراع. وتظاهرت: تعاونت. وقوله: لسارعت إليها أي: حين القتال لكفرهم وعداوتهم للحق، وقبح العفو عنهم حينئذ. وأشار بالشخص المعكوس والجسم المنكوس: إلى معاوية، وجعله مجرد جسم كأنه خال عن النفس الانسانية، لا تباعه الكمالات الجسمانية دون العقلية. وكونه منكوساً ومعكوساً: باعتبار التفاته عن الامور العالية وانتكاسه عن تلقي الكمالات الروحانية، وانعكاس وجه عقله عن القبلية الحقيقية الى تحصيل الدنيا والعناية بها. واستعار لفظ المدرّة: له وحبّ الحصيد للمؤمنين، ووجه المشابهة: أنه يخلص المؤمنين من وجوده بينهم، لئلا يفسد عقائدهم ويستغويهم كما يفعل اهل البيادر من تصفية غلاتهم من المدر وغيره. واستعار لفظ المداحض وهي المزالق لطرق تحصيلها التي هي مظنة الزلق، والوقوع في الرذائل المهلكة. ولفظ المضامين للموتى: ملاحظة لشبههم في اللحد بالأجنة في بطون امهاتهم. وازور أخذ جانباً. واعزبى: ابعدى. وهش الى كذا: انطلق وجهه بشراً به. والهشاشة: طلاقة الوجه. و سَلَسَ بالفتح: يَسْلِسُ بالكسر، سهل قياده. والمعين: الماء الجارى. والريضة: الجماعة الرابضة من الغنم. وقوله: وَعَرَكْتُ بجنبها بؤسها: كناية عن الصبر على الشدائد، يقال: عرك فلان بجنبه الاذى: اذا اغضى عمن يؤذيه وصبر عليه. واستعار وصف التقشع: لزوال الذنوب عن لوح النفس ملاحظة لشبهه بالسحاب المنجاب عن وجه السماء. وبالله التوفيق.

#### ٤٥ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى بعض عماله

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّكَ مِمَّنْ أَسْتَظْهِرُ بِهِ عَلَى إِقَامَةِ الدِّينِ، وَأَقْمَعُ بِهِ نَحْوَةَ الْأَيْمِ وَأَسُدُّ بِهِ  
لَهَاةَ الثَّغْرِ الْمَخُوفِ. فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ عَلَى مَا أَهَمَّكَ، وَأَخْلِطِ الشَّدَّةَ بِضَعْفٍ مِنَ اللَّيْنِ، وَارْفُقْ

١ - في ش: فرعاً.



مَا كَانَ الرَّفْقُ أَرْفَقَ، وَأَعْتَزَمَ بِالشَّدَةِ حِينَ لَا يُغْنِي عَنْكَ إِلَّا الشَّدَةُ، وَأَخْفِضَ لِلرَّعِيَّةِ جَنَاحَكَ، وَأَبْسُطَ لَهُمْ وَجْهَكَ، وَأَلِنْ لَهُمْ جَانِبَكَ، وَآسَ بَيْنَهُمْ فِي اللَّحْظَةِ وَالنَّظَرَةِ، وَالْإِشَارَةِ وَالتَّحِيَّةِ، حَتَّى لَا يَظْمَعَ الْعُظْمَاءُ فِي حَنِيْفِكَ، وَلَا يَتَأَسَّ الضُّعَفَاءُ مِنْ عَدْلِكَ.

اقول: النخوة: الكبر. والأثيم: الآثم. ولفظ اللهاة: مستعار للتغر لحاجته الى من يسده و يمنعه كالحيوان المفترس وهوتجريد للاستعارة. والضغث: النصيب من الشئ. واعتزم الرجل الطريق مضى فيه لا ينثنى، و اراد ان كل امر لا يغنيك فيه الا الشدة فامض فيه بالشدة. و آس: اى سؤ.

#### ٤٦ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

للحسن والحسين عليهما السلام لما ضربه ابن ملجم لعنه الله

أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَ أَنْ لَا تَبْغِيَا الدُّنْيَا وَ إِنْ بَغَيْتُمَا، وَلَا تَأْسَفَا عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا زُورِي عَنْكُمَا، وَقُولَا بِالْحَقِّ، وَأَعْمَلَا لِلْأَجْرِ، وَ كُونَا لِلظَّالِمِ خَصْمًا وَ لِلْمَظْلُومِ عَوْنًا. أَوْصِيَكُمْ، وَ جَمِيعَ وَلَدِي وَ أَهْلِي وَ مَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي، بِتَقْوَى اللَّهِ، وَ نَظْمِ أَمْرِكُمْ، وَصَلَاحِ ذَاتِ بَيْنِكُمْ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ جَدَّكُمْ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ، يَقُولُ: «صَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الصَّلَاةِ وَ الصَّيَامِ» اللَّهُ اللَّهُ فِي الْإِيْتَامِ؛ فَلَا تُغِبُّوا أَقْوَاهُمْ، وَ لَا يَضِيعُوا بِحَضْرَتِكُمْ، وَ اللَّهُ اللَّهُ فِي حَيْرَانِكُمْ؛ فَإِنَّهُمْ وَصِيَّةُ نَبِيِّكُمْ، مَا زَالَ يُوصِي بِهِمْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُورِثُهُمْ، وَ اللَّهُ اللَّهُ فِي الْفُرْآنِ؛ لَا تَسْبِقُكُمْ بِالْعَمَلِ بِهِ غَيْرُكُمْ، وَ اللَّهُ اللَّهُ فِي الصَّلَاةِ؛ فَإِنَّهَا عُمُودُ دِينِكُمْ، وَ اللَّهُ اللَّهُ فِي بَيْتِ رَبِّكُمْ؛ لَا تُخْلَوْهُ مَا بَقِيتُمْ؛ فَإِنَّهُ إِنْ تَرِكَ لَمْ تَنْتَظِرُوا، وَ اللَّهُ اللَّهُ فِي الْجِهَادِ بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ وَ أَلْسِنَتِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ وَ عَلَيْنَكُمْ بِالتَّوَّاضُعِ وَ التَّبَادُلِ، وَ إِيَّاكُمْ وَ التَّدَابُرَ وَ التَّقَاطُعَ، لَا تَتْرَكُوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَوَلَّى عَلَيْكُمْ شِرَارُكُمْ ثُمَّ تَدْعُونَ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ ثُمَّ قَال:

يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أَلْفَيْتُكُمْ تَخَوْضُونَ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ خَوْضًا تَقُولُونَ: قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، أَلَا! لَا تَقْتُلَنَّ بِي إِلَّا قَاتِلِي.

اَنْظُرُوا إِذَا أَنَا مِتُّ مِنْ ضَرْبَتِهِ هَذِهِ فَاضْرِبُوهُ ضَرْبَةً بِضَرْبَةٍ، وَلَا يُمَثِّلُ بِالرَّجْلِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «إِيَّاكُمْ وَالْمُثْلَةَ، وَلَوْ بِالْكَلْبِ الْعَقُورِ»<sup>١</sup>.

اقول: بغيت كذا: اردته. وزوى: غيب. وذات البين: كناية عن الحالة الموجبة للافتراق. واغاب افواههم: ان يطعموهم يوما ويتركوهم يوما. والمناظرة: المراقبة اى: لم تُراقبوا من الله ومن الخلق لإهما لكم أمر دينكم، وبيت ربكم: اذ فى المحافظة عليه عز بالله، واعتصام به، يوجب مراعاة الخلق. والتدابير: التقاطع والتعاضد. والفيتة: وجدته. وخوض الدماء: كناية عن كثرة القتل.

## ٤٧ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى معاوية

وَإِنَّ الْبَغْيَ وَالزُّورَ يُوتَغَانِ الْمَرْءَ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ، وَيُؤْدِيَانِ خَلَلَهُ عِنْدَ مَنْ يَعْيبُهُ، وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّكَ غَيْرُ مُدْرِكٍ مَا قُضِيَ فَوَاتُهُ، وَقَدْ رَامَ أَقْوَامٌ بَغْيَ الْحَقِّ فَتَأَوَّلُوا عَلَى اللَّهِ فَأَكْذَبَهُمْ؛ فَأَحْذَرُ يَوْمًا يَغْتَبِطُ فِيهِ مَنْ أَحْمَدَ عَاقِبَةَ عَمَلِهِ، وَيَتَدَبَّرُ مَنْ أَمَكَّنَ الشَّيْطَانَ مِنْ قِيَادِهِ فَلَمْ يُجَازِبْهُ.

وَقَدْ دَعَوْنَنَا إِلَى حُكْمِ الْقُرْآنِ وَلَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ وَلَسْنَا إِيَّاكَ أَجَبْنَا، وَلَكِنَّا أَجَبْنَا الْقُرْآنَ فِي حُكْمِهِ، وَالسَّلَامَ.

اقول: التوغ: بالتحريك الهلاك. ويوتغانه: يهلكانه. وما قضى فواته: هونصرة عثمان التى كانت تنبغى فى حياته ولا يمكن دركها بعد فواتها المقضى. ويحتمل ان يريد الآمال الدنيوية التى لا تدرك. والذين راموا غير الحق: اصحاب الجمل. وتأولهم على الله: اظهارهم للتمسك فى حربهم بما دلّ عليه القرآن الكريم، من الامر بالمعروف

والنهي عن المنكر في الطلب بدم عثمان. واكذاب الله لهم: بدم الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه، ووعيدهم اذ نقضوا بيعته عليه السلام. وقيل: بنصره عليهم. وقيل: تأولهم على الله تمسكهم بقوله: (اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم)<sup>١</sup> وتسميتهم لمن نصبوه من قبلهم اميراً اولى الامر فاكذبهم الله بكونهم ظالمين بغاة. ويغتبط: يسر. وروى تغبط اى: يتمنى الناس مثل حاله. وقد مضى ذكر التحكيم.

#### ٤٨ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى غيره

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا مَشْغَلَةٌ عَنْ غَيْرِهَا؛ وَلَمْ يُصَبِّ صَاحِبُهَا مِنْهَا شَيْئاً إِلَّا فَتَحَتْ لَهُ حِرْصاً عَلَيْهَا، وَلَهْجاً بِهَا، وَلَنْ يَسْتَفْنِيَ صَاحِبُهَا بِمَا نَالَ فِيهَا عَمَّا لَمْ يَتْلُغْهُ مِنْهَا، وَمِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ فِرَاقُ مَا جَمَعَ، وَنَقْضُ مَا أَتْرَمَ! وَلَوْ أَعْتَبَرْتُ بِمَا مَضَى حَفِظْتُ مَا بَقِيَ؛ وَالسَّلَامُ.

اقول: اللهج بالفتح: الحرص الشديد. وحاصل الكتاب: التنفير عن الدنيا بذكر معاييبها. وما أبرم اى: احكم من امورها. وحفظت ما بقى اى: من العمر، كى لا يضيع فى الباطل.

#### ٤٩ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى أمرائه على الجيوش

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَصْحَابِ الْمَسَاحِجِ:  
أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ حَقّاً عَلَى الْوَالِي أَنْ لَا يُغَيِّرَهُ عَلَى رَعِيَّتِهِ فَضْلٌ نَالَهُ، وَلَا طَوْلٌ خُصَّ بِهِ، وَأَنْ يَزِيدَهُ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُ مِنْ نِعَمِهِ دُنُوّاً مِنْ عِبَادِهِ، وَعَظْفاً عَلَى إِخْوَانِهِ.  
أَلَا وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدِي أَنْ لَا أُحْتَجَزَ دُونَكُمْ سِراً إِلَّا فِي حَرْبٍ، وَلَا أَطْوَى دُونَكُمْ أَمراً

١ - سورة النساء / ٥٩.

إِلَّا فِي حُكْمٍ، وَلَا أَوْخَر لَكُمْ حَقًّا عَنْ مَحَلِّهِ، وَلَا أَقِفَ بِهِ دُونَ مَقْطَعِهِ. وَأَنْ تَكُونُوا عِنْدِي فِي الْحَقِّ سَوَاءً؛ فَإِذَا فَعَلْتُ ذَلِكَ وَجَبَتْ لَكُمْ التَّعْمَةُ وَلِيَ عَلَيْكُمْ الطَّاعَةُ؛ وَأَنْ لَا تَنْكُصُوا عَنْ دَعْوَةٍ، وَلَا تُفَرِّطُوا فِي صَلَاحٍ، وَأَنْ تَخُوضُوا الْغَمَرَاتِ إِلَى الْحَقِّ، فَإِنْ أَنْتُمْ لَمْ تَسْتَقِيمُوا [إِلَى] عَلَى ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَهْوَنَ عَلَيَّ مِمَّنْ أَعْوَجَ مِنْكُمْ، ثُمَّ أُعْظِمُ لَهُ الْعُقُوبَةَ وَلَا يَجِدُ عِنْدِي فِيهَا رُخْصَةً، فَخُذُوا هَذَا مِنْ أَمْرَائِكُمْ، وَأَعْظُوهُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِ أَمْرَكُمْ ١.

اقول: احتجز: امنع واحفظ. واستثنى الحرب، لأن الاعلام بها مظنة المفسدة من بعضهم، اما لكراحتهم لها اولخوف انتشار الحال الى العدو، فتكون سبب حذره وتأهبه، ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا اراد حرب قوم ورى بالسفر الى جهة اخرى. وكذلك استثنى الحكم لأن احكام الله لا مشورة في إمضائها وتركها، والذي لا يقف به دون مقطعه كالاحكام المتعلقة بالمتخاصمين، فانه لم يكن يقف فيها دون فصلها مراقبة لأحد منهما. والغمرات: الشدائد.

## ٥٠ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى عماله على الخراج

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَصْحَابِ الْخَرَاجِ:  
أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَخْذَرْ مَا هُوَ صَائِرٌ إِلَيْهِ لَمْ يُقَدِّمْ لِنَفْسِهِ مَا يُحْرِزُهَا. وَاعْلَمُوا أَنَّ مَا كُفِّتُمْ يَسِيرٌ، وَأَنَّ ثَوَابَهُ كَثِيرٌ. وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيمَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ عِقَابٌ يُخَافُ لَكَانَ فِي ثَوَابِ اجْتِنَابِهِ مَا لَا عُذْرَ فِي تَرْكِ طَلْبِهِ. فَأَنْصِفُوا النَّاسَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ، وَاصْبِرُوا لِحَوَائِجِهِمْ فَإِنَّكُمْ خَزَانُ الرِّعْيَةِ، وَوَكَلَاءُ الْأُمَّةِ، وَسُقَرَاءُ الْأَيْمَةِ. وَلَا تَحْسِمُوا أَحَدًا عَنْ حَاجَتِهِ، وَلَا تَحْسِسُوهُ عَنْ طَلِبَتِهِ، وَلَا تَبِيعَنَّ لِلنَّاسِ فِي الْخَرَاجِ كِسْفَةَ شَتَاءٍ وَلَا صَيْفٍ وَلَا ذَابَّةً يَسْتَمِلُونَ عَلَيْهَا، وَلَا عَبْدًا، وَلَا تَضْرِبُ أَحَدًا سَوْطًا لِمَكَانٍ دَرَاهِمٍ، وَ

لَا تَمَسُّ مَالَ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ مُصْلٍ وَلَا مُعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ تَحِدُوا فَرَسًا أَوْ سِلَاحًا يُعَدَى بِهِ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَإِنَّهُ لَا يَتَّبِعُنِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَدَّعَ ذَلِكَ فِي أَيْدِي أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ فَيَكُونَ شَوْكَةً عَلَيْهِ، وَلَا تَذْخِرُوا أَنْفُسَكُمْ نَصِيحَةً، وَلَا الْجُنْدَ حُسْنَ سِيرَةٍ وَلَا الرِّعْيَةَ مَعُونَةً، وَلَا دِينَ اللَّهِ قُوَّةً، وَأَبْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا اسْتَوجِبَ عَلَيْكُمْ؛ فَإِنَّ اللَّهَ، سُبْحَانَهُ، قَدْ اصْطَنَعَ عِنْدَنَا وَعِنْدَكُمْ أَنْ نَشْكُرَهُ بِجُهِدِنَا، وَأَنْ نَنْصُرَهُ بِمَا بَلَغَتْ قُوَّتُنَا، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

اقول: السفراء: الرسل. وتحشموا اى: تغضبوا وتخجلوا. والمصلى: المسلم. والمعاهد: الذمى. والشوكة: القوة. والضمير فى عليهم: لأهل الاسلام. وأبلوا أى: اعطوا، يقال: ابليته معروف اى: اعطيته. وقوله: اصطنع، الى قوله: ان نشكره اى: جعل شكرنا له صنعة عندنا، ووفقنا لذلك. وقيل: اراد لأن نشكره.

## ٥١ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى أمراء البلاد فى معنى الصلاة

أَمَّا بَعْدُ، فَصَلُّوا بِالنَّاسِ الظُّهَرَ حِينَ تَفِىءَ الشَّمْسُ مِثْلَ مَرْبِضِ الْعَنْزِ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيْضَاءُ حَيَّةً فِي غُضُومِ النَّهَارِ حِينَ يُسَارُ فِيهَا فَرَسَخَانِ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْمَغْرِبَ حِينَ يُفْطِرُ الصَّائِمُ وَيَدْفَعُ الْحَاجُّ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْعِشَاءَ حِينَ يَتَوَارَى الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْغَدَاةَ وَالرَّجُلُ يَعْرِفُ وَجْهَ صَاحِبِهِ، وَصَلُّوا بِهِمُ صَلَاةَ أَوْعَافِهِمْ وَلَا تَكُونُوا فِتْنَانِينَ.

اقول: فيج الشمس: رجوعها عن القيام وزوالها. وبيضاء: لم تصفر للمغيب. والعضو هاهنا: القطعة. والضمير فى قوله فيها: اما للشمس او للعضو باعتبار كونه قطعة. ويدفع الحاج اى: يفيض من عرفات، ولشهرة هاتين العلامتين عرف الوقت بهما. وبتوارى الشفق اى: من المغرب. وصلاة اضعفهم: كناية عن الصلاة الخفيفة التى يقدر على القيام بها الشيخ الههم والضعيف. وفتانين أى: بإطالة الصلاة والقراءة فانها تشبه الابتلاء بالأمر الشاق المعجز للضعفاء عن صلاة الجماعة ولزومها.

## ٥٢ - وَمِنْ عَهْدٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كتبه للأشتر النخعي رحمه الله، لما ولاه على مصر واعمالها  
حين اضطرب أمر محمد بن أبي بكر، وهو أطول عهد  
كتبه وأجمعه للمحاسن<sup>١</sup>

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا مَا أَمَرِيهِ عَبْدُ اللَّهِ عَلِيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ مَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ الْأَشْثَرِيُّ فِي عَهْدِهِ إِلَيْهِ،  
حِينَ وَلَّاهُ مِصْرَ: جَبَايَةَ خَرَاجِهَا، وَجِهَادَ عَدُوِّهَا، وَاسْتِصْلَاحَ أَهْلِهَا، وَعِمَارَةَ بِلَادِهَا.  
أَمْرُهُ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَإِثَارِ طَاعَتِهِ، وَاتِّبَاعِ مَا أَمَرِيهِ فِي كِتَابِهِ: مِنْ فَرَائِضِهِ، وَسُنَنِهِ،  
الَّتِي لَا يَسْعُدُ أَحَدٌ إِلَّا بِاتِّبَاعِهَا، وَلَا يَشْقَى إِلَّا مَعَ جُحُودِهَا وَإِضَاعَتِهَا، وَأَنْ يَنْصُرَ اللَّهَ  
سُبْحَانَهُ بِقَلْبِهِ وَيَدِهِ وَلِسَانِهِ؛ فَإِنَّهُ، جَلَّ إِسْمُهُ، قَدْ تَكَلَّفَ بِنَصْرِ مَنْ نَصَرَهُ، وَإِعْزَازَ مَنْ أَعَزَّهُ.  
وَأَمْرُهُ أَنْ يَكْسِرَ نَفْسَهُ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَيَزَعَهَا عِنْدَ الْجَمَحَاتِ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ أَمَارَةٌ بِالسُّوءِ،  
إِلَّا مَا رَجَمَ اللَّهُ.

ثُمَّ أَعْلَمَ، يَا مَالِكُ أَتَى قَدْ وَجَّهْتُكَ إِلَى بِلَادٍ قَدْ جَرَتْ عَلَيْهَا دُولٌ قَبْلَكَ مِنْ عَدْلِ  
وَجُورٍ، وَأَنَّ النَّاسَ يَنْظُرُونَ مِنْ أُمُورِكَ فِي مِثْلِ مَا كُنْتَ تَنْظُرُ فِيهِ مِنْ أُمُورِ الْوَلَاةِ قَبْلَكَ،  
وَيَقُولُونَ فِيكَ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِيهِمْ، وَإِنَّمَا يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحِينَ بِمَا يُجْرِي اللَّهُ لَهُمْ  
عَلَى أَلْسِنِ عِبَادِهِ، فَلْيَكُنْ أَحَبُّ الدَّخَائِرِ إِلَيْكَ ذَخِيرَةُ الْعَمَلِ الصَّالِحِ، فَأَمْلِكْ هَوَاكَ وَشُحَّ  
بِنَفْسِكَ عَمَّا لَا يَجِلُّ لَكَ فَإِنَّ الشُّحَّ بِالنَّفْسِ الْإِنْصَافُ مِنْهَا أَحَبُّتْ أَوْ كَرِهَتْ. وَأَشْعِرْ  
قَلْبَكَ الرَّحْمَةَ لِلرَّعِيَّةِ، وَالْمَحَبَّةَ لَهُمْ، وَاللِّطْفَ بِهِمْ، وَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِمْ سَبْعًا ضَارِيًا تَعْتَنِمُ  
أَكْلَهُمْ فَإِنَّهُمْ صِنْفَانِ: إِمَّا أَخُ لَكَ فِي الدِّينِ، أَوْ نَظِيرُكَ فِي الْخَلْقِ، يَفْرُطُ مِنْهُمْ الزَّلَلُ،  
وَتَعْرِضُ لَهُمُ الْعِلَلُ، وَيُوْتِي عَلَى أَيْدِيهِمْ فِي الْعَمْدِ وَالْخَطَا. فَأَعْطِهِمْ مِنْ عَفْوِكَ وَصَفْحِكَ  
مِثْلَ الَّذِي تُحِبُّ أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ مِنْ عَفْوِهِ وَصَفْحِهِ، فَإِنَّكَ فَوْقَهُمْ وَوَالِي الْأَمْرِ عَلَيْكَ فَوْقَكَ،

١ - تصدى الى شرحه ونقله الى سائر اللغات نفر من اعلام العلم والادب. الذريعة ٤/ ١١٨ وج ٣٧٣/ ١٣.

وَاللَّهُ فَوْقَ مَنْ وَلَا لَكَ ! وَقَدْ اسْتَكْفَاكَ أَمْرُهُمْ وَابْتَلَاكَ بِهِمْ، وَلَا تَحْصِبَنَّ نَفْسَكَ لِحَرْبِ اللَّهِ. فَإِنَّهُ لَا يَدَىٰ لَكَ بِنِقْمَتِهِ، وَلَا غِنَىٰ بِكَ عَنْ عَفْوِهِ وَرَحْمَتِهِ، وَلَا تَنْدَمَنَّ عَلَىٰ عَفْوِهِ، وَلَا تَبْجَحَنَّ بِعُقُوبَتِهِ، وَلَا تُسْرِعَنَّ إِلَىٰ بَادِرَةٍ وَجَدْتَ مِنْهَا مَثْدُوحَةً، وَلَا تَقُولَنَّ إِنِّي مُؤَمَّرٌ أَمْرُ فَاطَاعُ فَإِنَّ ذَلِكَ إِدْغَالٌ فِي الْقَلْبِ، وَمَنْهَكَةٌ لِلدِّينِ، وَتَقَرُّبٌ مِنَ الْغَيْرِ. وَإِذَا أَحْدَثَ لَكَ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ سُلْطَانِكَ أَبْهَةً أَوْ مَخِيلَةً فَانْظُرْ إِلَىٰ عِظَمِ مُلْكِ اللَّهِ فَوْقَكَ وَقُدْرَتِهِ مِنْكَ عَلَىٰ مَا لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ نَفْسِكَ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يُطَا مِنْ إِلَيْكَ مِنْ طِمَاحِكَ ، وَيَكْفُ عَنْكَ مِنْ غَرَبِكَ ، وَيَفِيءُ إِلَيْكَ بِمَا عَزَبَ عَنْكَ مِنْ عَقْلِكَ .

إِيَّاكَ وَمُسَامَاةَ اللَّهِ فِي عَظَمَتِهِ وَالتَّشَبُّهُ بِهِ فِي جَبَرُوتِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُدَلِّ كُلَّ جَبَّارٍ، وَيُهِينُ كُلَّ مُخْتَالٍ.

أَنْصِفَ اللَّهُ وَأَنْصِفِ النَّاسَ مِنْ نَفْسِكَ وَمِنْ خَاصَّةِ أَهْلِكَ وَمَنْ لَكَ فِيهِ هَوًى مِنْ رِعْيَتِكَ ؛ فَإِنَّكَ إِلَّا تَفْعَلْ تَظْلِمُ ! وَمَنْ ظَلَمَ عِبَادَ اللَّهِ كَانَ اللَّهُ خَصَمَهُ دُونَ عِبَادِهِ، وَمَنْ خَاصَمَهُ اللَّهُ أَذْخَصَ حُجَّتَهُ وَكَانَ لِلَّهِ حَرْبًا حَتَّىٰ يَنْزِعَ وَيَتَوَبَّ وَلَيْسَ شَيْءٌ أَدْعَىٰ إِلَىٰ تَغْيِيرِ نِعْمَةِ اللَّهِ وَتَعْجِيلِ نِقْمَتِهِ مِنْ إِقَامَةٍ عَلَىٰ ظُلْمٍ، فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ دَعْوَةَ الْمُضْطَهَّدِينَ وَهُوَ لِلظَّالِمِينَ بِالْمِرْصَادِ.

وَلْيَكُنْ أَحَبُّ الْأُمُورِ إِلَيْكَ أَوْسَطُهَا فِي الْحَقِّ، وَأَعَمَّهَا فِي الْعَدْلِ وَأَجْمَعُهَا لِرِضَا الرَّعِيَّةِ؛ فَإِنَّ سُخْطَ الْعَامَّةِ يُجْحِفُ بَرِّضَا الْخَاصَّةِ وَإِنْ سُخْطَ الْخَاصَّةِ يُغْتَفَرُ مَعَ رِضَا الْعَامَّةِ. وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الرَّعِيَّةِ أَثْقَلَ عَلَى الْوَالِي مَوْئِنَهُ فِي الرِّخَاءِ وَأَقْلَرَّ مَوْئِنَهُ لَهُ فِي الْبَلَاءِ، وَأَكْرَهَ لِلْإِنْصَافِ، وَأَسْأَلَ بِالْإِلْحَافِ، وَأَقْلَرَّ شُكْرًا عِنْدَ الْإِعْطَاءِ، وَأَبْطَأَ عُذْرًا عِنْدَ الْمَنْعِ، وَأَضْعَفَ صَبْرًا عِنْدَ مُلِمَّاتِ الدَّهْرِ مِنْ أَهْلِ الْخَاصَّةِ وَإِنَّمَا عِمَادُ الدِّينِ وَجَمَاعُ الْمُسْلِمِينَ. وَالْعُدَّةُ لِلْأَعْدَاءِ الْعَامَّةِ مِنَ الْأُمَمِ، فَلْيَكُنْ صَغُوكَ لَهُمْ، وَمِثْلُكَ مَعَهُمْ.

وَلْيَكُنْ أَعَدُّ رِعْيَتِكَ مِنْكَ وَأَشْنَأُهُمْ عِنْدَكَ أَطْلَبُهُمْ لِمَعَائِبِ النَّاسِ؛ فَإِنَّ فِي النَّاسِ غُيُوبًا الْوَالِي أَحَقُّ مَنْ سَتَرَهَا، فَلَا تَكْشِفَنَّ عَمَّا غَابَ عَنْكَ مِنْهَا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ تَطْهِيرُ مَا ظَهَرَ لَكَ، وَاللَّهُ يَحْكُمُ عَلَىٰ مَا غَابَ عَنْكَ، فَاسْتُرِ الْعَوْرَةَ مَا اسْتَطَعْتَ يَسْتُرِ اللَّهُ مِنْكَ مَا تُحِبُّ سِتْرَهُ مِنْ رِعْيَتِكَ. أَطْلِقِ عَنِ النَّاسِ عُقْدَةَ كُلِّ حَقْدٍ، وَأَقْطَعْ عَنْكَ سَبَبَ كُلِّ وَتَرٍ، وَتَغَابَ عَنْ كُلِّ مَا لَا يَصِحُّ لَكَ، وَلَا تَعْجَلَنَّ إِلَىٰ تَصْدِيقِ سَاعٍ؛ فَإِنَّ السَّاعِيَ غَاشٌّ وَإِنْ تَشَبَّهَ بِالنَّاصِحِينَ.

وَلَا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ بَخِيلًا يَعِدُكَ بِكَ عَنِ الْفَضْلِ وَيَعِدُّكَ الْفَقْرَ، وَلَا جَبَانًا يُضْعِفُكَ عَنِ الْأُمُورِ، وَلَا حَرِيصًا يُزَيِّنُ لَكَ الشَّرَّ بِالْجَوْرِ، فَإِنَّ الْبُخْلَ وَالْجُبْنَ وَالْحِرْصَ غَرَائِزُ شَتَّى يَجْمَعُهَا سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ!

إِنَّ شَرَّ زُرَائِكَ مَنْ كَانَ لِإِشْرَارِ قَبْلِكَ وَزَيْرًا، وَمَنْ شَرِكُهُمْ فِي الْإِثَامِ فَلَا يَكُونَنَّ لَكَ بَاطِنًا؛ فَإِنَّهُمْ أَغْوَانُ الْأَثَمَةِ، وَإِخْوَانُ الظُّلْمَةِ، وَأَنْتَ وَاجِدٌ مِنْهُمْ خَيْرَ الْخَلْفِ مِمَّنْ لَهُ مِثْلُ آرَائِهِمْ وَنَفَادِهِمْ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ مِثْلُ أَصَارِهِمْ وَأُوزَارِهِمْ مِمَّنْ لَمْ يُعَاوَنْ ظَالِمًا عَلَى ظُلْمِهِ وَلَا آثِمًا عَلَى إِثْمِهِ: أُولَئِكَ أَحَفُّ عَلَيْكَ مَوُوتَةً، وَأَحْسَنُ لَكَ مَعُونَةً، وَأَخْنَى عَلَيْكَ عَظْفًا، وَأَقْلُّ لِيْغِيرِكَ إِفْلًا، فَاتَّخِذْ أُولَئِكَ خَاصَّةً لِخَلَوَاتِكَ وَحَفَلَاتِكَ، ثُمَّ لِيَكُنْ أَثَرُهُمْ عِنْدَكَ أَقْوَلَهُمْ بِمَرِّ الْحَقِّ لَكَ وَأَقْلَهُمْ مُسَاعَدَةً فِيمَا يَكُونُ مِنْكَ مِمَّا كَرِهَ اللَّهُ لِأَوْلِيَائِهِ وَأَقِيعَا ذَلِكَ مِنْ هَوَاكَ حَيْثُ وَقَعَ. وَالصَّقُّ بِأَهْلِ الْوَرَعِ وَالصِّدْقِ، ثُمَّ رُضْهُمْ عَلَى أَنْ لَا يُظْرُوكَ وَلَا يَنْجَحُوكَ بِبَاطِلٍ لَمْ تَفْعَلْهُ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْإِظْرَاءِ تُحْدِثُ الزَّهْوَ وَتُذْنِي مِنَ الْعِزَّةِ.

وَلَا يَكُونَنَّ الْمُحْسِنُ وَالْمُسِيءُ عِنْدَكَ بِمَنْزِلَةِ سَوَاءٍ؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ تَرْهِيداً لِلْأَهْلِ  
الْإِحْسَانَ فِي الْإِحْسَانِ، وَتَذَرِيباً لِلْأَهْلِ الْإِسَاءَةَ عَلَى الْإِسَاءَةِ! وَالزِّمُّ كُلًّا مِنْهُمْ مَا الزَّمَ  
نَفْسَهُ. وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِأَدْعَى إِلَى حُسْنِ ظَنِّ رَاجِعِ بَرَعِيَّتِهِ مِنْ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ وَتَخْفِيفِهِ  
الْمُؤَوَّنَاتِ عَلَيْهِمْ، وَتَرْكِ اسْتِكْرَاهِهِ إِيَّاهُمْ عَلَى مَا لَيْسَ لَهُ قِبَلُهُمْ؛ فَلْيَكُنْ مِنْكَ فِي ذَلِكَ أَمْرٌ  
يَجْتَمِعُ لَكَ بِهِ حُسْنُ الظَّنِّ بِرَعِيَّتِكَ، فَإِنَّ حُسْنَ الظَّنِّ يَقْطَعُ عَنْكَ نَصَبًا طَوِيلًا وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ  
حُسْنُ ظَنِّكَ بِهِ لَمْ يَحْسَنَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ، وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ سَاءَ ظَنُّكَ بِهِ لَمْ يَسَاءَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ.  
وَلَا تَنْقُضْ سُنَّتَهُ صَالِحَةً عَمِلَ بِهَا صُدُورُ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَاجْتَمَعَتْ بِهَا الْأَلْفَةُ، وَ  
صَلَحَتْ عَلَيْهَا الرَّعِيَّةُ؛ وَلَا تُحْدِثَنَّ سُنَّتَهُ تَضَرُّبُ شَيْءٍ مِنْ مَاضِي تِلْكَ السَّنَنِ فَيَكُونَ الْأَجْرُ  
لِمَنْ سَنَنَهَا، وَالْوُزْرُ عَلَيْكَ بِمَا نَقَضْتَ مِنْهَا.

وَأَكْثَرِ مَدَارَسَةِ الْعُلَمَاءِ، وَمُنَافَقَةِ الْحُكَمَاءِ فِي تَثْبِيتِ مَا صَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ بِلَادِكَ، وَ  
إِقَامَةِ مَا اسْتَقَامَ بِهِ النَّاسُ قَبْلَكَ.

أقول: النخع: قبيلة من مذحج. وجبوة: بدل من مصر. ويزعها: يكفها أي؛ يروّض نفسه الامارة بتطويعها للعقل. واستعار لها وصف الجماح: باعتبار خروجها عن طاعة



العقل، فلا يملكها كالفرس الجموح. ورسم الشح بالنفس: بآنه الانصاف منها، وهو تعريف له ببعض لوازمه اذ كان الانصاف منها ملازماً للضمة بها عن عذاب الله. ويفرط: يسبق. و اراد بالعلل التى تعرض لهم الامور المشغلة الصارفة لهم عما ينبغى من اجراء اوامر الوالى على وجوهها. وقوله: ويؤتى على أيديهم: كناية عن كونهم غير معصومين بل هم ممن يخطئ، وتؤتى الناس أو انفسهم على أيديهم فى خطائهم و عمدهم، فيدخل عليهم الزلاّت. واستكفاك امرهم: طلب منك كفاية امورهم والقيام بها. و ابتلاك: اختبرك بهم. واستعار لفظ الحرب لمقابلة الله بالمعصية. ولا يدئى لك أي: لا قوة لك. والتبجح: اظهار السرور والبجح بسكون الجيم، السرور والفرح. والبادرة: حدة الغضب. والمندوحة: السعة. والادغال: الافساد، و كنى به عن رذيلة الكبر والعجب ونحوهما. والنهك: وهو الضعف. والغير جمع غيره وهى: الاسم من التغير والاشارة الى قوله: تعالى: (انّ الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم<sup>١</sup>) والأُبّهة: العظم. والخِيلاء: الكبر. والطماح: العلو، واصله ارتفاع البصر. وغربه: حدّته. وعَزَبَ غاب. والمساماة: مفاعلة من السمو. والجبروت: اشد الكبر. والمختال: ذو الخيلاء. و حَجّة داحضة: باطلة. ويجحف برضا العامة اى: يذهب بأصله. والالحاف: شدة الميل والسؤال. و ابطأ عذرا اى: اعذارا ومسامحة. و جماع المسلمين: جماعتهم. والصغو: الميل. و اشناهم: ابغضهم. والعورة: القبيحة تبدو من الرجل. والوتر: الحقد. والتغابى: التّجاهل. ويزين لك الشرّ بالجور اذ الحريص فى تحصيل المال و جمعه انما يشير بما يلائم خلقه فيخرج بالمشار عليه الى رذيلة الشره والجور، والباء: للاستصحاب. والغريزة الخلق والطبيعة، و بيان كون الثلاثة عن مبدأ هو: سوء الظن بالله، انّ سوء الظن ينشأ عن عدم معرفته تعالى بما هو اهلّه. فالجاهل به لا يعرفه من جهة ما هو جواد فيّاض بالخيرات لمن استعدّ لذلك، فيسوء ظنه به ولا يثق به، بأنّه مخلوق عليه عوض ما يبذله فيمنعه ذلك مع ملاحظة الفقر عن البذل ويقوى نفسه الامارة فى الحرص.

واما الجبان: فيجهله من جهة لطفه بعباده وعنايته بهم، ولا يعلم سرّ القدر فى الآجال فيسوء ظنه بانه لا يحفظ من التّلف، ويتصوّر الهلاك فيمنعه ذلك عن الاقدام

١ - سورة الرعد/ آية ١١.

فى الحرب و يلزمه رذيلة الجبن. والبطانة: خاصة الرجل. و الآصار: ائفال الآثام جمع اصر وهو الثقل. و عطفاً مصدر أحنى، اى: معنى قوله: و احنى عطفاً اى: و احنى حنواً فجعل عطفاً: بدل حنوا مصدر من غير اللفظ. و حفلاً تك جمع حفلة بالكسر وهى: الجماعة اوهي جفلة وهى: الخلوة، و الظهور فى الجماعات. و قوله: واقعاً الى قوله: حيث وقع اى: واقعاً ذلك القول منه، و النصيحة وقلة المساعدة حيث وقع من هواك سواء كان موافقاً له او مخالفاً. والاطراء: المدح الكثير. والزهو: الكبر. والتدريب: التعويد. و قوله: و الزم كلاماً: الزم نفسه اى: من مقابلة الاحسان او الاسائة بمثلها. والنصب: التعب. و المناقشة: المحادثة، و بالله التوفيق.

الفصل الثانى: فى التنبيه على طبقات الناس و وضع كل فى موضعه اللائق به فى الحكمة المدنية، و الاشارة الى كل طبقة بالاخرى و الى من يستصلح من كل صنف، و يكون أهلاً لتلك المرتبة و ذلك قوله:

وَاعْلَمَنَّ الرَّعِيَّةَ طَبَقَاتُ لَا يَضْلُحُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ، وَلَا غَنَى بِنَعْصِهَا عَنْ بَعْضٍ:  
فَمِنْهَا جُنُودُ اللَّهِ، وَمِنْهَا كُتَّابُ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ، وَمِنْهَا قُضَاةُ الْعَدْلِ وَمِنْهَا عُمَّالُ الْإِنصَافِ  
وَالرَّفَقِ، وَمِنْهَا أَهْلُ الْجِزْيَةِ وَالْخَرَاجِ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَمُسْلِمَةِ النَّاسِ، وَمِنْهَا التُّجَّارُ وَأَهْلُ  
الصَّنَاعَاتِ، وَمِنْهَا الطَّبَقَةُ السُّفْلَى مِنْ ذَوَى الْحَاجَةِ وَالْمَسْكِنَةِ، وَكُلٌّ قَدْ سَمِيَ لَهُ اللَّهُ  
سَهْمَهُ. وَوَضَعَ عَلَى حَدِّهِ فَرِيضَتَهُ فِي كِتَابِهِ أَوْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - عَهْدًا  
مِنْهُ عِنْدَنَا مَحْفُوظًا.

فالجُودُ، باذن الله، حُصُونُ الرَّعِيَّةِ، وَزَيْنُ الْوُلَاةِ، وَعِزُّ الدِّينِ، وَسُبُلُ الْأَمْنِ، وَلَيْسَ  
تَقُومُ الرَّعِيَّةُ إِلَّا بِهِمْ، ثُمَّ لَا قِيَامَ لِلْجُنُودِ إِلَّا بِمَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْخَرَاجِ الَّذِي يَقْوُونَ بِهِ فِي  
جِهَادِ عَدُوِّهِمْ، وَيَعْتَمِدُونَ عَلَيْهِ فِيمَا يُضْلِحُهُمْ، وَيَكُونُ مِنْ وَرَاءِ حَاجَتِهِمْ، ثُمَّ لَا قِيَامَ لَهُدَيْنِ  
الصَّنَفَيْنِ إِلَّا بِالصَّنَفِ الثَّالِثِ مِنَ الْقُضَاةِ وَالْعُمَّالِ وَالْكِتَابِ، لِمَا يُحْكُمُونَ مِنَ الْمَعَاقِدِ  
وَيَجْمَعُونَ مِنَ الْمَنَافِعِ، وَيُؤْتَمِنُونَ عَلَيْهِ مِنْ خَوَاصِّ الْأُمُورِ وَعَوَامِّهَا وَلَا قِيَامَ لَهُمْ جَمِيعًا إِلَّا  
بِالتُّجَّارِ وَذَوَى الصَّنَاعَاتِ فِيمَا يَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ مِنْ مَرَافِقِهِمْ وَيُقَيِّسُونَ مِنْ أَسْوَاقِهِمْ،  
وَيَكْفُونَهُمْ مِنَ التَّرَفُّقِ بِأَيْدِيهِمْ - إِلَّا يَبْلُغُهُ رِفْقٌ غَيْرُهُمْ، ثُمَّ الطَّبَقَةُ السُّفْلَى مِنْ أَهْلِ الْحَاجَةِ

وَالْمَسْكَنَةِ الَّذِينَ يَحِقُّ رِفْدُهُمْ وَمَعُونَتُهُمْ وَفِي اللَّهِ لِكُلِّ سَعَةٍ، وَلِكُلِّ عَلَى الْوَالِي حَقٌّ يَقْدَرُ مَا يُضْلِحُهُ. قَوْلٌ مِنْ جُنُودِكَ أَنْصَحَهُمْ فِي نَفْسِكَ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ وَلَا مَامِكَ، وَأَنْفَاهُمْ جَبِيًّا، وَأَفْضَلَهُمْ حِلْمًا: مِمَّنْ يُنْطَى عَنْ الْغَضَبِ، وَيَسْتَرِيحُ إِلَى الْعُدْرِ، وَيَرَأْفُ بِالضَّعْفَاءِ، وَيَتَّبِعُ عَلَى الْأَقْوِيَاءِ وَمِمَّنْ لَا يَبْثِرُهُ الْعُتْفُ، وَلَا يَقَعُدُ بِهِ الضَّعْفُ.

ثُمَّ الصَّقُ بِذَوِي الْأَحْسَابِ وَأَهْلِ الْبُيُوتَاتِ الصَّالِحَةِ وَالسَّوَابِقِ الْحَسَنَةِ ثُمَّ أَهْلَ التَّجْدَةِ وَالشَّجَاعَةِ وَالسَّخَاءِ وَالسَّمَاخَةِ؛ فَإِنَّهُمْ جَمَاعٌ مِنَ الْكَرَمِ، وَشَعَبٌ مِنَ الْعُرْفِ، ثُمَّ تَقَعُدُ مِنْ أُمُورِهِمْ مَا يَتَّفَقُهُ الْوَالِدَانِ مِنْ وَلَدِهِمَا، وَلَا يَتَفَاقَمَنَّ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ قَوَّيْتُهُمْ بِهِ وَلَا تَحْقِرَنَّ لُطْفًا تَعَاهَدْتَهُمْ بِهِ وَإِنْ قَلَّ، فَإِنَّهُ دَاعِيَةٌ لَهُمْ إِلَى بَدَلِ النَّصِيحَةِ لَكَ، وَحُسْنِ الظَّنِّ بِكَ. وَلَا تَدْعُ تَقَعُدَ لَطِيفَ أُمُورِهِمْ اتِّكَالًا عَلَى جَسِيمِهَا؛ فَإِنَّ لِّلْيَسِيرِ مِنْ لُطْفِكَ مَوْضِعًا يَنْتَفِعُونَ بِهِ، وَلِلْجَسِيمِ مَوْضِعًا لَا يَسْتَعْنُونَ عَنْهُ.

وَلْيَكُنْ آتِرُ رُؤُوسِ جُنْدِكَ عِنْدَكَ مَنْ وَاسَاهُمْ فِي مَعُونَتِهِ؛ وَأَفْضَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ جِدَّتِهِ، بِمَا يَسْعُهُمْ وَيَسْعُ مَنْ وَرَاءَهُمْ مِنْ خُلُوفِ أَهْلِيهِمْ، حَتَّى يُكُونَ هُمُومُهُمْ هَمًّا وَاحِدًا فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ؛ فَإِنَّ عَظْفَكَ عَلَيْهِمْ يَعْطِفُ قُلُوبَهُمْ عَلَيْكَ؛ وَإِنْ أَفْضَلَ قَرَّةَ عَيْنِ الْوَلَاةِ اسْتِقَامَةُ الْعَدْلِ فِي الْبِلَادِ، وَظُهُورُ مُودَّةِ الرَّعِيَّةِ، وَإِنَّهُ لَا تَظْهَرُ مُودَّتُهُمْ إِلَّا بِسَلَامَةِ صُدُورِهِمْ، وَلَا تَصِحُّ نَصِيحَتُهُمْ إِلَّا بِحَيْطَتِهِمْ عَلَى وِلَاةِ أُمُورِهِمْ وَقَلَّةِ اسْتِثْقَالِ دُولِهِمْ، وَتَرْكِ اسْتِثْبَاءِ انْقِطَاعِ مُدَّتِهِمْ؛ فَافْسَحْ فِي أَمَالِهِمْ وَوَاصِلِ فِي حُسْنِ الشِّتَاءِ عَلَيْهِمْ وَتَعْدِيدِ مَا أَتْلَى دَوَّالِبَلَاءِ مِنْهُمْ؛ فَإِنَّ كَثْرَةَ الذِّكْرِ لِحُسْنِ أَعْمَالِهِمْ تَهْزُ الشُّجَاعَ، وَتَحَرِّضُ التَّاكِلَ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ. ثُمَّ أَعْرِفْ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَتْلَى، وَلَا تُضَيِّفَنَّ بِلَاءَ أَمْرٍ إِلَى غَيْرِهِ، وَلَا تُقْصِرَنَّ بِهِ دُونَ غَايَةِ بِلَائِهِ، وَلَا يَدْعُوَنَّكَ شَرَفُ أَمْرٍ إِلَى أَنْ تُعْظِمَ مِنْ بِلَائِهِ مَا كَانَ صَغِيرًا، وَلَا ضَعْفُ أَمْرٍ إِلَى أَنْ تَسْتَصْغِرَ مِنْ بِلَائِهِ مَا كَانَ عَظِيمًا.

وَأَرِذْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا يُضْلِعُكَ مِنَ الْخُطُوبِ وَيَشْتَبِيهِ عَلَيْكَ مِنَ الْأُمُورِ؛ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِقَوْمٍ أَحَبَّ إِرْشَادَهُمْ: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ، فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) ١ فَارْزُدْ إِلَى اللَّهِ: الْأَخْذُ بِمُحْكَمِ كِتَابِهِ، وَالرَّزْدُ إِلَى الرَّسُولِ: الْأَخْذُ بِسُنَّتِهِ الْجَامِعَةِ غَيْرِ الْمُفَرَّقَةِ.

ثُمَّ اخْتَرِلِ الْحُكْمَ بَيْنَ النَّاسِ أَفْضَلَ رَعِيَّتِكَ فِي نَفْسِكَ مِمَّنْ لَا تَصِيقُ بِهِ الْأُمُورُ، وَلَا تُنْجِكُهُ الْخُصُومُ، وَلَا يَتِمَادَى فِي الزَّلَّةِ، وَلَا يَخْصُرُ مِنَ الْفَيْءِ إِلَى الْحَقِّ إِذَا عَرَفَهُ، وَلَا تُشْرِفُ نَفْسُهُ عَلَى طَمَعٍ، وَلَا يَكْتَفِي بِأَذْنَى فَهْمٍ دُونَ أَقْصَاهُ؛ وَأَوْفَقَهُمْ فِي الشُّبُهَاتِ، وَآخَذَهُمْ بِالْحُجَجِ، وَأَقْلَبَهُمْ تَبَرُّمًا بِمُرَاجَعَةِ الْخَصْمِ، وَأَصْبَرَهُمْ عَلَى تَكْشُفِ الْأُمُورِ، وَأَضْرَمَهُمْ عِنْدَ انْتِصَاحِ الْحُكْمِ؛ مِمَّنْ لَا يَزِدُّهُ إِظْرَاءٌ، وَلَا يَسْتَمِيلُهُ إِغْرَاءٌ، وَأُولَئِكَ قَلِيلٌ، ثُمَّ أَكْثَرُ تَعَاهُدِ قَضَائِهِ، وَأَفْسَحُ لَهُ فِي الْبَذْلِ مَا يُرِيْلُ عِلَّتَهُ، وَتَقِلُّ مَعَهُ حَاجَتُهُ إِلَى النَّاسِ، وَأَعْطِيهِ مِنَ الْمُنْزِلَةِ لَدَيْكَ مَا لَا يَطْمَعُ فِيهِ غَيْرُهُ مِنْ خَاصَّتِكَ لِيَأْمَنَ بِذَلِكَ اغْتِيَالُ الرَّجَالِ لَهُ عِنْدَكَ، فَانْظُرْ فِي ذَلِكَ نَظْرًا بَلِيغًا؛ فَإِنَّ هَذَا الدِّينَ قَدْ كَانَ أُسِيرًا فِي أَيْدِي الْأَشْرَارِ؛ يُعْمَلُ فِيهِ بِالْهَوَى، وَتُطْلَبُ بِهِ الدُّنْيَا.

ثُمَّ انْظُرْ فِي أُمُورِ عَمَّا لِكَ فَاسْتَعْمِلْهُمْ اخْتِيَارًا، وَلَا تَوَلَّهِمْ مُحَابَاةً وَأَثَرَةً؛ فَإِنَّهُمْ جَمَاعٌ مِنْ شُعَبِ الْجَوْرِ وَالْخِيَانَةِ؛ وَتَوَخَّ مِنْهُمْ أَهْلَ التَّجَرِبَةِ وَالْحَيَاءِ مِنْ أَهْلِ الْبُيُوتَاتِ الصَّالِحَةِ وَالْقَدَمِ فِي الْإِسْلَامِ الْمُتَقَدِّمَةِ، فَإِنَّهُمْ أَكْرَمُ أَخْلَاقًا، وَأَصَحُّ أَغْرَاضًا؛ وَأَقْلُ فِي الْمَطَامِعِ إِشْرَافًا، وَأَبْلَغُ فِي عَوَاقِبِ الْأُمُورِ نَظْرًا. ثُمَّ أَسْبِغْ عَلَيْهِمُ الْأَرْزَاقَ فَإِنَّ ذَلِكَ قُوَّةٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِضْلَاحِ أَنْفُسِهِمْ، وَغَنَى لَهُمْ عَنْ تَنَاوُلِ مَا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ، وَحُجَّةٌ عَلَيْهِمْ إِنْ خَالَفُوا أَمْرَكَ أَوْ تَلَمَّعُوا أَمَانَتَكَ. ثُمَّ تَفَقَّدْ أَعْمَالَهُمْ وَابْتَعْثِ الْعُيُونَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالْوَقَاءِ عَلَيْهِمْ؛ فَإِنَّ تَعَاهُدَكَ فِي السِّرِّ لِأُمُورِهِمْ غُدُوءٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِعْمَالِ الْأَمَانَةِ وَالرَّفْقِ بِالرِّعَةِ وَتَحَفُّظِ مِنَ الْأَعْوَانِ فَإِنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ بَسَطَ يَدَهُ إِلَى خِيَانَةٍ اجْتَمَعَتْ بِهَا عَلَيْهِ، عِنْدَكَ أَخْبَارُ عُيُونِكَ اكْتَفَيْتَ بِذَلِكَ شَاهِدًا فَبَسَطْتَ عَلَيْهِ الْعُقُوبَةَ فِي بَدَنِهِ، وَأَخَذْتَهُ بِمَا أَصَابَ مِنْ عَمَلِهِ، ثُمَّ نَصَبْتَهُ بِمَقَامِ الْمَذَلَّةِ، وَوَسَّمْتَهُ بِالْخِيَانَةِ، وَقَلَّدْتَهُ عَارَ التُّهْمَةِ.

وَتَفَقَّدْ أَمْرَ الْخَرَاجِ بِمَا يُضْلِحُ أَهْلَهُ؛ فَإِنَّ فِي صَلَاحِهِ وَصَلَاحِهِمْ صَلَاحًا لِمَنْ سِوَاهُمْ؛ وَلَا صَلَاحَ لِمَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا بِهِمْ؛ لِإِنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ عِيَالٌ عَلَى الْخَرَاجِ وَأَهْلِيهِ. وَلَيَكُنْ نَظْرُكَ فِي عِمَارَةِ الْأَرْضِ أَبْلَغَ مِنْ نَظْرِكَ فِي اسْتِجْلَابِ الْخَرَاجِ لِإِنَّ ذَلِكَ لَا يُدْرِكُ إِلَّا بِالْعِمَارَةِ، وَمَنْ طَلَبَ الْخَرَاجَ بِغَيْرِ عِمَارَةٍ أَخْرَبَ الْبِلَادَ وَأَهْلَكَ الْعِبَادَ، وَلَمْ يَسْتَقِمْ أَمْرُهُ إِلَّا قَلِيلًا؛ فَإِنْ شَكُوا ثِقَلًا أَوْ عِلَّةً أَوْ انْقِطَاعَ شَرِبٍ أَوْ بَالَةً أَوْ إِحَالَةَ أَرْضٍ اغْتَمَرَهَا غَرَقٌ أَوْ أَجَحَفَ بِهَا عَطَشٌ خَفَّتْ عَنْهُمْ بِمَا تَرَجُّو أَنْ يَصْلَحَ بِهِ أَمْرُهُمْ. وَلَا تَقْلَنْ عَلَيْكَ شَيْءٌ خَفَّتْ بِهِ

الْمَوْنَةَ عَنْهُمْ فَإِنَّهُ دُخِرَ يَعُودُونَ بِهِ عَلَيْكَ فِي عِمَارَةِ بِلَادِكَ ، وَتَزْيِينِ وَلَا يَتِكَ ، مَعَ اسْتِجْلَابِكَ حُسْنِ ثَنَائِهِمْ ، وَتَبَجُّحِكَ بِاسْتِيفَاضَةِ الْعَدْلِ فِيهِمْ مُعْتَمِدًا فَضْلَ قُوَّتِهِمْ بِمَا ذَخَرْتَ عِنْدَهُمْ مِنْ إِجْمَامِكَ لَهُمْ وَالثِّقَةِ مِنْهُمْ بِمَا عَوَّدْتَهُمْ مِنْ عَدْلِكَ عَلَيْهِمْ فِي رَفْقِكَ بِهِمْ ، فَرُبَّمَا حَدَّثَ مِنَ الْأُمُورِ مَا إِذَا عَوَّلْتَ فِيهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَعْدِ آخِثَمَلُوهُ طِيبَةً أَنْفُسِهِمْ بِهِ ؛ فَإِنَّ الْعُمَرَانَ مُحْتَمِلٌ مَا حَمَلْتَهُ ، وَإِنَّمَا يُؤْتَى خَرَابَ الْأَرْضِ مِنْ إِعْوَارِ أَهْلِهَا ، وَإِنَّمَا يُعَوِّزُ أَهْلُهَا لِأَشْرَافِ أَنْفُسِ الْوُلَاةِ عَلَى الْجَمْعِ ، وَسُوءِ ظَنِّهِمْ بِالْبَقَاءِ ، وَقِلَّةِ انْتِفَاعِهِمْ بِالْعِبَرِ .

ثُمَّ أَنْظُرْ فِي حَالِ كُتَابِكَ ؛ قَوْلَ عَلَى أُمُورِكَ خَيْرُهُمْ ؛ وَاخْصُصْ رَسَائِلَكَ الَّتِي تُدْخِلُ فِيهَا مَكَائِدَكَ وَأَسْرَارَكَ بِأَجْمَعِهِمْ لَوُجُوهِ صَالِحِ الْأَخْلَاقِ مِمَّنْ لَا تُبْطِرُهُ الْكَرَامَةُ فَيَجْتَرِءَ بِهَا عَلَيْكَ فِي خِلَافٍ لَكَ بِحَضْرَةِ مَلَأَ ، وَلَا تَقْصُرُ بِهِ الْغَفْلَةُ عَنْ إِيرَادِ مُكَاتَبَاتِ عُمَلَاكَ عَلَيْكَ وَإِضْدَارِ جَوَابَاتِهَا عَلَى الصَّوَابِ عَنْكَ فِيمَا يَأْخُذُ لَكَ وَيُعْطَى مِنْكَ ، وَلَا يَضْعِفُ عَقْدًا اعْتَقَدَهُ لَكَ ، وَلَا يَعْجُزُ عَنْ إِطْلَاقِ مَا عَقِدَ عَلَيْكَ ، وَلَا يَجْهَلُ مَبْلَغَ قَدْرِ نَفْسِهِ فِي الْأُمُورِ ؛ فَإِنَّ الْجَاهِلَ بِقَدْرِ نَفْسِهِ يَكُونُ بِقَدْرِ غَيْرِهِ أَجْهَلًا ، ثُمَّ لَا يَكُنْ اخْتِيَارُكَ إِيَّاهُمْ عَلَى فِرَاسَتِكَ وَاسْتِنَامَتِكَ وَحُسْنِ الظَّنِّ مِنْكَ ؛ فَإِنَّ الرِّجَالَ يَتَعَرَّفُونَ لِفِرَاسَاتِ الْوُلَاةِ بِتَصَنُّعِهِمْ وَحُسْنِ خِدْمَتِهِمْ ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ التَّصَيُّجَةِ وَالْأَمَانَةِ شَيْءٌ ، وَلَكِنْ اخْتَبَرَهُمْ بِمَا وُلُّوا لِلصَّالِحِينَ قَبْلَكَ : فَاعْمِدْ لِأَحْسَنِهِمْ كَانَ فِي الْعَامَةِ أَثَرًا ، وَأَعْرِضْهُمْ بِالْأَمَانَةِ وَجْهًا ، فَإِنَّ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى نَصِيحَتِكَ لِلَّهِ وَلِمَنْ وُلِّيتَ أَمْرَهُ ، وَاجْعَلْ لِرَأْسِ كُلِّ أَمْرٍ مِنْ أُمُورِكَ رَأْسًا مِنْهُمْ لَا يَفْهَرُهُ كَبِيرُهَا ، وَلَا يَتَشَتَّى عَلَيْهِ كَثِيرُهَا ، وَمَهْمَا كَانَ فِي كُتَابِكَ مِنْ غَيْبٍ فَتَغَايَبَتْ عَنْهُ الزَّمَنَةُ . ثُمَّ اسْتَوْصِ بِالتَّجَارِ وَذَوِي الصَّنَاعَاتِ وَأَوْصِ بِهِمْ خَيْرًا : الْمُقِيمِ مِنْهُمْ وَالْمُضْطَرِبِ بِمَالِهِ ، وَالْمُتَرَفِّقِ بِبَدَنِهِ ؛ فَإِنَّهُمْ مَوَادُّ الْمَنَافِعِ ، وَأَسْبَابُ الْمَرَافِقِ وَجُلَابِهَا مِنَ الْمُبَاعِدِ وَالْمَطَارِجِ فِي بَرِّكَ وَبَحْرِكَ وَسَهْلِكَ وَجَبَلِكَ ، وَحَيْثُ لَا يَلْتَمِشُ النَّاسُ لِمَوَاضِعِهَا وَلَا يَجْتَرُّونَ عَلَيْهَا ؛ فَإِنَّهُمْ سَلِمٌ لَا تَخَافُ بَائِقَتَهُ وَصُلَحٌ لَا تَخْشَى غَائِلَتَهُ ، وَتَقْدَرُ أُمُورُهُمْ بِحَضْرَتِكَ وَفِي حَوَاشِي بِلَادِكَ . وَاعْلَمْ - مَعَ ذَلِكَ - أَنَّ فِي كَثِيرٍ مِنْهُمْ ضِيقًا فَاجِشًا ، وَشَحًّا قَبِيحًا وَاحْتِكَارًا لِلْمَنَافِعِ ، وَتَحَكُّمًا فِي الْبِيَاعَاتِ ، وَذَلِكَ بَابٌ مَضَرَّةٌ لِلْعَامَةِ وَغَيْبٌ عَلَى الْوُلَاةِ ؛ فَامْتَنِعْ مِنَ الْإِحْتِكَارِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، مَتَعَ مِنْهُ ، وَلْيَكُنْ الْبَيْعُ بَيْعًا سَمَحًا : بِمَوَازِينِ عَدْلٍ ، وَأَسْعَارٍ لَا تُجْحِفُ بِالْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْبَائِعِ وَالْمُبْتَاعِ ؛

فَمَنْ قَارَفَ حُكْرَةً بَعْدَ نَهْيِكَ إِيَّاهُ فَتَكَلَّلَ بِهِ؛ وَعَاقِبُهُ فِي غَيْرِ إِسْرَافٍ.  
ثُمَّ اللَّهُ اللَّهُ فِي الطَّبَقَةِ السُّفْلَى مِنَ الَّذِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ مِنَ الْمَسَاكِينِ وَالْمُحْتَاجِينَ وَ  
أَهْلِ الْبُؤْسَى وَالزَّمْنَى فَإِنَّ فِي هَذِهِ الطَّبَقَةِ قَانِعًا وَمُعْتَرًّا؛ وَأَحْفَظُ لِلَّهِ مَا اسْتَحْفَظَكَ مِنْ حَقِّهِ  
فِيهِمْ، وَاجْعَلْ لَهُمْ قِسْمًا مِنْ بَيْتِ مَالِكَ، وَقِسْمًا مِنْ غَلَّاتِ صَوَافِي الْإِسْلَامِ فِي كُلِّ بَلَدٍ  
فَإِنَّ لِلْأَفْصَى؛ مِنْهُمْ مِثْلَ الَّذِي لِلْأَذْنَى، وَكُلُّ قَدْ اسْتُرْعِيَتْ حَقُّهُ؛ فَلَا يَشْغَلُكَ عَنْهُمْ بَطْرُ  
فَائِكَ لَا تُعْذِرُ بِتَضْيِيعِكَ التَّافَةِ لِأَحْكَامِكَ الْكَثِيرِ الْمُهِمِّ، فَلَا تُشْخِصْ هَمَّكَ عَنْهُمْ  
وَلَا تُصْعِرْ خَدَّكَ لَهُمْ، وَتَقَعَّدْ أُمُورَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْهُمْ مِمَّنْ تَقْتَحِمُهُ الْعُيُونُ وَتَحْقِرُهُ  
الرِّجَالُ، فَفَرِّغْ لَأَوْلِيكَ ثِقَتَكَ مِنْ أَهْلِ الْخَشْيَةِ وَالتَّوَاضُعِ؛ فَلْيَرْفَعْ إِلَيْكَ أُمُورَهُمْ، ثُمَّ اْعْمَلْ  
فِيهِمْ بِالْإِعْذَارِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ تَلْقَاهُ؛ فَإِنَّ هَوْلَاءَ مِنْ بَيْنِ الرَّعِيَّةِ أَخْوَجُ إِلَى الْإِنْصَافِ مِنْ  
غَيْرِهِمْ، وَكُلُّ قَدْ عَازَرَ إِلَى اللَّهِ فِي تَأْدِيَةِ حَقِّهِ إِلَيْهِ، وَتَعَهَّدَ أَهْلُ الْيُسْرِ وَذَوِي الرَّقَّةِ فِي السَّنِ  
مِمَّنْ لَا حِيلَةَ لَهُ، وَلَا يَتَصَبُّ لِلْمَسْأَلَةِ نَفْسُهُ، وَذَلِكَ عَلَى الْوَلَاةِ ثَقِيلٌ وَالْحَقُّ كُلُّهُ ثَقِيلٌ، وَقَدْ  
يُحَقِّقُهُ اللَّهُ عَلَى أَقْوَامٍ طَلَبُوا الْعَاقِبَةَ فَصَبَرُوا أَنْفُسَهُمْ، وَثَقُّوا بِصِدْقِ مَوْعُودِ اللَّهِ لَهُمْ.

اقول: قسم الناس الى طبقات سبع، لا يصلح بعضها الا بالبعض كما بيته. واهل  
الذمة: تفسير لاهل الجزية والخراج معاً، لأن للامام أن يقبل ارض الخراج من سائر  
المسلمين وأهل الذمة. وأراد بالسهم الذي سماه الله لكل منهم: استحقاقه في كتابه  
إجمالاً من الصدقات: كالفقراء والمساكين وعمال الخراج. والصدقة وحده: الذي  
وضع الله عليه عهداً منه هو مرتبته ومنزلته من الناس، مثل الجندى له مرتبة ومقام  
من العمل محدود، أخذ عليه عهد من الله في النصيحة والقيام بطاعة الله فيه وفريضة لزومه  
للعمل بذلك، وكذلك سائر الطبقات. والمعاهد جمع معقد: مصدر كعقود البياعات  
والانكحة ونحوها، وأحكامها تعود الى القضاة. وجمع المنافع تعود الى العمال.  
والضمير في يؤتمنون: يعود الى الصنفين. والمرافق: المنافع، والرفق: المنفعة. والرفد:  
المعونة ويحقّ يجب. ونقاء الجيب: كناية عن الامانة. ويستريح الى العذراي: بقبوله.  
وينبو على الأقوياء اي: يعلو عليهم، ولا يميل ميلهم على من دونهم. لا يثيره العنف اي:  
لا يكون له عنف فيثيرة، وقيل: لا يثيره عنف الغير. ولا ينزعج منه ولا يقعد به الضعف

اي: لا يكون ضعيفاً يُقعد ضعفه عما ينبغي. والحسب: ما يعد من المآثر والمكارم.

والحسب الكفاية. والنجدة: فضيلة تحت الشجاعة. والعرف: المعروف. وتفاقم الأمر: اشتد وصعب. ولطيف امورهم: صغيرها. وجسيمها: عظيمها اي: لا تدع تفقد حاجاتهم الجزئية اعتماداً على قضائك لحاجتهم الكلية في العطاء العام ونحوه، و معونته: رزقه. وجدته: غناه. والخلوف: المتخلفون عنهم. وحيطتهم: شفتهم. والناكل الراجع: الفار. ويضْلِعُكَ: يُثْقِلُكَ. وضاق الامر: اذا لم يقدر عليه. وتمحكه الخصوم: تغلبه على الحق بالمحك، وهو: اللجاج واللداد. والحصر الوقوف من العمى. والتبرم التضجر. ويكشف الأمور: ايضاحها. ويزدهيه الاطراء فيه: كثرة المدح. الزهو: الكبر. يزيخ حيلته: يزيل عذره وما يكون علة في عجزه عن القيام بالقضاء. والاغتيال: الأخذ على غرة، ويدخل فيه الغيبة ونحوه. والاشرار: الولاة قبله، وقيل: محمد بن ابي بكر.

ولا تولهم محاباة أي: معاطاة. واثرة اي: استبداداً كمن تأخذ من شخص شيئاً و توليه امرأ، ويستبد بذلك دون مشاورة فيه. وجماع من شعب الجور، والخيانة اي: جماعة منها، اما انهما من شعب الجور: فللخروج بهما عن فضيلة العدل المأمور به شرعا وهوالتحري في طلب الوالى الأصلح للعباد والبلاد والأقوم بطاعة الله فيهما. واما انهما من شعب الخيانة: فلأن من الدين التحري في طلب الوالى الأصلح، وهوامانة فعدم التحري في ذلك خروج عنها الى رذيلة الخيانة. والتوخي: طلب القصيد. والثلث: الكسرو كَتَّى به عن الخيانة. وحدوه لهم أي: حثه. والضمير في قوله صلاحهم: يعود الى اهل الخراج. والشرب: النصيب من الماء. والبالّة اليسير من الماء تُبَلُّ به الأرض. واحالة الارض: تغيرها عما كانت عليه من الاستواء فلم ينبج زرعها ولم يثمر نخلها. واحجف بها: ذهب. تبجحك اي: اظهر سرورك وفخرك. ومعتمدًا اي: قاصدا. والاجمام: الراحة. والرفق: ضدّ العنف. والاعواز: الفقر. وسوء ظنهم بالبقاء اي: بقاء العمل في أيديهم. وقوله: ولا يضعف الى قوله الامور اي: يكون ممن اذا عقد لك عقدة امر أحكمها، واذا عقد عليك غيرك امرأ قام بحله. ولا يدخل في امر الأبعد معرفته به. واستنام الى الامر: سكن اليه، واعتمد عليه. وقوله: ليس وراء ذلك اي: تصنعهم لفراسة الولاة. واعمد اي: اقصد. وتغاييت: تغافل. والزمته اي: عندالله وفي الآخرة. ولما أوصى

بالتجار وذوى الصناعات، نَبّه على ذلك بضميرين صغرى الاول قوله: فإنهم مواد المنافع الى قوله: يجترئون عليها، وذلك: اشارة الى وجود المنفعة منهم. وصغرى الثانى قوله: فإنهم سَلِمُ الى غائلته. و اشار بذلك: الى عدم المضرة منهم. والمترقّق ببدنه: طلب المنفعة بصنيعته، والمطارح جمع مطرح وهى: الارض البعيدة. ولا يلتئم الناس لمواضعها وذلك: كالجبال والبحار. والضمير فى مواضعها: للمرافق. والباقية: الداهية. والغائلة: الشر. والضيق: البخل. والاحتكار: حبس المنافع عن الناس عند الحاجة اليها، وورد النهى الشرعى عن ذلك فى الاجناس التى يعمّ نفعها ويكثر الحاجة اليها، وهى الحنطة والشعير والتمر والزبيب والسمن والملح، والتحكّم فى البياعات: ان يبيع على حكمه بمجرّد الهوى من غير رجوع الى شريعة أو عرف. وقارف كذا أى: اكتسبه. وفعله. والحُكْرَة بالضم: الاسم. البؤس: الشدة. والقانع: السائل يقنع بما يعطى. والمعتز: الذى يتعرّض للعطاء من غير سؤال. والصوافى: جمع صافية وهى أرض الغنيمة. والأقصى والادنى اى: الأبعد عنك والأدنى منك. والبطر: تجاوز الحد فى الفرح والنشاط. و اراد لا يكن لك بطر بما انت فيه من الأثرة فيشتغل عنهم. والتافه: الشئ القليل. ويشخص همك ترفعه. وتصعير الخد: أمالته<sup>١</sup>. وتقتحمه العيون: تزدريه. واعذر الرجل: اذا عذر. وذوى الرقة فى السن: العاجزون الذين رقت حالهم عن تحصيل المعاش. ولا ينصب للمسألة نفسه اى: حياء وتعقّفًا.

### الفصل الثالث

فى اوامرو نواهى مصلحية وآداب خلقية وسياسية، بعضها خاصة بنفسه واحوال عبادته وبخاصته وعماله الى غير ذلك، وهو قوله:

وَاجْعَلْ لِدَوَى الْحَاجَاتِ مِنْكَ قِسْمًا تُفَرِّغُ لَهُمْ فِيهِ شَخْصَكَ، وَتَجْلِسُ لَهُمْ مَجْلِسًا عَامًّا فَتَتَوَاضَعُ فِيهِ لِّلَّهِ الَّذِى خَلَقَكَ، وَتَقْعِدَ عَنْهُمْ جَنْدَكَ وَأَعْوَانَكَ مِنْ أَخْرَاسِكَ وَشُرْطِكَ حَتَّى يُكَلِّمَكَ مُتَكَلِّمُهُمْ غَيْرَ مُتَتَعِّجٍ، فَإِنِّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ فِى غَيْرِ مَوْطِنٍ: (لَنْ تَقْدَسَ أُمَّةٌ لَا يُؤْخَذُ لِلضَّعِيفِ فِيهَا حَقُّهُ مِنَ الْقَوَى غَيْرَ مُتَتَعِّجٍ)<sup>٢</sup> ثُمَّ

١ - فى نسخة ش: أمالته كبراً.

٢ - النهاية فى الحديث ١/١٩٠.



اِحْتِمِلِ الْخُرْقَ مِنْهُمْ وَالْعَى، وَنَحْ عَنكَ الضِّيقَ وَالْأَنْفَ يَسْطِطُ اللَّهُ عَلَيْكَ بِذَلِكَ أَكْثَافَ رَحْمَتِهِ، وَيُوجِبُ لَكَ ثَوَابَ طَاعَتِهِ، وَأَعْطِ مَا أَعْطَيْتَ هَيْئًا، وَأَمْنَعِ فِي إِجْمَالٍ وَإِعْذَارًا!  
ثُمَّ أُمُورٌ مِنْ أُمُورِكَ لَا بُدَّ لَكَ مِنْ مُبَاشَرَتِهَا: مِنْهَا إِجَابَةُ عُمَّالِكَ بِمَا يَعْيًا عَنْهُ كُتَابُكَ، وَمِنْهَا إِصْدَارُ حَاجَاتِ النَّاسِ يَوْمَ وُرُودِهَا عَلَيْكَ بِمَا تَخْرُجُ بِهِ صُدُورُ أَعْوَانِكَ، وَأَمْضُ لِكُلِّ يَوْمٍ عَمَلُهُ؛ فَإِنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ مَا فِيهِ، وَاجْعَلْ لِنَفْسِكَ فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ أَفْضَلَ تِلْكَ الْمَوَاقِيتِ، وَأَجْزَلَ تِلْكَ الْأَقْسَامِ وَإِنْ كَانَتْ كُلُّهَا لِلَّهِ إِذَا صَلَحَتْ فِيهَا النَّبِيُّ، وَسَلِمَتْ مِنْهَا الرَّعِيَّةُ.  
وَلْيَكُنْ فِي خَاصَّةٍ مَا تُخْلِصُ بِهِ اللَّهُ دِينَكَ: إِقَامَةُ فَرَائِضِهِ الَّتِي هِيَ لَهُ خَاصَّةٌ فَأَعْطِ اللَّهَ مِنْ بَدَنِكَ فِي لَيْلِكَ وَنَهَارِكَ، وَوَفِّ مَا تَقَرَّبْتَ بِهِ إِلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ كَامِلًا غَيْرُ مَثْلُومٍ وَلَا مُتَقَوِّصٍ بَالِغًا مِنْ بَدَنِكَ مَا بَلَغَ، وَإِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ لِلنَّاسِ فَلَا تُكُونَنَّ مُتَنَفِّرًا وَلَا مُضَيِّعًا؛ فَإِنَّ فِي النَّاسِ مَنْ بِهِ الْعِلَّةُ وَلَهُ الْحَاجَةُ. وَقَدْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَجَّهْنِي إِلَى الْيَمَنِ كَيْفَ أَصَلَّى بِهِمْ؟ فَقَالَ «صَلِّ بِهِمْ كَصَلَاةِ أَوْعَفِهِمْ، وَكُنْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا»<sup>١</sup>.

وَأَمَّا بَعْدُ، فَلَا تَطْوُلَنَّ اخْتِجَابَكَ عَنْ رَعِيَّتِكَ؛ فَإِنَّ اخْتِجَابَ الْوُلَاةِ عَنِ الرَّعِيَّةِ شُعْبَةٌ مِنَ الضِّيقِ، وَقِلَّةٌ عِلْمٍ بِالْأُمُورِ، وَالْإِخْتِجَابُ مِنْهُمْ يَقْطَعُ عَنْهُمْ عِلْمَ مَا اخْتَجَبُوا دُونَهُ فَيَضَعُرُ عِنْدَهُمُ الْكَبِيرُ، وَيَعْظُمُ الصَّغِيرُ، وَيَقْبُحُ الْحَسَنُ وَيَحْسُنُ الْقَبِيحُ، وَيَشَابُ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ؛ وَإِنَّمَا الْوَالِي بِشَرٍّ لَا يَعْرِفُ مَا تَوَارَى عَنْهُ النَّاسُ بِهِ مِنَ الْأُمُورِ، وَلَيْسَتْ عَلَى الْحَقِّ سِمَاتٌ تُعَرَّفُ بِهَا ضُرُوبُ الصَّدَقِ مِنَ الْكَذِبِ، وَإِنَّمَا أَنْتَ أَحَدُ رَجُلَيْنِ: إِمَّا أَمْرُؤُ سَخَتْ نَفْسُكَ بِالْبَذْلِ فِي الْحَقِّ فَفِيمَ اخْتِجَابُكَ مِنْ وَاجِبِ حَقِّ تَعْطِيهِ؟ أَوْ فَعَلَ كَرِيمٌ تُسَدِّدُهُ، أَوْ مُبْتَلًى بِالْمَنْعِ فَمَا أَسْرَعَ كَفَّ النَّاسِ عَنْ مَسْأَلَتِكَ إِذَا أَيْسُوا مِنْ بَذْلِكَ مَعَ أَنَّ أَكْثَرَ حَاجَاتِ النَّاسِ إِلَيْكَ مِمَّا لَا مَوُونَةَ فِيهِ عَلَيْكَ مِنْ شَكَاةٍ مَظْلَمَةٍ أَوْ ظَلَمٍ إِنْصَافٍ فِي مَعَامَلَةٍ.

ثُمَّ إِنَّ لِلْوَالِي خَاصَّةً وَبِطَانَةً فِيهِمْ أَسْتِثْنَاءُ، وَتَطَاوُلُ، وَقِلَّةٌ إِنْصَافٍ فِي مَعَامَلَةٍ فَاحْسِنِ مَادَّةَ أَوْلِيكَ بِقَطْعِ أَسْبَابِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ وَلَا تُقْطِعَنَّ لِأَحَدٍ مِنْ حَاشِيَتِكَ وَحَامَتِكَ قَطِيعَةً وَلَا تَظْلَمَنَّ مِنْكَ فِي أَغْتِقَادِ عَقْدَةٍ تَضُرُّ بَعْضَ يَلِيهَا مِنَ النَّاسِ فِي شَرِّبٍ أَوْ عَمَلٍ مُشْتَرِكٍ يَحْمِلُونَ مَوُونَتَهُ عَلَى غَيْرِهِمْ فَيَكُونُ مَهْتًا ذَلِكَ لَهُمْ دُونَكَ وَعَيْبُهُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وَأَلْزِمَ الْحَقَّ مَنْ لَزِمَهُ مِنَ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ، وَكُنْ فِي ذَلِكَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، وَاقِعًا ذَلِكَ مِنْ قَرَابَتِكَ وَخَاصَّتِكَ حَيْثُ وَقَعَ؛ وَابْتَغِ عَاقِبَتَهُ بِمَا يَتَقَلُّ عَلَيْكَ مِنْهُ؛ فَإِنَّ مَغَبَّةَ ذَلِكَ مَحْمُودَةٌ. وَإِنْ ظَنَنْتَ الرَّعِيَّةُ بِكَ حَيْفًا فَأُضْحِرْ لَهُمْ بَعْدُكَ، وَاعْدِلْ عَنْكَ ظُنُونَهُمْ بِأُضْحَارِكَ؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ رِيَاضَةً مِنْكَ لِنَفْسِكَ، وَرِفْقًا بِرَعِيَّتِكَ، وَإِعْذَارًا تَبْلُغُ بِهِ حَاجَتَكَ مِنْ تَقْوِيهِمْ عَلَى الْحَقِّ.

وَلَا تَذْفَعَنَّ صُلْحًا دَعَاكَ إِلَيْهِ عَدُوُّكَ وَاللَّهُ فِيهِ رِضَى؛ فَإِنَّ فِي الصُّلْحِ دَعَاً لِحُجُودِكَ وَرَاحَةٍ مِنْ هُمُومِكَ، وَأَمْنًا لِيَلَادِكَ، وَلَكِنْ الْحَذَرُ كُلُّ الْحَذَرِ مِنْ عَدُوِّكَ بَعْدَ صُلْحِهِ؛ فَإِنَّ الْعَدُوَّ رُبَّمَا قَارَبَ لِيَتَغَفَّلَ؛ فَخُذْ بِالْحَزَمِ، وَاتَّهِمْ فِي ذَلِكَ حُسْنَ الظَّنِّ. وَإِنْ عَقَدْتَ بَيْتَكَ وَبَيْنَ عَدُوِّكَ عُقْدَةً أَوْ أَلْبَسْتَهُ مِنْكَ ذِمَّةً؛ فَحُظْ عَهْدَكَ بِالْوَفَاءِ، وَارْزُقْ ذِمَّتَكَ بِالْأَمَانَةِ، وَاجْعَلْ نَفْسَكَ جُنَّةً دُونَ مَا أُعْطِيتَ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ قَرَائِصِ اللَّهِ شَيْءٌ النَّاسُ أَشَدَّ عَلَيْهِ اجْتِمَاعًا مَعَ تَفَرُّقِ أَهْوَائِهِمْ وَتَشْتَتِ آرَائِهِمْ مِنْ تَعْظِيمِ الْوَفَاءِ بِالْعُهُودِ وَقَدْ لَزِمَ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ دُونَ الْمُسْلِمِينَ لِمَا اسْتَوْجَبُوا مِنْ عَوَاقِبِ الْغَدْرِ؛ فَلَا تَغْدِرَنَّ بِذِمَّتِكَ وَلَا تَخِيْسَنَّ بِعَهْدِكَ وَلَا تَخْلُتَنَّ عَدُوَّكَ؛ فَإِنَّهُ لَا يَجْتَرِئُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا جَاهِلٌ شَقِيٌّ. وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ عَهْدَهُ وَذِمَّتَهُ أَمْنًا أَفْضَاهُ بَيْنَ الْعِبَادِ بِرَحْمَتِهِ، وَحَرِيمًا يَسْكُنُونَ إِلَى مَنَعَتِهِ، وَيَسْتَفِيضُونَ إِلَى جِوَارِهِ؛ فَلَا إِذْغَالَ وَلَا مُدَالَسَةَ وَلَا خِدَاعَ فِيهِ، وَلَا تَعْقِدْ عُقْدًا تُجَوِّزُ فِيهِ الْعِلَلَ، وَلَا تُعَوِّلَنَّ عَلَى لَحْنِ قَوْلٍ بَعْدَ التَّأَكُّيدِ وَالتَّوَثُّقَةِ، وَلَا يَدْعُونَكَ ضَيْقُ أَمْرٍ لَزِمَكَ فِيهِ عَهْدُ اللَّهِ إِلَى طَلَبِ انْفِسَاحِهِ بِغَيْرِ الْحَقِّ؛ فَإِنَّ صَبْرَكَ عَلَى ضَيْقِ أَمْرِ تَرْجُو أَنْفِرَاجَهُ وَفَضْلَ عَاقِبَتِهِ خَيْرٌ مِنْ غَدْرِ تَخَافُ تَبِعَتَهُ، وَأَنْ تُحِيطَ بِكَ مِنَ اللَّهِ فِيهِ طَلِبَةٌ، فَلَا تَسْتَقِيلَ فِيهَا ذُنُوبَكَ وَلَا آخِرَتَكَ.

إِيَّاكَ وَالْذَّمَّاءَ وَسَفْكَهَا بِغَيْرِ حِلِّهَا؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَذْنَى لِنِقْمَةٍ، وَلَا أَعْظَمَ لِتَبِعَةٍ، وَلَا أُخْرَى بِزَوَالِ نِعْمَةٍ وَانْقِطَاعِ مَدَّةٍ؛ مِنْ سَفْكِ الذَّمَّاءِ بِغَيْرِ حَقِّهَا، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ مُبْتَدِئُ دَمٍ بِالْحُكْمِ بَيْنَ الْعِبَادِ فِيمَا تَسَافَكُوا مِنَ الذَّمَّاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَلَا تَقْوِينَ سُلْطَانَكُمْ بِسَفْكِ دَمٍ حَرَامٍ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يُضْعِفُهُ وَيُوهِنُهُ بَلْ يُزِيلُهُ وَيَتَقَلُّهُ، وَلَا غَدْرَ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا عَيْدِي فِي قَتْلِ الْعَمْدِ؛ لِأَنَّ فِيهِ قَوْدَ الْبَدَنِ، وَإِنْ أَبْثَلَيْتَ بِخَطَاٍ وَأَفْرَطَ عَلَيْكَ سَوْطُكَ أَوْ سَيْفُكَ أَوْ يَدُكَ بِمَقْشُوبَةٍ؛ فَإِنَّ فِي الْوَكْرَةِ فَمَا فَوْقَهَا مَقْتَلَةً، فَلَا تَظْمَحَنَّ بِكَ نَحْوَةُ سُلْطَانِكَ عَنْ أَنْ تَوَدَّى إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ حَقَّهُمْ.

وَإِيَّاكَ وَالْإِعْجَابَ بِنَفْسِكَ، وَالثِّقَةَ بِمَا يُعْجِبُكَ مِنْهَا، وَحُبَّ الْأَطْرَاءِ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَوْثَقِ فُرُصِ الشَّيْطَانِ فِي نَفْسِهِ لِيَمْحَقَ مَا يَكُونُ مِنْ إِحْسَانِ الْمُحْسِنِينَ.

وَإِيَّاكَ وَالْمَنْ عَلَى رَعِيَّتِكَ بِإِحْسَانِكَ، أَوْ التَّزْيِيدَ فِيهَا كَانَ مِنْ فِعْلِكَ أَوْ أَنْ تَعِدَّهُمْ فَتُشَبَّحَ مَوْعُودُكَ بِخُلْفِكَ، فَإِنَّ الْمَنْ يُبْطِلُ الْإِحْسَانَ، وَالتَّزْيِيدَ يَذْهَبُ بِثَوْرِ الْحَقِّ، وَالْخُلْفُ يُوجِبُ الْمَقْتَّ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّاسِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ)!. وَإِيَّاكَ وَالْعَجَلَةَ بِالْأُمُورِ قَبْلَ أَوَانِهَا، أَوِ التَّسْقُطَ فِيهَا عِنْدَ امْتِكَانِهَا، أَوِ اللِّجَاجَةَ فِيهَا إِذَا تَنَكَّرَتْ، أَوِ الْوَهْنَ عَنْهَا إِذَا اسْتَوْضَحَتْ. فَضَعْ كُلَّ أَمْرٍ مَوْضِعَهُ، وَأَوْقِعْ كُلَّ عَمَلٍ مَوْقِعَهُ.

وَإِيَّاكَ وَالِاسْتِثْنَاءَ بِمَا النَّاسُ فِيهِ أَسْوَةٌ، وَالتَّغَايِي عَمَّا تُعْنَى بِهِ مِمَّا قَدْ وَضَحَ لِلْعُيُونِ؛ فَإِنَّهُ مَأْخُودٌ مِنْكَ لِغَيْرِكَ؛ وَعَمَّا قَلِيلٍ تَنْكَشِيفُ عَنْكَ أَعْطِيَةُ الْأُمُورِ، وَيُتَنَصَّفُ مِنْكَ لِلْمَظْلُومِ؛ إِمْلِكْ حِمِيَّةَ أَنْفِكَ، وَسُورَةَ حَدِّكَ، وَسَطْوَةَ يَدِكَ، وَغَرْبَ لِسَانِكَ؛ وَآخِرِسْ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ بِكِفِّ الْبَادِرَةِ، وَتَأْخِيرِ السَّطْوَةِ، حَتَّى يَسْكُنَ غَضَبُكَ فَتَمْلِكَ الْإِخْتِيَارَ، وَلَنْ تُحْكِمَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِكَ حَتَّى تُكْثِرَ هُمُومَكَ بِذِكْرِ الْمَعَادِ إِلَى رَبِّكَ.

وَالْوَاجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَتَذَكَّرَ مَا مَضَى لِمَنْ تَقَدَّمَكَ مِنْ حُكُومَةٍ عَادِلَةٍ، أَوْ سُنَّةٍ فَاضِلَةٍ، أَوْ أَثَرٍ عَنْ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، أَوْ فَرِيضَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَتَقْتَدِيَ بِمَا شَاهَدْتَ مِمَّا عَمِلْنَا بِهِ فِيهَا، وَتَجْتَهِدَ لِنَفْسِكَ فِي اتِّبَاعِ مَا عَاهَدْتُ إِلَيْكَ فِي عَهْدِي هَذَا، وَاسْتَوْثَقْتُ بِهِ مِنَ الْحُجَّةِ لِنَفْسِي عَلَيْكَ؛ لِكَيْلَا تَكُونَ لَكَ عِلَّةٌ عِنْدَ تَسْرُعِ نَفْسِكَ إِلَى هَوَاهَا.

وَأَنَا أَسْأَلُ اللَّهَ بِسَعَةِ رَحْمَتِهِ، وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ عَلَى إِعْطَاءِ كُلِّ رَغْبَةٍ، أَنْ يُوقِنَنِي وَإِيَّاكَ لِمَا فِيهِ رِضَاهُ مِنَ الْأَقَامَةِ عَلَى الْعُذْرِ الْوَاضِحِ إِلَيْهِ وَإِلَى خَلْقِهِ، مَعَ حُسْنِ الثَّنَاءِ فِي الْعِبَادِ، وَجَمِيلِ الْأَثَرِ فِي الْبِلَادِ، وَتَمَامِ النِّعَمَةِ، وَتَضَعِيفِ الْكِرَامَةِ، وَأَنْ يَخْتِمَ لِي وَلَكَ بِالسَّعَادَةِ وَالشَّهَادَةِ، إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ. وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الطَّاهِرِينَ، وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا.

الشَّرَطُ: العلامة، وَسُمِّي الشرطه بذلك، لأعلامهم أنفسهم بعلامة يعرفون بها. والتقديس: التطهير. والخرق العنف في القول وهو: ضد الرفق. والضيق: سوء الخلق. و أكناف رحمته: جوانبها. و امور مبتدأ قدم خبره أى ثم هناك امور. و كنى بخرج صدور

اعوانه: عن عجزهم عن اصدار ما يرد عليهم. وأجزل: أعظم. والجزل: العظيم. وقوله وان كانت كلها لله، الى قوله والرعية: اشارة الى حسن التدبير فى الولاية عن الامام الحق بعباده. ومنقراً أى: يطول الصلاة. والضمير فى منهم: للولاة. وقوله فيصغر، الى قوله: القبيح: اشارة الى المفاسد اللازمة من الاحتجاب. والضمير فى عندهم: للرعية. و صغراً الامر الكبير: كان يظلم القوى فيصغّر الناس حرمته، وكبر الضعيف كان يقع من بعض الضعفاء صغيرة فيعظمها الناس، وكذلك قبح الحسن، وحسن القبيح. والسمات: العلامات. وتلك الأحوال، اشارة الى الاستيثار والتطوّل وقلة الانصاف<sup>١</sup>. والحسم: القطع واسباب تلك الاحوال هو: كما اشار اليه ونهاه عنه من اقطاع القطائع لحاشيته و خاصته وهى قرابته. واعتقاد: العقد، وكنى بها عما يُقتنى من الضياع. والعقدة: الضيقة، والمكان كثير الشجر والنخل. واعتقد الضيقة: اقتناها. ومن لزمه أى: الحق. ومحسباً اى: متقرباً به الى الله تعالى. وقوله: واقعا ذلك، اى: الزام الحق، وحيث وقع اى: من سُخطٍ او رضىٍ منهم، وعاقبته: هو ثواب الآخرة والذكر الجميل<sup>٢</sup>.

ومغبة ذلك: عاقبته المذكورة. وأصحر: اظهر. والدعة: الراحة. ولما استوبلوا، اى: لما وجدوه من الوبال فى عاقبة الغدر، وهو وخمها وسوءها. وخاس بالعهد: نَقَصَهُ. والختل: الخداع، ونبه على أنّ الخداع بالمعاهدة والعذر بها جرأة على الله يستلزم الشقاوة، بقوله: فأنه الى قوله: شقى، وفيه: تنبيه على ضمير تقدير صغراه فأنك بذلك مجتر على الله وتقدير كبراه، وكل مجتر على الله تلزمه الشقاوة الأخروية. وافضا: وسعه وبسطه. ويستفيضون: يندفعون الى جواره ولزومه. والادغال: الافساد. والمدالسة: مفاعلة من التدليس. والعلل: الاحداث المفسدة للعهود ونحوها. ولحن القول: كالتورية، والتعرض فيه. كما ادعاه طلحة فى بيعته لعلّى عليه السلام. ولا يستقبل ويتلقى الآ الخير، وروى يستقبل بالياء اى: لا يكون لك من تلك البيعة اقالة فى الدنيا والآخرة. وأحرى: أولى. والقود: قتل القاتل بالمقتول. وأفرط: سبق. والوكزة: مثل الضربة بجمع اليد على الذقن. ولا يطمحن اى: لا ترتفع. والفرصة: امكان الشئ من نفسه. والتزيد: اظهار

١ - فى ش: الانتصاف.

٢ - من كلمة قوله، الى آخر السطر غير موجود فى نسخة ش.

الزيادة مع عدمها فى معرض الافتخار، ونفرعن المنّ، و التزید، والخلف: بضمائر ثلاثة و تقدير كبرياتها، و كلّ ما كان كذلك فلا يجوز فعله، و نبّه على صغرى الثالث، وهى قوله: الخلف، الى قوله: الناس، ضمير صغراه قوله: فان الله سبحانه. الى قوله تفعلون. و قولهم مالا يفعلون هو الخلف، و تقدير كبراه و كلّ ما وعد الله المقت على فعله، اوجب فعله المقت عنده و عند الناس. والعجلة فى الامور قبل أوانها. واللجاجة فى طلبها اذا تنكّرت اى: لم يُعرف وجه تحصيلها. و تعسّرت: هو طرف الافراط فى طلبها، والتساقط فيها والقعود عنها عند امكانها، والوهن عنها عند وضوحها. وضع كل أمر موضعه. و اسوة اى: سوء. التغابى: التغافل. و يعنى به اى: ما ينبغى العناية به من رد المظالم الواقعة منك او بسببك. و اشار باغطية الامور: الى غطاء البدن، و هيئته الحاجة لحقائق الأمور: ان يدركها بعين بصيرته. و حمية الانف: الغضب والأنفة. و سورة حدته: غضبه و بأسه. و غرب اللسان: حدته. و البادرة: سرعة السطوة والعقوبة. والعلة: التعلّل بما يشبه الغدر.

و اعلم انّ مقاصد هذا العهد واضحة بيّنة و لا مزيد على ما اودعه عليه السلام من الحكمة الخلقية والمدنية والسياسية، و كمالات القوة العملية التى ورثها الأنبياء والمرسلون أوصياءهم، والحكماء السابقون من بعدهم، وكفى بذلك شرفا وفضلا. و بالله التوفيق.

### ٥٣ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى طلحة والزبير، مع عمران بن الحصين الخزاعى ذكره أبو جعفر الاسكافى فى كتاب المقامات فى مناقب أمير المؤمنين عليه السلام

أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ عَلِمْتُمَا وَإِنْ كُنْتُمَا أَنَّى لَمْ أُرِدِ النَّاسَ حَتَّى أَرَاؤُنِي، وَلَمْ أَبَايِعْهُمْ حَتَّى بَايَعُونِي، وَإِنِّكُمَا مِمَّنْ أَرَادَنِي وَبَايَعَنِي، وَإِنَّ الْعَامَّةَ لَمْ تُبَايَعْنِي لِسُلْطَانٍ غَالِبٍ، وَلَا لِعَرَضٍ حَاضِرٍ، فَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي طَائِعِينَ فَارْجِعَا وَتَوْبَا إِلَى اللَّهِ مِنْ قَرِيبٍ، وَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي كَارِهَيْنِ فَقَدْ جَعَلْتُمَا لِي عَلَيْكُمَا السَّبِيلَ بِإِظْهَارِكُمَا الطَّاعَةَ، وَإِسْرَارِكُمَا الْمَعْصِيَةَ. وَلَعَمْرِي مَا كُنْتُمَا بِأَحَقَّ الْمُهَاجِرِينَ بِالتَّقِيَّةِ وَالْكِثْمَانِ، وَإِنَّ دَفْعَكُمَا هَذَا الْأَمْرَ [مِنْ] قَبْلِ أَنْ تَدْخُلَا فِيهِ كَانَ أَوْسَعَ عَلَيْكُمَا مِنْ خُرُوجِكُمَا مِنْهُ بَعْدَ إِقْرَارِكُمَا بِهِ.

وَقَدْ زَعَمْتُمَا أَنِّي قَتَلْتُ عُثْمَانَ، فَيَبْنِي وَيَبْنِيكُمَا مَنْ تَخَلَّفَ عَنِّي وَعَنْكُمَا مِنْ أَهْلِ  
الْمَدِينَةِ؛ ثُمَّ يُلْزَمُ كُلُّ أَمْرٍ بِقَدْرِ مَا أَحْتَمَل. فَأَرْجِعَا إِلَيْهَا الشَّيْحَانِ عَنْ رَأْيِكُمَا، فَإِنَّ الْآنَ  
أَعْظَمُ أَمْرِكُمَا الْعَارُ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَجْتَمِعَ الْعَارُ وَالنَّارُ.

اقول: خزاعة: قبيلة من الازد. والاسكافي: منسوب الى اسكاف<sup>١</sup> رستاق كبير كان  
بين النهروان والبصرة. و كتاب المقامات: الذي صَنَفَهُ الشيخ المذكور في مناقب  
امير المؤمنين عليه السلام<sup>٢</sup>. وقوله: ثم يُلْزَمُ كُلُّ أَمْرٍ أَى: من اللائمة والعار بقدر ما احتمل  
من الاثم والغدر. والعربُ تُعَيِّرُ بالغدرِ ونقضِ العهدِ كثيراً. والمعنى ظاهر، وبالله التوفيق.

## ٥٤ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى معاوية

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا، وَابْتَلَى فِيهَا أَهْلَهَا؛ لِيَعْلَمَ أَيُّهُمْ  
أَحْسَنُ عَمَلًا، وَلَسْنَا لِلدُّنْيَا خُلُقْنَا، وَلَا بِالسَّعْيِ فِيهَا أُمْرُنَا، وَإِنَّمَا وُضِعْنَا فِيهَا لِنُبْتَلَى بِهَا، وَقَدْ  
ابْتَلَانِي اللَّهُ بِكَ وَابْتَلَاكَ بِي: فَجَعَلَ أَحَدَنَا حُجَّةً عَلَى الْآخَرِ، فَعَدَوْتُ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا بِتَأْوِيلِ  
الْقُرْآنِ، فَطَلَبْتَنِي بِمَا لَمْ تَجْنِ يَدِي وَلَا لِسَانِي، وَعَصَبْتُهُ أَنْتَ وَأَهْلُ الشَّامِ بِي، وَأَلَبَّ  
عَالِمُكُمْ جَاهِلُكُمْ وَقَائِمُكُمْ قَاعِدُكُمْ، فَاتَّقِ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ، وَنَازِعِ الشَّيْطَانَ قِيَادَكَ،  
وَأَصْرِفْ إِلَى الْآخِرَةِ وَجْهَكَ فَهِيَ طَرِيقُنَا وَطَرِيقُكَ، وَاحْذَرْنَا أَنْ يُصِيبَكَ اللَّهُ مِنْهُ بِعَاجِلٍ  
قَارِعَةٍ تَمَسُّ الْأُضْلَ، وَتَقْطَعُ الدَّابِرَ؛ فَإِنِّي أُولَى لَكَ بِاللَّهِ إِلَهَةً غَيْرَ فَاجِرَةٍ: لَمَّا جَمَعْتَنِي  
وَأَيَّاكَ جَوَامِعُ الْأَقْدَارِ لَا أَزَالُ بِبَاحْتِكَ (حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ)<sup>٣</sup>.

اقول: اراد بالسعى فيها: السعى المذموم في طلبها لنفسها، وقد سبقَ معْنَى ابتلاء

١ - معجم البلدان ١/ ١٨١.

٢ - فهرست ابن النديم / ٢١٣.

٣ - سورة الاعراف / ٨٧.

لعباده. و وجه كونه عليه السلام، حجةً على معاوية: دعائه اياه الى طاعة الله، وذلك حجة الله عليه ان يقول يوم القيامة انى كنت من الغافلين. و وجه كون معاوية حجةً عليه: عصيانه الله و محاربتة اياه، حتى لو قصر فى مقاومته كان ملوماً، فكان معاوية حجة الله على تقصيره فى طاعته: و عدوت: يحتمل ان يكون من العدو فهو الجرى، او من العدوان، و تأويل القرآن كقوله تعالى: (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى)<sup>١</sup> و تأويله لذلك: بإدخال نفسه فيه و طلب القصاص لعثمان، وانما دخل بالتأويل: لان الخطاب خاص ممن قتل، و قتل منه، و معاوية بمعزلٍ عن ذلك، اذا لم يكن وليّ دمه فتأول الآية بالعموم: ليدخل فيها. و ما لم تجن يدي، اى: من القتل والمشاركة فيه. و عصبته: علقته. والتأليب: التحريض. والقارعة: الداهية. والدابر أمتأخر: من النسل. والالّة: اليمين. و باحة الدار: ساحتها. و فى وعيده بعدم انفكاكه عنه الى الغاية المذكورة بلاغ فى التخويف والانذار.

٥٥ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام  
وَصَّى بِهَا شُرَيْحَ بْنَ هَانِي<sup>٢</sup>، لَمَّا جَعَلَهُ عَلَى مُقَدَّمَتِهِ إِلَى الشَّامِ

اتَّقِ اللَّهَ فِي كُلِّ صَبَاحٍ وَمَسَاءٍ، وَخَفْ عَلَى نَفْسِكَ الدُّنْيَا الْغُرُورَ، وَلَا تَأْمَنْهَا عَلَى حَالٍ، وَأَعْلَمْ أَنَّكَ إِنْ لَمْ تَزِدْ نَفْسَكَ عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا تُحِبُّ مَخَافَةَ مَكْرُوهِهِ سَمَتْ بِكَ الْأَهْوَاءُ إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الضَّرَرِّ. فَكُنْ لِنَفْسِكَ مَانِعًا رَادِعًا، وَلِتَزَوَّتَكَ عِنْدَ الْحَفِظَةِ وَأَقِمَّا قَامِعًا.

اقول: لا تأمنها على حال اى: تركز اليها البتة، لانتها غرور ونفسه التى أمر بكفها: الامارة بالسوء. والنزوة: الوثبة. والحفيظة: الغضب. والرادع: الذى يرذ الشئ أقبح الرد. والوقم: القهر والاذلال. و كذلك القمع.

١ - سورة البقرة / ١٧٨.

٢ - شريح بن هاني بن يزيد الحارثي الهمداني قتل في سجستان سنة ٧٨هـ.

## ٥٦ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى أهل الكوفة، عند مسيره من المدينة إلى البصرة

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنِّي خَرَجْتُ مِنْ حَيٍّ هَذَا، إِمَّا ظَالِمًا، وَإِمَّا مَظْلُومًا، وَإِمَّا بَاغِيًّا وَإِمَّا مَبِغِيًّا عَلَيْهِ، وَإِنِّي أَذْكُرُ اللَّهَ مَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي هَذَا، لَمَّا نَفَرَ إِلَيَّ؛ فَإِنْ كُنْتُ مُحْسِنًا أَعَانَنِي، وَإِنْ كُنْتُ مُسِيئًا اسْتَعْتَبَنِي.

اقول: الحَيّ: القبيلة، وقوله: إِمَّا ظَالِمًا، الى قوله عليه: من باب تجاهل العارف، او لأن اهل الكوفة لم يكن بعد ظهرت لهم القضية ليعرفوا الظالم من المظلوم ومن بلغه: مفعول اول لا ذكر اخر لطوله. ولَمَّا مشددة: بمعنى الآ، ومخففة هي «ما» زائدة دخل عليها لام التاكيد، اى: لينفرن الى. وبالله التوفيق.

## ٥٧ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كتبه إلى أهل الأمصار، يَقْصُصُ فِيهِ مَا جَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ صَفِين

وَكَانَ بَدْءُ أَمْرِنَا أَنَّا التَّقِيَّتَا وَالْقَوْمُ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ؛ وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَبَّنَا وَاحِدٌ، وَنَبِيَّنَا وَاحِدٌ، وَدَعَوَتُنَا فِي الْإِسْلَامِ وَاحِدَةٌ، وَلَا نَسْتَزِيدُهُمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالتَّصْدِيقِ بِرَسُولِهِ وَلَا يَسْتَزِيدُونَنَا: الْأَمْرُ وَاحِدٌ إِلَّا مَا اخْتَلَفْنَا فِيهِ مِنْ دَمِ عُثْمَانَ، وَنَحْنُ مِنْهُ بَرَاءٌ! فَقُلْنَا: تَعَالَوْ نُدَاوِ مَا لَا يُدْرِكُ الْيَوْمَ بِأَطْفَاءِ النَّائِرَةِ، وَتَسْكِينِ الْعَامَةِ، حَتَّى يَشْتَدَّ الْأَمْرُ وَيَسْتَجْمَعَ فَتَقْوَى عَلَى وَضْعِ الْحَقِّ مَوَاضِعُهُ، فَقَالُوا: بَلْ نُدَاوِيهِ بِالْمَكَابِرَةِ! فَأَبَوْا حَتَّى جَنَحَتِ الْحَرْبُ وَرَكَدَتْ، وَوَقَدَتْ نِيرَانَهَا وَحَمِسَتْ. فَلَمَّا ضَرَسَتْهَا وَإِنَّا هُمْ، وَوَضَعَتْ مَخَالِيهَا فِينَا وَفِيهِمْ، أَجَابُوا عِنْدَ ذَلِكَ إِلَى الَّذِي دَعَوْنَاهُمْ إِلَيْهِ، فَأَجَبْنَاهُمْ إِلَى مَا دَعَوْا، وَسَارَعْنَاهُمْ إِلَى مَا طَلَبُوا، حَتَّى اسْتَبَانَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ، وَانْقَطَعَتْ مِنْهُمْ الْمَعْذَرَةُ. فَمَنْ تَمَّ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ فَهُوَ الَّذِي أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنَ الْهَلَكَةِ، وَمَنْ لَجَّ وَتَمَادَى فَهُوَ الرَّائِسُ الَّذِي رَانَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ، وَصَارَتْ دَائِرَةُ السَّوْءِ عَلَى رَأْسِهِ.



اقول: يروى بدء امرنا اى: مبتدأه. والثائرة: العداوة. وقوله: فقلنا، النى قوله مواضعه: كناية عن دعائه لهم الى حقن الدماء بترك الحرب. وقوله: فقالوا الى قوله المكابرة: كناية عن إباثهم ومخالفتهم له. وجنحت: مالت. وزكدت: ثبتت. وحمست: اشتدت. وروى بالشين المعجمة اى: التهبت غضباً. واجابتهم الى ما دعاهم اليه طلبهم للصلح، وحقن الدماء: صبيحة ليلة الهرير كما سبق، واجابته لهم فى رضاه: بالتحكيم و ظهور الحجة عليهم، برجعهم الى عين ما كان يدعوهم اليه من حقن الدماء، وفى ذلك انقطاع عذرهم: فى المطالبة بدم عثمان، اذ كان سكوتهم عن دم صحابى لا حق لهم فيه، اسهل من سفك دماء سبعين الفاً من المهاجرين والانصار والتابعين بإحسان. ومن تم على ذلك اى: على الصلح والرضا به، فهو الذى انقذه الله اى: اخلصه من الهلكة. ومن لج اى: فى انكار الصلح، وتحكيم كتاب الله وتمادى فى ذلك اى: اقام عليه، وهم الخوارج، واستعار لهم لفظ الراكس، وهو: المردود مقلوباً باعتبار انتكاس عقولهم، فى ظلمة الجهل، والشبه الباطلة، بعد استنارتها و ظهورها بنور الايمان او انتكاسهم فى العقوبة، والقتل فى الدنيا، والعذاب فى الآخرة كقوله تعالى: (والله أركسهم بما كسبوا)<sup>١</sup> اى ردهم الى عقوبة كفرهم.

## ٥٨ - وَمَنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى الأسود بن قطيبة صاحب جند حلوان

أَمَا بَعْدُ؛ فَإِنَّ الْوَالِي إِذَا اخْتَلَفَ هَوَاهُ مَتَعَهُ ذَلِكَ كَثِيرًا مِنَ الْعَدْلِ، فَلْيَكُنْ أَمْرُ النَّاسِ عِنْدَكَ فِي الْحَقِّ سَوَاءً؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي الْجَوْرِ عَوَظٌ مِنَ الْعَدْلِ، فَاجْتَنِبْ مَا تُكْرَهُ أَمْثَالَهُ، وَابْتَذِنْ نَفْسَكَ فِيمَا أَفْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكَ رَاجِيًا ثَوَابَهُ، وَمَتَحَوِّفًا عِقَابَهُ. وَأَعْلَمْ أَنَّ الدُّنْيَا دَارُ بَلِيَّةٍ لَمْ يَفْرُغْ صَاحِبُهَا فِيهَا قَطُّ سَاعَةً إِلَّا كَانَتْ فَرَعَتْهُ عَلَيْهِ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَنَّهُ لَنْ يُغْنِيَكَ عَنِ الْحَقِّ شَيْءٌ أَبَدًا، وَمَنِ الْحَقُّ عَلَيْكَ حِفْظُ نَفْسِكَ؛ وَالْإِحْتِسَابُ عَلَى الرِّعْيَةِ بِجَهْدِكَ، فَإِنَّ الَّذِي يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي يَصِلُ بِكَ، وَالسَّلَامُ.

١ - سورة النساء / ٨٨.

أقول: ما تنكر امثاله: من غيرك ، ولم يفرغ اى: من العمل فى طاعة الله وحفظ نفسك اى: فى الآخرة. والاحتساب على الرعية اى: بالأخذ على أيديهم فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر. وقوله: فان الذى الى آخره: صغرى ضمير نبيه به على وجوب الاحتساب، والمعنى، الذى يصل اليك من ثواب العمل بذلك: افضل مما يصل الى الرعية من عدلك، واحسانك اليهم.

## ٥٩ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْعَمَالِ الَّذِينَ يَطَّأُ الْجَيْشُ عَمَلَهُمْ

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَنْ مَرَّ بِهِ الْجَيْشُ مِنْ جُبَاةِ الْخَرَاجِ وَعُمَالِ الْبِلَادِ.

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنِّى قَدْ سِيرْتُ جُنُودًا هِيَ مَارَةٌ بِكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَقَدْ أَوْصَيْتُهُمْ بِمَا يَجِبُ لِلَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ كَفِّ الْأَذَى وَصَرْفِ الشَّدَى، وَأَنَا أَتِرَأُ إِلَيْكُمْ وَإِلَى ذِمَّتِكُمْ مِنْ مَعَرَّةِ الْجَيْشِ إِلَّا مِنْ جَوْعَةِ الْمُضْطَرِّ لَا يَجِدُ عَنْهَا مَذْهَبًا إِلَى شِبَعِهِ فَتَكَلُّوا مَنْ تَنَاولَ مِنْهُمْ شَيْئًا ظُلْمًا عَنْ ظُلْمِهِمْ، وَكُفُّوا أَيْدَى سُفَهَائِكُمْ عَنْ مُضَادَّتِهِمْ وَالتَّعَرُّضِ لَهُمْ فِيمَا اسْتَنْتَيْتَاهُ مِنْهُمْ، وَأَنَا بَيِّنَ أَظْهَرِ الْجَيْشِ؛ فَارْفَعُوا إِلَيَّ مَطَالِمَكُمْ وَمَا عَرَاكُمْ مِمَّا يَغْلِيكُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَلَا تُطِيقُونَ دَفْعَهُ إِلَّا بِاللَّهِ وَبِى، فَأَنَا أُغِيرُهُ بِمَعُونَةِ اللَّهِ تَعَالَى؛ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

أقول: الشدى: الشرا. ومعرة الجيش: مضرته. ونكّلوا: جبنوا وخوفوا، وما استثناه منهم هو جوعه المضطر. وكونه بين اظهر الجيش: كناية عن كونه مرجعاً لهم. وعراكم: غشاكم.

## ٦٠ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى كميل بن زياد النخعي، وهو عامله على هيت، يُنكر عليه تركه دفع من يجتازيه من جيش العدو طالبا الغارة

أَمَا بَعْدُ؛ فَإِنَّ تَضْيِيعَ الْمَرْءِ مَاوِلَى، وَتَكْلُفُهُ مَا كُفِيَ، لَعَجْزُ حَاضِرٍ، وَرَأْيُ مُتَبَرٍّ، وَإِنْ تَعَاطَيْكَ الْغَارَةُ عَلَى أَهْلِ قَرْقِيسِيَا، وَتَعْطِيكَ مَسَالِحَكَ الَّتِي وَلَيْتَاكَ، لَيْسَ بِهَا مَنْ يَمْنَعُهَا وَلَا يَرُدُّ الْجَيْشَ عَنْهَا، لَرَأْيُ شَعَاعٍ؛ فَقَدْ صِرْتُ جِسْرًا لِمَنْ أَرَادَ الْغَارَةَ مِنْ أَغْدَائِكَ عَلَى أَوْلِيَائِكَ غَيْرِ شَدِيدِ الْمَنْكِبِ وَلَا مَهِيْبِ الْجَانِبِ، وَلَا سَادٍ ثُغْرَةٍ، وَلَا كَاسِرٍ شَوْكَةٍ، وَلَا مُغْنٍ عَنْ أَهْلِ مِصْرِهِ، وَلَا مُجْزٍ عَنْ أَمِيرِهِ وَالسَّلَامُ.

اقول: المتبر: الهالك الفاسد. والشعاع: المتفرق واستعار له لفظ الجسر باعتبار عبور العدو اليه الى عمله. وشدة المنكب: كناية عن القوة على الدفع. والثغرة والثغر: الفرج من البلدان تحتاج الى السد بالرجال. والشوكة: القوة.

## ٦١ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى أهل مصر، مع مالك الأشر لهما ولأه إمارتهما

أَمَا بَعْدُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ، وَمُهَيِّمًا عَلَى الْمُرْسَلِينَ؛ فَلَمَّا مَضَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَنَازَعَ الْمُسْلِمُونَ الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ، فَوَاللَّهِ مَا كَانَ يُلْقَى فِي رُوعِي وَلَا يَخْطُرُ بِبَالِي، أَنَّ الْعَرَبَ تَزْعُجُ هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَلَا أَنَّهُمْ مُنْتَحُوهُ عَنِّي مِنْ بَعْدِي! فَمَا رَاعَنِي إِلَّا أَتَيْتَالِ النَّاسِ عَلَى فُلَانٍ يُبَايِعُونَهُ، فَأَمْسَكْتُ يَدِي حَتَّى رَأَيْتُ رَاجِعَةَ النَّاسِ قَدْ رَجَعَتْ عَنِ الْإِسْلَامِ يَدْعُونَ إِلَى مَحْقِ دِينِ مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَخَشِيتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرِ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ أَنْ أَرَى فِيهِ تَلَمَّا أَوْ هَدْمًا تَكُونُ الْمُصِيبَةُ بِهِ عَلَى أَعْظَمَ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا يَبْقَى لِي إِلَّا نَمَاهِي مَتَاعَ أَيَّامٍ قَلِيلٍ يَزُولُ مِنْهَا مَا كَانَ كَمَا يَزُولُ السَّرَابُ أَوْ كَمَا يَتَفَشَّعُ السَّحَابُ، فَتَهَضَّتْ فِي تِلْكَ

الْأَحْدَاثِ حَتَّى زَاَحَ الْبَاطِلُ وَزَهَقَ، وَأَظْمَأَتِ الدِّينُ وَتَنَهَّتْ.

ومنه: إِنِّي وَاللَّهِ لَوَلَّيْتُهُمْ وَاحِدًا وَهُمْ طِلَاعُ الْأَرْضِ كُلَّهَا مَا بَالَيْتُ وَلَا أَسْتَوْحِشْتُ، وَإِنِّي مِنْ ضَلَالِهِمْ الَّذِي هُمْ فِيهِ وَالْهَدَى الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ لَعَلِّي بَصِيرَةٌ مِنْ نَفْسِي وَيَقِينُ مِنْ رَبِّي، وَإِنِّي إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ لَمُشْتَاقٌّ، وَلِحُسْنِ ثَوَابِهِ لَمُنْتَظِرٌ رَاجٍ، وَلِكَيْتَنِي آسَى أَنْ يَلِيَّ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ سُفَهَاوُهَا وَفُجَارُهَا؛ فَيَتَّخِذُوا مَالَ اللَّهِ دُولًا، وَعِبَادَهُ حَوْلًا، وَالصَّالِحِينَ حَزَبًا، وَالْفَاسِقِينَ حِزْبًا فَإِنَّ مِنْهُمْ الَّذِي [قَدْ] شَرِبَ فِيكُمْ الْحَرَامَ، وَجَلِدَ حَدًّا فِي الْإِسْلَامِ، وَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُسْلِمَ حَتَّى رُضِخَتْ لَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ الرِّضَايُخُ، فَلَوْلَا ذَلِكَ مَا أَكْثَرْتُ تَأْلِييَكُمْ وَتَأْنِيْبَكُمْ، وَجَمْعَكُمْ وَتَخْرِيبَكُمْ، وَلَتَرَكْتُكُمْ إِذْ أَبَيْتُمْ وَوَيْبْتُمْ.

أَلَا تَرَوْنَ إِلَى أَطْرَافِكُمْ قَدْ انْتَقَصَتْ، وَإِلَى أَمْصَارِكُمْ قَدْ أَفْتِيَحَتْ، وَإِلَى مَمَّا لِيَكُمُ تُرْوَى، وَإِلَى بِلَادِكُمْ تُغْرَى، أَنْفِرُوا -رَحِمَكُمُ اللَّهُ- إِلَى قِتَالِ عَدُوِّكُمْ وَلَا تَتَأَقَّلُوا إِلَى الْأَرْضِ فَتَقْرُوا بِالْخُسْفِ، وَتَبْوءُوا بِالذِّلِّ، وَيَكُونَ نَصِيْبُكُمْ الْأَخْسَ، وَإِنَّ أَخَا الْحَرْبِ الْأَرْقُ، وَمَنْ نَامَ لَمْ يُنَمَّ عَنْهُ، وَالسَّلَامُ.

اقول: المهيمن: الشاهد. والروع بالضم: القلب وكذلك البال. والانشبال: الانصباب. وفلان هو: ابوبكر. وراجعة الناس الذين رجعوا عن الدين وارتدوا في خلافته. والمحق: الهلاك. والثلثم: الكسر. وتلك الأحداث وقائع العرب الذين ارتدوا وراح: ذهب. وزهق: اضمحل. وتنهته: اتسع. وطلاع الارض: ملاؤها. وآسى: أحزن. و اراد بالسفهاء والفجّار: بنو امية. والدول بالضم: جمع دولة بالضم والفتح. وانما خُصِّصَ الضمُّ بالمال، والفتح بالحرب، هو: ان يصير المال او الغلبة مرّة لهذا، ومرّة لذلك. والخول: العبيد. والذي شرب فيكم الحرام من بنى امية، هو: المغيرة بن شعبة في عهد عمر حين كان والياً من قبله على الكوفة فانه شرب الخمر، وصلى بالناس سكران و زاد في الركعات، وقاء الخمر في المحراب فشهدوا عليه وجلد الحد<sup>١</sup>. وكذلك عتبة بن ابي سفيان جلده في الخمر خالد بن عبد الله بالطائف. والرضايخ، جمع رضىخة والرضخ و الرضىخة: العطية. والذي رُضِخ له قيل: هو ابوسفيان، وابنه معاوية، حين كانا من المؤلفة

قلوبهم يستمالون الى نصرة الدين بالعتاء، وقيل: هو عمرو بن العاص حين اطعم مصر على حرب علي عليه السلام. والتأليب: الجمع والتحريض. والتأنيب: التعنيف واللوم. ونيتهم: فترتهم، والونى: الفتور والضعف والتباطى عن الامر. وتزوى: تقبض وتجمع. وتقرّوا بالخسف: ترضوا بالدنية والنقصان. تبؤوا: ترجعوا، وباء بكذا: رجع به. والارق: كثير السهر، وهو كناية عن المتيقظ فى الامور المهمة بها.

## ٦٢ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى أبى موسى الأشعرى، وهو عامله على الكوفة، وقد بلغه عنه تبيطه الناس عن الخروج إليه لما ندبهم لحرب أصحاب الجمل

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ  
أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ قَوْلٌ هُوَ لَكَ وَعَلَيْكَ، فَإِذَا قَدِمَ رَسُولِي عَلَيْكَ فَأَرَفَعْ ذَلِكَ،  
وَأَشْدُدْ مِيزْرَكَ، وَآخِرُجْ مِنْ جُحْرِكَ، وَأَنْدُبْ مَنْ مَعَكَ. فَإِنْ حَقَّقْتَ فَأَنْفُذْ، وَإِنْ تَفَشَّلْتَ  
فَابْعُدْ! وَإِنَّمُ اللَّهُ لَتَوْتِيَنَّ مِنْ حَيْثُ أَنْتَ، وَلَا تُشْرِكْ حَتَّى يُخْلَطَ زُبْدُكَ بِخَائِرِكَ، وَذَائِبُكَ  
بِجَامِدِكَ، وَحَتَّى تُعْجَلَ عَنْ قِعْدَتِكَ، وَتَحْذَرَ مِنْ أَمَامِكَ كَحَذْرِكَ مِنْ خَلْفِكَ، وَمَا هِيَ  
بِالْهُوَيْنَا الَّتِي تَرْجُو، وَلَكِنَّهَا الدَّاهِيَةُ الْكُبْرَى يُرَكَّبُ جَمَلُهَا، وَيَذَلُّ صَعْبُهَا، وَيُسَهَّلُ جَبَلُهَا.  
فَاعْقِلْ عَقْلَكَ، وَأَمْلِكْ أَمْرَكَ وَخُذْ نَصِيْبَكَ وَحَظَّكَ فَإِنْ كَرِهْتَ، فَتَنَحَّ إِلَى غَيْرِ رَحْبٍ وَلَا  
فِي نَجَاةٍ، فَبِالْحَرِيِّ لَتُكْفَيْنَ وَأَنْتَ نَائِمٌ حَتَّى لَا يُقَالَ: أَيْنَ فُلَانٌ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَحَقَّ مَعَ مُحِقٍّ،  
وَمَا يُبَالِي مَا صَنَعَ الْمُلْحِدُونَ.

اقول: تبيطه عن الامر: أشغله عنه وأقعده. والقول الذى هوله وعليه وهو: تبيطه  
الناس عن النهوض الى حرب البصرة بقوله: انّ ذلك فتنة، وما كان يرويه عن الرسول  
صلى الله عليه وآله من القعود عن الفتنة وهوله: باعتبار ظاهر الدين وعليه: باعتبار انه تنفير  
عن طاعة الإمام الحق واجب الطاعة. وخروج عنها بالجهل، وذلك عائد على فاعله  
بالمضرة الاخرية والدينية. ورفع ذيله وشده مئزره: كناية عن تسميره فى المسارعة الى  
امره. واستعار لفظ الحجر لبيته: ملاحظة لشبهه بالثعلب ونحوه. وآندب أى: أبعث. و

قوله: وان حقت اى: ما نحن فيه من هذا الأمر وصحة وجوب المتابعة فيه فانفذ في ذلك و امض فيه. وان تفشلت اى: جبت وضعت عن معرفة ذلك فابعد عنا وعنه. و قوله: حتى يخلط، الى قوله: بحامدك ، كالمثلين كتى: بهما عن خلط احواله الصافية بالتكدير كعزته بذلته، وسروره بغمه، وسهولة امره بصعوبته.

والقعدة: هيئة القعود، وانما جعل الحذر من خلف اصلا فى التشبيه: لانه المعتاد فى الحذر، وهو كناية عن غاية الخوف.

وقيل: أراد حتى تخاف من الدنيا كخوفك من الآخرة. وقوله: وما هى بالهويناء، اى: وما القصة المعهودة بالهينة السهلة. وقوله: يركب جملها، الى قوله جبلها اى: يركب الجمل فيها ويذل الصعب الداخل فيها. واستعار لفظ الجبل: للثابت من الرجال، الرابط: الجأش. ويسهل اى: يلين فيها ويذل، كل ذلك، كناية عن شدتها. وعقلك مصدر يقال: فلان عقل عقله اذا رجع نفسه كأنه شعر بشعوره بالشئ، فنصبه اى: اعقل عقلك بهذه الحال العظيمة. وقيل: هو مفعول به. واعقله مأخوذ من العقل اى: اضبط عقلك واحبسه على معرفة الحق لا تفرقه فيما لا ينبغي. ونصبيه من حظه اى: من طاعة الله. وقوله: بالحرى لتكفين، اى: فبالأجدروالاولى ان تكفى مؤنة هذا الامر، وانت نائم عن طاعة الله حتى لا يسأل عنك ولا تلتفت اليك. والضمير فى انه: للامر المدعو اليه. وألحد فى الدين: مال عن الاستقامة فيه. وبالله التوفيق.

## ٦٣ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى معاوية، جواباً

أَمَا بَعْدُ؛ فَإِنَّا كُنَّا نَحْنُ وَأَنْتُمْ عَلَى مَا ذَكَرْتُ مِنَ الْأَلْفَةِ وَالْجَمَاعَةِ فَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَمْسَ أَنَا أَمَنَّا وَكَفَرْتُمْ، وَالْيَوْمَ أَنَا اسْتَقَمْنَا وَفُتِنْتُمْ، وَمَا أَسْلَمَ مُسْلِمُكُمْ إِلَّا كُرْهًا، وَبَعْدَ أَنْ كَانَ أَنْفُ الْإِسْلَامِ كُلُّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِزْبًا. وَذَكَرْتُ أَنِّي قَتَلْتُ طَلْحَةَ وَالرُّبَيْعَةَ، وَشَرَّدْتُ بِعَائِشَةَ وَنَزَلْتُ، الْمِضْرَيْنِ! وَذَلِكَ أَمْرٌ غِيبَتْ عَنْهُ فَلَا عَلَيْكَ، وَلَا الْعُدْرُ فِيهِ إِلَيْكَ.

١ - راجع رسالة معاوية ... جمهرة رسائل العرب ١/٣٦٦.

وَذَكَرْتَ أَنَّكَ زَايِرِي فِي الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَقَدْ انْقَطَعَتِ الْهَجْرَةُ يَوْمَ أُسِرَ أَخُوكَ ،  
فَإِنْ كَانَ فِيكَ عَجَلٌ فَاسْتَرْفِهِ؛ فَإِنِّي إِنْ أَرَزُكَ فَذَلِكَ جَدِيرٌ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ إِنَّمَا بَعَثَنِي لِلنَّفْصَةِ  
مِنْكَ ! وَإِنْ تَزُرَّنِي فَكَمَا قَالَ أَخُو بَنِي أَسَدٍ:

مُسْتَقْبَلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ تَصْرِبُهُمْ  
وَعِنْدِي السَّيْفُ الَّذِي أَغْضَضْتُهُ بِجَدِّكَ وَخَالِكَ وَأَخِيكَ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ  
وَأَنَّكَ -وَاللَّهِ- مَا عَلِمْتُ الْأَغْلَفَ الْقَلْبَ، الْمُقَارِبُ الْعَقْلَ؛ وَالْأَوْلَى أَنْ يُقَالَ لَكَ: إِنَّكَ  
رَقِيتَ سُلْمًا أَطْلَعَكَ مَطْلَعَ سُوءٍ عَلَيْكَ لَأَلَّكَ، لِأَنَّكَ نَشَدْتَ غَيْرَ صَالَتِكَ، وَرَعَيْتَ غَيْرَ  
سَائِمَتِكَ، وَطَلَبْتَ أَمْرًا لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ وَلَا فِي مَعْدِنِهِ، فَمَا أَبْعَدَ قَوْلَكَ مِنْ فِعْلِكَ !! وَقَرِيبُ مَا  
أَشْبَهْتَ مِنْ أَغْمَامٍ وَأَخْوَالٍ حَمَلَتْهُمْ الشَّقَاوَةُ وَتَمَتَّى الْبَاطِلُ عَلَى الْجُحُودِ بِمُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَصُرُّوا مَصَارِعَهُمْ حَيْثُ عَلِمْتُ لَمْ يَدْفَعُوا عَظِيمًا، وَلَمْ يَمْنَعُوا حَرِيمًا بِوَفْعِ  
سُيُوفٍ مَا خَلَامَتْهَا الْوَعَى، وَلَمْ تَمَاشِهَا الْهُوَيْنَا.

وَقَدْ أَكْثَرْتَ فِي قِتْلَةِ عُثْمَانَ فَادْخُلْ فِيَمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ، ثُمَّ حَاكِمِ الْقَوْمَ إِلَيَّ  
أَحْمِلْكَ وَإِيَّاهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تُرِيدُ؛ فَإِنَّهَا خُدْعَةُ الصَّبِيِّ عَنِ اللَّبَنِ  
فِي أَوَّلِ الْفِصَالِ؛ وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ.

اقول: امس: كناية عن بدأ الاسلام. و فتنتم، اى: ابتليتكم بالبغي. و ممن اسلم  
كُرْهًا: ابوسفیان كما نبهنا عليه في الاصل<sup>١</sup>. و استعار لفظ الانف: لأشراف المسلمين،  
باعتبار شرفهم و تقدمهم كالانف. و التشريد: الإبعاد. و الْمِصْرَيْنِ: البصرة و الكوفة، و قوله  
و لقد انْقَطَعَتِ الهجرة يوم أسراخوك اشارة: الى انهم لم يكونوا من المهاجرين، اذ كان  
هو وابوه و جماعتهم ممن أُخِذَ يوم الفتح، و مَنْ عَلَيْهِم رسول الله صَلَّى الله عليه و آله،  
فأطلقهم و سَمَاهُم بالطلاق، بعد ان اسلموا يومئذٍ كما سبق بيانه.

و قال صلى الله عليه و آله يومئذ: لا هجرة بعد الفتح. و روى اسراخوك و اخوه المأسور  
هو: عمرو بن ابى سفيان يوم بدر. و وجه التمثيل بالبيت انه لا حظ مشابهة استقبال معاوية  
له باستقبالهم رباح الصيف فى شدة حرها، و حملها للحصاة فى وجوه مستقبلها، و مشابهة  
نفسه و جمعه برباح الصيف الموصوفة باعتبار شدّة بأسهم و سطوتهم. و استعار بحسب

تلك المشابهة لفظ الرياح المذكورة وأوصافها لهم. والحاصب: الريح الشديدة ترمى بالحصباء. والاغوار: المنخفضة من الارض جمع غور والجلمود: الحجارة. و اغصصت السيف بفلان اى: جعلته يغص به وهو من المغلوب لان المضروب هو الذى يُغصُّ بالسيف. وقد ذكرنا انه عليه السلام قتل جدّه لأمه، وخاله، وإخاه حنظلة يوم بدر. وروى اعضضته بالضاد المعجمة: استعارة. وما: بمعنى الذى. ولفظ الأغلف: مستعار لقلبه باعتبار كونه مُغشًى بالشبهات والهيئات البدنية الحاجة له عن ادراك الحق. وفلان مقارب العقل، اى: قليله وناقصه. وقوله: نشدت الى قوله: سائمتك مثلان: كتى بهما عن طلبه لما ليس له بحق. وقوله: هو طلبه: لما ليس له نحلة عثمان، وفعله وحركاته فى طلب الملك، و ما: مصدرية محلها الرفع بالإبتداء، وقريب خبره مقدما. قيل: فمن اهل الشقاوة، من جهة عُمومته حمالة الحطب. ومن جهة خؤولته الوليد بن عتبة. ويدخل فى ذلك: عمومة ابويه كشبهة عمّ هند. والباطل: الذى كانوا يتمتونه كالنصرة على محمد عليه السلام، و اقامة امرالشرك. وحيث علمت كبدور و حنين، و غيرها من المواطن. والوغى: الحرب. وقوله: و لم تماشها الهوينا، اى: لم يلحق ضربها هون ولا سهولة. و ما دخل فيه الناس: هو بيعته عليه السلام و طاعته. واما تلك التى تريدها: فهى خديعته بتغليبه، وبغيه لغاية أن يرضى باقراره على الشام. وبالله التوفيق.

## ٦٤ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام إِلَيْهِ أَيْضاً

أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ آنَ لَكَ أَنْ تَتَفَتَّحَ بِاللَّمَجِّ الْبَاصِرِ مِنْ عَيَانِ الْأُمُورِ؛ فَقَدْ سَلَكَتَ مَدَارِجَ أَسْلَافِكَ بِإِدْعَائِكَ الْأَبَاطِيلَ، وَإِفْحَامِكَ غُرُورَ الْمَيْنِ وَالْأَكَاذِيبِ، وَبَانَتْحَالِكَ مَا قَدْ عَلَا عَنْكَ، وَأَبْتَنَزَارَكَ لِمَا أَخْزَنَ دُونَكَ، فِرَارًا مِنَ الْحَقِّ، وَجُحُودًا لِمَا هُوَ أَلْزَمُ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ: مِمَّا قَدْ وَعَاهُ سَمْعُكَ، وَمُلِئَ بِهِ صَدْرُكَ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ الْمُبِينُ، وَبَعْدَ الْبَيَانِ إِلَّا اللَّبْسُ؟ فَاحْذَرِ الشُّبُهَةَ وَأَشْتِمَالَهَا عَلَى بُسْتِيهَا؛ فَإِنَّ الْفِتْنَةَ طَالَمَا أَعْدَفَتْ جَلَابِيْبَهَا، وَأَغَشَّتِ الْأَبْصَارَ ظُلْمَتُهَا.



وَقَدْ أَتَانِي كِتَابٌ مِنْكَ دُوْا فَاثْنَيْنِ مِنَ الْقَوْلِ ضَعُفَتْ قُوَاهَا عَنِ السَّلَامِ؛ وَأَسَاطِيرُ لَمْ يَحْكُهَا مِنْكَ عِلْمٌ وَلَا حِلْمٌ، أَضْبَحَتْ مِنْهَا كَالْخَائِضِ فِي الدَّهَاسِ، وَالْخَابِطِ فِي الدِّيْمَاسِ، وَتَرَقَّيْتُ إِلَى مَرْقَبَةٍ بَعِيدَةِ الْمَرَامِ نَازِحَةِ الْأَعْلَامِ، تَقْصُرُ دُونَهَا الْأَنْوُقُ وَيُحَادِثُ بِهَا الْعَيُوقُ. وَحَاشَ لِلَّهِ أَنْ تَلِيَّ لِلْمُسْلِمِينَ بَعْدِي صَدْرًا أَوْ وَرْدًا أَوْ أُجْرَى لَكَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ عَقْدًا أَوْ عَهْدًا!! فَمِنْ الْآنَ فَتَدَارِكُ نَفْسَكَ وَأَنْظُرْ لَهَا، فَإِنَّكَ إِنْ فَرَطْتَ حَتَّى يَتَّهَدَ إِلَيْكَ عِبَادُ اللَّهِ ارْتَجَبَتْ عَلَيْكَ الْأُمُورُ، وَمُنِعَتْ أَمْرًا هُوَ مِنْكَ الْيَوْمَ مَقْبُولٌ؛ وَالسَّلَامُ.

أقول: استعار لفظ اللحم: الباصر، لادراك عقله بسرعة، من عيان الأمور: متعلق بتنفع. والمدارج: المسالك والمذاهب. والإقتحام: الدخول في الشيء بشدة. وانتحل الشيء: ادّعه لنفسه. وليس له وما علا عنه: هو ما يطلبه من الملك والإمرة. والابتزاز لما اخترن دونه، هو: استلابه به وغصبه لمال المسلمين الذي من شأنه ان يخزن دونه، وما هو الزم له هو طاعته عليه السلام. وما وعاه سمعه: من دليل ذلك، وملىء به صدره: من العلم بوجوبه. واللبسة: اللباسون بها، ولفظه مستعار لهم: باعتبار دخولهم فيها. واغدقت: أرسلت. والأفانين: الاجناس المختلفة. وذم الكتاب من جهة اللفظ بأنه: اقوال مختلفة ملفقة لا يتناسب. وليس لها قوة توجب صلحا او عاطفة. ومن جهة المعنى بأنه: اباطيل غير محكمة النسيج لا من جهة العلم ولا من جهة الحلم، لأن الكتاب، يشتمل على خشونة وغلظة مع أنه في معرض طلب الصلح. والأساطير جمع اسطوره: و هي الاباطيل الكذب. والدهاس: المكان النسل اللين كالرمل. والديماس: المكان شديد الظلمة، وشبهه بالخائض والخابط فيهما، باعتبار. أنه لا يهتدى لوجه الحق في مسلكه و حركاته. والمركبة: موضع عال مشرف يرتفع عليه الراصد. والانوق: الرحم<sup>١</sup>. والعيق: نجم معروف. واستعار لفظ المرقبة: لولاية المسلمين وخص الرخمة: لانها يقصد الأماكن العالية الصعبة من رؤس الجبال فتوكر هناك. وتتهد: تنهض. وارتجت: اغلقت. وما هو مقبول منه اليوم: التوبة والرجوع الى الطاعة. وبالله التوفيق.

١ - الرحم: طائر من فصيلة النسرآت ورتبة الجوارح ويتغذى باللحم. حياة الحيوان ١/ ٣٦٨.

## ٦٥ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى عبد الله بن العباس، وقد تقدّم ذكره بخلاف هذه الرواية

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ الْمَرْءَ لَيَفْرَحُ بِالشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَيَقُوتُهُ، وَيَحْزَنُ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَيُصِيبُهُ، فَلَا يَكُنْ أَفْضَلُ مَا نِلْتَ فِي نَفْسِكَ مِنْ دُنْيَاكَ بُلُوغَ لَذَّةٍ أَوْ شِفَاءَ غَيْظٍ، وَلَكِنْ إِظْفَاءَ بَاطِلٍ أَوْ إِحْيَاءَ حَقٍّ!! وَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا قَدَّمْتَ، وَأَسْفُكَ عَلَى مَا خَلَّفْتَ، وَهَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ.

أقول: بما قدّمت أي: لنفسك من الأعمال الصالحة النافعة في الآخرة. وما خلّفت أي: من الدنيا. واسفّه عليه ان يكون أنفقّه في غير سبيل الله.

## ٦٦ - وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

إلى قُتَيْبِ بْنِ الْعَبَّاسِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - وهو عامله على مكة

أَمَّا بَعْدُ؛ فَأَقِمِ لِلنَّاسِ الْحَجَّ، وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ، وَاجْلِسْ لَهُمُ الْعَصْرَيْنِ فَأَقِ الْمُسْتَفْتَى، وَعَلِّمِ الْجَاهِلَ، وَذَكِّرِ الْعَالِمَ؛ وَلَا يَكُنْ لَكَ إِلَى النَّاسِ سَفِيرٌ إِلَّا لِسَانُكَ، وَلَا حَاجِبٌ إِلَّا وَجْهُكَ، وَلَا تَحْجُبَنَّ ذَا حَاجَةٍ عَنْ لِقَائِكَ بِهَا فَإِنَّهَا إِنْ ذِيدَتْ عَنْ أَبْوَابِكَ فِي أَوَّلِ وَرْدِهَا لَمْ تُحْمَدْ فِيمَا بَعْدُ عَلَى قَضَائِهَا وَأَنْظُرْ إِلَى مَا اجْتَمَعَ عِنْدَكَ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَاصْرِفْهُ إِلَى مَنْ قَبْلَكَ مِنْ ذَوِي الْعِيَالِ وَالْمَجَاعَةِ مُصِيبًا بِهِ مَوَاضِعُ الْفَاقَةِ وَالْخَلَّاتِ، وَمَا فَضَلَ عَنْ ذَلِكَ فَاحْمِلْهُ إِلَيْنَا لِنَقْسِمَهُ فِيمَنْ قَبْلَنَا.

وَمُرْ أَهْلَ مَكَّةَ أَنْ لَا يَأْخُذُوا مِنْ سَاكِنٍ أَجْرًا، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: (سَوَاءَ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ) فَأَلْعَاكِفُ: الْمُقِيمُ بِهِ، وَالْبَادِي: الَّذِي يَحْجُجُ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ، وَفَقَتَا اللَّهَ وَإِيَّاكُمْ لِمَحَابَّتِهِ وَالسَّلَامُ.

أقول: أَيَّامُ اللَّهِ: كناية عن عقوباته التي نزلت بمن مضى في الأيام الخالية.

والعصرين: الغداة والعشي. والسفير: الرسول. وذيدت: دفعت وردت. والمفاقر: مواضع الفقر وجوهره. و اضاف مواضع اليه، لِتَغَايِرِ اللَّفْظِينَ.

## ٦٧ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى سلمان الفارسي رحمه الله قبل أيام خلافته

أَمَّا بَعْدُ؛ فَانَّمَا مَثَلُ الدُّنْيَا مَثَلُ الْحَيَّةِ لَيِّنُ مَسْهَا قَاتِلُ سَمِّهَا، فَأَعْرِضْ عَمَّا يُعْجِبُكَ فِيهَا لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكَ مِنْهَا، وَضَعْ عَنْكَ هُمُومَهَا لِمَا أَتَقَنَّتْ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا، وَكُنْ أَنْسَ مَا تَكُونُ بِهَا أَحْذَرَ مَا تَكُونُ مِنْهَا؛ فَإِنَّ صَاحِبَهَا كُلَّمَا أَظْمَأَنَّ فِيهَا إِلَى سُرُورٍ أَشْخَصْتَهُ عَنْهُ إِلَى مَحْذُورٍ!

أقول: أنس حال، وما، مصدرية وخبر كان أحوذ، أي: كن حال أنسك بها احوذ كونك منها. وقوله: فإن صاحبها الى آخره أي: إن سكون صاحبها الى اللذة يستلزم العذاب المحذور في الآخرة، وقد نبهنا عليه مرات.

## ٦٨ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى الحارث الهمداني

وَتَمَسَّكَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ وَأَنْتَصَحْهُ، وَأَجَلَ حَلَالَهُ، وَحَرَّمَ حَرَامَهُ، وَصَدَّقَ بِمَا سَلَفَ مِنَ الْحَقِّ؛ وَاعْتَبَرَ بِمَا مَضَى مِنَ الدُّنْيَا مَا بَقِيَ مِنْهَا؛ فَإِنَّ بَعْضَهَا يُشْبِهُ بَعْضًا، وَآخِرُهَا لَا حَقَّ بِأَوَّلِهَا! وَكُلُّهَا حَائِلٌ مُفَارِقٌ وَعَظِيمُ اسْمِ اللَّهِ أَنْ تَذْكُرَهُ إِلَّا عَلَى حَقٍّ، وَأَكْثَرُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَلَا تَتَمَنَّ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَرْطٍ وَثِيقٍ وَأَحْذَرَ كُلَّ عَمَلٍ يَرْضَاهُ صَاحِبُهُ لِنَفْسِهِ وَيُكْرَهُ لِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَحْذَرَ كُلَّ عَمَلٍ يُعْمَلُ بِهِ فِي السِّرِّ وَيُسْتَحَى مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ وَأَحْذَرَ كُلَّ عَمَلٍ إِذَا سُئِلَ عَنْهُ صَاحِبُهُ أَنْكَرَهُ أَوْ اعْتَذَرَ مِنْهُ. وَلَا تَجْعَلْ عِرْضَكَ غَرَضًا لِنَبَالِ الْقَوْلِ، وَلَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِكُلِّ مَا سَمِعْتَ بِهِ، فَكَفَى بِذَلِكَ كَذِبًا وَلَا تَرُدَّ عَلَى النَّاسِ كُلِّ مَا حَدَّثُوكَ بِهِ فَكَفَى بِذَلِكَ جَهْلًا، وَكَظِيمُ الْعِيْظِ وَآخِلُ الْعَضْبِ، وَتَجَاوَزْ عِنْدَ الْمَقْدَرَةِ، وَاصْفَحْ مَعَ الدَّوْلَةِ تَكُنْ لَكَ الْعَاقِبَةُ، وَاسْتَصْلِحْ كُلَّ نِعْمَةٍ أَنْعَمَهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، وَلَا تُضَيِّعَنَّ

نِعْمَةً مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عِنْدَكَ ، وَلَيْسَ عَلَيْكَ أَثَرٌ مِمَّا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكَ .  
وَأَعْلَمُ أَنَّ أَفْضَلَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُهُمْ تَقْدِمَةً مِنْ نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَمَالِهِ ، فَإِنَّكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ خَيْرٍ  
يَتَّقُ لَكَ ذُخْرُهُ ، وَمَا تُؤَخِّرُهُ يَكُنْ لِعَيْزِكَ خَيْرُهُ ، وَآخِذْ صَحَابَةً مَنْ يَفِيلُ رَأْيُهُ وَيُنْكِرُ عَمَلُهُ ،  
فَإِنَّ الصَّاحِبَ مُعْتَبَرٌ بِصَاحِبِهِ . وَاسْكُنِ الْأُمْصَارَ الْعِظَامَ فَإِنَّهَا جِمَاعُ الْمُسْلِمِينَ ، وَآخِذْ  
مَنَازِلَ الْغَفْلَةِ وَالْجَفَاءِ وَقَلَّةِ الْأَعْوَانِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَاقْصُرْ رَأْيَكَ عَلَى مَا يَعْنِيكَ ، وَإِيَّاكَ  
وَمَقَاعِدَ الْأَسْوَاقِ فَإِنَّهَا مُحَاضِرُ الشَّيْطَانِ وَمَعَارِيضُ الْفِتَنِ ، وَأَكْثَرُ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى مَنْ فَضَّلْتَ  
عَلَيْهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَبْوَابِ الشُّكْرِ ، وَلَا تُسَافِرْ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ حَتَّى تَشْهَدَ الصَّلَاةَ إِلَّا فَاصِلًا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ فِي أَمْرٍ تُعَذِّرُ بِهِ ، وَأَطِيعِ اللَّهَ فِي جَمِيعِ أُمُورِكَ فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ فَاضِلَةٌ عَلَى  
مَا سِوَاهَا ، وَخَادِعٌ نَفْسَكَ فِي الْعِبَادَةِ ، وَأَرْفُقْ بِهَا وَلَا تَفْهَرْهَا ، وَخُذْ عَفْوَهَا وَنَشَاطَهَا إِلَّا مَا  
كَانَ مَكْتُوبًا عَلَيْكَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ قَضَائِهَا وَتَعَاهِدِهَا عِنْدَ مَحَلِّهَا ، وَإِيَّاكَ أَنْ  
يَتَزَلَّ بِكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ أَبَقَ مِنْ رَبِّكَ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا ، وَإِيَّاكَ وَمُصَاحَبَةَ الْفُسَّاقِ فَإِنَّ الشَّرَّ  
بِالشَّرِّ مُلْحَقٌ ، وَوَقِّرِ اللَّهَ وَأَحْبِبْ أَحِبَّاءَهُ ، وَآخِذْ بِالْغَضَبِ فَإِنَّهُ جُنْدٌ عَظِيمٌ مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ .

اقول: همدان بسكون الدال: قبيلة. وحبل القرآن: مستعار له يتمسك به منه ليتوصل  
به الى الله. وانتصحه اى: اتخذه ناصحًا. وحائل: اى: زائل مفارق. والشرط الوثيق:  
طاعة الله وما يرضاه صاحبه لنفسه، ويكرهه لعامة الناس كالاستشارات بالخيرات وهو  
كقوله: ارد للناس ما تريد لنفسك واكره لهم ما تكره لها. واستصلاح نعمة الله و اظهار  
اثرها بدوام شكرها والاحسان منها الى الغير، واضاعتها بقلّة ذلك والغفلة عنه. والتقدمة  
من النفس والاهل: استعمالهم فى طاعة الله و عبادته. وصحابة: مصدر كالصحبة. ويفيل  
رأيه: يَضَعُف. وجماع المسلمين: جامعتهم. وكون الاسواق محاضر الشيطان: باعتبار  
كونها مظانّ ثوران الشهوة وورؤية موادّها. وفاصلا فى سبيل الله: ذاهبا فيه. وخادع نفسك  
اى: اجذب بها الى العبادة بالخدعة دون المقاهرة. وعفوها: ما سهل عليها و نحوه  
قول النبى صلى الله عليه وآله: (إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفَقٍ ، وَلَا تُبْغِضْ فِيهِ إِلَى  
نَفْسِكَ عِبَادَةَ اللَّهِ ، فَإِنَّ الْمُتَنَبِّتَ ، لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى)<sup>١</sup>. واستعار الآبق: للخارج

١ - الجامع الصغير ١/ ٣٨٤. النهاية فى غريب الحديث ٥/ ٢٠٩.

عن الطاعة في طلب الدنيا باعتبار خروجه عنها. والتوقير: الإجلال والتعظيم.

## ٦٩ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى سهل بن حنيف الأنصاري، وهو عامله على المدينة

في معنى قوم من أهلها لحقوا بمعاوية

أَمَا بَعْدُ؛ فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رَجُلًا مِمَّنْ قَبْلَكَ يَتَسَلَّلُونَ إِلَى مُعَاوِيَةَ، فَلَا تَأْسَفُ عَلَى مَا يَقُولُكَ مِنْ عَدَدِهِمْ، وَيَذْهَبُ عَنْكَ مِنْ مَدَدِهِمْ، فَكَفَى لَهُمْ غِيًّا وَلَكَ مِنْهُمْ شَافِيًّا فِرَارُهُمْ مِنَ الْهُدَى وَالْحَقِّ، وَإِضَاعُهُمْ إِلَى الْعَمَى وَالْجَهْلِ، وَأَنَّمَاهُمْ أَهْلُ دُنْيَا مُقْبِلُونَ عَلَيْهَا، وَمُهِطِعُونَ إِلَيْهَا، وَقَدْ عَرَفُوا الْعَدْلَ وَرَأَوْهُ وَسَمِعُوهُ وَوَعَوْهُ، وَعَلِمُوا أَنَّ النَّاسَ عِنْدَنَا فِي الْحَقِّ أَسْوَى، فَهَرَبُوا إِلَى الْأَثَرَةِ، فَبَعْدًا لَهُمْ وَسُخْقًا!!

إِنَّهُمْ -وَاللَّهِ- لَمْ يَنْفِرُوا مِنْ جَوْرِ، وَلَمْ يَلْحَقُوا بِعَدْلٍ، وَإِنَّا لَتَطْمَعُ فِي هَذَا الْأَمْرِ أَنْ يُدْلَلَ اللَّهُ لَنَا صَعْبَهُ، وَيُسَهِّلَ لَنَا حَزَنَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَالسَّلَامُ.

اقول: التسلل: الذهاب واحدًا واحدًا. والايضاع: الاسراع. وكذلك الاهطاع. والإثرة: الاستبداد بالمال ونحوه والسحق: البعد، وأحزنه: أشده.

## ٧٠ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إلى المنذر بن الجارود العبدي، وقد خان في بعض ما ولاه من أعماله

أَمَا بَعْدُ؛ فَإِنَّ صَلَاحَ أَبِيكَ غَرَبِي مِنْكَ، وَظَنَنْتُ أَنَّكَ تَتَّبِعُ هَدْيَهُ، وَتَسْلُكُ سَبِيلَهُ، فَإِذَا أَنْتَ فِيمَا رَفَى إِلَيَّ عَنْكَ لَا تَدْعُ لِهَوَاكَ انْقِيَادًا، وَلَا تُبْقِي لِأَخْرِكَ عِتَادًا، تَعْمُرُ دُنْيَاكَ بِخَرَابِ آخِرَتِكَ، وَتَصِلُ عَشِيرَتَكَ بِقَطِيعَةِ دِينِكَ، وَلَكِنْ كَانَ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ حَقًّا لَجَمَلِ أَهْلِكَ وَشَسْعِ نَعْلِكَ خَيْرٌ مِنْكَ، وَمَنْ كَانَ بِصِفَتِكَ فَلَيْسَ بِأَهْلٍ أَنْ يُسَدَّ بِهِ ثَغْرٌ، أَوْ يُنْقَذَ بِهِ أَمْرٌ، أَوْ يُعْلَى لَهُ قَدْرٌ، أَوْ يُشْرَكَ فِي أَمَانَةٍ، أَوْ يُؤْمَنَ عَلَى خِيَانَتِهِ؛ فَأَقْبِلْ إِلَى حِينَ يَصِلُ إِلَيْكَ كِتَابِي هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

كِتَابِي هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ. (قال السيد الرضى: والمُنْذِرُ هَذَا هُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ- إِنَّهُ لِنَظَارٍ فِي عَظْفِيهِ، مَخْتَلِكٌ فِي بَرْدِيهِ، تَفَالٌ فِي شِرَاقِيهِ).

أَقُولُ: رُفِيَ إِلَيَّ: رُفِعَ. وَالْعِتَادُ: الْعِدَّةُ وَعِمَارَةُ الدُّنْيَا بِخَرَابِ الْآخِرَةِ: اسْتَعْمَالُهَا عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي لَا يَنْبَغِي مِمَّا يَسْتَلْزِمُ الْغَفْلَةَ عَنِ الْآخِرَةِ. وَتَرَكَ الْعَمَلَ لَهَا. وَالشَّيْءُ: سِيرَ بَيْنَ الْأَصْبُعَيْنِ فِي التَّلْعِ الْعَرَبِي. وَقَوْلُهُ: أَوْ يُؤْمَنُ عَلَى خِيَانَةٍ: أَيَّ حَالِ خِيَانَةٍ لِأَنَّ كَلِمَةَ عَلَى يُفِيدُ الْحَالَ.

## ٧١- وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّكَ لَمْ تَسْبِقْ أَجَلَكَ، وَلَا مَرْزُوقِي مَالِيَسَ لَكَ، وَأَعْلَمُ بِأَنَّ الدَّهْرَ يَوْمَانِ: يَوْمٌ لَكَ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ. وَأَنَّ الدُّنْيَا دَارُ دُولٍ، فَمَا كَانَ مِنْهَا لَكَ أَتَاكَ عَلَى ضَعْفِكَ، وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَيْكَ لَمْ تَدْفَعْهُ بِقُوَّتِكَ.

أَقُولُ: إِنَّمَا ذَكَرَ الضَّعْفَ وَالْقُوَّةَ: لِیُعْلَمَ اسْتِنَادُ الْأَعْمَارِ وَالْأَرْزَاقِ وَغَيْرِهَا إِلَى مُدَبِّرٍ حَكِيمٍ، هُوَ مُبْدِئُ أَسْبَابِهَا.

## ٧٢- وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِلَى مُعَاوِيَةَ

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنِّي عَلَى التَّردُّدِ فِي جَوَابِكَ، وَالِاسْتِمَاعِ إِلَى كِتَابِكَ لَمَْوْهِنٌ رَأْيِي، وَمُخْطِئٌ فِرَاسَتِي، وَإِنَّكَ إِذْ تُحَاوِلُنِي الْأُمُورَ، وَتُرَاجِعُنِي السُّطُورَ كَالْمُسْتَنْقِلِ النَّائِمِ تَكْذِيبُهُ أَخْلَامُهُ، وَالْمُتَحَيِّرِ الْقَائِمِ يَبْهَظُهُ مَقَامُهُ؛ لَا يَدْرِي أَلَمْ يَأْتِ أُمٌّ عَلَيْهِ، وَلَسْتُ بِهِ غَيْرَ أَنَّهُ بِكَ شَبِيهٌ، وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَوْلَا بَعْضُ الْإِسْتِيقَاءِ لَوَصَلَتْ إِلَيْكَ مِنِّي قَوَارِعُ: تَقَرُّعُ الْعَظْمِ، وَتَهْلِسُ

اللَّحْمَ! وَاعْلَمْ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ثَبَّطَكَ عَنْ أَنْ تُرَاجِعَ أَحْسَنَ أُمُورِكَ ، وَتَأْذَنَ لِمَقَالِ  
نَصِيحَتِكَ .

اقول: موهن: مُضَعَّف. والسطور: الكتب، وشَبَّهَهُ في طَمَعِهِ منه بما يحاوله من الشام،  
بالمستثقل في نومه. ووجه الشبه قوله: تكذبه احلامه. و اراد أَن تَخِيلَا تَه وَأَمَانِيهِ لوصول  
الأمر اليه تَخِيلَاتٌ كاذبةٌ. والسطور: نصب بحذف الجار. وكذلك شَبَّهه بالمتحير:  
القائم، ووجه الشبه قوله: يبهطُهُ مقامُهُ، اي: يُثْعِبُهُ وَيُنْقِلُهُ، الى قوله: عليه. وأراد: أَنَّهُ  
متحير في طلب هذا الأمر مُجَدِّفٍ فيه، وقد اتعبه ذلك مع أَنَّهُ لا يعلم عاقبته بخير هي ام شَرِّ.  
وقوله: ولست بهذا المشبه شبيهاً، ولكته بك شبيهه، وجعله هو اصلاً في التشبيه مبالغة.  
والقوارع: شذائد الحرب وأهواله. وتهلس اللحم: تذهب بأصله. وكذلك تنهس. وثَبَّطه:  
شَغَلَهُ. وتأذن اي: تصغى باذنك .

### ٧٣- وَمِنْ حَلْفٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

كَتَبَهُ بَيْنَ رَبِيعَةَ وَالْيَمَنَ، وَنُقِلَ مِنْ خَطِّ هِشَامِ بْنِ الْكَلْبِيِّ

هَذَا مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْيَمَنِ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا، وَرَبِيعَةُ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا أَنَّهُمْ عَلَى  
كِتَابِ اللَّهِ: يَدْعُونَ إِلَيْهِ وَيَأْمُرُونَ بِهِ، وَيُجِيبُونَ مَنْ دَعَا إِلَيْهِ وَأَمْرِيهِ لَا يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا وَلَا  
يَرْضَوْنَ بِهِ بَدَلًا، وَأَنَّهُمْ يَدُّ وَاحِدَةً عَلَى مَنْ خَالَفَ ذَلِكَ وَتَرَكَهُ، أَنُصَارَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ:  
دَعْوَتُهُمْ وَاحِدَةٌ، لَا يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ لِمَعْتَبَةٍ غَائِبٍ، وَلَا لِعِزْبٍ غَاضِبٍ، وَلَا لِاسْتِذْلَالِ قَوْمٍ  
قَوْمًا وَلَا لِمَسَبَةِ قَوْمٍ قَوْمًا! عَلَى ذَلِكَ شَاهِدُهُمْ وَعَائِيُهُمْ، وَحَلِيمُهُمْ وَسَفِيهِهُمُ، وَعَالِمُهُمْ،  
وَجَاهِلُهُمْ. ثُمَّ إِنَّ عَلِيَّهِمْ بِذَلِكَ عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ إِنَّ عَهْدَ اللَّهِ كَانَ مَسْئُولًا، وَكَتَبَ: عَلِيُّ بْنُ  
أَبِي طَالِبٍ.

اقول: حاضرها: بدل من أهل. وقوله: ولا لاستذلال، الى قوله: قوما، اي: لا  
ينقضون العهد لمعونة قوم استذلهم قوم، أو أرادهم قوماً. و روى لمسبة: من غير مضاف  
بالباء، وهو ظاهر.

## ٧٤ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِلَى مُعَاوِيَةَ فِي أَوَّلِ مَا بُيِعَ لَهُ  
ذِكْرُهُ الْوَاقِدِيُّ فِي كِتَابِ الْجَمَلِ

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيَّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ: -

أَمَّا بَعْدُ؛ فَقَدْ عَلِمْتُ إِعْذَارِي فِيكُمْ وَإِعْرَاضِي عَنْكُمْ، حَتَّى كَانَ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا دَفْعَ لَهُ، وَالْحَدِيثُ طَوِيلٌ. وَالْكَلَامُ كَثِيرٌ، وَقَدْ أَذْبَرْتُ مَا أَذْبَرْتُ، وَأَقْبَلْتُ مَا أَقْبَلْتُ، فَبَايَعُ مَنْ قَبْلَكَ وَأَقْبَلُ إِلَيَّ فِي وَفْدٍ مِنْ أَصْحَابِكَ.

أقول: اعذاره: اظهار عذره الى الله في نصيحة عثمان، واعراضه عنهم، بعد اليأس من قبول نصيحته، وعجزه عن نصرته. وما لا بد منه هو قتله الذي وجب في علم الله وقوعه. وطول الحديث في أمره. ومن أدبر: اشارة الى اهل الجمل، ويحتمل ان يريد الانشاء اى: دَخَلَ فِي الإِدْبَارِ مِنْ أَذْبَرْتُ عَنِّي. وفي الإقبال من اقبل عليّ. والوفد: الوردون<sup>١</sup>. و يحتمل ان يكون قوله فيكم، وعنكم: لمعاوية وغيره من المسلمين، واعذاره اليهم بالنصيحة واداء الامانة، وإِعْرَاضُهُ عَنْهُمْ بِتَرْكِ مُعَاجَلَةِ الْمُسِيءِ بِالْعُقُوبَةِ. وما لا بد منه، حربُ النَّاكِثِينَ مِنْ أَصْحَابِ الْجَمَلِ. والحديث: شرحُ قِصَّتِهِمْ وَشُبُهَتِهِمْ طَوِيلٌ. وقد أدبر منهم من أدبر، وأقبل اليه من أقبل.

## ٧٥ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ، عِنْدَ اسْتِخْلَافِهِ إِيَّاهُ عَلَى الْبَصْرَةِ

سَعَى النَّاسَ بِوَجْهِكَ وَمَجْلِسِكَ وَحُكْمِكَ، وَإِيَّاكَ وَالْغَضَبَ فَإِنَّهُ طَيْرَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَا قَرَّبَكَ مِنَ اللَّهِ يُبَاعِدُكَ مِنَ النَّارِ، وَمَا بَاعَدَكَ مِنَ اللَّهِ يُقَرِّبُكَ مِنَ النَّارِ.

١ - في نسخة ش: الوارد.



أقول: سعة الناس بوجهه: كناية عن بشره وطلاقة لهم. وبمجلسه: كناية عن تواضعه ورأفته بهم. والطيرة الاسم من التطير وهو: التشأم. وأضافه الى الشيطان، لِأَنَّهُ مبدأ الغضب.

٧٦ - وَمِنْ وَصِيَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام  
لعبد الله بن العباس، لَمَّا بَعَثَهُ لِلْأَحْتِجَاجِ عَلَى الْخَوَارِجِ

لَا تُخَاصِمُهُمْ بِالْقُرْآنِ فَإِنَّ الْقُرْآنَ حَمَلٌ ذُو وُجُوهِ تَقُولُ وَيَقُولُونَ، وَلَكِنْ حَاجِبُهُمْ  
بِالسُّنَّةِ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَجِدُوا عَنْهَا مَحِيصًا.

أقول: إنما كان القرآن حملًا للوجه، لأن أكثر الآيات غير ناصية على المطلوب، بل  
محتملة تمكثهم المجادلة<sup>١</sup>. والمحيص: المعدل.

٧٧ - وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام  
إلى أبي موسى الأشعري جواباً في أمر الحكمين  
ذَكَرَهُ سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ فِي كِتَابِ الْمَغَازِي<sup>٢</sup>

فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ تَغَيَّرَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ حَظِّهِمْ، فَمَالُوا مَعَ الدُّنْيَا وَنَطَقُوا بِالْهَوَى،  
وَإِنِّي نَزَلْتُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ مَثَرًا مُعْجَبًا اجْتَمَعَ بِهِ أَقْوَامٌ أَعْجَبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ، فَإِنِّي أَدَاوِي مِنْهُمْ  
قَرَحًا أَخَافُ أَنْ يَكُونَ عَقْلًا، وَلَيْسَ رَجُلٌ - فَاغْلَمْ - أَخْرَصَ عَلَى جَمَاعَةٍ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

١ - في ش بزيادة: باحتمالها.

٢ - الصحيح: يحيى بن سعيد بن أبان الأموي الكوفي المتوفى ١٩٤. وكان حافظًا ثبًا نبيلًا وهو من التابعين  
وله كتاب (المغازي) والغريب أن التصحيف هذا حدث في جميع طبعات كتاب (نهج البلاغة) وشروحه ولم  
يتحقق في حاله أحد. تجد ترجمته في:

تاريخ بغداد ١٤/١٣٢. تذكرة الحفاظ ١/٣٢٥. تهذيب التهذيب ١١/٢١٣. خلاصة تذهيب الكمال ٣٦٣/٣.  
شذرات الذهب ١/٣٤١. طبقات الحفاظ ١٣٦. كشف الظنون ١/١٧٤٧. ميزان الاعتدال ٤/٣٨٠.

وَاللَّهُ وَسَلَّمَ، وَالْفَتْهَاتُ مِنِّي أَبْتَغِي بِذَلِكَ حُسْنَ الثَّوَابِ وَكَرَمَ الْمَالِ. وَسَأْفِي بِالَّذِي وَآيْتُ عَلَى نَفْسِي، وَإِنْ تَغَيَّرَتْ عَنْ صَالِحٍ مَا فَارَقْتَنِي عَلَيْهِ، فَإِنَّ الشَّقِيَّ مَنْ حَرَّمَ نَفْعَ مَا أُوتِيَ مِنَ الْعَقْلِ، وَالتَّجَرِبَةِ وَإِنِّي لَأَعْبُدُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ بِبَاطِلٍ. وَأَنْ أَفْسِدَ أَمْرًا قَدْ أَصْلَحَهُ اللَّهُ: فَدَعُ مَا لَا تَعْرِفُ. فَإِنَّ شِرَارَ النَّاسِ طَائِرُونَ إِلَيْكَ بِأَقْوِيلِ السُّوءِ.

أقول: عن كثير من حظهم، أي: الحظ الذي ينبغي لهم من الدين والهدى. والحظ: النصيب. والأمر: أمر الخلافة. والمنزل المعجب: الذي نزل منه حاله التي حصل فيها مع أصحابه وصارت محل التعجب. وكيف صار محكوماً لهم في قبول الحكومة، والرضى بالتحكيم. وقوله: اجتمع به صفة منزل. واستعار لفظ القرع: لما فسد من حاله معهم. ولفظ العلق: وهو اللد الغليظ لما يخاف من تفاقم أمرهم عن تلك الحال. وأيت: وعدت. وأعبد: استنكف وأنف.

## ٧٨- وَمِنْ كِتَابِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام لَمَّا أُسْتُخْلِفَ، إِلَى أُمَرَاءِ الْأَجْنَادِ

أَمَّا بَعْدُ: فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ مَتَّعُوا النَّاسَ الْحَقَّ فَاشْتَرَوْهُ، وَأَخَذُوهُمْ بِالْبَاطِلِ فَافْتَدَوْهُ.

أقول: اشتروه بمعنى باعوه أي: فباعه الناس وتعوضوا عنه بالباطل. فافتدوه أي: جعلوه قُدوةً و متبوعاً<sup>١</sup>. وبالله التوفيق.

١ - نسخة ش: لهم.

باب المختار من حِكَمِ أمير المؤمنين عليه السلام  
ويدخلُ في ذلك المختارُ من أجوبةِ مسائلِهِ  
والكلامُ القصيرُ الخارجُ في سائرِ أغراضِهِ

١ - قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابْنِ اللَّبُونِ. لَا ظَهْرَ فَيْرَكَبَ، وَلَا ضَرْعَ فَيْحَلَبَ.

اقول: ابن اللبون: ولد الناقة اذا استكمل سنتين، ودخل في الثالثة. وأراد التشبه في الفتنة بابن اللبون، في عدم انتفاع الظالمين بك بوجه، كما لا نفع فيه بظهور ولا ضرع.

٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إحدى وعشرين كلمة من الأدب والحث على مكارم الأخلاق وهي قوله:

أَزْرَى بِنَفْسِهِ مَنْ اسْتَشْعَرَ الظَّمْعَ، وَرَضِيَ بِالذَّلِّ مَنْ كَشَفَ عَنْ ضُرِّهِ، وَهَانَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ مَنْ أَمَرَ عَلَيْهَا لِسَانَهُ، وَالْبُخْلُ عَارٌ، وَالْجُبْنُ مَنَقَصَةٌ، وَالْفَقْرُ يُخْرِسُ الْفَظْنَ عَنْ حُجَّتِهِ، وَالْمَقِيلُ غَرِيبٌ فِي بَلَدَتِهِ، وَالْعَجْزُ آفَةٌ، وَالصَّبْرُ شَجَاعَةٌ، وَالزُّهْدُ ثَرْوَةٌ، وَالْوَرَعُ جُنَّةٌ، وَنِعَمُ الْقَرِينِ الرِّضَا، وَالْعِلْمُ وَرَاثَةُ كَرِيمَةٍ، وَالْآدَابُ حُلُلُ مُجَدَّدَةٍ، وَالْفِكْرُ مِرَاةٌ صَافِيَةٌ، وَصَدْرُ الْعَاقِلِ صُنْدُوقُ سِرِّهِ، وَالْبَشَاشَةُ حِبَالَةُ الْمَوَدَّةِ، وَالْإِخْتِمَالُ قَبْرُ الْعُيُوبِ (الْمُسَالَمَةُ خِبَاءُ الْعُيُوبِ)، وَمَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّخِطُ عَلَيْهِ، وَالصَّدَقَةُ دَوَاءٌ مُنَجِّجٌ، وَأَعْمَالُ الْعِبَادِ فِي عَاجِلِهِمْ نُصَبٌ أَعْيُنُهُمْ فِي آجِلِهِمْ.

١ - شرح المؤلف ابن ميثم البحراني ... مائة كلمة من مجموع كلمات الامام امير المؤمنين عليه السلام، شرحا مبسطا و طبع في كتاب خاص في طهران عام ١٣٩٤ الهجري ويقع في ٢٧٢ ص كما سبق الحديث عنه في المقدمة.

أقول: استشعر الطمع اى: اتخذهُ شعارًا لقلبه والشعار، ما يلى الجسد من الثياب، فاستعارها هنا لمكان المشابهة، وهى مستلزم لهون النفس والازراء بها عند الناس بحسب الحاجة اليهم و الذلة لهم، وتأمير اللسان: تحكيمة فى القول من غير مراجعة النفس، ونفر عن ذلك بذكر ما يلزمه من سهولة نفسه عليه، لأنه ربما كان سبب هلاكها فى الدارين كقول الرسول صلى الله عليه وآله: (و هل يكب الناس على مناخرهم فى النار الا حصايد ألسنتهم). وعار البخل، ونقصان الجبن: باعتبار كونهما رذيلتين. واستعار وصف الخرس عن الفقر: لكونه مثله يفعل فى النفس قبضاً وفتورا، وعجزاً عن المقاومة بالحجة كالخرس. وغربة المقل: باعتبار قلة الالتفات اليه. والآفة: النقصان. والصبر شجاعة: باعتبار أنه مقاومة النفس الامارة لئلا تنقاد الى قبائح اللذات وذلك مستلزم لأتم الشجاعة. والزهد: مستلزم لغنى النفس لأنه إعراض عن متاع الدنيا والحاجة اليها، والورع: لزوم الأعمال الجميلة وهو جنة سائرة من عذاب الله.

واستعار لفظ المجدة للأداب: باعتبار دوام زينة المتلبس بها. و لفظ المرأة: لقوة الفكر: باعتبار انتقاشها بصور الاشياء كالمرأة. و لفظ الصندوق: باعتبار حفظه للسّر. و رغب بذكر العقل فى حفظ السّر، و لفظ الحباله للبشاشة فى وجوه الناس: باعتبار استلزامها للمودة كالحباله للصيد. و لفظ القبر للاحتمال: باعتبار ستره للعيوب من صاحبه. و كذلك لفظ الخباء، فى الرواية الثانية. و كثرة الساخط على من رضى عن نفسه: لأنه يرفعها فوق قدرها لاعتقاده كمالها. والناس يرونه بدون ذلك فيكثر الإنكار عليه، وسخط فعله واستعار لفظ الدواء للصدقة: باعتبار أنها حسنة يذهب السيئة التى هى الداء النفسانى، ولأنها تستجلب الهمم، والأدعية الصالحة لشفاء الامراض البدنية فتشفى، كما قال صلى الله عليه وآله: (داووا مرضاكم بالصدقة). و كون اعمال العباد نصب أعينهم فى آجلهم: لما علمت ان النفوس تتعش بملكات الخير والشر لكنها فى أغطية من الأبدان بحجبها عن ادراك الأمور كماهى، فاذا زالت تلك الحجب بالموت ادركت ما فيها من خير وشر، وكانت نصب عيتها مشاهدة لها، كما قال تعالى: (فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ)¹.

٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَعْجَبُوا لِهَذَا الْإِنْسَانِ يَنْظُرُ بِشَخْمٍ، وَيَتَكَلَّمُ بِلَحْمٍ، وَيَسْمَعُ بِعَظْمٍ، وَيَتَنَفَّسُ مِنْ حَرَمٍ!!

٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا أَقْبَلَتِ الدُّنْيَا عَلَى أَحَدٍ أَعَارَتْهُ مَحَاسِنَ غَيْرِهِ وَإِذَا أَدْبَرَتْ عَنْهُ سَلَبَتْهُ مَحَاسِنَ نَفْسِهِ.

يريد: انّ اقبال الدنيا: بسبب توافق أسباب الخير فيها لقوم يعدم للحصول على مثل كمالاتها التي حصلت لمن كان قبلهم ممّا يعد حسناً. واذا أدبرت عنهم اعدتهم لأضداد ذلك و سلبوا ما كان منه حاصلًا لهم. واستعار وصف العارية لتلك الكمالات: باعتبار عدم دوامها.

٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: خَالِطُوا النَّاسَ مُخَالَطَةً إِنْ مَثُمَّ مَعَهَا بَكُوا عَلَيْكُمْ، وَإِنْ عَشْتُمْ حَنُوا إِلَيْكُمْ.

ارادالمخالطة: بمكارم الاخلاق، فانها يستلزم ماذكر.

٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا قَدَرْتَ عَلَى عَدُوِّكَ فَاجْعَلِ الْعَفْوَ عَنْهُ شُكْرًا لِلْقُدْرَةِ عَلَيْهِ. الشكر: هو الاعتراف بالنعمة: والعفو: مستلزم للاعتراف بنعمة القدرة على العدو، فامر بالعفو المستلزم للشكر. و اطلق لفظه على العفو مجازًا: اطلاقا لإسم اللازم على ملزومه.

٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَعْجَزُ النَّاسِ مَنْ عَجَزَ عَنِ اكْتِسَابِ الْإِخْوَانِ وَأَعْجَزُ مِنْهُ مَنْ ضَيَّعَ مَنْ ظَفَرَ بِهِ مِنْهُمْ.

اما الاول: فلانّ اكتساب الاخوان اما يفتقر الى كرم الاخلاق و حسن المعاشرة و هي امور طبيعيّة في اكثر الناس سهلة عليهم. و اما المضيع لهم اعجز، فلأنه لا يفتقر في حفظهم الى كلفة التحصيل، فكان سبب حفظهم اسهل فكان مضيعهم أعجز.

٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: فِي الَّذِينَ اعْتَزَلُوا الْقِتَالَ مَعَهُ:

حَذَلُوا الْحَقَّ وَلَمْ يَنْصُرُوا الْبَاطِلَ.

والمعنى واضح.

٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِذَا وَصَلَتْ إِلَيْكُمْ أَطْرَافُ النَّعَمِ فَلَا تُنْفِرُوا أَقْصَاهَا بِقِلَّةِ الشُّكْرِ.

وهو: تمثيل للنعم بالنعم. واطرافها: اوائلها. واقصاها، ما يأتي بعد ذلك. واستعار

وصف التنفير لا نقطاعها بترك الشكر: لأنه سبب لمزيدها، فانقطاعها بانقطاعه، وفيه تنبيه على لزوم الشكر.

١٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ ضَيَّعَهُ الْأَقْرَبُ أُثِيحَ لَهُ الْأَبْعَدُ.

أي من أهله وقومه أتيح له الأبعد، أي: قدر لمنفعته ومعونته لوجوب ذلك في

عناية الله تعالى.

١١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَا كُلُّ مَفْتُونٍ يُعَاتَبُ.

أي: ليس كلُّ مُبْتَلًى بِمَعْصِيَةٍ يَنْفَعُ مَعَهُ الْعِتَابُ.

١٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: تَذِلُّ الْأُمُورُ لِلْمَقَادِيرِ حَتَّى يَكُونَ الْحَتْفُ فِي التَّدْبِيرِ.

فذلّتها: مطاوعتها للقدر بحسب القضاء الألهي. وربما كان الهلاك المفضى منها

مقدراً فيما يعتقد الإنسان تدبيراً صالحاً لجهله بسر القدر.

١٣- وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَام: عَنْ قَوْلِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «غَيَّرُوا

السَّيْبَ، وَلَا تَسْبَهُوا بِالْيَهُودِ» فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ وَالَّذِينَ قُلُّ؛ فَأَمَّا الْآنَ وَقَدْ اتَّسَعَ نَظَاقُهُ، وَضَرَبَ بِجِرَانِهِ فَاْمُرُّوْا وَمَا اخْتَارَ.

١- في رواية ان النبي (ص) قال: ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم. صحيح مسلم ٣/ ١٦٦٣ عن

أبي هريرة.

قد كان الرسول صلى الله عليه وآله ندب الى الخضاب ليرى الكفار المسلمين بعين الشبهة والقوة حيث كانوا قليلين، وكان ينفرهم عن تركه بأن ذلك يشبه باليهود، ولذلك نبه عليه السلام على المقصود فى قوله: والدين قُلْ. واستعار لفظ النطاق، وهو: شقة طويلة تنجر على الارض اذا البست للاسلام باعتبار عمومته وانبساطه. ولفظ الجران: وهو صدر البعير له، باعتبار تمكنه وثباته. و اشار بقوله: وأمرؤ وما اختار: الى الإباحة بعد الندب.

١٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ جَرَى فِي عَيْنِ أَمَلِهِ عَشْرَ بَاجِلِهِ.

استعار وصف الجرى: للاندفاع فى الأمل. و وصف العثار للأجل: باعتبار المعقول من قطعه لذلك الاندفاع تنفيراً عن الغفلة والجرى فيه.

١٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَقِيلُوا ذَوَى الْمُرُوءَاتِ عَثَرَاتِهِمْ، فَمَا يَغْتَرُّ مِنْهُنَّ عَاثِرٌ إِلَّا وَيَدَّ اللَّهُ بِيَدِهِ يَرْفَعُهُ.

استعار لفظ العثرات: للزلات الواقعة منهم. و لفظ اليد: لعناية الله تعالى وقدرته. و كنى عن تداركه لحاله وتعلق العناية به، بكون يده بيده، ترفعه و ترفقه.

١٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فُرِنَتِ الْهَيْبَةُ بِالْخَيْبَةِ، وَالْحَيَاءُ بِالْجِرْمَانِ، وَالْفُرْصَةُ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ فَأَنْتَهَزُوا فُرْصَ الْخَيْرِ.

فاقترانهما: عبارة عن ملازمتهما غالباً، وهو تنفير عن الهيبة والحياء المذمومين. و انتهز الفرصة: بادر وقتها. والفرصة ما أمكن من نفسه.

١٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: تَنَاحَقُ فَإِنْ أُعْطِيَتْهُوَ إِلَّا رَكْبُنَا أَعْجَازَ الْإِبِلِ وَإِنْ طَالَ السَّرَى.

قال الرضى: وهذا من لطيف الكلام وفصيحه، ومعناه إنا إن لم نُعط حقنا كُنَّا اذلاء، وذلك أن الرديف يركب عجز البعير كالعبد والأسير ومن يجرى مجراهما.

١٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ.

يريد ان من لم يكن له عمل حسن يرفعه، فَتَأَخَّرَ سَبَبُ ذَلِكَ<sup>١</sup> عن معالى الرتب، لم يسرع به نسبه وشرف بيته اليها. وروى حسبه، والحسب، ما يُعَدُّ من المآثر.

١٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مِنْ كَفَّارَاتِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِغَاثَةُ الْمَلْهُوفِ وَالتَّنْفِيسُ عَنِ الْمَكْرُوبِ.  
فالمهلوف: المظلوم يستغيث. والتنفيس: التفریح.

٢٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا أَبْنَى آدَمَ، إِذَا رَأَيْتَ رَبَّكَ سُبْحَانَهُ يُتَابِعُ عَلَيْكَ نِعَمَهُ وَ أَنْتَ تَغْصِيهِ فَأَخْذَرُهُ.  
تتابع نعم الله على العبد مع معصيته له استدراج منه يوجب حذره.

٢١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَضْمَرَ أَحَدٌ شَيْئًا إِلَّا ظَهَرَ فِي فَلَاتٍ لِسَانِهِ، وَصَفَحَاتٍ وَجْهِهِ.  
لأن الوجود اللساني، مظهر للوجود الذهني. والتصورات النفسانية مبادئ للامارة الظاهرة كصفرة الوجل، وحمرة الخجل، فالمضمر لشيء، لا يكاد يضبطه دائماً لغفلة العقل، وقتاً، او اشتغاله بهمهم آخر عن العناية بحفظ ما اضمرفينقلت به اللسان ويظهر ما يدل عليه في الوجه، كما يتبين من العداوة والغضب.

٢٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِمْسِ بِدَائِكَ مَا مَشَى بِكَ.  
اي: مادام المرض لا ينهضك فلا ينفعك عنه، لأن في التجلّد معاونة للطبيعة على دفعه، ومن الأمراض ما يتحلل بالحركات البدنية.

٢٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَفْضَلُ الزُّهْدِ إِخْفَاءُ الزُّهْدِ.  
اخفأؤه: للبعد<sup>٢</sup> عن مخالطة الرياء المفسدة.

---

١ - في ش هكذا: فيأخربذلك عن معالى الرتب.

٢ - في ش: لبعده.



٢٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا كُنْتَ فِي إِدْبَارِ الْمَوْتِ فِي إِقْبَالِ فَمَا أَسْرَعَ الْمُلْتَقَى .

أراد ما يعقل من إدبار الانسان في قطع منازل العمر عن اوله، ومن وصول فناءه اليه بحسب توجهه اليه.

٢٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْحَذَرُ الْحَذَرُ! فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَتَرَ حَتَّى كَانَهُ قَدْ غَفَرَ.

وهو ظاهر.

٢٦ - وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: عَنِ الْإِيمَانِ، فَقَالَ: الْإِيمَانُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمٍ: عَلَى

الصَّبْرِ، وَالْيَقِينِ، وَالْعَدْلِ، وَالْجِهَادِ، وَالصَّبْرُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى الشَّوْقِ وَالشَّقِّ، وَالزُّهْدِ، وَالتَّرْقُبِ: فَمَنْ أَشْثاقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَلَاعِنِ الشَّهَوَاتِ، وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ اجْتَنَبَ الْمُحَرَّمَاتِ، وَمَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا اسْتَهَانَ بِالْمُصِيبَاتِ وَمِنْ أَرْثَقَبَ الْمَوْتَ سَارَعَ إِلَى الْخَيْرَاتِ. وَالْيَقِينُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى تَبَصُّرَةِ الْفِطْنَةِ، وَتَأْوِيلِ الْحِكْمَةِ، وَمَوْعِظَةِ الْعِبَرَةِ، وَسُنَّةِ الْأَوَّلِينَ: فَمَنْ تَبَصَّرَ فِي الْفِطْنَةِ تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ، وَمَنْ تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ عَرَفَ الْعِبَرَةَ، وَمَنْ عَرَفَ الْعِبَرَةَ فَكَانَ مَا كَانَ فِي الْأَوَّلِينَ. وَالْعَدْلُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى غَايِصِ الْفَهْمِ، وَغَوْرِ الْعِلْمِ، وَزُهْرَةِ الْحُكْمِ، وَرَسَاخَةِ الْجِلْمِ: فَمَنْ فَهِمَ عِلْمَ غَوْرِ الْعِلْمِ، وَمَنْ عِلِمَ غَوْرِ الْعِلْمِ صَدَرَ عَنْ شَرَائِعِ الْحُكْمِ، وَمَنْ حَلَّمَ لَمْ يُفْرِطْ فِي أَمْرِهِ وَعَاشَرَ فِي النَّاسِ حَمِيدًا. وَالْجِهَادُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالصَّدْقِ فِي الْمَوَاطِنِ، وَشَتَائِنِ الْفَاسِقِينَ فَمَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ شَدَّ طُهُورَ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ أَرْغَمَ أُتُوفَ الْمُنَافِقِينَ، وَمَنْ صَدَقَ فِي الْمَوَاطِنِ قَضَى مَا عَلَيْهِ، وَمَنْ شَنِىءَ الْفَاسِقِينَ وَغَضِبَ اللَّهُ غَضِبَ اللَّهُ لَهُ وَأَرْضَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وقال عليه السلام: الْكُفْرُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمٍ: عَلَى التَّعَمُّقِ، وَالتَّنَازُعِ، وَالزَّيْنِجِ،

وَالشَّقَاقِ: فَمَنْ تَعَمَّقَ لَمْ يُبْثَ إِلَى الْحَقِّ، وَمَنْ كَثُرَ نَزَاغُهُ بِالْجَهْلِ دَامَ عَمَاهُ عَنِ الْحَقِّ، وَمَنْ زَاغَ سَاءَتْ عِنْدَهُ الْحَسَنَةُ، وَحَسُنَتْ عِنْدَهُ السَّيِّئَةُ، وَسَكِرَ سُكْرُ الضَّلَالَةِ؛ وَمَنْ شَاقَّ وَعُرَتْ عَلَيْهِ طُرُقُهُ، وَأَغْضَلَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ، وَضَاقَ عَلَيْهِ مَخْرَجُهُ. وَالشُّكُّ عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى التَّمَارِي وَالْهَوْلِ، وَالتَّرَدُّدِ، وَالْإِسْتِسْلَامِ: فَمَنْ جَعَلَ الْيَمَاءَ دَيْدَنًا لَمْ يُصْبِحْ لَيْلُهُ، وَمَنْ هَالَهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ، وَمَنْ تَرَدَّدَ فِي الرَّيْبِ وَطِئَتْهُ سَنَابِكُ الشَّيَاطِينِ، وَمَنْ

أَسْتَسْلَمَ لِهَلَكَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ هَلَكَ فِيهِمَا. (وبعد هذا كلام طويل تركنا ذكره خوفاً الأطلاله والخروج عن الغرض المقصود في هذا الباب).

أقول: اراد بالإيمان: الايمان الكامل، وله اصل وكمالات، اما الأصل فهو: استكمال القوة النظرية للنفس بتصور الامور، والتصديق بالحقائق النظرية، والعمل بقدر الطاقة البشرية، ويسمى حكمة علمية. واما الكمالات فهي: التحلى بالملكات الفاضلة و مكارم الاخلاق، فمنها: استكمال القوة العملية للنفس بملكة العلم، بوجود الفضائل الخلقية، و كيفية اكتسابها ووجود الرذائل النفسانية و كيفية اجتنابها، وتسمى حكمة عملية، وعبر عن هذه الحكمة والتي قبلها باليقين: لأنها لا تسمى حكمة، حتى تصير هذه الكمالات ملكة للنفس و يقيناً. ومنها العفة وعبر عنها بالصبر: لأنه من لوازمها، و منها الشجاعة و هى: ملكة الإقدام الواجب على الأمور التي تنبغى دفعها ومقاومتها، و عبر عنها بالجهد: لملازمتها. ومنها العدل و هو: ملكة فاضلة ينشأ عن الفضائل الثلاثة المذكورة و يلزمها. واستعار لهذه الأربع لفظ الدعائم: باعتبار قيام الايمان الكامل بها. ثم نبه على ما يتشعب عن هذه الدعائم من الفضائل، ويكون كالنوع تحتها، فالشوق الى الجنة و الاشفاق من النار و الزهد فى الدنيا. و ترقب الموت يلزمها العفة والصبر عن المحارم، و تبصرة الفطنة واعمالها، و تأول الحكمة و هو تفسيرها، و استخراج الحقائق ببراهينها. والإلتعاض عن العبر و ملاحظة سنن الأولين حتى يصير كأثره منهم.

شعب اليقين و فروعه، وبعضها كالفرع لبعض، و الفهم الغائض و غور العلم و اقصاه، و هو العلم بالشئ بحقيقته، و نور الحكم اى: الاحكام الصادرة عنه نيرة واضحة، و يحتمل ان يريد بالحكم الحكمة و نورها ان يكون ملكة واضحة. و رساخة الحلم و هو: ان يصير ملكة من شعب العدل و فروعه.

و اعلم، ان فضيلتى جودة الفهم، و غور العلم، و ان كانتا داخلتين تحت الحكمة، و كذلك فضيلة الحلم، داخلة تحت ملكة الشجاعة، إلا ان العدل لما كان فضيلة موجودة فى الاصول الثلاثة، كانت فى الحقيقة هى وفروعها شعباً للعدل.

والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، والصدق فى المواطن المكروهة. و شتان الفاسقين أي: بغضهم المستلزم لعداوتهم و حربهم و جهادهم فى سبيل الله من

شُعِبَ الشجاعة المعبر عنها بالجهاد، ولكل من هذه الفضائل ثمرة، وبعض ثمراتها ثمرات لبعض كما اشار اليه وهو ظاهر.

وأما الكفر، فله اصل، هو الجهل بالصانع. وجده انكار بعض رسله وما علم مجيئهم به، بالضرورة او الشك في شيء من ذلك، وامتومات هي رذائل تفوته وتدعمه فمنها، التعتمق وهو الافراط في طلب الحق، والتعسف فيه بالجهل وهو رذيلة الجور، ونفر عنها بذكر ثمرتها، وهو عدم الانابة الى الحق.

ثم التنازع، وهو: رذيلة الافراط (من فضيلة العلم، ويسمى جريرة)<sup>١</sup> ويعتمد الجهل المركب، ويلزمه دوام العمى عن الحق.

ثم الزيع وهو: رذيلة التفريط من فضيلة العلم، ويسمى غباوة، وجهلا بسيطًا، و لذلك لزمه قبح الحسن، وحسن القبيح.

ثم الشقاق، ويشبه أن يكون رذيلة الافراط من فضيلة الشجاعة، ويسمى تهوّرًا ويلزمها عسر للمسالك على صاحبها وضيق مخرجه من الأمور، لأن مبدا سهولة المسالك واتساع المداخل والمخارج في الأمور هو الحلم عن الناس، واحتمال مكروهمهم. وأعضل اشتد. وأما الشك، فهو: تردد الذهن في اعتقاد احد طرفي النقيض، ويتشعب عنه التماري لأنه مبدا له، ونفر عن اتخذه ملكة بكونه لا يصبح ليله، وكفى بذلك عن عدم وضوح الحق له من ظلمة ليل الشك والجهل.

ثم الهول، لأن الشك في الأمور، يستلزم الخوف من الاقدام عليها، وثمرته الرجوع على الاعقاب.

ثم التردد في الريب الى الانتقال من بعض جزئيات الشك الى بعض وذلك دأب من تعود الشك، وصار له ملكة، ونفر عن ذلك بما يلزم مما كفى عنه بوطئ سنايك الشياطين، وهو ملك الوهم والخيال لأرض قلبه، حتى يكون سلطان العقول بمعزل عن الحزم بما من شأنه الجزم به<sup>٢</sup>. واستعار لفظ السنايك جمع سنبكة وهي<sup>٣</sup> الاستسلام

١ - الجملة بين القوسين ساقطة في نسخة ش.

٢ - في ش: أن يجزم به.

٣ - في ش زيادة: وهي معرب ومعناه بالعجمية سنب، وزيد الكاف والهاء فيه، والمراد به الحافر، أي

لهلكة الدنيا والآخرة، ويلزم عن الشك في أمورها لأن الشاك فيها غير عامل لشيء منها، ولا مهتم بأسبابها، وبحسب ذلك يكون استسلامه لما يرد منها عليه، ولزوم هلاكه عن ذلك ظاهر. وبالله التوفيق.

٢٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَاعِلُ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنْهُ؛ وَفَاعِلُ الشَّرِّ شَرٌّ مِنْهُ.  
لأن كلا منهما علة، والعلة أفضل من معلولها، وأقوى فيما هي علة فيه.

٢٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كُنْ سَمَحًا وَلَا تَكُنْ مُبَدِّرًا، وَكُنْ مُقَدِّرًا وَلَا تَكُنْ مُقَتِّرًا.  
فالتبذير: طرف الإفراط من فضيلة السّماحة. والتقتير: طرف التفريط منها والتقدير: هو العدل والاستواء عليها.

٢٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَشْرَفُ الْغِنَى تَرْكُ الْمُنَى.  
وذلك لملازمته القناعة المستلزمة لغنى النفس، وهو أشرف أنواع الغنى. والمنى جمع منية: بمعنى التمني.

٣٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَسْرَعَ إِلَى النَّاسِ بِمَا يَكْرَهُونَ قَالُوا فِيهِ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ.  
وذلك لغلبة قواهم الغضبية على عقولهم بباعث تصور المكروه منه.

٣١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَطَالَ الْأَمَلَ أَسَاءَ الْعَمَلَ.  
وذلك لاستلزام طولة الغفلة عن الآخرة والاهتمام بها.

٣٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَقَدْ لَقِيَهُ عِنْدَ مَسِيرِهِ إِلَى الشَّامِ دَهَاقِينَ الْأَنْبَارِ، فَتَرَجَّلُوا لَهُ وَاشْتَدُّوا بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: مَا هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمُوهُ؟ فَقَالُوا: خُلِقْنَا مِنْ نَعْظِهِ بِهْ أُمَرَاءَنَا، فَقَالَ:

١ - حافر الشياطين ثم الاستسلام...

وَاللَّهُ مَا يَنْتَفِعُ بِهَذَا أُمْرًاؤُكُمْ، وَإِنَّكُمْ لَتَشُقُّونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ، وَتَشُقُّونَ بِهِ فِي آخِرَتِكُمْ، وَمَا أَحْسَرَ الْمَشَقَّةَ وَرَاءَهَا الْعِقَابُ، وَأَرْبَحَ الدَّعَاةَ مَعَهَا الْأَمَانُ مِنَ النَّارِ. اشتدوا: عَدُوا بَيْنَ يَدَيْهِ، وَالشَّقَاءُ فِي الْآخِرَةِ بِذَلِكَ: لِأَنَّهُ تَعْظِيمٌ لَغَيْرِ اللَّهِ.

### ٣٣ - وقال عليه السلام لابنه الحسن:

يَا بُنَيَّ، أَحْفَظْ عَنِّي أَرْبَعًا، وَأَرْبَعًا، لَا يَضُرُّكَ مَا عَمِلْتَ مَعَهُنَّ: إِنَّ أَغْنَى الْغِنَى الْعَقْلُ، وَأَكْبَرُ الْفَقْرِ الْخُمُقُ، وَأَوْحَشُ الْوَحْشَةِ الْعُجْبُ، وَأَكْرَمُ الْحَسَبِ حُسْنُ الْخُلُقِ.

يَا بُنَيَّ، إِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْأَخْمَقِ فَإِنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرُّكَ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْبَخِيلِ فَإِنَّهُ يَبْعُدُ عَنْكَ أَحْوَجَ مَا تَكُونُ إِلَيْهِ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْفَاجِرِ فَإِنَّهُ يَبِيعُكَ بِالتَّافِهِ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْكَذَّابِ فَإِنَّهُ كَالسَّرَابِ: يُقَرِّبُ عَلَيْكَ الْبَعِيدَ، وَيُبْعِدُ عَلَيْكَ الْقَرِيبَ.

لَمَّا كَانَ الْعَقْلُ أَشْرَفَ مِنَ الْمَالِ، وَأَفْضَلَ، كَانَ الْغِنَى بِهِ أَفْضَلُ أَنْوَاعِ الْغِنَى، وَالْفَقْرُ مِنْهُ بِالْحَقِّ أَكْثَرُ أَنْوَاعِ الْفَقْرِ. وَأَمَّا الْعُجْبُ بِالنَفْسِ: فَهُوَ مَا يُلْزِمُهُ مِنْ رَذِيلَةِ الْكِبَرِ أَقْوَى الْأَسْبَابِ الْمَوْجِبَةِ لاسْتِحْشَاشِ الْمَعْجَبِ مِنَ الْخَلْقِ، لَمَّا يَرَى لِنَفْسِهِ مِنَ الْفَضِيلَةِ عَلَيْهِمْ، وَلَا يَرَى لِنَفْسِهِ قَرِيبًا وَلَا أَهْلًا لِلْمَصَاحِبَةِ، وَبِحَسَبِ ذَلِكَ يَكُونُ نَفَرَتُهُمْ مِنْهُ، وَلِذَلِكَ كَانَ التَّوَاضُعُ مُسْتَلْزِمًا لَانْفُسِهِمْ. وَالْحَسَبُ مَا يَعِدُّ مِنَ الْمَآثِرِ، وَاشْرَفُهَا الْكِمَالَاتُ النَّفْسَانِيَّةُ الْبَاقِيَّةُ. وَقَدْ يَخْصُ حَسَنُ الْخَلْقِ فِي الْعَرَفِ بِسَعَةِ الصَّدْرِ وَالتَّوَاضُعِ وَالْبِشَاشَةِ. وَالتَّافَهُ: الشَّيْءُ الْقَلِيلُ. وَبَاقِي الْفَصْلِ ظَاهِرٌ.

وَأَمَّا قَالَ: أَرْبَعًا وَارْبَعًا لِأَنَّ الْأَرْبَعَ الْأُولَى، مِنْ بَابِ اكْتِسَابِ الْفَضَائِلِ الْخَلْقِيَّةِ، وَالثَّانِيَةِ مِنْ بَابِ الْمَعَامَلَةِ مَعَ الْخَلْقِ. وَقِيلَ: الْأُولَى مِنْ بَابِ الْإِثْبَاتِ، وَالثَّانِيَةِ مِنْ بَابِ النَفْيِ.

### ٣٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا قُرْبَةَ بِالْتَّوَافُلِ إِذَا أَضَرَّتْ بِالْفَرَايِضِ.

فَالْإِضْرَارُ بِالْفَرَايِضِ: تَخْفِيفُهَا، وَتَنْقِصُ فَضْلِهَا لِلتَّعَبِ، وَالْمَلَالُ مِنَ النَّافِلَةِ، وَأَرَادَ بِنَفْيِ الْقُرْبَةِ: كِمَالَهَا وَفَضِيلَتَهَا.

٣٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لِسَانُ الْعَاقِلِ وَرَاءَ قَلْبِهِ، وَقَلْبُ الْأَحْمَقِ وَرَاءَ لِسَانِهِ.

و اقول: انه استعار الورا في الموضوعين، لما يعقل من تأخر لفظ العاقل عن رويته، و تأخر رويته الاحمق، و فكره فيما يقول عن بوادر مقالته، من غير مراجعة لعقله، والمعنى ظاهر مما سبق.

قال السيد- رحمه الله:- «وهذا من المعاني العجيبة الشريفة. والمراد به أنَّ العاقل لا يطلق لسانه إلا بعد مشاورة الرويَة ومؤامرة الفكرة، والأحمق تسبقُ حذفاتُ لسانه وفلتاتُ كلامه مراجعةً فكره وحافضةً رأيه، فكأنَّ لسانَ العاقل تابعٌ لقلبه، وكأنَّ قلبَ الأحمق تابعٌ للسانه» وقد رُوي عنه (ع) هذا المعنى بلفظٍ آخر وهو قوله: «قلبُ الأحمق في فيه»، ولسانُ العاقل في قلبه، ومعناهما واحد.

٣٦ - وقال لبعض أصحابه في عِلَّةِ اعْتَلَّهَا: جَعَلَ اللَّهُ مَا كَانَ مِنْ شَكْوَاكَ حَطًّا لِسَيِّئَاتِكَ، فَإِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجَرَ فِيهِ، وَلَكِنَّهُ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ وَيَحُطُّهَا حَتَّ الْأَوْزَاقِ. وَأَنَّمَا الْأَجْرُ فِي الْقَوْلِ بِاللِّسَانِ، وَالْعَمَلُ بِالْأَيْدِي وَالْأَقْدَامِ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُدْخِلُ بِصَدْقِ النَّيَّةِ وَالسَّرِيرَةِ الصَّالِحَةِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْجَنَّةَ.

و اقول: انَّ الأجر والثواب انما يستحقان بالأفعال، والأحوال، لإعدادها النفس لذلك، كما اشار اليه بقوله، وانما الأجر الى قوله: والاقدام. وكتي بالاقدام: عن القيام بالعبادة والسعي فيها. وكذلك ما يكون كالأفعال من عدمات الملكات كالصوم ونحوه. والمرض: ليس بفعلٍ للعبد ولا ماهو كالفعل. فاما حطة السيئات: فباعتبار كسره لقوتى الشهوة، والغضب اللذين هما مبدء ان للذنوب، ولانَّ من شأنه أن يرجع الانسان فيه الى ربه بالتوبة والخضوع فما كان من السيئات حالات غير متمكنة من جوهر النفس، فإنه يسرع زوالها منها. وما صار ملكة فربما يزول على طول المرض، ودوام الانابة معه الى الله تعالى. ووجه تشبيهه بحت الورق: سقوطه بالكلية. وما ذكره السيد مقتضى مذهب المعتزلة.

قال السيد- رحمه الله:- صَدَقَ- عليه السلام- إِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجَرَ فِيهِ، لِأَنَّهُ مِنْ قَبِيلِ مَا يَسْتَحَقُّ عَلَيْهِ الْعَوَضُ، لِأَنَّ الْعَوَضَ يُسْتَحَقُّ عَلَى مَا كَانَ فِي مَقَابِلَةِ فِعْلِ اللَّهِ- تعالى- بالعبد من الآلام والأمراض ومايجرى بحرى ذلك، والأجر والثواب يُسْتَحَقَّانَ عَلَى مَا كَانَ فِي

مقابلة فعل العبد، فبينهما فرقٌ قد بيّنه -عليه السلام- كما يقتضيه علمُه الثاقب ورأيه الصائب.

٣٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذِكْرِ خَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَرْحَمُ اللَّهُ خَبَابَ بْنِ الْأَرْتِ ؛ فَلَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِبًا ، وَهَاجَرَ طَائِعًا ، وَعَاشَ مُجَاهِدًا . طُوبَى لِمَنْ ذَكَرَ الْمَعَادَ ، وَعَمِلَ لِلْحِسَابِ ، وَفَنِيَ بِالْكَفَافِ ، وَرَضِيَ عَنِ اللَّهِ .

خَبَابُ بَخَاءٍ مَعْجَمَةٍ وَبَاءٌ مَضْعَفَةٌ : كَانَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، مَاتَ بَعْدَ انْصِرَافِهِ مِنْ صَفِّينَ بِالْكُوفَةِ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ قُبِرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَا .

٣٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَوْ ضَرَبْتُ خَيْشُومَ الْمُؤْمِنِ بِسَيْفِي هَذَا عَلَى أَنْ يُبْغِضَنِي مَا أَبْغَضَنِي ، وَلَوْ صَبَبْتُ الدُّنْيَا بِجَمَائِهَا عَلَى الْمُتَنَاقِضِ عَلَى أَنْ يُحِبَّنِي مَا أَحَبَّنِي ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قُضِيَ فَأَنْقَضَى عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، أَنَّهُ قَالَ «يَا عَلِيُّ ؛ لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُحِبُّكَ مُتَنَاقِضٌ» .

الخيشوم: اصل الأنف. والجمات جمع جمّة، وهو: مجتمع الماء من الأرض. و استعار لمجتمع المال.

٣٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : سَيِّئَةٌ تَسُوءُكَ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ حَسَنَةٍ تُعْجِبُكَ .  
أى: تندم عليها وتحزن، وأنما كانت خيرًا. لأن الحزنَ على السيئة ماحٍ لها. والعجبُ بالحسنة سيئةٌ باقيةٌ مع إحباطها الحسنة.

٤٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : قَدَرُ الرَّجُلِ عَلَى قَدَرِ هِمَّتِهِ . وَصِدْقُهُ عَلَى قَدَرِ مُرُوءَتِهِ ، وَشَجَاعَتُهُ عَلَى قَدَرِ أَنْفَتِهِ ، وَعِفَّتُهُ عَلَى قَدَرِ غَيْرَتِهِ .

قدره: منزلته فى اعتبار الناس من تعظيم أو احتقارٍ، وهو من لوازم علوّ هِمّته، وهو ان لا يقتصر على بلوغ غاية من الامور التى يزداد بها شرفاً وفضيلة حتى يسمو الى ماوراءها فما هو أعظم، ويلزم ذلك نبهه وتعظيمه. وصغرها ان يقتصر على محقرات الأمور و

يقصر عن عليّاتها، وبحسب ذلك تكون قلة قدره. وكذلك المروّة فضيلة تتعاطى الانسان الأفعال الجميلة، واجتناب ما تعود عليه بالنقص وان كان مباحاً فلذلك لزمه الصدق، وكانت قوّته وضعفه بحسب قوّتها وضعفها. والانفة: حميّة الأنف وثوران الغضب لما يتخيّل من مكروه يعرض استنكاراً له واستنكافاً من وقوعه. وظاهر كونه مبدأ للشجاعة والاقدام على الامور. والغيرة نفرة طبيعيّة تكون عن تخيّل مشاركة الغير فى أمر محبوب له، او معتقد لوجوب حفظه، وبحسب قوّة تلك النفرة، وتخيّل مشاركة الغير فى أمرٍ يحُضُّه محبوب له، يكون وقوعه عن اتباع شهوته فى الامور المختصة بالغير المحبوبة لهم، وهو معنى العفة.

٤١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الظَّفَرُ بِالْحَزْمِ؛ وَالْحَزْمُ بِإِجَالَةِ الرَّأْيِ، وَالرَّأْيُ بِتَخْصِينِ الْأَشْرَارِ.

أشار إلى اسباب الظفر القريب، والمتوسط، والبعيد. فالحزم: ان يقدم العمل للحوادث الممكنة قبل وقوعها بما هو أبعد من الغرور، واقرب الى السلامة، وهو السبب الأقرب للظفر بالمطالب. والمتوسط وهو: اجالة الرأى وإعماله فى تحصيل الوجه الأحزم وهو: سبب أقرب للحزم. والأبعد وهو: اسرار ما يطلب وهو: سبب أقرب للرأى الصالح، اذ قل ما يتم رأى ويظفر بمطلوب مع ظهور ارادته، ووجه التشبيه ظاهر.

٤٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اخَذَرُوا صَوْلَةَ الْكَرِيمِ إِذَا جَاعَ، وَاللَّيْمَ إِذَا شَبِعَ. أراد بالكريم: شريف النفس عالي الهمة. وكنتى بجوعه: عن شدة حاجته واستلزام ذلك لثوران حميته، والقاء نفسه فى غلبات الأمور كالولاية على الناس وطلب مجازاتهم، والانتقام منهم فيما اسلفوا معه من قلة الالتفات اليه، والعناية بحاله. وشبع اللّيم: كناية عن غناه وهو مستلزم لاستمراره على مقتضى طباعه من اللؤم ومؤكد له فيه.

٤٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قُلُوبُ الرِّجَالِ وَخَشِيَّةٌ، فَمَنْ تَأَلَّفَهَا أَقْبَلَتْ عَلَيْهِ. الوحشة عدم الأُنس والألفة عَمَّا من شأنه أن يأُنس به، ويألف، وجعلها أصلاً و



الألفة فرغًا لحاجة الألفة الى اكتساب.

٤٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: عَيْتُكَ مَسْتُورٌ مَا أَسْعَدَكَ جَدُّكَ .

الجَدُّ: حسن البخت و توافق أسباب المصالح ، ومنها: ستر العيوب.

٤٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أُولَى النَّاسِ بِالْعَفْوِ أَقْدَرُهُمْ عَلَى الْعُقُوبَةِ.

أَمَّا يَصْدُقُ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْعُقُوبَةِ، فَلَا أَقْدَرُ عَلَيْهَا هُوَ الْأَوَّلَى أَنْ يَسْمَى عَفْوًا.

٤٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: السَّخَاءُ مَا كَانَ ابْتِدَاءً؛ فَأَمَّا مَا كَانَ عَنْ مَسْأَلَةٍ فَحَيَاءٌ وَتَذَمُّمٌ.

السَّخَاءُ: مَلَكَةٌ بَذَلَ الْمَالُ لِمُسْتَحَقِّهِ بِقَدَرِ مَا يَنْبَغِي، ابْتِدَاءً بِبَاعِثِ النَّفْسِ، وَحَسَنُ الْمَوَاسَاةِ لَذَوِي الْحَاجَةِ فِيهِ، وَبِهَذَا الرَّسْمِ خَرَجَ مَا كَانَ عَنْ مَسْأَلَةٍ وَتَذَمُّمٍ. وَالتَّذَمُّمُ: الْاسْتِنْكَافُ مِمَّا يَقَعُ مِنَ السَّائِلِ كَالْحِجَافِ وَنَحْوِهِ.

٤٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا غِنَى كَالْعَقْلِ، وَلَا فَقْرٌ كَالْجَهْلِ، وَلَا مِيرَاثٌ كَالْأَدَبِ، وَلَا

ظَهِيرٌ كَالْمُشَاوَرَةِ.

لِفَضْلِهِ عَلَى الْمَالِ. وَلَا ظَهِيرٌ كَالْمُشَاوَرَةِ: لِأَنَّهَا أَنْفَعُ مِنَ الْقُوَّةِ، وَكَثْرَةُ الْعَدَدِ.

وَالظَّهِيرُ الْمَعِينُ.

٤٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الصَّبْرُ صَبْرَانِ: صَبْرٌ عَلَى مَا تَكْرَهُ، وَصَبْرٌ عَمَّا تُحِبُّ

فَالصَّبْرُ الْأَوَّلُ: مَقَاوِمَةُ النَّفْسِ لِلْمَكَارِهِ الْوَارِدَةِ عَلَيْهَا، وَثَبَاتُهَا عَنِ الْغَضَبِ وَ

عَنِ الْإِنْفِعَالِ عَنْهَا وَقَدْ يَسْمَى سَعَةَ الصَّدْرِ. وَاحْتِمَالُ الْمَكْرُوهِ، وَهُوَ دَاخِلٌ تَحْتَ الشَّجَاعَةِ.

وَالصَّبْرُ الثَّانِي: مَقَاوِمَةُ النَّفْسِ لِقُوَّتِهَا الشَّهْوِيَّةِ وَهُوَ فَضِيلَةٌ تَحْتَ الْعَقَّةِ.

٤٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْغِنَى فِي الْغُرْبَةِ وَطَنٌ، وَالْفَقْرُ فِي الْوَطَنِ غُرْبَةٌ.

اسْتَعَارَ لَهُ لَفْظَ الْوَطَنِ: بِاعْتِبَارِ أَنَّه مَطِيَّةٌ رَاحَتُهُ وَسُكُونُهُ إِلَيْهِ، فَلَا يَرَى لِلْغُرْبَةِ مَعَهُ كَبِيرَ

أَثَرٍ. ولفظ الغربة للفقر في الوطن: باعتبار ضيق الخلق به وتعرّس الامور معه.

٥٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَتَفَدَّى.

(قال السيد الرضى: وقد روى بعضهم هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وآله.) واستعار لفظ المال الموصوف للقناعة باعتبار عدم الحاجة معها\*.

٥١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْمَالُ مَادَّةُ الشَّهَوَاتِ.

٥٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ حَدَّرَكَ كَمَنْ بَشَّرَكَ.

اى: من الامر كمن بشرك اى: بالنجاة منه، ووجه الشبه ظاهر.

٥٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اللِّسَانُ سَبْعٌ إِنْ خُلِيَ عَنْهُ عَقَرٌ.

ولفظ السبع، ووصف العقرة: مستعاران باعتبار ان اهمال اللسان وعدم ضبطه عن القول بالتفكر سبب للهلاك الاكثري، والاذى الغالب.

٥٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْمَرْأَةُ عَقْرَبٌ حُلُوَّةُ اللَّبْسَةِ.

واستعار لها لفظ العقرب: لاشتراكهما فى الاذى. وكنى بحلاوة لبستها عما فيها من اللسبة للعقرب، كاللّسعة للحية.

٥٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الشَّفِيعُ جَنَاحُ الطَّالِبِ.

باعتبار توصله به الى مراده.

٥٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَهْلُ الدُّنْيَا كَرَكَبٍ يُسَارِبُهُمْ وَهُمْ نِيَامٌ.

---

\* [ويوجد بعد هذا القول قولٌ مثبت فى نسخة الشيخ محمد عبده وغير مثبت فى نسخة المرحوم البحرانى وهو: اذا حُيِّتْ بتحيةٍ فحَىُّ بأحسن منها، واذا أُسْدِيت اليك يدٌ فكافئها بما يُربى عليها، والفضل مع ذلك للبادى.]

وجه الشبه قوله: يساربهم: اذ الدنيا طريق لأهلها هم فيها سائرون الى الآخرة.  
وكنى بنومهم: عن غفلتهم.

٥٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَقَدْ الْأَحِبَّةُ غُرَبَةُ.  
فاستعار لفظ الغربة لفقد الأحبة: لما يلزمها من الوحشة<sup>١</sup>.

٥٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَوْتُ الْحَاجَةِ أَهْوَنُ مِنْ طَلِبِهَا إِلَى غَيْرِ أَهْلِهَا.  
يعنى: اللثام لما فى ذلك من فواتها غالبًا وزيادة ذلّ الطلب اليهم.

٥٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَسْتَجِ مِنْ إعْطَاءِ الْقَلِيلِ؛ فَإِنَّ الْحِرْمَانَ أَقَلُّ مِنْهُ.  
اي: أحقر فى الاعتبار.

٦٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعَفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ.  
لأنه فضيلة تزين بها صاحبها.

٦١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا لَمْ يَكُنْ مَا تُرِيدُ فَلَا تُبَلِّ مَا كُنْتُ.  
كيف كنت عليها فيه من عدمه او حصول بعضه لأنه غير مقدور لك ، فمبالاة لك و  
اهتمامك به مَصْرُةٌ خالصة وسَفَهٌ.

٦٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَرَى الْجَاهِلَ إِلَّا مُفْرِطًا أَوْ مُفَرِّطًا.  
أي: مرتكبا لأحد طرفى الإفراط و التفريط من العدل فى الامور لجهله به.

٦٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا تَمَّ الْعَقْلُ نَقَصَ الْكَلَامُ.  
وذلك: لضبط العقل آياه و وزنه له. والموزون اقل من المكيال و الجزاف.

---

١- هذا الشرح بكامله غير موجود فى نسخة ش.

٦٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الدَّهْرُ يُخْلِقُ الْأَبْدَانَ، وَيَجَدِّدُ الْأَمَالَ، وَيُقَرِّبُ الْمَيِّتَةَ، وَيُبَاعِدُ الْأُمِّيَّةَ: مَنْ ظَفِرِيهِ نَصَبَ، وَمَنْ فَاتَهُ تَعَبَ.

اخلاقه للابدان: اعداده لضعفها وفنائها بتغيراته. وتجديده الآمال بالغرور: بطول البقاء والصحة فيه. وتبعيده للأمنية بحسب تقريبه للمنيّة. ومن ظفر به اى: بمواتاته وبمساعده بمايراد فيه من متاع الدنيا نصب بها وشقى بحفظها. ومن فاته ذلك منه تعب بعدم ما يحتاج اليه فيه.

٦٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلنَّاسِ إِمَامًا فَلْيَبْدَأْ بِتَعْلِيمِ نَفْسِهِ قَبْلَ تَعْلِيمِ غَيْرِهِ، وَلْيَكُنْ تَأْدِيبُهُ بِسِيرِهِ قَبْلَ تَأْدِيبِهِ بِلِسَانِهِ، وَمُعَلِّمُ نَفْسِهِ وَمُؤَدِّبُهَا أَحَقُّ بِالْإِجْلَالِ مِنْ مُعَلِّمِ النَّاسِ وَمُؤَدِّبِهِمْ.

لانّ الناس للافعال: اطوع واكثر انفعالا. ومعلم نفسه ومؤدبها: احق بالاجلال من مؤدب الناس ومعلمهم وهو ظاهر.

٦٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: نَفْسُ الْمَرْءِ خُطَاؤُهُ إِلَى أَجَلِهِ.

فاستعار للنفس لفظ الخطا: باعتبار تقريبه ينقصه من غايته وهو الأجل كالخطا المقربة الى غايتها.

٦٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: كُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ.

وفيه التنفير عن الدنيا: بالتنبيه على ما يستعقبه من الموت.

٦٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا أَشْتَبَهَتْ أَغْتَبِرَ آخِرُهَا بِأَوَّلِهَا.

اى: اذا التبتست فى مبادئها بمعرفة وجه الدخول فيها وتعسر، قيس على ذلك آخرها واستدلّ على أنّه كذلك فى التعسر فيجب التوقف عنها وعدم التعسف فيها.

٦٩ - ومن خبر ضرار بن ضُمرة الضبابي عند دخوله على معاوية ومسالته له

عن أمير المؤمنين، وقال: فأشهد لقدرأيته فى بعض مواقفه وقد أرحى الليل سدوله وهو قائم فى محرابه قابض على لحيته يتململ تمللم السليم ويبكى بكاء الحزين، ويقول: ٦٩ - يَادُنْيَا يَادُنْيَا، إِلَيْكَ عَنَّى؛ أْبَى تَعَرَّضْتَ؟ أَمْ إِلَى تَشَوَّقْتَ؟ لَأَحَانَ حِينُكَ هَيْهَاتَ! عُرَى غَيْرَى، لَأَحَاجَةً لَى فَيْكِ، قَدْ طَلَّقْتُكِ ثَلَاثًا لَأَرْجِعَنَّ فِيهَا! فَعَيْنُكَ قَصِيرٌ، وَخَطْرُكَ يَسِيرٌ، وَأَمْلُكَ حَقِيرٌ أَمْ مِنْ قَلَّةِ الزَّادِ، وَطُولِ الطَّرِيقِ، وَبُعْدِ السَّفَرِ، وَعَظِيمِ الْمَوَدِّ! السدول جمع سدل وهو: ما أسبل على الهودج. والتمللم: التقلقل من الألم. والسليم: الملسوع. واليك من اسماء الأفعال اي: تنح. ولا حان حينك اي: لا قرب وقتك اي: وقت خد يعتك وغرورك الي. وخاطبها خطاب الزوجة المكروهة منافراً لها وهو أغرب والذ. ويسير الخطر، قلة القدر، والفصل ظاهر.

٧٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: للسائل الشامى لما سأل: أكان مسيرنا إلى الشام بقضاء من الله وقدر؟ بعد كلام طويل هذا مختاراً:

وَيْحَكَ! لَعَلَّكَ ظَنَنْتَ قَضَاءَ لَازِمًا، وَقَدَرًا حَاتِمًا، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ لَبْطَلَ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ، وَسَقَطَ الْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَمَرَ عِبَادَهُ تَخْيِيرًا، وَنَهَاهُمْ تَحْذِيرًا، وَكَلَّفَ يَسِيرًا، وَلَمْ يُكَلِّفْ عَسِيرًا، وَأَعْطَى عَلَى الْقَلِيلِ كَثِيرًا، وَلَمْ يُعْصِ مَغْلُوبًا، وَلَمْ يُطْغِ مُكْرَهًا، وَلَمْ يُرْسِلِ الْأَنْبِيَاءَ لِعِبَاءَ، وَلَمْ يُنْزِلِ الْكِتَابَ لِلْعِبَادِ عَبَثًا، وَلَا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا، قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ٢.

اقول: روى أنه عليه السلام قال فى جواب السؤال المذكور: والذى فلق الحبة وبرئ النسمة، ما وطننا موطنًا ولا هبطنا واديًا إلا بقضاء وقدر. فقال السائل: عند الله احتسب، اى: ما ارى لى من الأجر شيئًا. فقال مه ايها الشيخ: لقد اعظم الله اجركم فى مسيركم و انتم سائرون ومنصرفكم، ولم تكونوا فى شىء من حالاتكم مكرهين واليها مضطرين. فقال الشيخ: وكيف والقضاء والقدر ساقانا؟ فقال: ويحك الفصل. والويح: كلمة

١ - الاستيعاب ٤٦٣/٢. حلية الاولياء ٨٤/١. الرياض النضرة ٢١٢/٢.

٢ - سورة ص/٢٧.

ترحم. والحاتم: الواجب. وقوله: ويحك الى قوله حاتما: بيان لمنشأ وهمه وهو، ما لعله يظنه من تفسير القضاء والقدر، بمعنى العلم الملزم. والايجاد الواجب على وفقه، و استدل على بطلان ذلك التفسير بقوله: ولو كان، الى قوله الوعيد: وبيان الملازمة ظاهر على طريق المعتزلة وعلى غيرهم. فربما يحتاج الى ايضاح ليس هذا موضعه. وقوله: ان الله سبحانه امر اشارة: الى تفسير القضاء بالامر والحكم كما قال تعالى: (وقضى ربك) الآية. ومعلوم ان امر الله ونهيه: لا ينافي اختيار العبد في فعله وتركه، فلذلك ذكر من لوازم الاختيار والتكليف المقصود من الحكمة امورا عشرة نسقها.

وقد تفسر قوم، القضاء والقدر بمعنى آخر اشرنا اليه في الأصل<sup>٢</sup> وعلى ذلك ايضا لا ينافي الاختيار والتكليف كما بيناه هناك. وقوله: ولم يعص مغلوبا ولم يطع مكرها أي: بل فوض فعل العبد اليه، ولو كان العبد مجبرا، كانت الطاعة كرها، وبعثة الرسل والكتب لعبا وعبثا والتالى بأقسامه باطل.

٧١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: خُذِ الْحِكْمَةَ أَتَى كَانَتْ فَإِنَّ الْحِكْمَةَ تَكُونُ فِي صَدْرِ الْمُتَأَفِّقِ فَتَلْجُلُجُ فِي صَدْرِهِ، حَتَّى تَخْرُجَ فَتَسْكُنَ إِلَى صَوَاحِبِهَا فِي صَدْرِ الْمُؤْمِنِ.  
كنى بتلجلجها: عن عدم ثباتها في قلب المنافق لانه ليس مظنة لها، وسكونها الى صواحبيها في صدر المؤمن عن ثباتها في قلبه لانه أهلها.

٧٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ، فَخُذِ الْحِكْمَةَ وَلَوْ مِنْ أَهْلِ التَّفَاقُحِ.  
فاستعار لفظ الضالة باعتبار ان من شأنه أن يطلبها وينشدها كصاحب الضالة.

٧٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قِيَمَةُ كُلِّ أَمْرٍ مَا يُحْسِنُهُ.  
فقيمته: محله عند الناس، والكلمة ظاهرة. وغرضها الترغيب في أعلى ما يكتسب من الكمالات.

١ - سورة الاسراء / ٢٣.

٢ - الشرح الكبير ٥/ ٢٧٨.

٧٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: أُوصِيَكُمْ بِخَمْسٍ لَوْ ضَرَبْتُمْ إِلَيْهَا آبَاطَ الْإِبِلِ لَكَانَتْ لِيَذَلِكَ أَهْلًا: لَا تَرْجُونَ أَحَدًا مِنْكُمْ إِلَّا رَبَّهُ، وَلَا يَخَافَنَّ إِلَّا ذَنْبَهُ، وَلَا يَسْتَحِينَ أَحَدٌ إِذَا سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُ أَنْ يَقُولَ لَا أَعْلَمُ، وَلَا يَسْتَحِينَ أَحَدًا إِذَا لَمْ يَعْلَمْ الشَّيْءَ أَنْ يَتَعَلَّمَهُ، وَعَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ فَإِنَّ الصَّبْرَ مِنَ الْإِيمَانِ كَالرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ، وَلَا خَيْرَ فِي جَسَدٍ لَا رَأْسَ مَعَهُ، وَلَا فِي إِيمَانٍ لَا صَبْرَ مَعَهُ.

كفى بضرب آباط الأبل: عن الرحلة في طلبها، وذلك أنّ الراكب يضرب ابطن راحلته برجليه ليحثّها. والفصل ظاهر. وأما شبه فضيلة الصبر من الإيمان بالرأس من الجسد، لشرفها وحاجة جميع الفضائل التي هي أجزء الإيمان الكامل الى الصبر على اكتسابها، ثم على البقاء عليها عن الخروج عنها فاشبهت الرأس في عدم قيام البدن بدونه.

٧٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لِرَجُلٍ أَفْرَطَ فِي الثَّنَاءِ عَلَيْهِ، وَكَانَ لَهُ مُتَّهَمًا: أَنَا دُونَ مَا تَقُولُ وَفَوْقَ مَا فِي نَفْسِكَ.

٧٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: بَقِيَّةُ السَّيْفِ أَبْقَى عَدَدًا وَأَكْثَرُ وَلَدًا.

ولا أرى ذلك: الآ للناية الإلهية ببقاء النوع، وحفظه وإقامته بلا خلاف من قتل ممن بقي.

٧٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ تَرَكَ قَوْلَ «لَا أَدْرِي» أَصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ.

الترك المذكور كناية: عن القول بغير علم. وإصابة المقاتل كناية: عن الهلاك الحاصل بسبب القول بالجهل في الدنيا والآخرة.

٧٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: رَأَى الشَّيْخَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ جِلْدِ الْغُلَامِ.

وروي «من مشهد الغلام»

وجلده: قوته. وأما خصّ الرأي بالشيخ والجلد بالغلام: لأنّ كلاّ منهما مظنة لما خصّه به. والرأي الصالح مُقَدَّمٌ على القوة كما قال: الرأي قبل شجاعة الشجعان. ومشهد الغلام حضوره.

٧٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عِجِبْتُ لِمَنْ يَقْنُطُ وَمَعَهُ الْإِسْتِغْفَارُ.

٨٠ - وَحَكَى عَنْهُ أَبُو جَعْفَرٍ

مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَاقِرُ عَلَيْهِمَا السَّلَام أَنَّهُ قَالَ:

كَانَ فِي الْأَرْضِ أَمَانَانِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَقَدْ رُفِعَ أَحَدُهُمَا فَذُنُوبُكُمْ الْآخَرُ فَتَمَسَّكُوا بِهِ:  
أَمَّا الْأَمَانُ الَّذِي رُفِعَ فَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا الْأَمَانُ الْبَاقِي فَلَا يَسْتِغْفَرُ:  
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ)١.  
القنوط: اليأس. والمعنى واضح.

قال السيد الرضي: وهذا من محاسن الاستخراج ولطائف الاستنباط.

٨١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ أَصْلَحَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ أَصْلَحَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ;  
وَمَنْ أَصْلَحَ أَمْرَ آخِرَتِهِ أَصْلَحَ اللَّهُ لَهُ أَمْرُ دُنْيَاهُ، وَمَنْ كَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَاعِظٌ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ.  
أي: بتقواه. لأن بالتقوى صلاح قوى الشهوة والغضب، اللذين فسادهما بهذا الفساد  
بين الناس. لأن الدنيا المطلوبة لمن أصلح امرآخرفته سهلة. وقد تكفلت العناية الإلهية  
باصلاحها، ولأن مصلح آخرته معامل للخلق بمكارم الاخلاق، وذلك مستلزم اصلاح دنياه  
مع أهلها. ومن كان له في نفسه واعظ أي: زاجر عن المعاصي باعث على لزوم العدل  
في النفس الامارة التي هي مبدأ الشر، في الدارين كان عليه من الله حافظ فيهما.

٨٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْفَقِيهُ كُلُّ الْفَقِيهِ مَنْ لَمْ يَقْنُطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَلَمْ  
يُؤْسِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ.

أي: التام في العمل وذلك أن لكل من النفوس الجاهلة دواء من الموعظة مخصوص  
لا تُشفى بغيره. فلبعضها الوعد، ولبعضها الوعيد، ولبعضها البشارة، ولبعضها النذارة.  
والفقيه العالم بغرض الحكمة الإلهية من الكتاب العزيز يضع كلاً موضعاً.



٨٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: أَوْضَعَ الْعِلْمَ مَا وَقِفَتْ عَلَى اللِّسَانِ؛ وَأَرْفَعُهُ مَا ظَهَرَ فِي الْجَوَارِحِ وَالْأَرْكَانِ.

يريد بالعلم الأول: العلم الذى لا عمل معه، وظهوره فى الوصف اللسانى فقط. والثانى: العلم المقرون بالعمل، وهو العلم الراسخ الذى تظهر آثاره فى العبادات البدنية على جوارح العبد، ظهور العلة فى معلولها، وهو العلم المنتفع به فى الآخرة.

٨٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْأَبْدَانُ؛ فَابْتَغُوا لَهَا ظَرَائِفَ الْحِكَمِ.

وطرائفها: لطائفها وغرايبها المعجبة للنفس اللذيذة لها، وذلك ليكون ابداً فى اكتساب الحكمة بنشاط.

٨٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ، لِأَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى فِتْنَةٍ، وَلَكِنْ مَنْ اسْتَعَاذَ فَلْيَسْتَعِذْ مِنْ مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ) أَوْ مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ يَخْتَبِرُهُمْ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ لِيَتَبَيَّنَ السَّاحِظُ لِرِزْقِهِ، وَالرَّاضَى بِقِسْمِهِ، وَإِنْ كَانَ سُبْحَانَهُ أَعْلَمَ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، وَلَكِنْ لِيُظْهِرَ الْأَفْعَالُ الَّتِي بِهَا يُسْتَحَقُّ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ؛ لِأَنَّ بَعْضَهُمْ يُحِبُّ الذُّكُورَ وَيَكْرَهُ الْإِنَاثَ، وَبَعْضُهُمْ يُحِبُّ تَثْمِيرَ الْمَالِ، وَيَكْرَهُ انْتِلَامَ الْحَالِ. قَالَ السَّيِّدُ الرَّضَى: وَهَذَا مِنْ غَرِيبٍ مَا سَمِعَ مِنْهُ فِي التَّفْسِيرِ.

وأقول: مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ: ما يضل بها عن سبيل الله، وهى المستعار منها وهى أخص من مطلق الفتنة، كما اشار اليه عليه السلام.

٨٦ - وَسُئِلَ عَنِ الْخَيْرِ مَا هُوَ؟

فقال: لَيْسَ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ، وَوَلَدُكَ وَلَكِنَّ الْخَيْرَ أَنْ يَكْثُرَ عِلْمُكَ وَأَنْ يَعْظُمَ حِلْمُكَ، وَأَنْ تُبَاهِيَ النَّاسَ بِعِبَادَةِ رَبِّكَ؛ فَإِنْ أَحْسَنْتَ حَمِدَتَ اللَّهَ، وَإِنْ أَسَأْتَ اسْتَغْفَرْتَ

الله؛ وَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لِرَجُلَيْنِ: رَجُلٌ أَذْنَبَ ذُنُوبًا فَهُوَ يَتَذَكَّرُهَا بِالتَّوْبَةِ، وَرَجُلٌ يُسَارِعُ فِي الْخَيْرَاتِ وَلَا يَقِلُّ عَمَلٌ مَعَ التَّقْوَى؛ وَكَيْفَ يَقِلُّ مَا يُتَقَبَّلُ؟

قوله: ولا يقل عمل مع التقوى أي: ورجل يسارع في الخيرات، وان أتى منها بالقليل اذا كان متقيًا، لأن ذلك مع التقوى يقبله الله منه. ويحتمل ان يريد بذلك: ان المذنب وان كانت حسنته بالتوبة قليلة، بالنسبة الى حسنات من سارع في الخيرات وسبق اليها، لكنها ليست بقليلة عند الله اذ لا يقل ما يتقبله.

٨٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِالْأَنْبِيَاءِ أَعْلَمُهُمْ بِمَا جَاءُوا بِهِ، ثُمَّ تَلَا: (إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا) ثُمَّ قَالَ: إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَإِنْ بَعُدَتْ لِحْمَتُهُ: وَإِنَّ عَدُوَّ مُحَمَّدٍ مَنْ عَصَى اللَّهَ وَإِنْ قُرِبَتْ قَرَابَتُهُ! إنما جعل الآية دليلاً على أن الأعلّم بما جاءت به الأنبياء أولى بهم، لأن الاتّباع مستلزم للعلم بما جاؤا به، والمراد بالوليّ الأولى: باتباعهم، والأخصّ بهم.

٨٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: وَقَدْ سَمِعَ رَجُلًا مِنَ الْحَرُورِيِّ يَتَهَجَّدُ وَيَقْرَأُ فَقَالَ: نَوْمٌ عَلَى يَقِينٍ خَيْرٌ مِنْ صَلَاةٍ فِي شَكٍّ.

الحرورية: فرقة من الخوارج نسبوا الى قرية بالنهروان تعرف بحرورا. وكان أول اجتماعهم بها. والتهجد: السهر في العبادة. والشك الذي هم فيه، شكهم في الامام وما يتفرّع على وجوب طاعته، والافتداء به من سائر الاحكام.

٨٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اغْلِقُوا الْخَبَرَ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ لَاعْقَلَ رِوَايَةٍ؛ فَإِنَّ رُوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ، وَرِعَاةُ قَلِيلٌ. فعقل الرعاية: تدبره وتفهم معناه. وعقل الرواية نقل ألفاظه فقط.

١ - سورة ال عمران ٦٨.

٢ - معجم البلدان ٢/٢٤٥.

٩٠ - وَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ قَوْلَنَا (إِنَّا لِلَّهِ) إِفْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْمَلِكِ؛ وَقَوْلُنَا (وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) إِفْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْهَلِكِ.  
والمعنى ظاهر.

٩١ - وَمَدَحَهُ قَوْمٌ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَعْلَمُ بِي مِنْ نَفْسِي، وَأَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْهُمْ؛ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا خَيْرًا مِمَّا يَظُنُّونَ، وَأَعْفِرْ لَنَا مَا لَا يَعْلَمُونَ.

٩٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يَسْتَقِيمُ قَضَاءُ الْحَوَائِجِ إِلَّا بِثَلَاثٍ: بِاسْتِصْغَارِهَا لِتَعْظُمَ؛ وَبِاسْتِكْتَامِهَا لِتَظْهَرَ؛ وَبِتَعْجِيلِهَا لِتَهْنُؤَ.

اراد باستقامة قضائها كونه على قانون العدل، واستصغاره لما تقضيه منها يدل على علو الهمة والسماحة، وهو مستلزم لعظمها واشتهارها بين الناس، واستكشافها يدل على بعده عن الرياء، والسمعة، والاستصغار، والاستكتام: يعود في الحقيقة الى ما يقضى به الحاجة. لكن تسمية المحتاج اليه بالحاجة مجاز من باب اطلاق اسم المتعلق على التعلق، فلذلك عادت الضمائر الى لفظ الحوائج. وباقي الكلام ظاهر.

٩٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُقَرَّبُ فِيهِ إِلَّا الْمَاحِلُ؛ وَلَا يُظَرَفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ؛ وَلَا يُضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ: يَعُدُّونَ الصَّدَقَةَ فِيهِ غُرْمًا؛ وَصِلَةَ الرَّحِمِ مَنًّا؛ وَالْعِبَادَةَ اسْتِطَالَةً عَلَى النَّاسِ! فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ السُّلْطَانُ بِمَشُورَةِ النِّسَاءِ وَإِمَارَةِ الصَّبْيَانِ وَتَدْبِيرِ الْخِصْيَانِ.

الماحل: الساعي، بالتميمة الى السلطان. والمحل الكيد، وروى الماجن وهو: المستهزئ اللاعب عوض الفاجر. ويضعف: يُعَدُّ ضعيفًا عاجزًا. وقيل: يعدّ ضعيف العقل لترك الظلم كان له حقًا يهمله بالانصاف. وعدم التعدي والاستطالة بالعبادة أن يرى صاحبها له على الناس حقًا فيرفع عليهم كالممتن بها.

٩٤ - وَرَوَى عَلَيْهِ إِذَا رُحِلَ مَرْقُوعٌ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: يَخْشَعُ لَهُ الْقَلْبُ،

وَتَذِلُّ بِهِ النَّفْسُ، وَيَقْتَدِي بِهِ الْمُؤْمِنُونَ.  
والمعنى ظاهر.

٩٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عِدْوَانٍ مُتَفَاوِتَانِ، وَسَبِيلَانِ مُخْتَلِفَانِ:  
فَمَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَتَوَلَّاهَا أَبْغَضَ الْآخِرَةَ وَعَادَاهَا وَهَمَّا بِمَنْزِلَةِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، وَمَا شِ  
بَيْنَهُمَا: كُلُّمَا قَرُبَ مِنْ وَاحِدٍ بَعُدَ مِنَ الْآخَرِ؛ وَهَمَّا بَعْدُ ضَرَّتَانِ!  
والمعنى ايضا ظاهر.

٩٦ - وعن نوف البكالى، قال: رأيت أمير المؤمنين عليه السلام ذات ليلة وقد  
خَرَجَ مِنْ فَرَّاشِهِ فَنَظَرَ فِي النُّجُومِ فَقَالَ لِي: يَا نَوْفُ، أَرَأَيْكَ أَنْتَ أَمْ رَامِقٌ؟ فَقُلْتُ: بَلْ رَامِقٌ  
قَالَ: يَا نَوْفُ.

طُوبَى لِلزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا الرَّاعِيِينَ فِي الْآخِرَةِ؛ أُولَئِكَ قَوْمٌ اتَّخَذُوا الْأَرْضَ بَسَاطًا،  
وَتَرَاهَا فَرَّاشًا؛ وَمَاءَهَا طِيبًا، وَالْقُرْآنَ شِعَارًا، وَالِدُّعَاءَ دِنَارًا، ثُمَّ قَرَضُوا الدُّنْيَا قَرْضًا عَلَى  
مِثْهَاجِ الْمَسِيحِ.

يَانَوْفُ، إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ فِي مِثْلِ هَذِهِ السَّاعَةِ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ: إِنَّهَا سَاعَةٌ  
لَا يَدْعُو فِيهَا عَبْدٌ إِلَّا اسْتُجِيبَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَشَارًا أَوْ عَرِيقًا أَوْ شُرْطِيًّا، أَوْ صَاحِبَ عَرْطَبَةٍ  
(وهي الطنبور) أَوْ صَاحِبَ كَوْبَةٍ (وهي الطبل). وقد قيل أيضا: إن العرطبة الطبل والكوبة  
الطنبور.

والرامق: الناظر. والعريف: نقيب الشرطة. وعرف الزاهد في الدنيا بستة اوصاف  
لغرض معرفتهم والاعتداء بهم. واستعار لفظ الشعار للقرآن: باعتبار ملازمتهم له كالشعار  
للجسد. ولفظ الدثار للدعاء: باعتبار احتراسهم به من عذاب الله، وقرضهم للدنيا: اكلمهم  
منها أيسر ما يدفع ضرورتهم. وأما استثنى المذكورين، لملازمتهم المعصية التي تحجب  
نفوسهم عن قبول رحمة الله.

٩٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ اللَّهَ أَفْتَرَضَ عَلَيْكُمُ الْفَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا وَحَدَّ لَكُمْ

حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا؛ وَنَهَاكُمْ عَنْ أَسْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا، وَسَكَتَ لَكُمْ عَنْ أَسْيَاءَ وَلَمْ يَدْعَهَا نِسْيَانًا فَلَا تَتَكَلَّفُوهَا.

ما سكت عنه كالعلوم التي لم يرد في الشرع التكليف بها، كالبحث عن القضاء والقدر ونحوه من المسائل.

٩٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يَثْرُكَ النَّاسُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ دِينِهِمْ لِامْتِصْلَاحِ دُنْيَاهُمْ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُوَ أَضْرَمُهُ.

ذلك<sup>١</sup> كمن يخفف عبادته ويؤخرها عن أوقاتها لاشتغاله بإصلاح صناعته أو تجارته. ولما كان الحرص في كلِّ امرٍ دنيويٍّ مُعِدًّا لِطَلَبِ الزيادة فيه، والاستكثار منه، وبحسب ذلك يكون البعد عن الآخرة، كان ذلك بابًا من أبواب طلبها وإصلاحها أشدَّ من تركها، وأوسع فكان أصعب وأضر.

٩٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: رَبُّ عَالِمٍ قَدْ قَتَلَهُ جَهْلُهُ وَعِلْمُهُ مَعَهُ لَا يَنْفَعُهُ.

اراد علماء الرواية دون الدراية. والعلماء بما لا نفع فيه من العلوم في الآخرة، كعلم السحر مثلاً لمن جهل شرائع الاسلام، فتعدى حدًّا، اوجب هلاكه في الدنيا، واستلزم هلاكه في الآخرة مع وجود ذلك العلم معه.

١٠٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَقَدْ عَلِقَ بِنِيَّاطٍ هَذَا الْإِنْسَانُ بَضْعَةً هِيَ أَعْجَبُ مَا فِيهِ وَهُوَ الْقَلْبُ؛ وَلَهُ مَوَادُّ مِنَ الْحِكْمَةِ وَأَصْدَادٌ مِنْ خِلَافِهَا: فَإِنْ سَنَحَ لَهُ الرَّجَاءُ أَذَلَّهُ الطَّمَعُ، وَإِنْ هَاجَ بِهِ الطَّمَعُ أَهْلَكَهُ الْحِرْصُ، وَإِنْ مَلَكَهُ الْيَأْسُ قَتَلَهُ الْأُسْفُ، وَإِنْ عَرَضَ لَهُ الْغَضَبُ أَشَدَّ بِهِ الْغَيْظُ، وَإِنْ أَسْعَدَهُ الرِّضَا نَسِيَ التَّحَفُّظَ، وَإِنْ نَالَهُ الْخَوْفُ شَغَلَهُ الْحَذَرُ، وَإِنْ اتَّسَعَ لَهُ الْأَمْنُ اسْتَلَبَتْهُ الْغِرَّةُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَضَحَّهَ الْجَزَعُ، وَإِنْ أَفَادَ مَالًا أَظْغَاهُ الْغِنَى؛ وَإِنْ عَضَّهُ الْفَقَاءُ شَغَلَهُ الْبَلَاءُ، وَإِنْ جَهَدَهُ الْجُوعُ قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ، وَإِنْ أَفْرَطَ بِهِ الشَّبَعُ كَطَنَتْهُ الْبِطْنَةُ؛ فَكُلُّ تَقْصِيرٍ بِهِ مُضِرٌّ، وَكُلُّ إِفْرَاطٍ لَهُ مُفْسِدٌ.

١- كلمة ذلك غير موجودة في ش.

اقول: النياط: عِزْقٌ عُلِقَ به القلب. والمواد من الحكمة هي الفضائل الخلقية التي هي مواد كمال النفس، واضدادها، والمخالفة لها هي: ما يضادها من الرذائل، وهي اطراف الافراط والتفريط منها. فالطمع: رذيلة الافراط من فضيلة العدل في الرجاء الذي ينبغي. ونقر عنه بما يلزمه من الذلة ومن الحرص المهلك في الدارين. والياس رذيلة التفريط منه ونقر عنه بما يلزمه من شدة الأسف القاتل. واشتداد الغيظ: طرف الافراط من الغضب المعتدل الملازم للشجاعة، ويُسَمَّى طيشاً. وترك التحفظ رذيلة تلزم الافراط، في رضى الناس<sup>١</sup> بما يحصل عليه من دنياه والاشتغال بالحذر، رذيلة الافراط فيه فيشتغل به الانسان عما ينبغي من الاخذ بالحزم، والعمل للامر المخوف، واستلاب الغرة والغفلة لعقل الأمن حتى لا يفكر في مصلحته، وعاقبة أمنه رذيلة تلزم الافراط في الأمن والجزع بما يلزمه من الفضيحة به رذيلة تلزم التفريط من فضيلة الصبر على المعصية، واحتمال المكار والطفوبكثره المال، رذيلة تلزم الافراط في كثرته. والطفو: تجاوز الحد، والاشتغال بالمحنة والبلاء رذيلة التفريط: من فضيلة الصبر على الفقر ولوازمه، وقعود الضعف به لازم التفريط من العدل في الأكل. وجهد البطنة: رذيلة تلزم من افراط الشيع من فضيلة. القصد فيه.

١٠١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: نَحْنُ النُّمْرُقَةُ الْوُسْطَى، بِهَا يَلْحَقُ التَّالِي، وَإِلَيْهَا يَرْجِعُ الْغَالِي.

النمرقة: وسادة صغيرة، واستعار لفظها بصفة الوسطى له، ولأهل بيته عليهم السلام: باعتبار كونهم أئمة العدل يَسْتَنِدُ الْخَلْقُ إِلَيْهِمْ، في تدبير معاشهم ومعادهم. ومن حق الإمام العادل ان يلحق به التالى اى: المفرط المقصر فى الدين. ويرجع اليه الغالى، اى: المفرط المتجاوز فى طلبه حد العدل، كما يستند الى الوسادة المتوسطة مَنْ على جانبها. وربما كان وصف الوسطى راجعاً الى المستعار له، فلا يدخل فى وجه الشبه الا مجرد كونها مستنداً إليها.

١ - في نسخة ش: الانسان.

١٠٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَا يَقِيمُ أَمْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِلَّا مَنْ لَا يُصَانِعُ وَلَا يُضَارِعُ، وَلَا يَتَّبِعُ الْمَطَامِعَ.

فالمصانعة: المصالحة بالرشوة ونحوها. والمضارعة، مفاعلة من الضرع، وهو: الذلة كأن كلاً منهما يضرع للآخر. واستلزام الأمور الثلاثة ليضيع أوامر الله. واللين في إقامة أمر دينه ظاهر.

١٠٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: «وَقَدْ تُوْفِيَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ الْأَنْصَارِيُّ بِالْكُوفَةِ بَعْدَ مَرْجِعِهِ مَعَهُ مِنْ صِفْيَيْنَ، وَكَانَ مِنَ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيْهِ: لَوْ أَحَبَّنِي جَبَلٌ لَتَهَافَّتَ.

قال الرضی «و معنى ذلك أن المحنة تغلظ عليه فتسرع المصائب إليه ولا يفعل ذلك إلا بالأتقاء الأبرار والمصطفين الأخيار؛ وهذا مثل قوله: مَنْ أَحَبَّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلَيْسَتْ عِدَّةٌ لِلْفَقْرِ جَلْبَابًا.

وتهافت: سقط قطعة قطعة. وقد يؤول ذلك على معنى آخر ليس هذا موضع ذكره.»

١٠٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام:

لَا مَالَ أَغْوَدُ مِنَ الْعَقْلِ، وَلَا وَحْدَةٌ أَوْحَشُ مِنَ الْعُجْبِ، وَلَا عَقْلٌ كَالْتَدْبِيرِ، وَلَا كَرَمٌ كَالْتَقْوَى، وَلَا قَرِينٌ كَحُسْنِ الْخُلُقِ؛ وَلَا مِيرَاثٌ كَالْأَدَبِ، وَلَا قَائِدٌ كَالْتَوْفِيقِ، وَلَا تِجَارَةٌ كَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَلَا رِبْحٌ كَالثَّوَابِ، وَلَا وَرَعٌ كَالْوُفُوفِ عِنْدَ الشُّبْهَةِ، وَلَا زُهْدٌ كَالزُّهْدِ فِي الْحَرَامِ، وَلَا عِلْمٌ كَالْتَفَكُّرِ، وَلَا عِبَادَةٌ كَأَدَاءِ الْفَرَائِضِ، وَلَا إِيْمَانٌ كَالْحَيَاءِ وَالصَّبْرِ، وَلَا حَسَبٌ كَالْتَوَاضُعِ، وَلَا شَرَفٌ كَالْعِلْمِ، وَلَا مُظَاهَرَةٌ أَوْثَنُ مِنَ الْمُشَاوَرَةِ.

فقوله: اعود أي: أنفع لصاحبه، واستعار لفظ المال للعقل: لأن بهما الغنى. ولفظ الوحدة للعجب لما يلزمهما من الوحشة فإن المعجب بنفسه يرى الناس دونه فيلزم ذلك عدم الأنس بهم، وعدم التواضع لهم المستلزم للوحشة كما سبق. والتدبير تصرف العقل العملى فى المصالح، كما ينبغى فقد يسمى عقلا وان كان ثمرة العقل. ولما كان التقوى مستلزماً للزهد فى الدنيا، وبذل اشرف متاعها بسهولة وطيب نفس، فلا كرم مثله.

والتوفيق: عبارة عن توافق اسباب الشيء وشرائطه العائدة الى حصوله. واستعار لفظ التجارة: للعمل الصالح، وهو اشرف التجارات لاستلزامه اشرف الأرباح، وهو: الثواب الأخروي. والورع في العرف: الوقوف عن المناهي، ولذلك كان الوقوف عما اشبهه من الامور في حله، وحرمة، أبلغ اقسام الورع. والزهد في الحرام: هو الزهد الواجب و كان أفضل افضلية الواجب على الندب. والتفكر علم به تحصل العلوم المكتسبة، فكان أفضل افضلية الأصل على الفروع. وكل فضيلة من اجزاء الايمان الكامل ايمان. والحياء والصبر من اشرفها. ويحتمل ان يريد لايمان: كأيمان كَمُلَ بالحياء والصبر، والحسب: ما يُعَدُّ من المكارم. والتواضع، من اشرفها وأعظمها استلزاما للخيرات الكثيرة.

١٠٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا اسْتَوَى الصَّلَاحُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ ثُمَّ أَسَاءَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ لَمْ تَظْهَرْ مِنْهُ خَزِيَةٌ فَقَدْ ظَلَمَ! وَإِذَا اسْتَوَى الْفَسَادُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ فَأَحْسَنَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ فَقَدْ غَرَّرَ.

وروى عوض خزية حوبة اي: اثم، وغرر: اوقع نفسه في الغرة والغفلة.

١٠٦ - وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَيْفَ نَحْدُكُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَقَالَ: كَيْفَ يَكُونُ حَالُ مَنْ يَفْتَنَى بِبَقَائِهِ، وَيَسْقَمُ بِصِحَّتِهِ، وَيُوْتِي مِنْ مَأْمَنِهِ. سبِيَّةُ الْبَقَاءِ لِلْفَنَاءِ. وَالصِّحَّةُ لِلْسَّقَمِ تَقْرِيْبُهُمَا إِلَيْهِمَا، وَكُونُهُمَا غَائِبِينَ. وَالْمَأْمَنُ: هُوَ الدُّنْيَا. وَأَمَّا يُوْتِي الْمَرْءَ يَدْخُلُ عَلَيْهِ مَا يَكْرَهُ مِنْهَا.

١٠٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَمْ مِنْ مُسْتَدْرَجٍ بِالْإِخْسَانِ إِلَيْهِ، وَمَغْرُورٍ بِالسَّيْرِ عَلَيْهِ؛ وَمَفْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ! وَمَا ابْتُلِيَ اللَّهُ أَحَدًا بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ. الْمُسْتَدْرَجُ: الْمَأْخُوذُ عَلَى غُرَّةٍ. وَالْمَفْتُونُ: الْمَبْتَلَى. وَالْإِمْلَاءُ: الْإِمْهَالُ.

١٠٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: هَلَكَ فِي رَجُلَانِ؛ مُحِبُّ غَالٍ، وَمُبْغِضُ قَالَ! قَالَ: الْغُلُوفُ فِي مُحَبَّتِهِ: طَرَفُ افِرَاطٍ، وَبَغْضِهِ: طَرَفُ تَفْرِيطٍ مِنْهَا، وَهُمَا: رَذِيلَتَانِ



يستلزمان النفاق بل الكفر والهلاك به فى الآخرة. أما المحبُّ الغالى: فيجعله إلهاً. و  
أما المُبغِضُ القالى: فبتكفيره له كالخوارج.

١٠٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِضَاعَةُ الْفُرْصَةِ غُصَّةٌ.

فالفُرصة: ما امكن من نفسه.

١١٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ الْحَيَّةِ لَيِّنٌ مَسْهًا وَالسُّمُّ النَّاقِعُ فِى  
جَوْفِهَا: يَهْوِى إِلَيْهَا الْغُرَّ الْجَاهِلُ، وَيَحْذَرُهَا ذُو اللَّبِّ الْعَاقِلُ!

وجه التمثيل: أنَّ لَذَّةَ الدُّنْيَا وطيبها، يشبه لين المسِّ من الحية، وما يحصل  
من لذاتها من الهيئات الرديئة المتمكنة من جوهر النفس التى يحصل بها التعذيب  
فى الآخرة. يشبه سُمُّها وهوى الجاهل اليها: ميله الى ما فى ظاهرها من اللين واللذة: و  
حذر العاقل منها، لمعرفته بها.

١١١ - وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: عَنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ: أَمَّا بَنُو مَخْزُومٍ فَرِيحَانَةٌ قُرَيْشٍ نَجِبٌ  
حَدِيثُ رِجَالِهِمْ، وَالتَّكَّاحُ فِى نِسَائِهِمْ، وَأَمَّا بَنُو عَبْدِ شَمْسٍ؛ فَأَبْعَدُهَا رَأْيًا، وَأَمْتَعُهَا لِمَا  
وَرَاءَ ظَهْرِهَا، وَأَمَّا نَحْنُ فَأَبْذُلُ لِمَا فِى أَيْدِينَا، وَأَسْمَحُ عِنْدَ الْمَوْتِ بِنُفُوسِنَا، وَهُمْ أَكْثَرُ  
وَأَمْكُرُ وَأَنْكَرُ، وَنَحْنُ أَفْصَحُ وَأَنْصَحُ وَأَصْبَحُ.

بنو مخزوم: بطنٌ من قُرَيْشٍ. قيل: كان لمخزوم ريحٌ كالخزامى، و لون كلونه  
وهما، غالبان فى ولده، ولذلك سُمِّيَ هذا البطن: بريحانة قُرَيْشٍ. وقيل: كان فى  
رجالهم كيس وفى نسائهم لطف وَتَصَعُّعٌ للرجال. وبعد الرأى كناية: عن جودته وقوته.  
يقال: فلان بعيد الرأى اذا كان يرى المصلحة على بعد. و كونهم امنع لِمَا وراء ظهورهم  
كناية: عن الحمية. وانكر: اكثر نكراً. والنكر: المنكر. وَأَصْبَحَ أَحْسَنُ وجوهاً أو اطلق  
وجوها، وأشدَّ بشاشة.

١١٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: شَتَانِ مَا بَيْنَ عَمَلَيْنِ: عَمَلٍ تَذْهَبُ لَذَّتُهُ وَتَبْقَى تَبِعَتُهُ، وَ عَمَلٍ تَذْهَبُ مَوْنَتُهُ وَيَبْقَى أَجْرُهُ.  
فالعمل الأول: العمل للدنيا، والثاني، العمل للآخرة.

١١٣ - وَتَبِعَ جَنَازَةً فَسَمِعَ رَجُلًا يَضْحَكُ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَأَنَّ الْمَوْتَ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ، وَكَأَنَّ الْحَقَّ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا وَجَبَ، وَكَأَنَّ الَّذِي نَرَى مِنَ الْأَمْوَاتِ سَفَرٌ عَمَّا قَلِيلٍ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ! نُبُونُهُمْ أَجْدَانَهُمْ، وَنَأْكُلُ ثَرَاتَهُمْ؛ كَأَنَّا مُخَلَّدُونَ بَعْدَهُمْ قَدْ نَسِينَا كُلَّ وَاعِظَةٍ، وَرُمِينَا بِكُلِّ جَائِحَةٍ!! طُوبَى لِمَنْ ذَكَ فِي نَفْسِهِ، وَطَابَ كَسْبُهُ؛ وَصَلَحَتْ سَرِيرَتُهُ، وَحَسُنَتْ خَلِيقَتُهُ؛ وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ، وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ، وَوَسَّعَتْهُ السُّتَّةُ وَلَمْ يُنْسَبْ إِلَى الْبِدْعَةِ. «قال الرضی: أقول: ومن الناس من ينسب هذا الكلام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.»

وجه التشبيهات: قلة اهتمام الناس بالموت لغفلتهم وعدم اعتبارهم بمن يموت.  
وتبوأ المكان: أخذ منه. والجائحة: الداهية. والكلام واضح.

١١٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: غَيْرَةُ الرَّجُلِ إِيْمَانٌ، وَغَيْرَةُ الْمَرْأَةِ كُفْرٌ.  
وذلك أنَّ غيرة الرجل: انكار لما أسخط الله. وغيرة المرأة: انكار لما أحبه ورضيه.

١١٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا نُسَبِّحُ الْإِسْلَامَ نِسْبَةً لَمْ يَنْسُبْهَا أَحَدٌ قَبْلِي: الْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ؛ وَالتَّسْلِيمُ هُوَ الْيَقِينُ؛ وَالْيَقِينُ هُوَ التَّصْدِيقُ؛ وَالتَّصْدِيقُ هُوَ الْإِقْرَارُ؛ وَالْإِقْرَارُ هُوَ الْأَدَاءُ، وَالْأَدَاءُ هُوَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ.

هذه النسبة بالتعريف، أشبه منها بالقياس. فعرف الإسلام: بأنه التسليم لله، والدخول في طاعته وهو تفسير لفظ بلفظ أعرف منه. والتسليم بأنه اليقين، وتعريف بلازم مساوٍ. إذ التسليم الحق: أنما يكون عن تبين بين سليم له، واستحقاقه التسليم، واليقين بأنه التصديق أي: التصديق الجازم المطابق البرهاني، فذكر جنسه ونبه بذلك على حده أو رسمه.

والتصديق بآته: الاقرار بالله ورسله، وما جآؤا به من البينات وهو: تعريف بلفظ اعرف. والاقرار: بآته الأء اى: اءاء ما أقر به من واجب الطاعات وهو: تعريف بخاصة له. و الاءاء: بآته العمل لله وهو: تعريف بلفظ اعرف، وآلت النسبة الى تعريف الاسلام بالعمل، وهو: تعريف له ببعض خواصه.

١١٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عَجِبْتُ لِلْبَخِيلِ يَسْتَعْجِلُ الْفَقْرَ الَّذِي مِنْهُ هَرَبَ، وَيَقْوُهُ الْغِنَى الَّذِي إِيَّاهُ طَلَبَ، فَيَعِيشُ فِي الدُّنْيَا عَيْشَ الْفُقَرَاءِ، وَيُحَاسِبُ فِي الْآخِرَةِ حِسَابَ الْأَغْنِيَاءِ، وَعَجِبْتُ لِلْمُتَكَبِّرِ الَّذِي كَانَ بِالْأَمْسِ نُظْفَةً وَيَكُونُ غَدًا جِيفَةً، وَعَجِبْتُ لِمَنْ شَكَّ فِي اللَّهِ وَهُوَ يَرَى خَلْقَ اللَّهِ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ نَسِيَ الْمَوْتَ وَهُوَ يَرَى الْمَوْتَ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَنْكَرَ النَّشْأَةَ الْآخَرَى وَهُوَ يَرَى النَّشْأَةَ الْأُولَى، وَعَجِبْتُ لِعَامِرٍ دَارِ الْفِتَاءِ وَتَارِكٍ دَارِ الْبَقَاءِ!!!

استعجال البخيل الفقر: لعدم انتفاعه فى يده من مال حتى كأنه فقير. وذكر عليه السلام، محل العجب من هؤلاء الاربعة تنفيراً عنهم، وهو ظاهر.

١١٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ قَصَرَ فِي الْعَمَلِ أَتْبَلَى بِالْهَمِّ، وَلَا حَاجَةَ لِلَّهِ فِيمَنْ لَيْسَ لِلَّهِ فِي مَالِهِ وَنَفْسِهِ نَصِيبٌ. اراد العمل لله و ذلك : انّ المقصر فيه يكون غالب أحواله فى طلب الدنيا التى لا تقف طلبها، والابتلاء بالهم من لوازم ذلك الطلب. وفى المشهور: خذ من الدنيا: ما شئت و من الهم ضعفه<sup>١</sup>.

١١٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: تَوَقَّؤُا الْبَرْدَ فِي أَوَّلِهِ، وَتَلَقَّؤُهُ فِي آخِرِهِ فَإِنَّهُ يَفْعَلُ فِي الْأَبْدَانِ كَفَعْلِهِ فِي الْأَشْجَارِ: أَوَّلُهُ يُحْرِقُ وَآخِرُهُ يُورِقُ.

اما توقيه فى اوله: فلانّ البرد الخريفى يرد على ابدان قد استعدت لفعله بحرارة الصيف و ييسه، و ما يستلزمه من التخلص و كثرة التحلل<sup>٢</sup> فلذلك : يكون قهره للفاعل

١ - فى ش: ضعفيه. ٢ - فى ش هكذا: و ما يستلزمه من التحلل.

الطبيعى، و ضعف الحار الغريزى و حدوث ما يحدث عن اجتماع البرد و اليبس، اللذين هما طبيعة الموت من ضمور الأبدان و ضعفها و انحسار الاوراق. و اما تلقيه فى آخره و هو، آخر الشتاء، و اول من الربيع: فلاشتراك الزمانين فى الرطوبة التي هى مادة الحياة، و انكسار سَوْرَةِ برد الشتاء، بحرارة الربيع و اعتداله فيقوى لذلك الحار الغريزى، و تنتعش الأبدان، و يكون بذلك، نموها و قوتها، و ظهور الاوراق و الثمار.

١١٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عِظُمُ الْخَالِقِ عِنْدَكَ يُصَغِّرُ الْمَخْلُوقَ فِي عَيْنِكَ .

هذا امر، و جده اولياء الله. و قيل لبعضهم: فلان زاهد، فقال: فيماذا؟ فقليل: فى الدنيا، فقال: الدنيا لا تزن عند الله، جناح بعوضة فكيف يعتبر الزهد فيها؟ والزهد انما يكون فى شىء، و الدنيا عندى لا شىء، و ذلك لما وجد من عظمة الله تعالى.

١٢٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام:

وقد رجع من صفين فأشرف على القبور بظاهر الكوفة:

يَا أَهْلَ الدِّيَارِ الْمُوَحِّشَةِ، وَالْمَحَالَ الْمُقْفِرَةِ، وَالْقُبُورِ الْمُظْلِمَةِ؛ يَا أَهْلَ الثَّرْبَةِ، يَا أَهْلَ الْغُرْبَةِ يَا أَهْلَ الْوَحْدَةِ، يَا أَهْلَ الْوَحْشَةِ؛ أَنْتُمْ لَنَا قَرِطٌ سَابِقٌ، وَنَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ لَاحِقٌ؛ أَمَّا الدُّورُ فَقَدْ سَكِنَتْ، وَأَمَّا الْأَزْوَاجُ فَقَدْ نَكِحَتْ؛ وَأَمَّا الْأَمْوَالُ فَقَدْ قُسِمَتْ. هَذَا خَيْرٌ مَّا عِنْدَنَا فَمَا خَيْرٌ مَّا عِنْدَكُمْ؟

ثم التفت إلى أصحابه فقال: أَمَّا لَوْ أَذِنَ لَهُمْ فِي الْكَلَامِ لَأَخْبَرُوكُمْ أَنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى.

أقول: الفرط: الذي يتقدم الواردة فيهِ شىء الارشاء والدلاء. و خاطبهم عليه السلام خطاب من يسمع اقامة لحالهم المعهودة مقام اشخاصهم الموجودة. والفصل من أبلغ المواعظ والتذكير، بأمر الآخرة و هو واضح.

## ١٢١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

وقد سمع رجلا يذم الدنيا:

أَيُّهَا الدَّامُ لِلدُّنْيَا الْمُغْتَرُّ بِغُرُورِهَا الْمُخْدُوْعُ بِأَبَاطِيلِهَا! أَتَغْتَرُّ بِالدُّنْيَا ثُمَّ تَذُمَّهَا؛ أَنْتَ الْمُتَجَرِّمُ عَلَيْهَا أَمْ هِيَ الْمُتَجَرِّمَةُ عَلَيْكَ؟ مَتَى اسْتَهْوَتْكَ أَمْ مَتَى غَرَّتْكَ؟ أِبِمَصَارِعِ آبَائِكَ مِنَ الْبَلَى؟ أَمْ بِمَصَاجِعِ أُمَّهَاتِكَ تَحْتَ الثَّرَى؟! كَمْ عَلَلَّتْ بِكَفَيْكَ؟ وَكَمْ مَرَّضَتْ يَدَيْكَ؟ تَبْغِي لَهُمُ الشِّفَاءَ، وَتُسْتَوْصِفُ لَهُمُ الْأَطِبَّاءَ، غَدَاةً لَا يُغْنِي عَنْهُمْ دَوَاؤُكَ، وَلَا يُجْدِي عَلَيْهِمْ بُكَاءُكَ، وَلَمْ يَنْفَعْ أَحَدَهُمْ إِشْفَاؤُكَ وَلَمْ تُسْعِفْ بِطِبِّكَ، وَلَمْ تَدْفَعْ عَنْهُ بِقُوَّتِكَ! وَقَدْ مَثَلَتْ لَكَ بِهِ الدُّنْيَا نَفْسَكَ! وَبِمَضَرِّعِهِ مَضَرَّعَكَ. إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ صَدِيقٍ لِمَنْ صَدَّقَهَا، وَدَارُ عَافِيَةٍ لِمَنْ فَهَمَ عَنْهَا، وَدَارُ غِنَى لِمَنْ تَزَوَّدَ مِنْهَا، وَدَارُ مَوْعِظَةٍ لِمَنْ اتَّعَظَ بِهَا، مَسْجِدُ أَحِبَّاءِ اللَّهِ، وَمُصَلًى مَلَائِكَةِ اللَّهِ وَمَهْطُ وَحْيِ اللَّهِ، وَمَنْجَرُ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ، أَكْتَسَبُوا فِيهَا الرَّحْمَةَ، وَرَبَّحُوا فِيهَا الْجَنَّةَ، فَمَنْ ذَا يَذُمَّهَا وَقَدْ آذَنْتَ بَيْنِيهَا، وَنَادَتْ بِفِرَاقِهَا، وَنَعَتْ نَفْسَهَا وَأَهْلَهَا فَمَثَلَتْ لَهُمْ بَيَاطِهَا الْبَلَاءَ، وَشَوَّقَتْهُمْ بِسُرُورِهَا إِلَى السُّرُورِ؟! رَاحَتْ بِعَافِيَةٍ، وَابْتَكَّرَتْ بِفَجِيعَةٍ؛ تَرْهِيْبًا وَتَرْغِيْبًا، وَتَخْوِيفًا وَتَحْذِيرًا، فَذَمَّهَا رَجَالُ غَدَاةِ النَّدَامَةِ، وَحَمِدَهَا آخِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ ذَكَرَتْهُمْ الدُّنْيَا فَتَذَكَّرُوا؛ وَحَدَّثَتْهُمْ فَصَدَّقُوا، وَوَعَّظَتْهُمْ فَاتَّقَوْا.

قوله: بمصارع آبائك: استفهام استهزاء. ومثلت: صورت. وتصديق من صدقها:

اعترافه بتغييرها وزوالها. وما مثلت به نفسه. ودار عافية لمن أي: عذاب الله لمن فهم عنها ما اخبرته به من عظاتها وعبرها. وآذنت: أعلمت. والبلاء والسور: بلاء الآخرة وسرورها، اذ كان كل ما في هذا العالم فهو صور ومثال لما في عالم الغيب، ونسخة منه يعتبر به. وغداة الندامة حين الموت.

## ١٢٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا يُنَادِي فِي كُلِّ يَوْمٍ: لِدُوا لِلْمَوْتِ، وَأَبْنُوا

لِلْخَرَابِ، وَاجْمَعُوا لِلْفَنَاءِ.

أشار الى غايات الدنيا على وفق ما علم من القضاء الالهي.

## ١٢٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الدُّنْيَا دَارُ مَمَرٍ إِلَى دَارٍ مَقَرٍّ، وَالنَّاسُ فِيهَا رَجُلَانِ: رَجُلٌ

بَاعَ فِيهَا نَفْسَهُ فَأَوْبَقَهَا، وَرَجُلٌ ابْتِاعَ نَفْسَهُ فَأَعْتَقَهَا.

أو بقها: اهلكها في الآخرة، بما باعها به من متاع الدنيا. واعتقها: بما شراها به من ذلك بالزهد فيه، وانفاقه في سبيل الله.

١٢٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يَكُونُ الصَّدِيقُ صَدِيقًا حَتَّى يَحْفَظَ أَخَاهُ فِي ثَلَاثٍ:

فِي نَكَبَتِهِ، وَغَيْبَتِهِ، وَوَفَاتِهِ.

اراد: الصديق الحق.

١٢٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعًا لَمْ يُحَرِّمْ أَرْبَعًا: مَنْ أُعْطِيَ الدُّعَاءَ لَمْ-

يُحَرِّمْ الْإِجَابَةَ، وَمَنْ أُعْطِيَ التَّوْبَةُ لَمْ يُحَرِّمْ الْقَبُولَ، وَمَنْ أُعْطِيَ الْإِسْتِغْفَارَ لَمْ يُحَرِّمْ الْمَغْفِرَةَ، وَمَنْ أُعْطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يُحَرِّمْ الزِّيَادَةَ.

وَتَصَدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، قَالَ اللَّهُ فِي الدُّعَاءِ: (أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ)<sup>١</sup> وقال في الاستغفار: (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا)<sup>٢</sup> وقال في الشكر: (لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ)<sup>٣</sup> وقال في التوبة: (إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ، فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا)<sup>٤</sup>.

تحتاج الامور الأربعة في استلزامها للامور الأربعة: الى الاستعداد التام بالاخلاص فيها.

١٢٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الصَّلَاةُ قُرْبَانُ كُلِّ تَقِيٍّ، وَالْحَجُّ جِهَادُ كُلِّ ضَعِيفٍ،

وَلِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْبَدَنِ الصِّيَامُ، وَجِهَادُ الْمَرْأَةِ حُسْنُ التَّبَعْلِ.

التبعل: معاشرة البعل.

١٢٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اسْتَثْنُوا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ.

اى: استعدوا لنزوله بالصدقة. من أيقن بالخلف جاد بالعطية.

١ - سورة غافر/ ٦٠.

٢ - سورة النساء/ ١١٠.

٣ - سورة ابراهيم/ ٧.

٤ - سورة النساء/ ١٧.

١٢٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: تَنْزِلُ الْمَعُونَةُ عَلَى قَدْرِ الْمَوْنَةِ.  
وذلك لتكفل العناية الالهية بالأرزاق.

١٢٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَعَالَ مَنْ أَقْتَصَدَ.  
العيلة: الفقر، والاقتصاد: الإنفاق بقدر الحاجة.

١٣٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارَيْنِ، وَالتَّوَدُّدُ نِصْفُ الْعَقْلِ، وَالْهَمُّ  
نِصْفُ الْهَرَمِ.

أراد بالعقل: العقل العملى، ولفظه مجاز في تصرفاته. ولما كان الانسان محتاجا  
فى اصلاح معاشه الى غيره، و كان عقله فى معاملته للخلق اما على وجه التودد وما يلزمه  
من جميل المعاشرة والمسامحة والترغيب، واما على ضد ذلك من القهر والغلبة كان  
التودد. وفى معناه نصف تصرف العقل فى تدبير امر معاشه. ولما كان الهرم اما طبيعيا  
واما بسبب من خارج، وهو: الهم والحزن، والخوف المستلزم له، فهو اذن: قسم  
للمسبب الطبيعى، وقسم من اسباب الهرم كالنصف له فاستعار له لفظ النصف، و اراد  
نصف سبب الهرم.

١٣١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَنْزِلُ الصَّبْرُ عَلَى قَدْرِ الْمُصِيبَةِ، وَمَنْ ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى  
فَخِذَيْهِ عِنْدَ مُصِيبَتِهِ حَبِطَ أَجْرُهُ.

نزول الصبر من سماء الجود الالهى بسبب الإستعداد بالمصيبة ولو احققها له. و حبط  
أجره بطل على الصبر. وقيل: ثوابه السابق ايضا، وهو بعيد.

١٣٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالظَّمَا،  
وَكَمْ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا السَّهَرُ وَالْعَتَاءُ، حَبَدًا نَوْمُ الْأَكْيَاسِ وَإِفْطَارُهُمْ.

أراد صوم الجاهلين بأسرار العبادة، وسهرهم فيها لأخلالهم غالبا بشرائطها الحقّة و  
توجيهها الى من هى له. والكيس هو: الذى يستعمل ذكره وفطنته فى طريق الخير، و

يضع الأشياء مواضعها فيسهر، وينام فى مواضع السهر والنوم وعلى وجهيهما.

١٣٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: سُوءُوا إِيمَانَكُمْ بِالصَّدَقَةِ، وَحَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ،  
وَأَذْفَعُوا أَمْوَاجَ الْبَلَاءِ بِالْذَّعَاءِ.

سوسوا، اي: املكوا و ذلك ان الصدقة من كمال الايمان التام، فحفظه لا يكون بدونها. و لفظ الأمواج مستعار للحوادث المتواترة.

١٣٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

لكمیل بن زیاد النخعی رحمه الله قال كمیل: أخذ بيدي أمير المؤمنين عليه السلام فأخرجني إلى الجبان، فلما أصرحت نفس الصعداء؛ ثم قال:

يَا كَمِيلُ إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةٌ، فَخَيْرُهَا أَوْعَاهَا، فَاحْفَظْ عَنِّي مَا أَقُولُ لَكَ: النَّاسُ ثَلَاثَةٌ: فَعَالِمٌ رَبَّانِيٌّ، وَمُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاةٍ، وَهَمَجٌ رَعَاةٍ أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ، لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِنُورِ الْعِلْمِ وَلَمْ يَلْجَأُوا إِلَى رُكْنٍ وَثِيقٍ.

يَا كَمِيلُ؛ الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ، الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ، وَالْمَالُ تَنْقُصُهُ التَّقَةُ وَالْعِلْمُ يَزْكُو عَلَى الْإِنْفَاقِ، وَصَنِيعُ الْمَالِ يَزُولُ بِزَوَالِهِ.

يَا كَمِيلُ؛ الْعِلْمُ دِينٌ يُدَانُ بِهِ، بِهِ يَكْسِبُ الْإِنْسَانُ الطَّاعَةَ فِي حَيَاتِهِ وَجَمِيلَ الْآخِرَةِ بَعْدَ وَفَاتِهِ، وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ وَالْمَالُ مَحْكُومٌ عَلَيْهِ.

يَا كَمِيلُ؛ هَلَكَ خُزَانُ الْأَمْوَالِ وَهُمْ أَحْيَاءُ وَالْعُلَمَاءُ بَاقُونَ مَا بَقِيَ الدَّهْرُ: أَعْيَانُهُمْ مَفْقُودَةٌ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ. هَا إِنَّ هَهُنَا لِعِلْمًا جَمًّا (وَأَشَارَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ) لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةً! بَلَى أَصَبْتُ لَقِينًا غَيْرَ مَأْمُونٍ عَلَيْهِ مُسْتَعْمِلًا آلَةَ الدِّينِ لِلدُّنْيَا مُسْتَظْهِرًا بِنِعْمِ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَبِحُجْبِهِ عَلَى أَوْلِيَائِهِ، أَوْ مُتَقَادًا لِحَمَلَةِ الْحَقِّ لَا بِصِيرَةٍ لَهُمْ فِي أَحْتَائِهِ، يَنْقَدِحُ الشُّكُّ فِي قَلْبِهِ لِأَوَّلِ غَارِضٍ مِنْ شُبْهَةٍ. أَلَا لَأَذَا وَلَأَذَاكَ! أَوْ مَثُومًا بِاللَّذَةِ سَلِسِ الْقِيَادِ لِلشَّهْوَةِ، أَوْ مُغْرَمًا بِالْجَمْعِ وَالْإِدْخَارِ، لَيْسَا مِنْ رِعَاةِ الدِّينِ فِي شَيْءٍ، أَقْرَبُ شَيْءٍ شَبَهَا بِهِمَا الْأَنْعَامُ السَّائِمَةُ! كَذَلِكَ يَمُوتُ الْعِلْمُ يَمُوتَ حَامِلِيهِ.

اللَّهُمَّ بَلَى! لَا تَخْلُو الْأَرْضُ مِنْ قَائِمٍ لِلَّهِ بِحُجَّةٍ: إِمَّا ظَاهِرًا مَشْهُورًا، أَوْ خَائِفًا مَعْمُورًا



لَيْلًا تَبْطُلُ حُجَجُ اللَّهِ وَبَيِّنَاتُهُ. وَكَمْ ذَاوَ أَيْنَ أَوْلِيكَ أَوْلِيكَ - وَاللَّهُ - الْأَقْلَوْنَ عَدَدًا، وَالْأَعْظَمُونَ قَدَرًا. بِهِمْ يَحْفَظُ اللَّهُ مُحَجَّجَهُ وَبَيِّنَاتِهِ حَتَّى يُودِعُوهَا نُظَرَاءَهُمْ، وَيَزْرَعُوهَا فِي قُلُوبِ أَشْبَاهِهِمْ، هَجَمَ بِهِمُ الْعِلْمُ عَلَى حَقِيقَةِ الْبَصِيرَةِ، وَبَاشَرُوا رُوحَ الْيَقِينِ؛ وَاسْتَلَّ نَوْمًا اسْتَوْعَرَهُ الْمُتَرْقُونَ، وَأَنَسُوا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ، وَصَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَبْدَانِ أَرْوَاحِهَا مُعَلَّقَةً بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى أَوْلِيكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَالِدَعَاةُ إِلَى دِينِهِ آهَ آهَ شَوْقًا إِلَى رُؤْيَيْهِمْ! إِنصَرِفْ إِذَا شِئْتَ. اقول: الجَبَان: الصحراء. والصعداء: نوع من التنفيس يصعده الملتف ١ الحزين.

ووجه قسمة الناس أنهم عالم أو ليس، وغير العالم أما طالب له أو ليس. والرباني: من علم علم الربويّة، والنسبة على غير قياس، وزيدت الألف والنون: للمبالغة في النسبة. واستعار لفظ الهمج وهو: ذباب صغار للعوام باعتبار حقارتهم. والرعاع: الأحداث والعوام. وكنتى بميلهم مع كل ربح عن ضعفهم عن التماسك في مذهب واحد. واستعار لفظ الركن الوثيق: للاعتقادات الحقّة البرهانية. وصنيع المال: الإحسان به، والطاعة المكتسبة به: طاعة الخلق لصاحبه، واطاعته الله تعالى فإنّ الطاعة بلا علم، لأصل لها. والعلم حاكم: باعتبار أنّ تحصيل المال وتصريفه إنّما يكون بالعلم بوجوه الحركة، والسعى، والمصارف. واللّين: سريع الفهم، والمنقاد لحملة الحق هو المقلّد. وأشار بعدم بصيرته: إلى عدم علمه بالبرهان والحجة. والاحناء: الجوانب. وقوله: الا لا ذا ولا ذاك، أي: ليسا من حملة العلم الذي أطلب. والمنهوم باللذة والشره فيها، والحريص عليها. وقوله: كذلك أي: تشابه تلك الأحوال من عدم من يصلح للعلم، وحمله وجود من لا يصلح له موت العلم بموت حامله، و اراد بالظاهر: ممّن يقوم بحجّة الله من عساه يتمكّن من اظهار العلم والعمل به من أولياء الله. وبالخائف المغمور: من لم يتمكّن من ذلك.

قالت الاماميّة: هذا تصريح بوجوب الإمامة في كلّ زمان التكليف، وإنّ الامام قائم بحجّة الله على خلقه ويجب وجوده بمقتضى الحكمة، وهو أنّ يكون ظاهرًا معروفًا بين الناس، كالذين سبقوا إلى الإحسان، ووصلوا إلى المحل الأعلى من الائمة الاثنى عشر ومن ولده العترة عليهم السلام، وأمّا أن يكون خائفًا مستورًا لكثرة اعدائه و قلة المخلصين من اوليائه، كالحجّة المنتظر. وقوله: وكم ذا: استبطاء لظهوره. واستطالة

١ - في ش: الملتف.

المدة غيبته. وتبرّم من امتداد دولة الظالمين. وقوله : اين هم: استقلال لعدد ائمة الدين، وقوله: هجم بهم، الى قوله: البصيرة، اى: فاجاءهم ودخل على عقولهم دفعة لأن علومهم، لدنية حدسية. وقيل ذلك على المقلوب، اى: هجمت بهم عقولهم على حقيقة العلم، وباشروا روح اليقين اى: وجدوا لذته. وما استوعر المترفون، اى: ما استصعبوه من جشوبة المطعم، وخشونة المضجع والملبس، ومصابرة الصيام والشهر وما استوحش منه الجاهلون هو الأمور المذكورة. وقوله: معلقة بالمحل الأعلى اى: عاشقة لما شاهده من جمال حضرة الربوبية، وصحبة الملأ الأعلى من الملائكة.

١٣٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْمَرْءُ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ.

فاستعار لفظ المخبوء له: باعتبار أنه لا يظهر مقداره حتى يتكلم فيعرف كالمخبوء.

١٣٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: هَلَاكَ أَمْرُؤُكُمْ يَعْرِفُ قَدْرَهُ.

وذلك لأن من لم يعرف قدره فى مظهره ان يتجاوزه فتلعب به ألسنة الناس وأيديهم حتى يهلك .

١٣٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لِرَجُلٍ سَأَلَهُ أَنْ يَعْطَهُ:

لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَرْجُو الْآخِرَةَ بغيرِ الْعَمَلِ، وَيُرْجَى التَّوْبَةُ بِطُولِ الْأَمَلِ، يَقُولُ فِي الدُّنْيَا يَقُولُ الزَّاهِدِينَ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاهِبِينَ، إِنْ أُعْطِيَ مِنْهَا لَمْ يَشْبَعْ، وَإِنْ مَنَعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ، يَعْجُزُ عَنْ شُكْرِ مَا أُوتِيَ، وَيَبْتَغِي الزَّيَادَةَ فِيمَا بَقِيَ، يَنْهَى وَلَا يَنْتَهَى، وَيَأْمُرُ بِمَا لَا يَأْتِي، يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ، وَيُبْغِضُ الْمُذْنِبِينَ وَهُوَ أَحَدُهُمْ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ لِكَثْرَةِ دُؤْبِهِ، وَيُقِيمُ عَلَى مَا يَكْرَهُ الْمَوْتَ لَهُ، إِنْ سَقِمَ ظَلَّ نَادِمًا، وَإِنْ صَحَّ آمَنَ لَا هَيْأًا، يُعْجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوْفِيَ، وَيَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِيَ، إِنْ أَصَابَهُ بَلَاءٌ دَعَا مُضْطَرًّا، وَإِنْ نَالَهُ رَخَاءٌ أَعْرَضَ مُغْتَرًّا، تَغْلِيهِ نَفْسُهُ عَلَى مَا قَطُنُ، وَلَا يَغْلِبُهَا عَلَى مَا يَسْتَقِينُ، يَخَافُ عَلَى غَيْرِهِ بِأَذْنَى مِنْ ذَنْبِهِ، وَيَرْجُو لِنَفْسِهِ بِأَكْثَرٍ مِنْ عَمَلِهِ، إِنْ اسْتَغْنَى بِطَرَفَيْنِ، وَإِنْ أَفْتَقَرَ قَطِطَ وَهَنَ، يُقْصِّرُ إِذَا عَمِلَ، وَيُبَالِغُ إِذَا سَأَلَ، إِنْ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَةٌ أَسْلَفَ الْمَغْصِيَّةَ، وَسَوْفَ التَّوْبَةَ، وَإِنْ عَرَتْهُ

مِحْنَةً أَنْفَرَجَ عَنْ شَرَائِطِ الْمَلَّةِ، يَصِفُ الْعِبْرَةَ وَلَا يَتَعَبَّرُ، وَيُبَالِغُ فِي الْمَوْعِظَةِ وَلَا يَتَعَطُّ، فَهُوَ بِالْقَوْلِ مُدِلٌّ، وَمِنَ الْعَمَلِ مُقِلٌّ، يُتَافَسُ فِيمَا يَفْنَى، وَيُسَامِحُ فِيمَا يَبْقَى، يَرَى الْغَنَمَ مَغْرَمًا، وَالْغَرَمَ مَغْنَمًا، يَخْشَى الْمَوْتَ، وَلَا يُبَادِرُ الْفَوْتَ. يَسْتَغْظِمُ مِنْ مَعْصِيَةِ غَيْرِهِ مَا يَسْتَقِيلُ أَكْثَرُ مِنْهُ مِنْ نَفْسِهِ، وَيَسْتَكْثِرُ مِنْ طَاعَتِهِ مَا يَحْقِرُهُ مِنْ طَاعَةِ غَيْرِهِ، فَهُوَ عَلَى النَّاسِ طَاعِنٌ، وَلِنَفْسِهِ مُدَاهِنٌ، اللَّهُوَ مَعَ الْأَغْنِيَاءِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الذِّكْرِ مَعَ الْفُقَرَاءِ، يَحْكُمُ عَلَى غَيْرِهِ لِنَفْسِهِ، وَلَا يَحْكُمُ عَلَيْهَا لِغَيْرِهِ، يُزْشِدُ غَيْرَهُ وَيُغْوِي نَفْسَهُ. فَهُوَ يَطَاغُ وَيَقْصِي، وَيَسْتَوْفِي وَلَا يُوفِي، وَ يَخْشَى الْخَلْقَ فِي غَيْرِ رَبِّهِ، وَلَا يَخْشَى رَبَّهُ فِي خَلْقِهِ.

قال السيد الرضى: ولولم يكن في هذا الكتاب الا هذا الكلام لكفى به موعظة ناجعة، وحكمة بالغة، وبصيرة لمبصر، وعبرة لناظر مُفَكِّرٍ.

وأقول: يَرَجِّها: يؤخرها. وروى بالزاي المعجمة أي: يدفعها. وقوله: يغلبه نفسه على ما يظنّ أي: من مطامع الدنيا ولا يغلبها على ما يستيقن، أي: من ثواب الآخرة ولا يغلبها على ذلك، أي: على العمل به. وانفراجه عن شرائط الملة عند نزول المحنة به: خروجه عن فضيلة الصبر عليها. ورؤيته المغنم مغرمًا، كالانفاق في سبيل الله. والغرم مغنمًا، كالانفاق في معصيته. ويغوى نفسه أي: لا يسلك بهاسبيل الحق. والكلام من شريف الحكمة والموعظة الحسنة، واكثره ظاهر.

١٣٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِكُلِّ أَمْرٍ عَاقِبَةٌ حُلُوءٌ أَوْ مُرَّةٌ.

اشارالى غايته الخيرية والشرية، كالجنة ولذاتها، والناربعذابها. واستعار كَفُطِى الحلو والمرّة، للذيذ، والمكروه.

١٣٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِكُلِّ مُقْبِلٍ إِذْبَارٌ، وَمَا أَذْبَرَ كَانَ لَمْ يَكُنْ.

وهو تهديد: في متاع الدنيا وفنائها.

١٤٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يَغْدُمُ الصَّبُورُ الظَّفَرَ وَإِنْ طَالَ بِهِ الزَّمَانُ.

١٤١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الرَّاضِي بِفِعْلِ قَوْمٍ كَالدَّاحِلِ فِيهِ مَعَهُمْ، وَعَلَى كُلِّ دَاحِلٍ فِي بَاطِلٍ إِثْمَانٍ: إِثْمُ الْعَمَلِ بِهِ، وَإِثْمُ الرِّضَا بِهِ.  
وهو ظاهر.

١٤٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اعْتَصِمُوا بِالذِّمِّ فِي أَوْتَادِهَا.  
الذمم: العهود، والعقود، والأيمان. واستعار لفظ الأوتاد لشرايطها: باعتبار أنها سبب حفظها كالوتد لما يحفظ به. و اراد امتنعوا بالمحافظة عليها ولزوم الوفاء بها، من عذاب الله.

١٤٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عَلَيْكُمْ بِطَاعَةِ مَنْ لَا تُعْذِرُونَ بِجَهَالَتِهِ.  
يريد طاعة الله تعالى. وقيل: ائمة الخلق ايضا، اذ لا يُعْذَرُ الخلق في الجهل بهم لتعلم قوانين الدين منهم.

١٤٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: قَدْ بَصَّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ، وَقَدْ هَدَيْتُمْ إِنْ أَهْتَدَيْتُمْ، وَأُسْمِعْتُمْ إِنْ أَسْتَمَعْتُمْ.  
اى قد بصرتهم سبيل الرشاد، وهديتهم اليها، وأسمعتهم الدلالة عليها.

١٤٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: غَاتِبْ أَخَاكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ، وَارْزُدْ شَرَّهُ بِالْإِنْعَامِ عَلَيْهِ.

١٤٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ وَضَعَ نَفْسَهُ مَوَاضِعَ التُّهْمَةِ فَلَا يُلُومَنَّ مَنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ.  
لانه هو السبب فى اساءة الظن به.

١٤٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

مَنْ مَلَكَ اسْتَأْثَرَ، وَمَنْ اسْتَبَدَّ بِرَأْيِهِ هَلَكَ، وَمَنْ شَاوَرَ الرَّجَالَ شَارَكَهَا فِي عُقُولِهَا. استبدَّ اراد ان شأن المملوك الاستبداد بالاموردون الناس. ومن استبدَّ برأيه هلك، اذ كان الاستبداد بالرأي مظنة الخطأ وما يلزمه من الهلك. ومن شاور الرجال، شاركها في عقولها لاستنتاجه الراى الأصلح منها فكأنه قد حصَّل على مثل ما حصل جميعهم عليه من العقل.

١٤٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ كَتَمَ سِرَّهُ كَانَتْ الْخَيْرَةُ بِيَدِهِ.

اى: فى اذاعته و كتمانہ، و هو ترغيب فى كتمان السر.

١٤٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْفَقْرُ الْمَوْتُ الْأَكْبَرُ.

استعار له لفظ الموت: باعتبار انقطاع النفع بمتاع الدنيا معه كالموت، و كونه أكبر: باعتبار تضاعف آلامه فى الحياة، و راحة الميت بموته<sup>١</sup>.

١٥٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ قَضَى حَقَّ مَنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ فَقَدْ عَبَدَهُ.

وذلك لأن قضاك لحق من لا يقضى حقك من الإخوان ليس طلب نفع منه لك، و لادفع مضرة الغير عنك، بل لأنه هولرهبه منه و هى يشبه العبادة.

١٥١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ.

وذلك كالتقرب بالوضوء بالماء المغصوب. والصلاة فى الدار المغصوبة. والنفى هنا لذات الطاعة الشرعيه كما هو مذهب أهل البيت عليهم السلام. و عند الشافعى يحمله على نفي الفضيلة.

١٥٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يُعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ إِنَّمَا يُعَابُ مَنْ أَخَذَ مَا لَيْسَ لَهُ.

١- فى ش: و راحة الموت بموته.

لأنَّ الأوَّل حق. والثاني ظلم، وهو من أقوى الرذائل، وأكبر العيوب.

١٥٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْإِعْجَابُ يَمْتَعُ مِنَ الْإِزْدِيَادِ.  
وذلك لتصور المعجب بنفسه لكماله فيمنعه من التكمّل.

١٥٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْأَمْرُ قَرِيبٌ، وَالْإِصْطِحَابُ قَلِيلٌ.  
اي: أمر الله وهو الموت. والإصطحاب قليل اي: فى الدنيا.

١٥٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: قَدْ أَضَاءَ الصُّبْحُ لِذِي عَيْنَيْنِ.  
استعار لفظ الصبح: لسبيل الله. ووصف الضياء: لوضوحها، ولفظ العينين: للعقل.  
وهو كالمثل ونحوه قوله تعالى: (انّ فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب) ١ الآية.

١٥٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: تَرَكُ الذَّنْبِ أَهْوَنُ مِنْ طَلَبِ التَّوْبَةِ.

١٥٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: كَمَ مِنْ أَكَلَةٍ مَتَعَتْ أَكَلَاتٍ!  
يضرب مثلاً لمن يفعل فعلاً فيحرم به ما كان معتاداً له من منفعة ولذة.

١٥٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: النَّاسُ أَغْدَاءُ مَا جَهِلُوا.  
وذلك لاعتقاد أكثر الجهال أنّ تصوراتهم، واعتقاداتهم الوهمية هى الحق، وليس  
بعد الحق إلا الضلال الذى ينبغى أن يُعَادَى ويُجَانَب. ويتأكد عداوتهم للعلم، وأهله  
بغبطتهم لهم، وفخر العلماء عليهم واحتقارهم إياهم.

١٥٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ اسْتَقْبَلَ وُجُوهَ الْآرَاءِ عَرَفَ مَوَاقِعَ الْخَطَأِ.

فاستقبالها: تصفحها واستقراؤها وهو مستلزم لمعرفة الخطأ من الصواب ومظنة لذلك .

١٦٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَحَدٌ سَنَّ الْغَضَبَ لِنَفْسِهِ قَوِيَ عَلَى قَتْلِ أَشِدَّاءِ الْبَاطِلِ.

لأن الغاضب لله يشدد بعزته التي هي أقوى من عزة الباطل، والتمسك بالأقوى اقوى، وبذلك كان قتله عليه السلام لجبابرة العرب.

١٦١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا هَبَّتْ أَمْرًا فَفَعَّ فِيهِ، فَإِنَّ شِدَّةَ تَوَقُّيهِ أَعْظَمُ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ.

١٦٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: آلَةُ الرِّيَاسَةِ سَعَةُ الصَّدْرِ.

سعة الصدر فضيلة تحت الشجاعة، وهي: ان لا يدع الانسان قوة التجلّد عند ورود الأحداث المهمة عليه، واعتلاجها، ولا يحارأ ويدهش فيما يرد عليه منها، وهي من لوازم الرياسة الحقّة، فعرفها بها.

١٦٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَرْجُرِ الْمُسِيءَ بِثَوَابِ الْمُحْسِنِ.

لأنّ تصوّر المسيء جزاء المحسن بإحسانه، يجذبه الى الإحسان ويزجره عن الاساءة.

١٦٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أُخْصِدِ الشَّرَّ مِنْ صَدْرٍ غَيْرِكَ بِقَلْعِهِ مِنْ صَدْرِكَ .

لأنّ نيّة الشرّ للغير تظهر اماراتها في فلتات القول، وصفحات الوجه، وذلك مبدء التغيّر نيّة الغير، واضماره المقابلة بالشر فكان عدّمها بعدمها.

١٦٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اللَّجَاجَةُ تَسُلُّ الرَّأْيَ.

أي: تأخذه وتذهب به، وذلك أنّ الانسان قد يلج في طلب الشئ مع الرأى فى تحصيله التأتى فيكون اللجّاج فيه سبباً مفوّتاً للرأى الأصلى فيه، وهو مفوّت للمطلوب غالباً.

١٦٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الطَّمَعُ رِقٌّ مُؤَبَّدٌ.

فاستعار له لفظ الرّق: لاستلزامه التّعبد للمطموع فيه وطاعته كالرق.

١٦٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ثَمَرَةُ الْحَزْمِ السَّلَامَةُ، وَثَمَرَةُ التَّفْرِيطِ النَّدَامَةُ.

فالحزم: هو تقديم العمل للحوادث بما هو أقرب الى السلامة منها. والتفريط: اضعاعه.

١٦٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا خَيْرَ فِي الصَّمْتِ عَنِ الْحُكْمِ؛ كَمَا أَنَّهُ لَا خَيْرَ

فِي الْقَوْلِ بِالْجَهْلِ.

لما كانت فضيلة القول هو النطق بالحكمة، كان السكوت عنها رذيلة تضادها ولا خير فيها.

١٦٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا اخْتَلَفَتْ دَعْوَتَانِ إِلَّا كَانَتْ إِحْدَاهُمَا ضَلَالَةً.

فالدعوة اما الى حق، او الى غيره، وهو الباطل، ولا واسطة بينهما، وهذا يؤيد المنقول عنه، وعن اهل بيته عليهم السلام أنّ الحق فى جهة، وأنّه ليس كلّ مجتهد مصيباً.

١٧٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا شَكَّكْتُ فِي الْحَقِّ مُذْ أُرِيتُهُ.

وذلك لقوة استعدادة للعلم ووضوحه له.



١٧١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِّبْتُ؛ وَلَا ضَلَلْتُ وَلَا ضُلِّلْتُ بِي.

١٧٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِلظَّالِمِ الْبَادِي غَدًا يَكْفِيهِ عَصَةٌ!  
احترز بالبادي عن المجازي للظلم بمثله. وكتى بعض كفه عن الندامة.

١٧٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الرَّحِيلُ وَشَيْكُ.  
أى: قربت الى الآخرة.

١٧٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَبْدَى صَفَحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ.  
أى: من ظهر ونصب نفسه لظاهر الحق هلك عند الجهال، لضعف الحق عندهم  
وجبههم للباطل، وقد مربى به.

١٧٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ لَمْ يُنْجِ الصَّبْرُ أَهْلَكُهُ الْجَزَعُ.  
أى: من لم يصبر فينجو بصبره من اثم الجزع والهلاك به فى الآخرة او فى الدنيا، هلك به.

١٧٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَاعْتَبَاهُ أَتَكُونُ الْخِلَافَةَ بِالصَّحَابَةِ وَلَا تَكُونُ بِالصَّحَابَةِ  
وَالْقَرَابَةِ؟

قال الرضى: وروى عنه عليه السلام شعر فى هذا المعنى وهو  
فَإِنْ كُنْتُ بِالشُّورَى مَلَكْتُ أُمُورَهُمْ      فَكَيْفَ بِهِذَا وَالْمُشِيرُونَ غُيَّبُ؟!  
وَإِنْ كُنْتُ بِالْقُرْبَى حَجَجْتُ خَصِيمَهُمْ      فَغَيْرُكَ أَوْلَى بِالنَّبِيِّ وَأَقْرَبُ  
روى هذا عنه عند بيعة عثمان، وهو صورة جواب لما كان يسمعه من تعليل  
استحقاق عثمان للخلافة تارة بالشورى، وتارة بأنه من الصحابة. وفيه اشارة الى أنه  
عليه السلام أولى بها من غيره، لاجتماع الصحابة والقربة فيه.

١٧٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّمَا الْمَرْءُ فِي الدُّنْيَا غَرَضٌ تَنْتَضِلُ فِيهِ الْمَتَانِيَا، وَنَهْبٌ

تَبَادُرُهُ الْمَصَائِبُ، وَمَعَ كُلِّ جُرْعَةٍ شَرَقٌ، وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ وَلَا يَنَالُ الْعَبْدُ نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى، وَلَا يَسْتَقْبِلُ يَوْمًا مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا بِفِرَاقٍ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ. فَتَحْنُ أَغْوَانُ الْمُنُونِ وَأَنْفُسُنَا نَضْبُ الْحُتُوفِ فَمِنْ أَيْنَ نَرْجُو الْبَقَاءَ وَهَذَا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَمْ يَرْفَعَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَسْرَعَا الْكُرَّةَ فِي هَدْمِ مَا بَنَيْنَا، وَتَفْرِيقِ مَا جَمَعْنَا؟!

استعار لفظ الانتضال وهو الرمي: لرمى الانسان بالأمراض والأعراض. ونهب بمعنى: منهوب. وكنتى بالشرق والغصص: عن شوب لذات الدنيا بالتكدير، وعدم خلوصها. والنعمة فى الحقيقة هى: اللذة وما يكون وسيلة اليها نعمة بالعرض، ولا يكاد يحصل للنفس فى الدنيا لذتان معًا، بل ان كانتا فاحداهما بعد زوال الاخرى. وكذلك ما يتعَدَّد من النعم المتعارفة غالباً، اذ طبيعة الدنيا ومتاعها التقصُّى والتجدد. ونحن أعوان المنون على انفسنا: باعتبار ان كل نفس وحركة فهى مقربة للانسان الى اجله فكأنه ساع الى أجله.

١٧٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: يَا ابْنَ آدَمَ مَا كَسَبْتَ فَوْقَ قُوَّتِكَ فَأَنْتَ فِيهِ خَازِنٌ لِغَيْرِكَ .  
أراد بغيره: الحادث او الوارث.

١٧٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ لِلْقُلُوبِ شَهْوَةً وَإِقْبَالًا وَإِدْبَارًا فَأَتُوهَا مِنْ قَبْلِ شَهْوَتِهَا وَإِقْبَالِهَا، فَإِنَّ الْقَلْبَ إِذَا أُكْرِهَ عَمِيَ .  
أراد بالإدبار: النفرة والملال. واستعار وصف العمى له: باعتبار عدم ادراكه مع النفرة والملال، وذلك لوقوف القوى المدركة عن المطلوب لكالٍ او ملالٍ.

١٨٠ - وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَام يَقُولُ: مَتَى أَشْفَى غَيْظِي إِذَا غَضِبْتُ؟ أَحِينَ أَعْجَزُ عَنْ الْإِنْتِقَامِ فَيُقَالُ لِي لَوْ صَبِرْتُ؟ أَمْ حِينَ أَقْدِرُ عَلَيْهِ فَيُقَالُ لِي لَوْ عَفَوْتُ .  
نفر عن رذيلة: شفاء الغيظ و ارادته بما يلزمه من لائمة الخلق على الإحتراق والقلق عند العجز. وعلى ايقاع العقوبة وترك فضيلة العفو عند القدرة.

١٨١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: وقدم بقدرٍ على مَرْبَلَةٍ: هَذَا مَا بَخَلَ بِهِ الْبَاخِلُونَ. و  
روى فى خبر آخر أنه قال: هَذَا مَا كُنْتُمْ تَتَنَاقَسُونَ فِيهِ بِالْأُمْسِ.  
اشار الى الغاية: اقامة لها مقام ذى الغاية.

١٨٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَمْ يَذْهَبْ مِنْ مَالِكَ مَا وَعَظَكَ.  
اى: لا يعد ما ذهب من مالك بأقّة تُفيدك موعظةً ذاهباً لوجود منفعته وهى العبرة به.

١٨٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لما سمع قول الخوارج «لا حكم إلا لله»: كَلِمَةُ حَقٍّ  
يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ.  
وقد مريبانه.

١٨٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: فى صفة الغوغاء: هُمُ الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا غَلَبُوا، وَإِذَا  
تَفَرَّقُوا لَمْ يُعْرِفُوا، (وقيل: بل قال عليه السلام): هُمُ الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا ضُرُّوا، وَإِذَا تَفَرَّقُوا  
نَفَعُوا، ف قيل: قد عرفنا مَصْرَةَ اجتماعهم فما منفعة افتراقهم؟ فقال: يَرْجِعُ أَصْحَابُ الْيَمَنِ  
إِلَى مِهْنَتِهِمْ، فَيَنْتَفِعُ النَّاسُ بِهِمْ كَرُجُوعِ الْبَنَاءِ إِلَى بَنَائِهِ، وَالنَّسَاجِ إِلَى مِنْسَجِهِ، وَالْخَبَّازِ  
إِلَى مَخْبَزِهِ.  
والمهنة: الحرفة والصناعة.

١٨٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: وَأُنْتِى بَجَانٍ وَمَعَهُ غَوِغَاءٌ، فَقَالَ: لَا مَرْحَبًا بِبُجُوهٍ لَا تُرَى  
إِلَّا عِنْدَ كُلِّ سَوَاةٍ.  
اراد لا يرى مجتمعة فى الغالب الا كذلك، والسَّوَة فعله من السوء وهى: القبيحة.

١٨٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ مَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ مَلَكَيْنِ يَحْفَظَانِهِ، فَإِذَا جَاءَ الْقَدَرُ خَلَّيَا  
بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ، وَإِنَّ الْأَجَلَ جُنَّةٌ حَصِيَّةٌ.  
استعار لفظ الجنة وهى: الدرع للأجل.

١٨٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (وَقَدْ قَالَ لَهُ طَلْحَةُ وَالزَّبِيرُ: نَبَايَعُكَ عَلَى أَنَا شُرَكَاءُكَ فِي هَذَا الْأَمْرِ): لَا، وَلَكِنَّكُمْ شَرِيكَانِ فِي الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِعَانَةِ، وَعَوْنَانِ عَلَى الْعَجْزِ وَالْأَوْدِ. وَالْأَوْدُ: الْاعْوَجَاجُ.

١٨٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَيُّهَا النَّاسُ، اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِنْ قُلْتُمْ سَمِعَ، وَإِنْ أَوْصَرْتُمْ عَلِمَ، وَبَادِرُوا الْمَوْتَ الَّذِي إِنْ هَرَبْتُمْ [مِنْهُ] أَذْرَكَكُمْ، وَإِنْ أَقَمْتُمْ أَخَذَكُمْ، وَإِنْ نَسِيتُمْوهُ ذَكَرَكُمْ. والمعنى ظاهر.

١٨٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يُزْهَدَنَّكَ فِي الْمَعْرُوفِ مَنْ لَا يَشْكُرُهُ لَكَ، فَقَدْ يَشْكُرُكَ عَلَيْهِ مَنْ لَا يَسْتَمْتِعُ بِشَيْءٍ مِنْهُ، وَقَدْ تُدْرِكُ مِنْ شُكْرِ الشَّاكِرِ أَكْثَرُ مِمَّا أَضَاعَ الْكَافِرُ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ.

نَبّه على ترك الزهد في المعروف، بثلاثة ضمائر، صغرى الأول قوله: فقد يشكرك الى قوله، منه. وصغرى الثانى قوله: وقد، الى قوله: الكافر. ونبه على الصغرى الثالث، بقوله، والله يحب المحسنين. وتقدير الكبرى فى الاول و كل ما يشكرك عليه من لا يستمتع بشىء منه فواجب ان لا يزهدك فيه من لا يشكرلك. وتقديرها فى الثانى، و كل ما قد تدرك من شكر الشاكر فيه اكثر مما اضاعه الكافر فلا يجوز الزهد فيه، و اراد: كافر النعمة. وتقديرها فى الثالث وكل من احبه الله فواجب ان يفعل ما لأجله أحبه ولا يزهد فيه.

١٩٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كُلُّ وَعَاءٍ يَضِيقُ بِمَا جُعِلَ فِيهِ إِلَّا وَعَاءَ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ يَتَّسِعُ.

وذلك ان الأوعية المحسوسة: مظنة ان يضيق بما يوضع فيها لتناهى اتساعها. والأوعية المعقولة: كالنفوس غير متناهية القوة والقبول، فهي غير متناهية الاتساع لادراك الأشياء وحفظها ولفظ وعاء العلم: مستعار لها.

١٩١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: أَوَّلُ عِوَضِ الْحَلِيمِ مِنْ حِلْمِهِ أَنَّ النَّاسَ أَنْصَارُهُ عَلَى الْجَاهِلِ.

أراد بالعوض: جزاءه على حلمه، او عوض ما يفوته من لذة الانتقام بسبب الحكم ويكون التقدير اول عوض الحليم الحاصل من حلمه.

١٩٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنْ لَمْ تَكُنْ حَلِيمًا فَتَحَلَّمْ، فَإِنَّهُ قَلَّ مَنْ تَشَبَّهُ بِقَوْمٍ إِلَّا وَ أَوْشَكَ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ.

التحلّم تعود الحلم، لأنّ اكثر مبادئ الملكات الخلقية حالات مكتسبة.

١٩٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام:

مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ رِيحَ، وَمَنْ غَفَلَ عَنْهَا خَيْرَ، وَمَنْ خَافَ أَمِنَ، وَمَنْ أَعْتَبَرَ أَبْصَرَ، وَمَنْ أَبْصَرَ فَهِمَ، وَمَنْ فَهِمَ عَلِمَ.

محاسبة النفس على عملها: الاحتراز من الخسران بالتفريط، ومخافة عذاب الله يستلزم العمل له، والاعتبار الفكر في مواقع العبرة، وهو مستلزم لرؤية الطريق الحق الى الله، وذلك مستلزم لفهم منازلها ومراحلها، وآفاتها وهو مستلزم للعلم بغاياتها ومقاصدها.

١٩٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَتَغْطِفَنَّ الدُّنْيَا عَلَيْنَا بَعْدَ شِمَاسِهَا عَظْفَ الضَّرُوسِ عَلَى وَلَدِهَا. وتلا عقيب ذلك: (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ)!

شماس: الدابة نفارها. والضروس: الناقة تعضّ حالبها لتبقى لبنها لولدها لفرط شفقتها عليه.

١٩٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اتَّقُوا اللَّهَ تَقِيَّةً مَنْ شَمَرَ تَجْرِيدًا وَجَدَّ تَشْمِيرًا؛ وَ أَكْمَشَ

فِي مَهْلٍ وَبَادَرَ عَن وَجَلٍ، وَنَظَرَ فِي كَرَّةِ الْمَوْتِ، وَعَاقِبَةِ الْمَصْدَرِ وَمَغَبَّةِ الْمَرْجِعِ.  
أي: اسرع الى العمل في مهلة الحياة. وبادر اليه عن وجل من خوف الله. وفكر في  
كررة الموتل اي: الرجعة الى ملجأ الحق ومبدأهم من حضرة الله. وعاقبة المصدر: الآدى  
عنه صدر واليه يعود. ومغبة: المرجع عاقبته من خير او شر ليعمل لهما.

## ١٩٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

الْجُودُ حَارِسُ الْأَعْرَاضِ، وَالْعِلْمُ فِدَائِمُ السَّيْفِ، وَالْعَفْوُ زَكَاةُ الظَّفَرِ وَالسُّؤْيُ عَوَضُكَ مِمَّنْ  
غَدَرَ، وَالِاسْتِشَارَةُ عَيْنُ الْهَدَايَةِ، وَقَدْ خَاطَرَ مَنْ اسْتَعْنَى بِرَأْيِهِ، وَالصَّبْرُ يُنَاضِلُ الْجِدَثَانَ،  
وَالْجَزْءُ مِنَ أَغْوَانِ الزَّمَانِ، وَأَشْرَفُ الْغِنَى تَرْكُ الْمُنَى، وَكَمِ مِنْ عَقْلِ أُسِيرٍ تَحْتَ هَوَى  
أَمِيرٍ، وَمِنْ التَّوْفِيقِ حِفْظُ التَّجَرُّبَةِ، وَالْمَوَدَّةُ قَرَابَةُ مُسْتَفَادَةٍ، وَلَا تَأْمَنْنَ مَلُولًا.

اقول: استعار لفظ الحارس: للوجود باعتبار حفظه للاعراض من الشتم. و لفظ الفدام:  
وهو ما يوضع في فم الإبريق ليصفي ما فيه، والخرقه التي يشد بها المجوسى فمه للحلم  
عن السفه باعتبار أنه يسكته كالفدام. و لفظ الزكاة: للعقول لاستلزامها الثواب وفيه  
ملاحظة. شبه الظفر: بالمال. و خاطر اشرف على الهلاك لأن الاستبداد بالرأى مظنته.  
ولفظ المناضلة: لفائدة الصبر لدفعه الهلاك عن الجزع. واعانة الجزع: للزمان في اعداده  
للهم والفناء. و أشرف الغنى: غنى النفس بالكمالات النفسانية، وهو مستلزم لترك  
المنى. فأخبر باللازم عن الملزوم. و استعار لفظ الأسير: للعقل لانقياده للهوى الغالب. و  
لفظ الأمير: للهوى. و أخبر عنه بكم لكثرتة، و حفظ التجربة ملازمتها و مداومتها، و لسرعة  
انصراف الملول عن صاحبه وجب ان لا يؤتمن على صداقة و سر، ولا يؤتمن<sup>١</sup> به.

## ١٩٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: عُجِبُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ أَحَدٌ حُسَادٍ عَقْلِهِ.

فاستعار له لفظ الحاسد: باعتبار أنه يؤثر في منعه من ازدياد الفضيلة و في تنقيص  
حاله كالחסد.

١ - في ش: ولا يؤثق به.

١٩٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَغْضِ عَلَى الْقَدَى وَإِلَّا لَمْ تَرْضَ أَبَدًا.  
فكنتى بالاغضاء: عن احتمال المكروه و كظم الغيظ ولأن طبيعة الدنيا معجونة  
بالمكاره، وجب احتمالها وإلا لدام التعب بالتسخط والغضب.

١٩٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ لَانَ عُودُهُ كُفَّتْ أَعْصَانُهُ.  
وهو كالمثل: يضرب لمن يتواضع للناس فيألفونه، ويحبونه فيكثر بهم، ويقوى  
باجتماعهم عليه.

٢٠٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْخِلَافُ يَهْدِمُ الرَّأْيَ.  
وذلك عند أن يجتمع الناس على رأى فيخالف فيه بعضهم، فيفسد ما اجتمعوا عليه.

٢٠١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ نَالَ اسْتَطَالَ.  
اى: من نال ما من شأنه أن يستطال به من مال اواجه، وهو كالمثل.

٢٠٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فِى تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ عِلْمُ جَوَاهِرِ الرِّجَالِ.  
اى: تقلب احوال الدنيا على المرء برفعته بعد اتضاعه وبالعكس، ونزول الشدائد به  
يعرف حاله فى طبيعته، وما يلزمها من الاخلاق كالصبر، واحتمال المكروه، وسعة الصدر  
واضدادها.

٢٠٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: حَسَدُ الصَّدِيقِ مِنْ سُقْمِ الْمَوَدَّةِ.  
لدلالته على ضعفها.

٢٠٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَكْثَرُ مَصَارِعِ الْعُقُولِ تَحْتَ بُرُوقِ الْمَظَامِعِ.  
فاستعار لفظ المصارع: لهوى العقل الى ما يطمع فيه، وانجذابه نحوه بحسب ما يلقيه  
اليه الوهم والخيال من تخيل الأمور النافعة. و لفظ البروق: لما يلوح من تلك التخييلات.

٢٠٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَيْسَ مِنَ الْعَدْلِ الْقَضَاءُ عَلَى الثِّقَةِ بِالظَّنِّ.

اى: من كان عندك ثقة مأمونا لم يكن الحكم عليه بالرديلة لمجرد الظن عدلاً، بل ظلماً لأن العلم بكونه ثقة ارجح، ولأن الأصل كونه ثقة.

٢٠٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: بِسِّ الرَّأْدِ إِلَى الْمَعَادِ، الْعُدْوَانُ عَلَى الْعِبَادِ.

٢٠٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مِنْ أَشْرَفِ أَعْمَالِ الْكَرِيمِ عَفْلُهُ عَمَّا يَعْلَمُ.

اى: تغافله.

٢٠٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ كَسَاهُ الْحَيَاءُ ثَوْبُهُ لَمْ يَرِ النَّاسُ عَيْبَهُ.

لاستلزام حياء المرء تركه لما يعاب به. وقوله: لم ير الناس عيبه اى: لم يكن له عيب يرى وان كان له عيب فهو يتستر به.

٢٠٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: بِكَثْرَةِ الصَّمْتِ تَكُونُ الْهَيْبَةُ، وَبِالتَّصَفَةِ يَكْثُرُ

الْمُوَاصِلُونَ، وَبِالْإِفْضَالِ تَعْظُمُ الْأَقْدَارُ، وَبِالتَّوَاضُعِ تَتِمُّ النِّعْمَةُ وَبِاخْتِمَالِ الْمُؤْنِ يَجِبُ السُّودُّ، وَبِالسَّيْرِ الْعَادِلَةِ يُقْهَرُ الْمَنَاوِيءُ، وَبِالْحِلْمِ عَنِ السَّفِينَةِ تَكْثُرُ الْأَنْصَارُ عَلَيْهِ.

اشار عليه السلام، الى سبع فضائل، ورغب فيها بما يستلزمه من الخير، وهى ظاهرة. وتمام النعمة بكثرة الإخوان، وأهل المودة لأن التواضع نعمة وما يلزمها تمام لها. والمناوى: المعادي، وقهره لأن الناس مع السيرة العادلة.

٢١٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعَجَبُ لِعَفْلَةِ الْحَسَادِ عَنْ سَلَامَةِ الْأَجْسَادِ.

لأن العافية أكبر نعم الدنيا فغفلتكم عن الحسد عليها عجب.

٢١١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الطَّامِعُ فِي وُثَاقِ الذُّلِّ.



فاستعار لفظ الوثاق : للطمع المذل باعتبار تقيده به كالوثاق.

٢١٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ، وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ.  
واراد الإيمان الكامل.

٢١٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَصْبَحَ عَلَى الدُّنْيَا حَزِينًا فَقَدْ أَصْبَحَ لِقَضَاءِ اللَّهِ سَاخِطًا، وَمَنْ أَصْبَحَ يَشْكُو مُصِيبَةً نَزَلَتْ بِهِ فَقَدْ أَصْبَحَ يَشْكُو رَبَّهُ، وَمَنْ أَتَى غِيًّا فَتَوَاضَعَ [لَهُ] لِعِغَاةِ دَهَبٍ ثَلَاثًا دِينَ، وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ فَهُوَ مِمَّنْ كَانَ يَتَّخِذُ آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا؛ وَمَنْ لَهَجَ قَلْبُهُ بِحُبِّ الدُّنْيَا التَّاطَ قَلْبُهُ [مِنْهَا] بِثَلَاثٍ: هُمْ لَا يُغْبُهُ، وَحَرَصَ لَا يَتَرَكُهُ، وَأَمَلٌ لَا يُدْرِكُهُ.

ذكر خمس خصال مذمومة نفر عنها بما يلزمها من الشر، فالحزن على ما فاتت الدنيا يلزمه عدم الرضا بذلك المقضى، وهو مستلزم لسخط القضاء، وشكوى المصيبة يلزمها شكوى المبتلى بها وهو الله تعالى. وذهاب ثلثي الدين من المتواضع للغنى لغناه لأن مدار الدين على الحق في الاعتقاد، والقول، والعمل، والمتواضع المذكور خارج عن الحق والعدل في تواضعه بقوله. و فعله، فهو خارج عن ثلثي دينه. وقيل: لأن مداره على كمال النفس بفضيلة الحكمة والعفة والشجاعة. والمتواضع المذكور مضيع لحكمته لوضعه التواضع في غير موضعه، ولعفته لخروجه عنها الى رذيلة الفجور حتى كأنه عابد لغير الله وذلك هدم لثلثي دينه، ودخول النار للقارئ: يستلزم كونه لم يتدبر القرآن ولم يعمل به، وكان ذلك كالمستهزئ به غير المعتقد لصدقه. فاستعار له: لفظ المستهزئ. ولهج بالشئ: حرص عليه وأولع به. والتاط: التصق. ولا يغبه اى لا يفارقه يوماً ويأتيه يوماً.

٢١٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَفَى بِالْقَنَاعَةِ مُلْكًا؛ وَبِحُسْنِ الْخُلُقِ نَعِيمًا،  
فاستعار لفظ الملك: للقناعة لأن بهما الغنى، والترفع عن الخلق. ولفظ النعيم: لحسن الخلق للإلتذاذ بهما والراحة معهما.

٢١٥ - وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ( فَلْنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً؟ ) فَقَالَ :  
هِيَ الْقَتَاةُ

٢١٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : شَارِكُوا الَّذِي قَدْ أَقْبَلَ عَلَيْهِ الرَّزْقُ ، فَإِنَّهُ أَخْلَقَ لِيُغْنَى  
وَأَجْدَرُ بِأَقْبَالِ الْحَظِّ .  
أَخْلَقَ وَاجْدَرَايَ : أُولَى لِأَنَّ مَشَارِكْتَهُ مِظَنَّةُ أَقْبَالِ حِظِّ مَشَارِكِهِ وَدُرُورُ الرِّزْقِ عَلَيْهِ .

٢١٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ( إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ )<sup>١</sup> الْعَدْلُ :  
الْإِنْصَافُ ، وَالْإِحْسَانُ : التَّفَضُّلُ .  
وَهُوَ تَعْرِيفٌ لِفِظٍ بِلِفْظٍ اعْرِفْ مِنْهُ عِنْدَ السَّائِلِ .

٢١٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ يُعْطِ بِالْيَدِ الْقَصِيرَةِ يُعْطِ بِالْيَدِ الطَّوِيلَةِ  
كَتَى بِالْيَدِ الطَّوِيلَةِ : عَنِ الْعَطَاءِ الْكَثِيرِ . وَبِالْقَصِيرَةِ : عَنِ الْقَلِيلِ ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى :  
( مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا )<sup>٢</sup> .

٢١٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لِابْنِهِ الْحَسَنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ . لَا تَدْعُوَنَّ إِلَى مُبَارَزَةٍ وَإِنْ  
دُعِيتَ إِلَيْهَا فَاجِبٌ فَإِنَّ الدَّاعِيَ بَاغٍ وَالْبَاغِي مَضْرُوعٌ .  
أَيَ : فِي مِظَنَّةٍ أَنْ يَصْرَعَ .

٢٢٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : خِيَارُ خِصَالِ النِّسَاءِ شِرَارُ خِصَالِ الرِّجَالِ : الزَّهْوُ ،  
وَالْجُبْنُ ، وَالْبُخْلُ ؛ فَإِذَا كَانَتِ الْمَرْأَةُ مَرْهُوَّةً لَمْ تُمْكِنْ مِنْ نَفْسِهَا ، وَإِذَا كَانَتْ بِخِيلَةٍ  
حَفِظَتْ مَالَهَا وَمَالَ بَعْلِهَا ، وَإِذَا كَانَتْ جَبَانَةً فَرِقَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَعْزِضُ لَهَا .

---

١ - سورة النحل / ٩٧ .

٢ - سورة النحل / ٩٠ .

٣ - سورة الانعام / ١٦٠ .

الزهو: الكبير، والكلام واضح.

٢٢١ - وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام: صف لنا العاقل، فقال عليه السلام: هُوَ الَّذِي يَضَعُ الشَّيْءَ مَوَاضِعَهُ، فَقِيلَ: فصف لنا الجاهل، فقال: قَدْ فَعَلْتُ.  
قال السيد الرضى: يعني أن الجاهل هو الذي لا يضع الشئ مواضعه فكأن ترك صفته صفة له؛ إذ كان بخلاف وصف العاقل.  
واقول: عرّف العاقل بخاصة من خواصه. والجاهل بعدم تلك الخاصية وهو من خواص الجاهل.

٢٢٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: وَاللَّهِ لَدُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَهْوَنُ فِي عَيْنِي مِنْ عُرَاقٍ خِزْرِ فِي يَدٍ مَجْدُومٍ.  
عراق جمع عرق، وهو: جمع غريب كتوأم، وتوأم وهو: العظم الذي يُسَحَّت عنه اللحم، وهو في غاية بيان كراهية الدنيا عنده والتنفير عنها.

٢٢٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَغْبَةً فَبِتِلْكَ عِبَادَةُ التُّجَّارِ. وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَهْبَةً فَبِتِلْكَ عِبَادَةُ الْعَبِيدِ، وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ شُكْرًا فَبِتِلْكَ عِبَادَةُ الْأَحْرَارِ.  
والاولى عبادة التجار، لأنهم يستعيضون عنها الثواب. والثانية عبادة العبيد لأن غالبها عن رهبة. والثالثة عبادة العابدين الذين يعبدون الله لله، ولأنه اهل للعبادة وهم الاحرار من رق الرغبة والرهبة.

٢٢٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْمَرْأَةُ شَرُّ كُلِّهَا، وَشَرُّ مَا فِيهَا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْهَا!  
أما أنها من شر ما فيها: قلّة الاستغناء عنها. أما أنها شر: فلأن مدارها على مؤونتها وهو شر عاجل وعلى الإلتذاذ بها، والاشتغال عن الله ويلزمه شرّ آجل. وأما ان الحاجة إليها شر من ذلك: فلأنها سبب تلك الشرور. والسبب أقوى من المسبب.

٢٢٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ أَطَاعَ التَّوَانِيَّ ضَيَّعَ الْحُقُوقَ، وَمَنْ أَطَاعَ الْوَأَشِيَّ ضَيَّعَ الصَّدِيقَ.

٢٢٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْحَجَرُ الْغَصِيبُ فِي الدَّارِ رَهْنٌ عَلَى خَرَابِهَا.  
(ويروى هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وآله، ولا عجب أن يشبهه الكلامان لأن مُسْتَفَاهُمَا من قَلِيبٍ، ومَفْرَعُهُمَا من ذُنُوبٍ<sup>١</sup>). اقول: استعار لفظ الرهن: للمغصوب لاستلزامه غالبًا خراب بيت الغاصب، كاستلزام الرهن اداء ما عليه من مال.

٢٢٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: يَوْمُ الْمَظْلُومِ عَلَى الظَّالِمِ أَشَدُّ مِنْ يَوْمِ الظَّالِمِ عَلَى الْمَظْلُومِ.  
فيوم المظلوم: يوم القيامة، وخصه به لأنه يوم انصافه وأخذ حقه فهو له، وكذلك تخصيص يوم الظالم به.

٢٢٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اتَّقِ اللَّهَ بَعْضَ التَّقَى وَإِنْ قَلَّ؛ وَاجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ سِتْرًا وَإِنْ رَقَّ.

لأن التقوى هي الزاد الى الآخرة، ولا يجوز ترك الزاد بالكلية في مثل تلك الطريق. واستعار لفظ الستر: لحدود الله، وجعلها بينه وبين الله حفظها وعدم انتهاكها الموقع في مهاوى الهلاك.

٢٢٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِذَا أَرَدَ حَمَّ الْجَوَابُ خَفِيَ الصَّوَابُ.

اى: اذا كثرت الأجوبة من جماعة عن مسألة من واحد، خفى الصواب منها لكثرتها واختلاطها، واكثر ما يكون ذلك فى المسائل الاجتهادية.

---

١ - القليب: البئر، وقيل: البئر القديمة. والذنوب: الدلو الكبير، واستعار السيد الرضي - رضى الله عنه - هذا اللفظ للنبي الاقدس (ص) ولامير المؤمنين عليه السلام، لان الامام يستقى ويروى من بئر النبوة والرسالة ويفرغ من دلوها.

٢٣٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ لِلَّهِ فِي كُلِّ نِعْمَةٍ حَقًّا؛ فَمَنْ آدَاهُ زَادَهُ مِنْهَا، وَمَنْ قَصَرَ عَنْهُ خَاطَرَ يَزُولِ نِعْمَتُهُ.

فحق الله في النعمة: شكرها الواجب واستلزام وجوده للمزيد منها، وعدمه و هو الكفران لزوالها كما في قوله تعالى: (لئن شكرتم لأزيدنكم) ١ الآية.

٢٣١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِذَا كَثُرَتِ الْمَقْدِرَةُ قَلَّتِ الشَّهْوَةُ.

وذلك لاستشعار قليل القدرة على الشيء خوف فواته، فلا تزال في قلبه دغدغة، وهمية تحمله على شهوته وطلبه. اما كثير القدرة عليه فإنه يأمن قوته فيضعف باعته عليه وتقل شهوته له.

٢٣٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: أَخَذَرُوا نِفَارَ النَّعَمِ فَمَا كُلُّ شَارِدٍ بِمَرْدُودٍ.

فاستعار لفظ النفار والشارد: للنعم الزائلة، ملاحظة شبهها بالإبل النافرة. ونبه بالتحذير من ذلك على وجوب تقييدها بالشكر.

٢٣٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْكَرَمُ أَعْظَفُ مِنَ الرَّحِمِ.

أي: الكريم لكرمه على المنعم عليه، اعطف من ذي الرحم على ذي رحمه لأن عاطفة الكريم طبع، وعاطفة ذي الرحم قد تكون تكلفاً.

٢٣٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْرًا فَصَدِّقْ ظَنَّهُ.

أي: بمطابقة فعلك لظنه فيك الحير.

٢٣٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ مَا أَكْرَهْتَ نَفْسَكَ عَلَيْهِ.

وذلك لأن فائدة الأعمال الصالحة تطويع النفس الأماراة بالسوء للنفس العاقلة، وفي اكرائها كسرهما وقهرها، وبحسب ذلك تكون كثرة الفائدة والمنفعة و كان أفضلها

اكرهها. وفي الحديث: أفضل الأعمال احمزها<sup>١</sup> بالزاي المعجمة، اى: اشقها.

٢٣٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عَرَفْتُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بِفَسْخِ الْعَزَائِمِ، وَحَلِّ الْعُقُودِ.

ففسخ العزائم: الرجوع عما يعزم عليه. وحلّ العقود: تغيير ما يعقد عليه الضمير من الأمر. ووجه الاستدلال بها على المعرفة انها تغيرات وخواطر ممكنة محتاجة فى طريق وجودها وعدمها الى مرجح ليس هو العبد دفعا للدور والتسلسل. فالمرجح الأول لها هو الله تعالى وهو المطلوب.

٢٣٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَرَارَةُ الدُّنْيَا حَلَاوَةُ الْآخِرَةِ، وَحَلَاوَةُ الدُّنْيَا مَرَارَةُ

الْآخِرَةِ.

فاستعار لفظ المرارة: لمشقة الأعمال الصالحة فى الدنيا، ولما يستعقبه اللذة الدنيوية من الألم والعذاب فى الآخرة. ولفظ الحلاوة: ولما يستعقبه الاعمال الصالحة من لذة السعادة الاخرية، ولما فى متاع الدنيا من اللذة وهو ظاهر.

٢٣٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: فَرَضَ اللَّهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيرًا مِنَ الشَّرْكِ وَالصَّلَاةَ تَنْزِيْهًا

عن الكبير، وَالزَّكَاةَ تَسْبِيْبًا لِلرِّزْقِ، وَالصِّيَامَ ابْتِلَاءً لِإِخْلَاصِ الْخَلْقِ، وَالْحَجَّ تَقَرُّبَةً لِلدِّينِ، وَالْجِهَادَ عِزًّا لِلْإِسْلَامِ، وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ مَصْلَحَةً لِلْعَوَامِّ، وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ رَدْعًا لِلْسُّفَهَاءِ، وَصَلَةَ الرَّجِمِ مَثَمَةً لِلْعَدَدِ، وَالْقِصَاصَ حَقْنًا لِلدَّمَاءِ، وَإِقَامَةَ الْحُدُودِ إِعْظَامًا لِلْمَحَارِمِ، وَتَرَكَ شُرْبَ الْخَمْرِ تَخْصِيْمًا لِلْعَقْلِ، وَمُجَانَبَةَ السَّرِقَةِ إِيْجَابًا لِلْعِفَّةِ، وَتَرَكَ الزَّنا تَخْصِيْمًا لِلنَّسَبِ، وَتَرَكَ اللَّوْاطِ تَكْثِيْرًا لِلنَّسْلِ، وَالشَّهَادَةَ أَسِيْظَهَا رَا عَلَى الْمُجَاحِدَاتِ، وَتَرَكَ الْكُذْبَ تَشْرِيفًا لِلصِّدْقِ، وَالسَّلَامَ أَمَانًا مِنَ الْمَخَافِ، وَالْأَمَانَاتِ نِظَامًا لِلْأُمَّةِ، وَالطَّاعَةَ تَعْظِيْمًا لِلْإِمَامَةِ.

اقول: الايمان يلزمه الطهارة عن الشرك لما فيه من التصديق بالوحدانية، ويلزم الصلاة التنزيه عن الكبير، لما فيه من التواضع وتسبيبا للرزق، اى: رزق من فرضت لهم

١ - تاج العروس ٢٩/٤. النهاية ١/ ٤٤٠.

من الاصناف، والاخلاص فى الصيام لله لما فيه من المشقة وهجر الملاذ. وتقوية الدين بالحج لما فيه من الاجتماع و اظهار شعائر الله، ومنماة: للعدد وزيادته فى الرحم بصلتهم لما فى ذلك من استقامة امر معاشهم. وتشريف الصدق بترك الكذب لما فى الصدق من بناء اكثر مصالح العالم فى المعاش والمعاد عليه. والامان من المخاوف فى السلم لما فيه من الاشعار وسلامة الصدر والامن من اضرار الشرور. وروى الاسلام وهو ظاهر وبقى الاسرار ظاهرة. وقد سبق بيان اسرار اكثرها.

٢٣٩ - وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: أَخْلِفُوا الظَّالِمَ - إِذَا أَرَدْتُمْ يَمِينَهُ بِأَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْ حَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ فَإِنَّهُ إِذَا حَلَفَ بِهَا كَاذِبًا عُوجِلَ [الْعُقُوبَةُ]، وَإِذَا حَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَمْ يُعَاجَلْ؛ لِأَنَّهُ قَدْ وَحَّدَ اللَّهُ تَعَالَى.

٢٤٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا ابْنَ آدَمَ؛ كُنْ وَصِيَّ نَفْسِكَ فِي مَالِكَ، وَاعْمَلْ فِيهِ مَا تَوَنَّرُ أَنْ يُعْمَلَ فِيهِ مِنْ بَعْدِكَ .  
 اى: ضع مالك فى مواضعه المأمور بوضعه فيه شرعاً من القربات وغيرها، وذلك ما يختار أن يعمل فيه من بعده.

٢٤١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْحِدَّةُ ضَرْبٌ مِنَ الْجُنُونِ، لِأَنَّ صَاحِبَهَا يَنْدَمُ، فَإِنْ لَمْ يَنْدَمْ فَجُنُونُهُ مُسْتَحْكَمٌ.  
 استعار للحدة وهى: الافراط فى الغضب لفظ الجنون لاستلزامها الخروج فى هذه القوة عن طاعة العقل فيما ينبغى ان يعمل.

٢٤٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: صِحَّةُ الْجَسَدِ، مِنْ قِلَّةِ الْحَسَدِ.  
 اى: ان الحسد قد يؤثر فى فساد الجسد، فكانت قلته من شرائط صحته وأسبابها.

٢٤٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِكَمِيلِ بْنِ زِيَادِ النَّخَعِيِّ: يَا كَمِيلُ، مُرْ أَهْلَكَ

أَنْ يُرَوْحُوا فِي كَسْبِ الْمَكَارِمِ، وَيُذِلُّجُوا فِي حَاجَةٍ مَنْ هُوَ نَائِمٌ؛ فَأَلَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ  
الْأَصْوَاتَ مَا مِنْ أَحَدٍ أَوْدَعَ قَلْبًا سُرُورًا إِلَّا وَخَلَقَ اللَّهُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ السُّرُورَ لُطْفًا؛ فَإِذَا نَزَلَتْ  
بِهِ نَائِيَةٌ جَرَى إِلَيْهَا كَالْمَاءِ فِي أَنْحَادِهِ حَتَّى يَطْرُدَهَا عَنْهُ كَمَا تُطْرَدُ غَرِيبَةُ الْإِبِلِ.

الإدلاج: السير بالليل. وكتى بالنائم: عن غير المتكلف لطلب الحاجة. واللفظ  
ما يكون الانسان عنده اقرب الى صلاح الحال. وشاربه: الى ما يستمده المحسن  
من الأدعية الصالحة والثناء من المسرور، وذلك لطف يصلح به حاله عندالله وعندالناس  
ويعدّه لدفع المكان ولنازلة به. وروى النائبة وهى: المصيبة. وشبه طرده لها بطرد غريبة  
الابل فى قوة الطرد.

٢٤٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا أُمِلْقْتُمْ فَتَاجِرُوا اللَّهَ بِالصَّدَقَةِ.

فالاملاق: الفقر، ومتاجرة الله: استفاضة عطائه وثوابه فى الدنيا والآخرة، بما تيسر  
من صدقة الفقير ثقة بقوله تعالى: (إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ)¹.

٢٤٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْوَفَاءُ لِأَهْلِ الْغَدْرِ غَدْرٌ عِنْدَ اللَّهِ؛ وَالْغَدْرُ بِأَهْلِ الْغَدْرِ وَفَاءٌ  
عِنْدَ اللَّهِ.

فاستعار لفظ الغدر: للوفاء الاول لكونهما وضعاً للشئ فى غير موضعه. و لفظ الوفاء  
الثانى: للغدر لكونهما وضعاً للشئ فى موضعه.

قال السيد رحمه الله

فصل نذكر فيه شيئاً من اختيار غريب كلامه

المحتاج إلى التفسير

١ - فى حديثه عليه السلام:

فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ ضَرَبَ يَعْسُوبُ الدِّينِ بَدَنِيهِ، فَيَجْتَمِعُونَ إِلَيْهِ كَمَا يَجْتَمِعُ قَرْعُ الْخَرِيفِ.

١ - سورة يوسف / ٨٨.



قال السيد الرضى: اليعسوب: السيد العظيم المالك لأُمور الناس يومئذٍ، والقزَع: قطع الغيم التي لاماء فيها.  
و أقول: قوله ذلك اشارة الى علامات ذكرها فى آخر الزمان، لظهور صاحب الأمر، واستعار له لفظ اليعسوب\* .

## ٢ - وفى حديثه عليه السلام:

إِنَّ الْإِيمَانَ يَنْدُوا لُمُظَةً فِي الْقَلْبِ كُلَّمَا أَزْدَادَ الْإِيمَانُ أَزْدَادَتِ اللَّمُظَةُ.  
قال: وَاللَّمُظَةُ مِثْلُ النُّكْتَةِ أَوْ نَحْوِهَا مِنَ الْبَيَاضِ. وَمِنْهُ قِيلَ قَرَسَ أَلْمَظَ إِذَا كَانَ يَحْجَفَلِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْبَيَاضِ.

و أقول: لفظ اللمظمة مستعار: للتصديق القلبى، و أول ما يقع فى القلب يكون حالة تُشَبِّه النقطة من شعاع الشمس وغيرها لا يزال يزداد حتى يقوى ويتأكد بالبراهين والحجج الى ان يصير ملكة تامة. و الجحفة من الفرس هى المسماة من الانسان شَفَّةً.

## ٣ - ومن احديثه عليه السلام:

إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا كَانَ لَهُ الدَّيْنُ الظُّنُونُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُرَكِّبَهُ لِمَا مَضَى إِذَا قَبَضَهُ. فَالظُّنُونُ: الذى لا يعلم صاحبه أَيَقْبِضُهُ من الذى هو عليه أم لا، فكأنه الذى يظن به فمرة يرجوه ومرة لا يرجوه. وهذا من أفصح الكلام؛ و كذلك كل أمر تطلبه ولا تدرى على أى شئ أنت منه فهو: ظُنُونٌ، وعلى ذلك قول الأعشى:

مَا يُجْعَلُ الْجُدُّ الظُّنُونُ الَّذِي      جُتِبَ صُوبَ اللَّجِبِ الْمَاطِرِ  
مِثْلَ الْفُرَاتِيِّ إِذَا مَا ظَلَمَا      يَقْذِفُ بِالْبُوصَى وَالْمَاهِرِ

والجد: البئر. والظنون: التى لا يعلم هل فيها ماء ام لا. واللجب فى قول الأعشى، هو: السحاب المصوّت. والفراتى: الفرات والياء للتأكيد لقولهم، والدهر بالانسان دَوَارِى اى: دَوَار. ويحتمل ان يريد النهر الفراتى. والبوصى: سفينة صغيرة معروفة. والماهر السابح. وبقى الفصل ظاهر\* .

\* وردت (٦) احاديث فى شرح الشيخ محمد عبده هي غير موجودة فى شرح المرحوم البحرانى.

١ - فى ش: وفى.

٢٤٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لما بلغه إغارة أصحاب معاوية على الأنبار: فخرج بنفسه ماشياً حتى أتى النخيلة فأدركه الناس، وقالوا: يا أمير المؤمنين، نحن نكفيكهم، فَقَالَ: مَا تَكْفُونَنِي أَنْفُسَكُمْ فَكَيْفَ تَكْفُونَنِي غَيْرَكُمْ؟ إِنْ كَانَتِ الرَّعَايَا قَبْلِي لَتَشْكُو حَيْفَ رُعَاتِيهَا، وَإِنِّي الْيَوْمَ لَأَشْكُو حَيْفَ رَعِيَّتِي، كَأَنِّي الْمَقُودُ وَهُمْ الْقَادَةُ، أَوِ الْمَزْرُوعُ وَهُمْ الْوَزَعَةُ!

(فلما قال عليه السلام هذا القول في كلام طويل قد ذكرنا مختاره في جملة الخطب، تقدم إليه رجلان من أصحابه فقال أحدهما: إني لا أملك إلا نفسي وأخى فمرنا بأمرك يا أمير المؤمنين نُفِذْ لَهُ) فقال عليه السلام: وَآيَنَ تَقَعَانِ مِمَّا أُرِيدُ؟ أقول: هذا الفصل قد مرّ مشروحاً في الخطب.

وقيل إن الحارث بن حوت أتاه عليه السلام فقال: أئثراني أَظُنُّ أصحابَ الجمل كانوا على ضلالة؟

فقال عليه السلام: يَا حَارِثُ، إِنَّكَ نَظَرْتَ تَحْتَكَ وَلَمْ تَنْظُرْ فَوْقَكَ فَحِزْتُ! إِنَّكَ لَمْ تَعْرِفِ الْحَقَّ فَتَعْرِفِ أَهْلَهُ؛ وَلَمْ تَعْرِفِ الْبَاطِلَ فَتَعْرِفِ مَنْ أَنَا، فقال الحارث: فَأَيُّ أَعْتَزَلُ مع سعد بن مالك، وعبد الله بن عمر؟ فقال عليه السلام: إِنَّ سَعْدًا وَعَبْدَ اللَّهِ بَنَ عُمرَ لَمْ يَنْصُرَا الْحَقَّ وَلَمْ يَخْذُلَا الْبَاطِلَ.

قيل: في قوله: انك نظرت تحتك ولم تنظر فوقك، اى: نظرت الى شبهة اصحاب الجمل، ولم تنظر الى الحق الذى مع امامك. وفى العرف: انَّ الحقَّ فوق الباطل، فوقية الشرف والفضيلة، و الباطل تحته، تحتيّة الدناءة. وقيل: اراد: نظرت الى الخلق وراقبتهم ولم تنظر الى الله فتعمل له، فَحِزْتُ اى: لِنَظَرِكَ فى شُبُهَتِهِمْ او لمراقبتك إياهم. وسعد ابن مالك هو: سعد بن ابى وقاص.

٢٤٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: صَاحِبُ السُّلْطَانِ كَرَائِبِ الْأَسَدِ: يُغَبِّطُ بِمَوْعِيهِ، وَهُوَ أَغْلَمُ بِمَوْضِعِهِ.

ووجه التشبيه: صعوبة المركب وخطره. ونبه عليه بقوله يغبط أى آخره.

٢٤٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَحْسِنُوا فِي عَقَبِ غَيْرِكُمْ تُحْفَظُوا فِي عَقَبِكُمْ.  
لأن المجازاة واقعة في الطبيعة. ولأن الذكر الجميل بعد المرأة، والمحسن: لعطف  
الناس على من يخلفه من ولده واهله.

٢٤٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ كَلَامَ الْحُكَمَاءِ إِذَا كَانَ صَوَابًا كَانَ دَوَاءً، وَإِذَا  
كَانَ خَطَأً كَانَ دَاءً.  
اراد: داء الجهل ودواؤه من العلم.

٢٥٠ - وَسَأَلَهُ رَجُلٌ أَنْ يَعْرِفَهُ الْإِيمَانَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا كَانَ الْغَدُ فَأَتِنِي  
حَتَّى أَخْبِرَكَ عَلَى أَسْمَاعِ النَّاسِ، فَإِنْ نَسِيتَ مَقَالَتِي حَفِظَهَا عَلَيْكَ غَيْرُكَ، فَإِنَّ الْكَلَامَ  
كَالشَّارِدَةِ يَتَّقُهَا هَذَا وَيُخْطِئُهَا هَذَا.  
وقد ذكرنا ما أجابه به فيما تقدّم من هذا الباب وهو قوله: الايمان على أربع شعب.  
وينقعهها اى: يدركها ويحدها، وهو: وجه الشبه بالشاردة من الإبل. و اراد يحفظه  
واحد ولا يضبطه آخر.

٢٥١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا ابْنَ آدَمَ، لَا تَحْمِلْ هَمَّ يَوْمِكَ الَّذِي لَمْ يَأْتِكَ عَلَى  
يَوْمِكَ الَّذِي قَدْ أَتَاكَ ؛ فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ مِنْ عُمْرِكَ يَأْتِ اللَّهُ فِيهِ بِرِزْقِكَ .

٢٥٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَحَبُّ حَبِيبِكَ هَوْنًا مَا، عَسَى أَنْ يَكُونَ بَغِيضَكَ  
يَوْمًا مَا، وَأَبْغَضُ بَغِيضِكَ هَوْنًا مَا، عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمًا مَا .  
فعسى فى الموضوعين صغيرا ضميرين نبه بهما على وجوب الاعتدال فى المحبة  
والبغض.

٢٥٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: النَّاسُ فِي الدُّنْيَا عَامِلَانِ: عَامِلٌ عَمِلَ فِي الدُّنْيَا لِلدُّنْيَا،  
قَدْ شَغَلَتْهُ دُنْيَاهُ عَنْ آخِرَتِهِ، يَخْشَى عَلَى مَنْ يَخْلُفُهُ الْفَقْرَ وَيَأْمَنُهُ عَلَى نَفْسِهِ، فَيَمْنِي عُمُرَهُ فِي

مَنْفَعَةٍ غَيْرِهِ، وَعَامِلٍ عَمِلَ فِي الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا فَبَجَاءَهُ الَّذِي لَهُ مِنَ الدُّنْيَا بغيرِ عَمَلٍ، فَأَحْرَزَ الْحَظَّيْنِ مَعًا، وَامْلَكَ الدَّارَيْنِ جَمِيعًا فَأَصْبَحَ وَجِيهًا عِنْدَ اللَّهِ لَا يَسْأَلُ اللَّهُ حَاجَةً فَيَمْنَعُهُ. وقوله: يأمنه على نفسه أي: الفقر في الآخرة من الخير النافع فيها.

٢٥٤ - وروى أَنَّهُ ذُكِرَ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي أَيَّامِهِ حَلْيُ الْكَعْبَةِ وَكَثْرَتُهُ، فَقَالَ قَوْمٌ: لَوْ أَخَذْتُمْ فَجَهَّزْتُمْ بِهِ جِيُوشَ الْمُسْلِمِينَ كَانَ أَعْظَمَ لِلْأَجْرِ وَمَا تَصْنَعُ الْكَعْبَةُ بِالْحَلْيِ؟ فَهَمَّ عُمَرُ بِذَلِكَ، وَسَأَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْوَالُ أَرْبَعَةٌ: أَمْوَالُ الْمُسْلِمِينَ فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْوَرَثَةِ فِي الْفَرَايِضِ، وَالْفَيْءِ فَقَسَمَهُ عَلَى مُسْتَحِقِّيهِ، وَالْخُمْسُ فَوَضَعَهُ اللَّهُ حَيْثُ وَضَعَهُ، وَالصَّدَقَاتُ فَجَعَلَهَا اللَّهُ حَيْثُ جَعَلَهَا، وَكَانَ حَلْيُ الْكَعْبَةِ فِيهَا يَوْمِيذٍ، فَتَرَكَهُ اللَّهُ عَلَى حَالِهِ، وَلَمْ يَثْرِكْهُ نِسْيَانًا، وَلَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ مَكَانًا، فَأَقْرَهُ حَيْثُ أَقْرَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ. فقال له عمر: لو لأك لا فتصحننا، وترك الحلْي بحاله.

مكانا: نصب على التمييز، والفصل واضح.

٢٥٥ - وَرَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَفَعَ إِلَيْهِ رَجُلَانِ سَرَقَا مِنْ مَالِ اللَّهِ: أَحَدُهُمَا عَبْدٌ مِنْ مَالِ اللَّهِ، وَالْآخَرُ مِنْ عَرَضِ النَّاسِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَمَّا هَذَا فَهُوَ مِنْ مَالِ اللَّهِ وَلَا حَدَّ عَلَيْهِ، مَالُ اللَّهِ أَكَلَ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَأَمَّا الْآخَرُ فَعَلَيْهِ الْحَدُّ فَقَطَعَ يَدَهُ.

وعرض الناس: سايرهم وعامتهم.

٢٥٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَوْ قَدِ اسْتَوَتْ قَدَمَايَ مِنْ هَذِهِ الْمَدَاحِضِ لَغَيَّرْتُ أَشْيَاءَ. فكَتَبْتُ بِاسْتِوَاءِ قَدَمَيْهِ: عَنْ ثَبَاتِهِ، وَتَمَكُّنِهِ مِنْ أَجْرَاءِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ: عَلَى وَجْهِهَا، وَاسْتِعَارَ لَفْظَ الْمَدَاحِضِ: لِلْمَسَائِلِ الْجَاهِدِيَّةِ، لِأَنَّهَا مَزَالِقُ أَقْدَامِ الْعُقُولِ. و أراد بالأشياء: أحكاماً سبقَت من الأئمة قبله على خلاف ما يراه من الحق.

١ - في ش: عمر بن الخطاب حلْي الكعبة.

٢٥٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اغْلَمُوا عِلْمًا يَقِينًا أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِلْعَبْدِوَ إِنْ عَظُمَتْ حِيلَتُهُ، وَاشْتَدَّتْ طَلِبَتُهُ، وَقَوِيَتْ مَكِيدَتُهُ- أَكْثَرِمِمَّا سُمِّيَ لَهُ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ، وَلَمْ يَحُلْ بَيْنَ الْعَبْدِ فِي ضَعْفِهِ وَقَلَّةِ حِيلَتِهِ، وَبَيَّنَّ أَنْ يَبْلُغَ مَا سُمِّيَ لَهُ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ، وَالْعَارِفُ لِهَذَا الْعَامِلُ بِهِ أَعْظَمُ النَّاسِ رَاحَةً فِي مَنَفَعَةٍ، وَالتَّارِكُ لَهُ الشَّاكُ فِيهِ أَعْظَمُ النَّاسِ شُغْلًا فِي مَضَرَّةٍ؛ وَرَبٌّ مُنْعِمٌ عَلَيْهِ مُسْتَدْرِجٌ بِالنُّعْمَى؛ وَرَبٌّ مُبْتَلِيٌ مَضْنُوعٌ لَهُ بِالْبُلُوَى، فَرِذْ أَيْهَا الْمُسْتَمِعُ فِي شُكْرِكَ، وَقَصِّرْ مِنْ عَجَلَتِكَ، وَقِفْ عِنْدَ مُنْتَهَى رِزْقِكَ.

فالذكر الحكيم هو: اللوح المحفوظ، فقد قام البرهان على أن ما علم الله تعالى وجوده أو عدمه، واثبته في اللوح المحفوظ وجب معلومه وفق علمه، فلذلك أمر بعلمه يقيناً، ويلزم ذلك اليقين الراحة من الاهتمام به والتعب في طلبه بما لا بد من وصوله إليه من رزق وغيره، ويلزم الشك فيه ما ذكر من كونه أعظم الناس شغلاً أى: باعتبار خلوشغله عن الفائدة، وبحسب ذلك لزمته المضرة: وقوله: ورب منعم عليه، الى قوله: البلوى، ترغيب في الاجمال في طلب الرزق، بذكر ما قد يلزم النعمة من استدراج المنعم عليه وهو: الأخذ على غيره. وما قد يلزم الابتلاء بالفقر من الصنع له واللفظ بذلك في حقه.

٢٥٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَا تَجْعَلُوا عِلْمَكُمْ جَهْلًا، وَيَقِينَكُمْ شَكًّا إِذَا عَلِمْتُمْ فَأَعْمَلُوا، وَإِذَا تَيَقَّنْتُمْ فَأَقْدِمُوا.

فجعلهم علمهم جهلاً وشكاً، أى: فى قوتها لتركهم العمل على وقفه. فكأنهم جاهلون بما علموه من حال الآخرة شاكون فى ذلك.

٢٥٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ الطَّمَعَ مُورِدٌ غَيْرُ مُضْدِرٍ، وَضَامِنٌ غَيْرُ وَفِيٍّ، وَرَبَّامَا شَرَقَ شَارِبُ الْمَاءِ قَبْلَ رِيِّهِ، وَكُلَّمَا عَظُمَ قَدْرُ الشَّيْءِ الْمُتَنَافَسِ فِيهِ عَظُمَتِ الرِّزِيَّةُ لِفَقْدِهِ، وَالْأَمَانِيُّ تَعْمَى أَعْيُنَ الْبَصَائِرِ، وَالْحَظُّ يَأْتِي مَنْ لَا يَأْتِيهِ.

موارد الطامع موارد الذل والهلكة فى الآخرة غير مصدر له عنها. واستعار له لفظ الضامن: لوثوق الطامع به كالضامن. وقوله: تعمى أعين البصائر أى: عن ادراك المطالب الحققة. والكلام مشتمل على صغريات الضمائر: ستة نفر بها عن الطمع وما

٢٦٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ تَحْسُنَ فِىْ لَامِعَةِ الْعُيُوْنِ عَلَانِيَتِيْ ، وَتَقْبَحَ فِيمَا اَبْطُنُ لَكَ سَرِيْرَتِيْ ، مَحَافِظًا عَلٰى رِبَاِ النَّاسِ مِنْ نَفْسِيْ بِجَمِيْعِ مَا اَنْتَ مُّظْلِعٌ عَلَيْهِ مَتٰى . فَاُبْدِىْ لِلنَّاسِ حُسْنَ ظَاهِرِيْ ، وَاقْضِىْ اِلَيْكَ بِسُوءِ عَمَلِيْ ، تَقَرُّبًا اِلٰى عِبَادِكَ ، وَتَبَاعُثًا مِنْ مَرْضَاتِكَ .

فالباء فى قوله: بجميع: متعلق برياء او بقوله محافظًا. وافضى اليك اى: اصل.

والفصل واضح.

٢٦١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَا وَالَّذِىْ اُمْسَيْتَا مِنْهُ فِىْ غُبْرِ لَيْلَةٍ دَهْمَاءَ تَكْشِرُ عَنْ يَوْمِ اَغْرَمَا كَمَا كَانَ كَذَا وَكَذَا .

فغير الليل: بقاياها. والدهماء: السوداء. واستعار لفظ الكشر، وهو: التبسم تبدوا معه الاسنان لأسفارها عن ضوء يومها. والأغز: الواضح.

٢٦٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: قَلِيْلٌ تَدُوْمُ عَلَيْهِ اَرْجٰى مِنْ كَثِيْرٍ مَمْلُوْلٍ [مِنْهُ] .

فأرجى: اكثر رجاء للنفع.

٢٦٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اِذَا اَضْرَبْتَ التَّوَافِلُ بِالْفَرَائِضِ فَارْفُضُوْهَا .

وقد مر مثله.

٢٦٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ تَذَكَّرَ بَعْدَ السَّفَرِ اسْتَعَدَّ .

اى: السفر الى الآخرة، والاستعداد بزيادة التقوى.

٢٦٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَيْسَتْ الرِّوْيَةُ كَالْمُعَايَنَةِ مَعَ الْاِبْصَارِ فَقَدْ تَكْذِبُ الْعُيُوْنُ اَهْلَهَا ، وَلَا يَعْشُ الْعَقْلُ مَنْ اسْتَنْصَحَهُ .

و اراد: فى العلوم على العقل، دون الحسّ: لكذبه فى مواضع.

٢٦٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: بَيِّنْكُمْ وَيَبِّعَنَّ الْمُؤَظَّةَ حِجَابٌ مِنَ الْعِزَّةِ.

اى: الغفلة و لفظ الحجاب: مستعار لها.

٢٦٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: جَاهِلْكُمْ مُزْدَادٌ، مُسَوِّفٌ.

[وفي روايه: جاهلكم مزداد، وعالمكم مسوّف!]

اى: من الإثم. مسوّف اى: بالتوبة.

٢٦٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قَطَعَ الْعِلْمُ عُذْرَ الْمُتَعَلِّلِينَ.

و اراد: العلم بالدين وبما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله، من البشارة والندارة

فان ذلك قاطع لمن عصاه<sup>١</sup> يقول: (انا كنا عن هذا غافلين). و كذلك بما جاء من التنبيهات على دفاين العقول كالعبر بأحوال الماضين، و وجود الصانع وصفاته.

٢٦٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كُلُّ مَعَاجِلٍ يَسْأَلُ الْإِنْظَارَ، وَ كُلُّ مُوَجَّلٍ يَتَعَلَّلُ

بِالتَّسْوِيفِ.

وهو توبيخ: على ترك العمل للمعاجل و المؤجل.

٢٧٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا قَالَ النَّاسُ لِسَيِّءٍ «طُوبَى لَهُ» إِلَّا وَقَدْ خَبَأَ لَهُ الدَّهْرُ

يَوْمَ سُوءِهِ.

فاستعار لفظ الخبأ: لما يألفوه فى طبيعة الزمان، من الحوادث المهلكة لسترها عن

افهام الخلق.

٢٧١ - وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْقَدْرِ فَقَالَ: طَرِيقٌ مُظْلِمٌ فَلَا تَسْلُكُوهُ، وَ بَحْرٌ عَمِيقٌ

---

١ - فى نسخة ش: ان يقول.

فَلَا تَلْجُوهُ، وَسِرَّ اللَّهِ فَلَا تَتَكَلَّفُوهُ.

فاستعار له لفظ الطريق، بوصف المظلم الغموض البحث وتصرف الذهن فيه، وعدم الاهتداء الى الخلق منه. وكذلك لفظ البحر العميق البحث فيه ودقته: وكونه سرًّا لله: باعتبار أنه لم يُبَحِّ الخوض فيه، وتكلف البحث عنه.

٢٧٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا أَرْدَلَ اللَّهُ عَبْدًا حَظَرَ عَلَيْهِ الْعِلْمَ.

فاستعار لفظ الحظر وهو: المنع: لعدم توفيقه له، وتعمد اسبابه عليه.

٢٧٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَانَ لِي فِيمَا مَضَى أَخٌ فِي اللَّهِ، وَكَانَ يُعْظِمُهُ فِي

عَيْنِي صِغَرُ الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ، وَكَانَ خَارِجًا مِنْ سُلْطَانِ بَطْنِهِ فَلَا يَسْتَهِي مَا لَا يَجِدُ وَلَا يُكْثِرُ إِذَا وَجَدَ؛ وَكَانَ أَكْثَرَ ذَهَرِهِ صَامِتًا، فَإِنْ قَالَ بَدَّ الْقَائِلِينَ وَنَقَعَ غَلِيلَ السَّائِلِينَ؛ وَكَانَ ضَعِيفًا مُسْتَضْعَفًا! فَإِنْ جَاءَ الْجِدُّ فَهُوَ كَيْثُ غَائِبٍ وَصِلُّ وَادٍ، لَا يُدْلِي بِحُجَّةٍ حَتَّى يَأْتِيَ قَاضِيًا؛ وَكَانَ لَا يَلُومُ أَحَدًا عَلَى مَا يَجِدُ الْعُذْرَ فِي مِثْلِهِ حَتَّى يَسْمَعَ اعْتِدَارَهُ؛ وَكَانَ لَا يَشْكُو وَجَعًا إِلَّا عِنْدَ بُرْئِهِ، وَكَانَ يَفْعَلُ مَا يَقُولُ وَلَا يَقُولُ مَا لَا يَفْعَلُ، وَكَانَ إِذَا غُلِبَ عَلَى الْكَلَامِ لَمْ يُغْلَبْ عَلَى السُّكُوتِ، وَكَانَ عَلَى مَا يَسْمَعُ أَحْرَصَ مِنْهُ عَلَى أَنْ يَتَكَلَّمَ، وَكَانَ إِذَا بَدَّهَ أُمْرَانِ يَنْظُرُ إِلَيْهِمَا أَقْرَبُ إِلَى الْهَوَىٰ فَخَالَفَهُ، فَعَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْأَخْلَاقِ فَالزُّمُوهَا وَتَنَافَسُوا فِيهَا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوهَا فَاعْلَمُوا أَنَّ أَخَذَ الْقَلِيلِ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ الْكَثِيرِ.

قيل: اراد: اباذر الغفاري. وقيل: عثمان بن مظعون. وكنتى بصغر الدنيا في عينه: عن زهده فيها، وبخروجه عن سلطان بطنه الى قوله: وجد: عن عفته. وبد: غلب. نقع الغليل: سكن العطش. وهما كنايةتان: عن قول الحكمة في مواضعها بعد طول السكوت في موضعه. وكنتى بضعفه واستضعافه: عن تواضعه وذلته لله. واستعار له لفظ الليث والصل في مواطن الحرب: موضع انكار المنكر لسلطوته وبأسه فيها. وأدلى بحجته: ارسلها. وبدهه الأمر: أتاه من غير ترو. وكثرة حرصه على الاسماع، تغليباً للاستفادة على الافادة. والفصل يشتمل على اثنتي عشرة فائدة، وهي واضحة.



٢٧٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَوْلَمْ يَتَوَعَّدِ اللَّهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ لَكَانَ يَجِبُ أَنْ لَا يُعْصَى شُكْرًا لِنِعَمِهِ.

اراد: فكيف وقد توعد فاولى ان يحب ترك معصيته.

٢٧٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: وَقَدْ عَزَى الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ ابْنِ لَهُ: يَا أَشْعَثُ، إِنْ تَخَزَنْ عَلَى أَبِيكَ فَقَدْ اسْتَحَقَّتْ مِنْكَ ذَلِكَ الرَّحِمُ؛ وَإِنْ تَصْبِرُ فَقَبِلَ اللَّهُ مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ خَلْفٌ. يَا أَشْعَثُ، إِنْ صَبَرْتَ جَرَى عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَا جُورُ؛ وَإِنْ جَزَعْتَ جَرَى عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَا زُورُ، [يَا أَشْعَثُ] إِبْنُكَ سَرَّكَ وَهُوَ بِلَاءٌ وَفِتْنَةٌ وَحَزَنٌ وَهُوَ ثَوَابٌ وَرَحْمَةٌ. اصل مأزور: الواو فهمز: لمناسبة القرينة الاولى، وهو: بلاء وفتنة لما يلزم الوالد بسببه من الجبن والبخل والحرص والحزن وغيرها. وثواب ورحمة: لوالده اذا راعى فيه العدل والفضيلة من الرذائل المذكورة.

٢٧٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عَلَى قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سَاعَةٌ ذُنُوبٌ.

إِنَّ الصَّبْرَ لَجَمِيلٌ إِلَّا عَنكَ؛ وَإِنَّ الْجَزَعَ لَقَبِيحٌ إِلَّا عَلَيْكَ؛ وَإِنَّ الْمُصَابَ بِكَ لَجَلِيلٌ؛ وَإِنَّهُ قَبْلَكَ وَبَعْدَكَ لَجَلَلٌ.

فالجلل هو: الأمر الهين، وهو ايضا: الأمر العظيم، وهو من الاضداد. و اراد: ان المصائب قبل موتك وبعده بمن كان من الناس سهل هين بالنسبة اليك. قيل: اراد: ان المصائب بك قبل موتك عظيم عند الناس، اذا تصوّروه ولخوفهم منه، وانه بعدك عظيم لاختلال امر الدين به، والاوّل اظهر.

٢٧٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَا تَصْحَبِ الْمَائِقَ؛ فَإِنَّهُ يُزَيِّنُ لَكَ فِعْلَهُ، وَيَوَدُّ أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُ.

فالمائق: الأحق، ونفر عنه بضمير صغراه، قوله: فانه، الى آخره.

٢٧٨ - وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَسَافَةٍ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:  
مَسِيرَةُ يَوْمٍ لِلشَّمْسِ.  
وهو جواب واضح مقنع، اذ غرض الخطيب الأقناع.

٢٧٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَصْدِقَاؤُكَ ثَلَاثَةٌ: صَدِيقُكَ، وَصَدِيقُ صَدِيقِكَ، وَعَدُوُّكَ  
وَأَعْدَاؤُكَ ثَلَاثَةٌ: عَدُوُّكَ، وَعَدُوُّ صَدِيقِكَ، وَصَدِيقُ عَدُوِّكَ .

اراد: العداوة والصداقة الخالصتين. والحكم بأن صديق الصديق و عدو العدو صديق:  
اكثرى، لاحتمال كون الصديق غير عالم بأن لصديقه صديقاً، والعدو غير عالم بأن لعدوه  
عدوً أفضلًا ان يصادقه اويعاده. وكذلك الحكم بأن عدو الصديق و صديق العدو عدو.

٢٨٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِرَجُلٍ رَأَى يَسْعَى عَلَى عَدُوِّهِ بِمَا فِيهِ إِضْرَارٌ بِنَفْسِهِ: إِنَّمَا  
أَنْتَ كَالطَّاعِنِ نَفْسَهُ لِيَقْتُلَ رِذْقَهُ.

٢٨١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَكْثَرَ الْعَبْرَ وَأَقَلَّ الْإِعْتِبَارَ!  
اراد بالعبر: مواضع الاعتبار.

٢٨٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ بَالَغَ فِي الْخُصُومَةِ أَثِمَ، وَمَنْ قَصَرَ فِيهَا ظَلِمَ،  
وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ مَنْ خَاصَمَ.

نقر عن طرف الافراط والتفريط فى المخاصمة، بما يلزمهما من الظلم المستلزم  
للإثم ومن الانظلام. ونبه على بعد العدل فيها صعوبة الوقوف على حده.  
محوه وتكفيره.

٢٨٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَهَمَّنِي ذَنْبُ أَهْلِي بَعْدَهُ حَتَّى أَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ.  
وذلك لاستلزامهما محوه وتكفيره.

٢٨٤ - وَسئَل عَلَيْهِ السَّلَام: كَيْفَ يَحَاسِبُ اللَّهُ الْخَلْقَ عَلَى كَثْرَتِهِمْ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: كَمَا يَرْزُقُهُمْ عَلَى كَثْرَتِهِمْ، فَقِيلَ: كَيْفَ يَحَاسِبُهُمْ وَلَا يَرُونَهُ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: كَمَا يَرْزُقُهُمْ وَلَا يَرُونَهُ.

اجاب عليه السلام: بما يُفِيدُ الاقْناعَ، والجواب الحقّ للمسألة: مبنئٌ على معرفة حقيقة الحساب، و حقيقة المحاسب و معرفة المحاسب، وهى: ثلاث مسائل اصولية صعبة يطول الخوض فيها.

٢٨٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: رَسُوكَ تَرْجُمَانُ عَقْلِكَ، وَكِتَابُكَ أَبْلَغُ مَا يَنْطِقُ عَنْكَ! فاستعار لفظ الترجمان: للرسول: باعتبار: أنه يعبر عن مقدار عقل المرسل وجهله. والكتاب أبْلَغُ ناطق عن الانسان: لضبط مراده فيه دون الألسنة ولمطابقته نطق المرسل عن نفسه.

٢٨٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَا الْمُبْتَلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ بِهِ الْبَلَاءُ بِأَحْوَجَ إِلَى الدُّعَاءِ مِنَ الْمُعَافَى الَّذِي لَا يَأْمَنُ الْبَلَاءَ! اى: انهما سواء فى الحاجة الى الدعاء فذاك لزوال بلائه، وهذا لدوام عافيته.

٢٨٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: النَّاسُ أَبْنَاءُ الدُّنْيَا، وَلَا يُلَامُ الرَّجُلُ عَلَى حُبِّ أُمِّهِ. ولفظ الابن والام: مستعاران باعتبار كونهم فرعًا، و كونها اصلاً.

٢٨٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ الْمُسْكِينَ رَسُولُ اللَّهِ فَمَنْ مَنَعَهُ فَقَدْ مَنَعَ اللَّهَ، وَمَنْ أَعْطَاهُ فَقَدْ أَعْطَى اللَّهَ. باعتبار: أنه لله وبأمره.

٢٨٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَا زَنَى غَيْرُ قُطْ. اى: البتة لاستلزام الغيرة الحقّة من الزنا تصورا لغيره وقوع مثله فى حقّه من الغير،

فيعارض خياله داعيةً فيستقبحه فيكف عنه.

٢٩٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: كَفَى بِالْأَجْلِ حَارِسًا.

فاستعار لفظ الحارس له: باعتبار أن الانسان محفوظ لوجوده في مدة كالحافظ.

٢٩١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: يَتَأَمُّ الرَّجُلُ عَلَى الثُّكُلِ وَلَا يَتَأَمُّ عَلَى الْحَرْبِ!!

قال السيد- رحمه الله:- ومعنى ذلك أنه يصبر على قتل الاولاد ولا يصبر على سلب الاموال.

واقول: الحرب سلب الاموال و إنما لم يصبر عليه دون الثكل: لامكان انتزاع المال واسترجاعه دون من يشكل.

٢٩٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَوَدَّةُ الْآبَاءِ قَرَابَةٌ بَيْنَ الْأَبْنَاءِ وَالْقَرَابَةُ إِلَى الْمَوَدَّةِ أَخْوَجُ

مِنَ الْمَوَدَّةِ إِلَى الْقَرَابَةِ.

فاستعار لفظ القرابة: للاتصال بين الابناء باعتبار قوة المودة، وفصل المودة على

القرابة: لحاجة القرابة اليها دون العكس.

٢٩٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اتَّقُوا طُغْيَانَ الْمُؤْمِنِينَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى

الْأَسْتِثْمِ.

وذلك: لصفاء سرائرهم وتلقيهم السوانح الالهية بافكارهم الصافية، وحدوسهم

الصائبة فلا ينطق ألسنتهم الا بالحق عن امارات صادقة.

٢٩٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَا يَصْدُقُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَكُونَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ أَوْثَقَ مِنْهُ

بِمَا فِي يَدِهِ.

فصدق الايمان، هو: اليقين التام بالله. ويلزمه حسن الرجاء له، وصدق التوكل عليه

ويلزمه: ان يكون بما يرزقه<sup>١</sup> اوثق مما في يده.

١ - في ش: يرزقه الله.

٢٩٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَأَنْسَ بِنَ مَالِك ، وَ قَدْ كَانَ بَعَثَهُ إِلَى طَلْحَةَ وَ الزَّيْبِرَ لَمَّا جَاءَ إِلَى الْبَصْرَةِ يَذْكُرُهُمَا شَيْئًا مِمَّا سَمِعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ فِي مَعْنَاهُمَا ، فَلَوَى عَنْ ذَلِكَ ، فَجَرَعَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ (إِنِّي أُتْسِيتُ ذَلِكَ الْأَمْرَ) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنْ كُنْتُ كَاذِبًا فَضَرَبَكَ اللَّهُ بِهَا بَيْضَاءَ لَا مِيعَةً لَا تُؤَارِيهَا الْعِمَامَةُ .  
(يعنى: البرص. فأصاب أنساً هذا الداء فيما بعد فى وجهه فكان لا يرى الأمبرقعا<sup>١</sup>).  
قيل: ما بعثه به هو ما سمعه من قول الرسول صلى الله عليه وآله لهما: أُنْكَمَا سَتَقَاتِلَانِ عَلِيًّا وَ أَنْتَمَا لَهُ ظَالِمَانِ. وَ بَيْضَاءُ: فِى مَوْضِعٍ جَرَبَدَلَا مِنَ الضَّمِيرِ فِى «بِهَا».

٢٩٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ لِلْقُلُوبِ إِقْبَالَ وَ إِذْبَارًا: فَإِذَا أَقْبَلَتْ فَاحْمِلُوهَا عَلَى التَّوَافِلِ، وَ إِذَا أَذْبَرَتْ فَاقْتَصِرُوا بِهَا عَلَى الْفَرَائِضِ .  
خَصَّ إِقْبَالَهَا بِالنَّوَافِلِ: لِنَشَاطِهَا وَ اتِّسَاعِهَا فِيهِ ، وَ لِلْفَرَائِضِ دُونَ إِدْبَارِهَا .

٢٩٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: وَفِى الْقُرْآنِ نَبَأٌ مَا قَبْلَكُمْ، وَ خَبَرٌ مَا بَعْدَكُمْ، وَ حُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ .  
فنبأ ما قبلهم: القرون الماضية. وما بعدهم: أحوال القيامة. و حكم ما بينهم: الأحكام الخمسة، و كيفية فصل الحكومات.

٢٩٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: رُدُّوا الْحَجَرَ مِنْ حَيْثُ جَاءَ؛ فَإِنَّ الشَّرَّ لَا يَدْفَعُهُ إِلَّا الشَّرُّ .  
كَتَى بِالْحَجَرِ: عَنِ الشَّرِّ وَ بَرَدَهُ مِنْ حَيْثُ جَاءَ: عَنِ مَقَابِلَةِ الشَّرِّ بِمِثْلِهِ، وَ هُوَ مَخْصُوصٌ بِشَرِّ لَا يَنْدَفِعُ إِلَّا بِالشَّرِّ.

٢٩٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَكَاتِبُهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ: أَلْتَقَى دَوَاتَكَ، وَ أَطْلَلَ جِلْفَةَ قَلَمِكَ، وَ فَرَّجَ بَيْنَ السُّطُورِ، وَ قَرَمِظَ بَيْنَ الْحُرُوفِ فَإِنَّ ذَلِكَ أَجْدَرُ بِصَبَاحَةِ الْخَطِّ .

---

١ - القصة جاءت بطرق متواترة راجع الغدير ١/ ١٩١. المعارف لابن قتيبة / ٢٥١. انساب الاشراف ٣٦١/١. خلاصة تهذيب الكمال / ٣٥.

الق دواتك : اصلحها بالمداد. و جلفه القلم: سنانه.

٣٠٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَا يَعْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَالُ يَعْسُوبُ الْفَجَّارِ.

قال السيد رحمه الله: ومعنى ذلك أَنَّ المؤمنين يتبعونني والفجَّاريّاتبعون المال كما تتبع النحل يعسوبها وهورئيسها.

٣٠١- (وقال له بعض اليهود: ما دفنتم نبيكم حتى اختلفتم فيه؟) فقال عليه السلام له: إِنَّمَا اختلفنا عنه لَا فِيهِ، وَلَكِنَّكُمْ مَا جَفَّتْ أَرْجُلُكُمْ مِنَ الْبَحْرِ حَتَّى قُلْتُمْ لِنَبِيِّكُمْ: (اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ فَقَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ)!

فاختلفهم عنه اى: عما جاء به من الكتاب والسنة، لعدم معرفة جميعهم بهما لا فيه، اذ لم يشكوا فى نبوته وانما لزم بنى اسرائيل الشك فى نبوة موسى عليه السلام، لشكهم فى الاله المرسل له.

٣٠٢- (وقيل لهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَيِّ شَيْءٍ غُلِبْتَ الْأَقْرَانُ؟) فقال عليه السلام: مَا لَقِيتُ رَجُلًا إِلَّا أَعَانَنِي عَلَى نَفْسِهِ.

قال السيد - رحمه الله - يؤمى بذلك الى تَمَكُّنِ هَيْبَتِهِ فى القلوب.

٣٠٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لابنه محمد بن الحنفية: يَا بُنْتَى، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ مِنَ الْفَقْرِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ فَإِنَّ الْفَقْرَ مَنَقَصَةٌ لِلَّذِينَ مَدَّهَشَهُ لِلْعَقْلِ دَاعِيَةٌ لِلْمَقْتِ. فتتقيضه للذين: باعتبار الاهتمام بأمر المعاش عنه، وما يلزم الفقير غير الصابر من الرذائل، ودهشة العقل به: ضيق الصدر بسببه والحيرة منه.

٣٠٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِسَائِلٍ سَأَلَهُ عَنْ مُعْضِلَةٍ: سَلْ تَفَقَّهًا، وَلَا تَسْأَلْ تَعَتُّيًا؛ فَإِنَّ الْجَاهِلَ الْمُتَعَلِّمَ شَبِيهُ بِالْعَالِمِ، وَإِنَّ الْعَالِمَ الْمُتَعَسِّفَ شَبِيهُ بِالْجَاهِلِ الْمُتَعَتِّتِ.

فالمعضلة: المشكلة. والتعنت: طلب التعنت وهو الأمر الشاق. ولا تسأل تعنتاً اى:  
لغير الوجه الذى ينبغى طلب العلم له، كالمجادلة والمغالبة.

٣٠٥- (وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ، وَقَدْ أَشَارَ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ لَمْ يُوَافِقْ رَأْيَهُ): لَكَ أَنْ تُشِيرَ عَلَيَّ وَ أَرَى؛ فَإِنْ عَصَيْتُكَ فَأَطِيعْنِي.  
رُوى: ان الذى اشار عليه هو: اقرار معاوية على الشام. وتولية طلحة البصرة،  
و الزبير الكوفة.

٣٠٦- (وُروى أنه عليه السلام لما ورد الكوفة قادماً من صفين مر بالشَّاميين فسمع بكاء النساء على قتلى صفين، وخرج إليه حرب بن شريحيل الشَّامى و كان من وجوه قومه فقال عليه السلام له): أَتَغْلِبُكُمْ نِسَاءُكُمْ عَلَى مَا أَسْمَعُ؟ أَلَا تَنْهَوْنَهُنَّ عَنْ هَذَا الرَّيْنِ،(و أقبل يمشى معه وهو عليه السلام راكب فقال له): أَرْجِعْ فَإِنَّ مَشَى مِثْلِكَ مَعَ مِثْلِي فِتْنَةٌ لِلَّوَالِي وَمَذَلَّةٌ لِلْمُؤْمِنِ.  
شباب بالكسر: حى من العرب. والفصل واضح.

٣٠٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَدْ مَرَّ بِقَتْلَى الْخَوَارِجِ يَوْمَ النَّهْرَوَانِ: بُؤْسًا لَكُمْ، لَقَدْ ضَرَكُكُمْ مَنْ غَرَكُمُ، (فقيل له: من غرهم يا أمير المؤمنين؟ فقال): الشَّيْطَانُ الْمُضِلُّ وَالْأَنْفُسُ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ، غَرَّتْهُمْ بِالْأَمَانِيِّ، وَفَسَحَتْ لَهُمْ بِالْمَعَاصِي، وَوَعَدَتْهُمْ الْإِظْهَارَ فَأَقْتَحَمَتْ بِهِمُ النَّارَ.  
فالبؤس: الشدة. والاظهار اى: اظهارهم على من غالبهم. والإقتحام الدخول بسرعة.

٣٠٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اتَّقُوا مَعَاصِيَ اللَّهِ فِي الْخَلَوَاتِ؛ فَإِنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الْحَاكِمُ.  
اراد: فان الشاهد عليكم بما تعملون، هو الذى يحكم عليكم بجزاء ذلك، و هو  
صغرى ضمير نقر به عن المعاصى.

٣٠٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (لَمَا بَلَغَهُ قَتْلُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ): إِنَّ حُزْنَنَا عَلَيْهِ عَلَى قَدْرِ سُورِهِمْ بِهِ؛ إِلَّا أَنَّهُمْ نَقَصُوا بَغِيضًا وَنَقَصْنَا حَبِيبًا.  
اراد: سرورهم بقتله.

٣١٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعُمْرُ الَّذِي أَعْدَرَ اللَّهُ فِيهِ إِلَى ابْنِ آدَمَ سِتُونَ سَنَةً.  
اعذر اليه: اتاه بالعذر، وهو: امهاله المدة المذكورة التي تمكنه تحصيل زاد التقوى.

٣١١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا ظَفِيرَ مَنْ ظَفِيرًا لَمْ يَمُتْ بِهِ، وَالْغَالِبُ بِالشَّرِّ مَغْلُوبٌ.  
واراد: ظفر الظالم لانه مقهور بالإثم عندالله.

٣١٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَرَضَ فِي أَمْوَالِ الْأَغْنِيَاءِ أَقْوَاتَ الْفُقَرَاءِ: فَمَا جَاعَ فَقِيرٌ إِلَّا بِمَا مُتَّعَ بِهِ غَنِيٌّ، وَاللَّهُ تَعَالَى سَائِلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ.  
واراد: فرض الزكاة.

٣١٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْإِسْتِغْنَاءُ عَنِ الْعُدْرِ أَعَزُّ مِنَ الصَّدَقِ بِهِ.  
يريد: ان الاستغناء عن ترك الجريمة اكثر عزة للنفس منه، وان كان صادقاً لما فيه من المذلة.

٣١٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَقَلُّ مَا يَلْزَمُكُمْ لِلَّهِ أَنْ لَا تَسْتَعِينُوا بِنِعَمِهِ عَلَى مَعَاصِيهِ.  
وذلك لان وضع النعمة لك للاستعانة بها على طاعة الله، فلا اقل من ترك المعصية معها.

٣١٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الطَّاعَةَ غَنِيمَةً الْأَكْيَاسِ عِنْدَ تَفْرِيطِ الْعَجْزَةِ.  
فالاكياس: الذين استعملوا فطنتهم فيما ينبغي. والعجزة: المقصرون عما ينبغي.



٣١٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: السُّلْطَانُ وَزَعَهُ اللَّهُ فِي أَرْضِهِ.

فالوزعة<sup>١</sup>: الرّادع، و اراد: السلطان العادل بقرينة اضافته الى الله.

٣١٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صِفَةِ الْمُؤْمِنِ: الْمُؤْمِنُ بُشْرُهُ فِي وَجْهِهِ، وَحُزْنُهُ فِي قَلْبِهِ، أَوْسَعُ شَيْءٍ صَدْرًا، وَأَذَلُّ شَيْءٍ نَفْسًا، يَكْرَهُ الرِّفْعَةَ، وَيَشْتَأُ السُّمْعَةَ، طَوِيلٌ غَمَّهُ، بَعِيدٌ هَمُّهُ كَثِيرٌ صَمْتُهُ، مَشْغُولٌ وَقْتُهُ، شَكُورٌ صَبُورٌ، مَغْمُورٌ بِفِكْرَتِهِ، ضَمِينٌ بِخَلَّتِهِ، سَهْلٌ الْخَلِيقَةِ، لَيِّنٌ الْعَرِيقَةِ! نَفْسُهُ أَضْلَبُ مِنَ الصِّلْدِ وَهُوَ أَذَلُّ مِنَ الْعَبْدِ.

اقول: عرفه في معرض المدح بستّة عشر و صفًا. و حزنه في قلبه، سعة الصدر: فضيلة تحت الشجاعة. و ذلة نفسه: تواضعا لله. و كراهته للرفعة: تنزّها عن رذيلة الكبر. و طول غمّه: نظراً الى ما بين يديه من الموت و ما بعده بحسب ذلك كان بعد همّته في المطالب العالية، و السعادة الباقية. و شغل وقته: بعبادة ربّه مغمور بفكرته في ملكوت السماوات و الارض. و ضنّته بخلّته اى: لا يسرع الى صداقة احد، لقلة اخوان الصدق، او لانقطاعه عن الخلق الى الله. و روى: بفتح الخاء اى: يرضنّ بحاجته ان يذكرها لأحد. و الخلّة: الحاجة، و كتى بصلابته: عن شجاعته و قوّته في الدين.

٣١٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَوْ رَأَى الْعَبْدُ الْأَجَلَ وَمَصِيرَهُ لَأَبْغَضَ الْأَمَلَ وَغُرُورَهُ.

فاستعار لفظ مسير الأجل: لسرعة انقضاء الزمان المستلزم للفناء.

٣١٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِكُلِّ أَمْرٍ فِي مَالِهِ شَرِيكَانِ: الْوَارِثُ، وَالْحَوَادِثُ.

٣٢٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الدَّاعِي بِلَا عَمَلٍ كَالرَّامِي بِلَا وَتَرٍ.

اراد: من يدعو الله لمراده من غير وسيلة اليه من العمل له.

٣٢١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعِلْمُ عِلْمَانِ: مَطْبُوعٌ وَمَسْمُوعٌ، وَلَا يَنْفَعُ الْمَسْمُوعُ إِذَا

١- في ش هكذا: والوزعة جمع وازع وهو الرادع.

لَمْ يَكُنِ الْمَطْبُوعُ.

و اراد بالمطبوع: ما يعلم بطبيعة العقل من الأصول، كالتوحيد، والعدل.  
وبالمسموع: العلوم الشرعية التى هى فرع العقلية. وقيل: اراد بالمطبوع: العلوم  
الضرورية، وبالمسموع: المكتسبة، وظاهر أن المكتسب لا ينتفع به إلا أن يستند  
الى البرهان ومقدماته اليقينية إذ التقليد غير كافٍ.

٣٢٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: صَوَابُ الرَّأْيِ بِالذُّوْلِ: يُقْبَلُ بِاقْبَالِهَا، وَيَذْهَبُ بِذَهَابِهَا.  
لما كان صواب الرأي<sup>١</sup> بالدولة وتامامها: كان مصاحباً لها وملازماً، ويدلّ ذهابها  
على ذهابه: دلالة عدم المعلول على عدم العلة.

٣٢٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعَفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى.

٣٢٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَوْمُ الْعَذْلِ عَلَى الظَّالِمِ أَشَدُّ مِنْ يَوْمِ الْجَوْرِ عَلَى الْمَظْلُومِ!

٣٢٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْأَقَاوِيلُ مَحْفُوظَةٌ، وَالسَّرَائِرُ مَبْلُوءَةٌ، وَ (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا  
كَسَبَتْ رَهِينَةٌ)<sup>٢</sup>، وَالنَّاسُ مَتَقُصُونَ مَدْخُولُونَ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ: سَائِلُهُمْ مُتَعَتَّتْ، وَ مُجِيبُهُمْ  
مُتَكَلَّفٌ، يَكَادُ أَفْضَلُهُمْ رَأْيًا يَرُدُّهُ عَنْ فَضْلِ رَأْيِهِ الرِّضَا وَالسُّخْطُ، وَيَكَادُ أَصْلَبُهُمْ عُودًا تَنْكُوهُ  
اللَّحْظَةُ، وَتَسْتَحِيلُهُ الْكَلِمَةُ الْوَاحِدَةُ! مَعَاشِرَ النَّاسِ، اتَّقُوا اللَّهَ فَكُمْ مِنْ مُؤَمِّلٍ مَا لَا يَبْلُغُهُ، وَبَانَ  
مَا لَا يَسْكُنُهُ، وَجَامِعٍ مَا سَوْفَ يَثْرِكُهُ، وَلَعَلَّهُ مِنْ بَاطِلٍ جَمَعَهُ، وَمِنْ حَقٍّ مَنَعَهُ: أَصَابَهُ  
حَرَامًا، وَاحْتَمَلَ بِهِ آثَامًا، قَبَاءَ بَوَازِيرِهِ، وَقَدِمَ عَلَى رَبِّهِ آسِفًا لَاهِفًا، قَدْ (خَسِرَ الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةَ، ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ)<sup>٣</sup>.

اقول: مبلوءة: مختبرة، مسئلة يوم القيامة. ومدخولون اي: فى عقولهم، دخل وعلة.  
واصلبهم عوداً اي: فى دينه. وتنكوه: تؤثّر فيه. و اراد: اللحظة والكلمة ممّن يستهويه

٢ - سورة المدثر/ ٣٨.

١ - فى ش: من اسباب الدولة.

٣ - سورة الحج / ١١.

للدنيا، وتستحيله: تغييره. و باء: رجع. والوزر: ثقل الآثام. واللاهف: المتحسر. والفصل واضح.

٣٢٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مِنَ الْعِصْمَةِ تَعَذُّرُ الْمَعَاصِي.

اى: من أسباب العصمة، لأن العصمة مَلَكَه ترك المعاصي، وقد تحصل عن تعوذ الترك لعدم الوجدان.

٣٢٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَاءٌ وَجْهَكَ جَامِدٌ يُقْطِرُهُ السُّؤَالُ، فَاَنْظُرْ عِنْدَ مَنْ تُقْطِرُهُ.

فاستعار لفظ ماء الوجه: للحياء. وقيل: كتنى به عن العرق، قد يعرض للسائل من الحياء عند سؤاله.

٣٢٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الثَّأَاءُ بِأَكْثَرِ مِنَ الْإِسْتِحْقَاقِ مَلَقٌ، وَالتَّقْصِيرُ

عَنِ الْإِسْتِحْقَاقِ عِيٌّ أَوْ حَسَدٌ.

فالملق: التلطف الشديد بالقول والإفراط فى المدح.

٣٢٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَشَدُّ الذُّنُوبِ مَا اسْتَهَانَ بِهِ صَاحِبُهُ.

لاستلزامه ذلك مداومته حتى يصير ملكة.

٣٣٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

مَنْ نَظَرَ فِي عَيْبِ نَفْسِهِ اشْتَغَلَ عَنْ عَيْبِ غَيْرِهِ؛ وَمَنْ رَضِيَ بِرِزْقِ اللَّهِ لَمْ يَحْزَنْ عَلَى مَفَاتِهِ؛ وَمَنْ سَلَ سَيْفَ الْبَغْيِ قُتِلَ بِهِ؛ وَمَنْ كَابَدَ الْأُمُورَ عَطِبَ؛ وَمَنْ افْتَحَمَ اللَّجَجَ غَرِقَ؛ وَمَنْ دَخَلَ مَدَاحِلَ السُّوءِ اتَّهَمَ؛ وَمَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ خَطْوُهُ؛ وَمَنْ كَثُرَ خَطْوُهُ قَلَّ حَيَاؤُهُ وَمَنْ قَلَّ حَيَاؤُهُ قَلَّ وَرَعُهُ؛ وَمَنْ قَلَّ وَرَعُهُ مَاتَ قَلْبُهُ؛ وَمَنْ مَاتَ قَلْبُهُ دَخَلَ النَّارَ؛ وَمَنْ نَظَرَ فِي عُيُوبِ النَّاسِ فَأَنْكَرَهَا ثُمَّ رَضِيَهَا لِنَفْسِهِ فَذَلِكَ الْأَحْمَقُ بَعِينُهُ؛ وَمَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا بِالْيَسِيرِ؛ وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَغْنِيهِ.

اقول: أنما يشتغل عن عيب غيره: اذا اعتبر نقصان نفسه بعيبها. و كنى بسل سيف البغى: عن القتل ظلماً، وهو مستلزم لمثله لوجوب المجازاة فى الطبيعة، ومكابدة الامور: مقاساتها بالنفس وهى: مظنة العطب والهلاك. و كنى باللجج: عن الامور العظام كالحروب و تدبير الدول. وبالغرق: عن الهلاك بها لانها مظنته. والتهمة فى الدخول مداخل السوء: لانها مظنة ما يتهم به من السوء، وكثرة الخطأ فى كثرة الكلام: لانها مظنة. وكثرة الخطأ يستلزم قلة الحياء: لكثرة مقابلة الناس بما يستحى منه، وتعوده حتى يصير حُلَقاً. وقلة الورع بقلة الحياء: لانه من الورع فنقصانه بنقصانه، وموت القلب بقلة الورع: لان بالورع، ولزوم الاعمال الجميلة حياة القلب وبعدها موته. واستعار لعدم الفضائل: لفظ الموت، والراضى لنفسه بما يُنكره من عيب غيره احمق: لمخالفته الرأى الأصوب فى انكارها. واستلزام ذكر الموت للرضا باليسير من الدنيا: لعلمه للذاكر بعدم الانتفاع بالكثير منها. وبالحسرة اللازمة: لمفارقته. ولزوم قلة الكلام الا فيما يعنى: للعلم بان الكلام من جملة العمل بدليل، هكذا الكلام من الأعمال، والاعمال تكتب و تؤاخذ على الفضول منها ينتج أن الكلام يُكتب و يؤاخذ على الفضول منه.

٣٣١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لِلظَّالِمِ مِنَ الرَّجَالِ ثَلَاثُ عِلَامَاتٍ: يَظْلِمُ مَنْ فَوْقَهُ بِالْمَعْصِيَةِ، وَمَنْ دُونَهُ بِالْعَلْبَةِ، وَيُظَاهِرُ الْقَوْمَ الظَّالِمَةَ. اراد بمن فوقه: خالقه و إمامه. والمظاهرة: المعاونة.

٣٣٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عِنْدَ تَنَاهِي الشَّدَّةِ تَكُونُ الْفُرْجَةُ، وَعِنْدَ تَضَائِقِ حَلْقِ الْبَلَاءِ يَكُونُ الرَّجَاءُ.

لان تناهى الشدة ان لم يستلزم الخلاص منها، لم تكن قد تناهت وقد فرضت. و كذلك استعار لفظ الحلق: للشدائد على احاطتها بالانسان لايجد منها مخلصاً كالحلقة.

٣٣٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ: لَا تَجْعَلَنَّ أَكْثَرَ شُغْلِكَ بِأَهْلِكَ وَوَلَدِكَ: فَإِنْ يَكُنْ أَهْلُكَ وَوَلَدُكَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَوْلِيَاءَهُ، وَإِنْ يَكُونُوا أَعْدَاءَ اللَّهِ فَمَا

هَمُّكَ وَشُغْلُكَ بِأَعْدَاءِ اللَّهِ؟!

اراد شغله بهم: صرف همته كلها، او اكثرها الى مصالحهم الدنيوية، و هو المنهي عنه لصرفه عن عبادة الله، دون القدر الضروري من ذلك .

٣٣٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَكْبَرُ الْعَيْبِ أَنْ تَعِيبَ مَا فِيكَ مِثْلُهُ.

٣٣٥- (وَهَنَّا بِحَضْرَتِهِ رَجُلٌ رَجُلًا بَغْلَامٌ وَلَدِيَ لَهُ فَقَالَ لَهُ: لِيُهْنِكَ الْفَارِسُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَقُلْ ذَلِكَ، وَلَكِنْ قُلْ شَكَرْتُ الْوَاهِبَ، وَبُورِكَ لَكَ فِي الْمَوْهُوبِ، وَبَلَغَ أَشُدَّهُ، وَرَزِقَتْ بَرَّةٌ. وهذا ارشاد الى كيفية التهنة المندوب اليها شرعاً.

٣٣٦- (وَبَنَى رَجُلٌ مِنْ عُمَّالِهِ بِنَاءً فَخْمًا) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَطْلَعَتِ الْوَرِقُ رُءُوسَهَا إِنَّ الْبِنَاءَ يَصِفُ لَكَ الْغِنَى. فالفخم: العظيم. و كنى بطلوع الورق لرؤسها: عن ظهور اثرها فى البناء.

٣٣٧- (وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَوْ سَدَّ عَلَى رَجُلٍ بَابُ بَيْتِهِ وَتَرِكَ فِيهِ، مِنْ أَيْنَ كَانَ يَأْتِيهِ رِزْقُهُ؟) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مِنْ حَيْثُ يَأْتِيهِ أَجَلُهُ. فنبه على حيثية الرزق: بحيثية الأجل، لاشتراكهما فى مبدء واحد وهو قدرة الصانع تعالى.

٣٣٨- وَاعَزَّى قَوْمًا عَنْ مَيِّتٍ مَاتَ لَهُمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ بِكُمْ بَدَأَ، وَلَا إِلَيْكُمْ أَنْتَهَى؛ وَقَدْ كَانَ صَاحِبُكُمْ هَذَا يُسَافِرُ فَعَدُّوهُ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، فَإِنْ قَدِمَ عَلَيْكُمْ وَإِلَّا قَدِمْتُمْ عَلَيْهِ. عدوه اى: افرضوه كذلك .

٣٣٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَيُّهَا النَّاسُ، لِيَرْكُمُ اللَّهُ مِنَ النَّعْمَةِ وَجِلِينَ كَمَا يَرَاكُمْ مِنَ التَّقْمَةِ فَرَقِينَ! إِنَّهُ مَنْ وَسَّعَ عَلَيْهِ فِي ذَاتِ يَدِهِ فَلَمْ يَرِ ذَلِكَ أَسْتَدْرَاجًا فَقَدْ آمِنَ مَخُوفًا، وَمَنْ ضَيَّقَ عَلَيْهِ فِي ذَاتِ يَدِهِ فَلَمْ يَرِ ذَلِكَ آخِيتَارًا فَقَدْ ضَيَّعَ مَا مَوْلَا.

فالاستدراج: الأخذ على غرة، وهو إشارة: الى كون النعمة بلاءً يجب مقابلهته بالشكر، كما أنَّ النعمة بلاءٌ يجب مقابلهته بالصبر. والمأمول: الذي ضيَّعه اجرُ الصبر على الاختيار بالفقر وضيق ذات اليد.

٣٤٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا أَسْرَى الرَّغْبَةِ أَقْصِرُوا؛ فَإِنَّ الْمُعَرَّجَ عَلَى الدُّنْيَا لَا يَرْوَعُهُ مِنْهَا إِلَّا صَرِيفُ أَنْيَابِ الْجِدْثَانِ. أَيُّهَا النَّاسُ، تَوَلَّوْا مِنْ أَنْفُسِكُمْ تَأْدِيبَهَا، وَاعْدِلُوا بِهَا عَنْ ضَرَاوَةِ عَادَاتِهَا.

فاستعار لفظ الأسرى: لمن ملكته رغبته في الدنيا. واستعار لفظ صريف الأنياب: لمقدمات الموت من الأمراض المخوفة ونحوها. ولفظ الضراوة وهي: الجراءة: على الصيد لجراءة النفس<sup>١</sup>! واقدامها على العادات المضرة في الآخرة.

٣٤١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَطُتَنَّ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ أَحَدٍ سُوءًا وَأَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ مُحْتَمَلًا.

وذلك من مكارم الأخلاق: وداخل تحت حسن الظن.

٣٤٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا كَانَتْ لَكَ إِلَى اللَّهِ، سُبْحَانَهُ، حَاجَةٌ فَأَبْدَأْ بِمَسْأَلَةِ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ سَلْ حَاجَتَكَ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ حَاجَتَيْنِ فَيَقْضِيَ إِحْدَاهُمَا وَيَمْتَنِعَ الْأُخْرَى.

٣٤٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ ضَنَّ بِعَرَضِهِ فَلْيَدْعِ الْمِرَاءَ.

أي: من بخل بعرضه لأن المراء داعية المخاصمة والمسابقة، واخذ العرض

١- في نسخة ش: النفوس.

٣٤٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مِنَ الْخُرْقِ الْمُعَاجِلَةُ قَبْلَ الْأَمْكَانِ وَالْأَنَاءَةُ بَعْدَ الْفُرْصَةِ.

والخرق: ضد الرفق، وهو التعسف فى الامور والعجلة فيها، هى: طرف الافراط من فضيلة طلبها كما ينبغى. والأناة: طرف التفريط، وهما مذمومان ونفر عنهما بكونهما من الخرق.

٣٤٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَسْأَلْ عَمَّا لَا يَكُونُ فَفَى الَّذِي قَدْ كَانَ لَكَ شُغْلٌ.

اى: من احكام الحوادث التى لم تقع. ففى الذى قد كان لك شغل، اى: باستنباط مسائلها الكثيرة واحكامها الدقيقة.

٣٤٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

الْفِكْرُ مِرَّةً صَافِيَةً، وَالْإِعْتِبَارُ مُنْذِرٌ نَاصِحٌ، وَكَفَى أَدَبًا لِنَفْسِكَ تَجَنُّبُكَ مَا كَرِهَتْهُ لِعَيْرِكَ .

فاستعار لفظ المرأة الصافية: للفكر لانتقاش الصور المعقولة، كانتقاش المرأة بالصّور المحسوسة. و لفظ المنذر الناصح: للاعتبار لصدقه فيما يفيد من اليقين بالموت وما بعده.

٣٤٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعِلْمُ مَقْرُونٌ بِالْعَمَلِ: فَمَنْ عِلِمَ عَمِلَ، وَالْعِلْمُ يَهْتِفُ

بِالْعَمَلِ: فَإِنْ أَجَابَهُ وَإِلَّا أَرْتَحَلَ عَنْهُ.

اى: مقرون به بمقتضى الحكمة الاكهيّة فى كمال النفس الانسانية، لان العلم: كمال القوة النظرية، والعمل: كمال القوة العملية، ولا كمال لها بدونهما. وقوله: فمن علم عمل، اى: لزمه ان يعمل بعلمه والا لم يكن علماً. وقيل: لزمه بمقتضى الحكمة ان يعمل بعلمه. واستعار لفظ الهتف وهوالنداء: للمعقول من طلب العلم لمقارنة العمل وجذبه الطبيعى الى مقارنته ليكون كمال الانسان. وقوله: فان اجابه والا ارتحل

عنه، اى: ان لم يقارنه زال لانّ العمل يؤكد العلم ويصيره ملكة وترك ذلك ينسيه ويستلزم الغفلة عنه، ويزول وهو المراد بالارتحال.

٣٤٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَتَاعُ الدُّنْيَا حُطَامٌ مُوبِىٌّ فَتَجَنَّبُوا مَرَعَاهُ!!

قُلْعَتُهَا أَخْطَى مِنْ طُمَأْنِينَتِهَا؛ وَبُلْعَتُهَا أَرْكَى مِنْ ثَرَوَتِهَا.

حُكِمَ عَلَى مُكْثِرِهَا بِالْفَاقَةِ، وَأُعِينَ مَنْ غَنَى عَنْهَا بِالرَّاحَةِ. وَمَنْ رَاقَهُ زَبْرُجُهَا أَغْقَبَتْ نَازِرَتُهُ كَمَهَا، وَمَنْ اسْتَشْعَرَ الشَّعْفَ بِهَا مَلَأَتْ ضَمِيرُهُ أَشْجَانًا لَهُنَّ رَقْصٌ عَلَى سَوِيدَاءِ قَلْبِهِ. هُمْ يَشْغَلُهُ وَهُمْ يَحْزَنُهُ حَتَّى يُؤْخَذَ بِكَظْمِهِ فَيُلْقَى بِالْفَضَاءِ مُنْقَطِعًا أَبْهَرَاهُ، هَبْنَاهُ عَلَى اللَّهِ فَنَاقَاهُ، وَعَلَى الْإِخْوَانِ إِقَاوُهُ؛ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ الْمُؤْمِنُ إِلَى الدُّنْيَا بِعَيْنِ الْإِعْتِبَارِ؛ وَيَقْتَاتُ مِنْهَا بِبَظْنِ الْإِضْطِرَارِ، وَيَسْمَعُ فِيهَا بِأَذِنِ الْمَقْتِ وَالْإِبْغَاضِ إِنْ قِيلَ أَثَرَى قِيلَ أَكْذَى!! وَإِنْ فُرِحَ لَهُ بِالْبَقَاءِ حُزِنَ عَلَيْهِ بِالْفَنَاءِ! هَذَا وَلَمْ يَأْتِيهِمْ يَوْمٌ فِيهِ يُبْلِسُونَ.

اقول: استعار لفظ الحطام لمتاعها. والموبى: المهلك فى الآخرة، بجمعه واقتنائه.

ولفظ مرعاه: لمحلّ تحصيله. والقلعة: الرحلة وعدم الاستقرار. واحظى: انفع، و اراد: انّ عدم الاستقرار فيها انفع من السكون اليها. وازكى: اطهر للنفس، ومن غني عنها اى: بقناعته وزهده فيها وكمالات نفسه. وقوله: من راقه، الى قوله كتمها، اى: من اعجبته زينتها فاجبها اعمت عين بصيرته عن ادراك ما وراءها من احوال الآخرة. والكمه: العمى خِلَقَةً. واستشعر الشغف بها اى: اتخذ محبّتها شعارًا. والاشجان: الهموم والاحزان. والرقص: الاضطراب والحركة. و اراد بذلك: حركة الفكر والخيال فى الاهتمام بها والعمل لها. والكظم: مجرى النفس، والأخذ به: كناية عن الموت. والابهران: عرقان متعلقان بالقلب. وقوله: ان قيل: اثرى، الى قوله الفناء: وصف لحال الانسان فيها من تنغيص اللذة وتكدير العيش لمعاقبة المكاره. و اكدى: قلّ خير، وهذا من تمام الكلام الاول، ووصف حال المؤمن اعترض بينهما. وقوله: هذا، اى: هذا البلاء ولم يأتهم يوم القيامة. والابلاس: اليأس من الرحمة.

٣٤٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَضَعَ الثَّوَابَ عَلَى طَاعَتِهِ، وَالْعِقَابَ عَلَى



مَعِصِيَّتِهِ؛ ذِيَادَةً لِعِبَادِهِ عَنْ نِقْمَتِهِ، وَحَيَاشَةً لَهُمْ إِلَى جَنَّتِهِ.

فالزيادة: الدفع والمنع. والحياشة: الجمع.

٣٥٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى فِيهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا

رَسْمُهُ وَمِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَسْمُهُ، وَمَسَاجِدُهُمْ يَوْمُئِذٍ عَامِرَةٌ مِنَ الْبِنَاءِ، خَرَابٌ مِنَ الْهُدَى،  
سُكَّانُهَا وَعِمَارُهَا شَرُّ أَهْلِ الْأَرْضِ: مِنْهُمْ تَخْرُجُ الْفِثَنَةُ، وَإِلَيْهِمْ تَأْوِي الْخَطِيئَةُ؛ يَرُدُّونَ مَنْ  
شَدَّ عَنْهَا فِيهَا، وَيَسُوفُونَ مَنْ تَأَخَّرَ عَنْهَا إِلَيْهَا، يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: قَبِي حَلَفْتُ لَأُبْعَثَنَّ إِلَى  
أُولَئِكَ فِثْنَةً أَتْرُكُ الْحَلِيمَ فِيهَا حَيْرَانٌ وَقَدْ فَعَلَ؛ وَنَحْنُ نَسْتَقِيلُ اللَّهَ عَثَرَةَ الْغَفْلَةِ.

رسم القرآن: أثره وتلاوته. وقوله: وقد فعل: يستلزم أنه أدرك ذلك الزمان واهله،

فكيف بزماننا، والفصل واضح.

٣٥١- وَرَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَلَّمَا أَعْتَدَلَ بِهِ الْمَنْبِرُ إِلَّا قَالَ أَمَامَ حُطْبَتَيْهِ: أَيُّهَا

النَّاسُ، اتَّقُوا اللَّهَ فَمَا خُلِقَ أَمْرُ وَعَبَثًا فَيَلْهُو؛ وَلَا تَرْكُ سُدَى فَيَلْعُو! وَمَا دُنْيَاهُ الَّتِي تَحَسَّنَتْ  
لَهُ بِخَلْفٍ مِنَ الْآخِرَةِ الَّتِي قَبَّحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ؛ وَمَا الْمَغْرُورُ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الدُّنْيَا بِأَعْلَى  
هِمَّتِهِ كَالْآخِرِ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الْآخِرَةِ بِأَذْنَى سُهُمَّتِهِ.

فالسدى: المهمل. وسهُمَّتِهِ: نصيبه. والفصل واضح من افصح العبارات في تفضيل

الآخرة على الدنيا.

٣٥٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: عشر كلمات:

لَا شَرَفَ أَعْلَى مِنَ الْإِسْلَامِ؛ وَلَا عِزَّ أَعَزُّ مِنَ التَّقْوَى؛ وَلَا مَعْقِلَ أَحْصَنُ مِنَ الْوَرَعِ؛ وَلَا  
شَفِيعَ أَنْجَحَ مِنَ التَّوْبَةِ؛ وَلَا كَنْزَ أَغْنَى مِنَ الْقَنَاعَةِ؛ وَلَا مَالَ أَذْهَبَ لِلْفَقَاةِ مِنَ الرِّضَا بِالْقُوَّةِ؛  
وَمَنْ أَقْتَصَرَ عَلَى بُلْعَةِ الْكَفَافِ فَقَدْ انْتَضَمَ الرَّاحَةُ وَتَبَوَّأَ حَفْصَ الدَّعَةِ؛ وَالرَّغْبَةَ مِفْتَاحُ  
النَّصَبِ وَمَطِيئَةُ التَّعَبِ؛ وَالْحِرْصُ وَالْكِبَرُ وَالْحَسَدُ دَوَاعٍ إِلَى التَّقَحُّمِ فِي الذُّنُوبِ؛ وَالشَّرُّ  
جَامِعٌ مَسَاوِي الْعُيُوبِ.

وقال عليه السلام: لا شرف اعلى من الاسلام: وذلك لاستلزامه شرف الدارين. ولا

عَزَّازٌ مِنَ التَّقْوَى: لَا سِتْلَازِمَافَا دَوَامُ الْعَزَّةِ فِيفِهَمَا. وَلَا مَعْقِلٌ أَحْصَنَ مِنَ الْوَرَعِ: لِلتَّحَرُّزِ بِهِ عَنْ أَشَدِّ الْمَخَافِ فِي الْآخِرَةِ، وَ مِنْ مَذَامِ الرِّذَالِ فِي الدُّنْيَا وَ لَوَازِمِهَا، وَالْوَرَعُ: لَزُومُ الْأَعْمَالِ الْجَمِيلَةِ، وَالْمَعْقِلُ: الْحِصْنُ. وَلَا شَفِيعٌ أَنْجَحَ مِنَ التَّوْبَةِ: لَا سِتْلَازِمَافَا الْعَفْوُ عَنِ الْمَجْرِمِ جَرْمًا دُونَ سَائِرِ الشُّفَعَاءِ. وَلَا كَنْزٌ أَغْنَى مِنَ الْقَنَاعَةِ: لِأَنَّهَا غَنَى النَّفْسَ الَّتِي لَا حَاجَةَ مَعَهَا. وَلَا مَالٌ أَذْهَبَ لِلْفَاقَةِ مِنَ الرِّضَا بِالْقَوْتِ: وَهُوَ الْقَنَاعَةُ أَوْ لَا زَمَهَا. وَ مِنْ اقْتَصَرَ عَلَى بُلْغَةِ الْكَفَافِ فَقَدْ انْتَضَمَ الرَّاحَةُ، أَيْ: الْبُلْغَةُ الَّتِي تَكْفِي عَنِ النَّاسِ، وَ انْتَضَمَ الرَّاحَةُ: دَخَلَ فِي سَلَكِهَا. وَتَبَوَّأَ خَفْضَ الدَّعَةِ: اتَّخَذَ لِيْنِ الرَّاحَةِ مَبَاءً وَ مَقَامًا. وَالرَّغْبَةُ مِفْتَاحُ النَّصَبِ وَ مَطِيَّةُ التَّعَبِ: فَاسْتَعَارَ لَفْظَ الْمِفْتَاحِ وَ الْمَطِيَّةِ: لِلرَّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا، لِكُونِهَا سَبِيلًا لِلْمَتَاعِ فِيهَا. وَ الْحَرَصُ وَ الْكِبَرُ وَ الْحَسَدُ، دَوَاعٍ إِلَى التَّقَحُّمِ فِي الذُّنُوبِ، أَيْ: الدَّخُولِ فِيهَا بِسُرْعَةٍ. وَ الشَّرُّ جَامِعٌ مَسَاوِي الْعُيُوبِ: لَصَدَقَهُ عَلَى جَمِيعِهَا كَالْجِنْسِ لَهَا.

٣٥٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ: يَا جَابِرُ، قِيَامُ الدُّنْيَا بِأَرْبَعَةٍ: عَالِمٍ مُسْتَعْمِلٍ عِلْمَهُ، وَ جَاهِلٍ لَا يَسْتَكْفِي أَنْ يَتَعَلَّمَ، وَ جَوَادٍ لَا يَبْخَلُ بِمَعْرُوفِهِ، وَ فَقِيرٍ لَا يَبِيعُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا؛ فَإِذَا ضَيَّعَ الْعَالِمُ عِلْمَهُ اسْتَكْفَى الْجَاهِلُ أَنْ يَتَعَلَّمَ؛ وَإِذَا بَخَلَ الْغَنِيُّ بِمَعْرُوفِهِ بَاعَ الْفَقِيرُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا. يَا جَابِرُ، مَنْ كَثُرَتْ نِعَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَثُرَتْ حَوَائِجُ النَّاسِ إِلَيْهِ؛ فَمَنْ قَامَ لِلَّهِ فِيهَا بِمَا يَجِبُ فِيهَا عَرَّضَهَا لِلدَّوَامِ وَ الْبَقَاءِ، وَ مَنْ لَمْ يَقُمْ فِيهَا بِمَا يَجِبُ عَرَّضَهَا لِلزَّوَالِ وَ الْفَنَاءِ.

فَاسْتَعْمَالَ عِلْمِهِ: عَمَلُهُ عَلَى وَفْقِهِ. وَ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: عَالِمٍ، إِلَى قَوْلِهِ: بِدُنْيَا؛ إِلَى مَا بِهِ قِيَامُ النَّاسِ وَ صَلَاحُ حَالِهِمْ فِي مَعَاشِهِمْ، وَ مَعَادِهِمْ مِنَ الْفَضَائِلِ. وَ إِلَى ضِدِّ ذَلِكَ الْمُسْتَلْزَمِ حَالِهِمْ مِنَ الرِّذَالِ، وَ قِيَامِ الْعَبْدِ بِمَا يَجِبُ لِلَّهِ فِي نِعْمَتِهِ عَلَيْهِ الشُّكْرُ عَلَيْهَا وَ صَرْفُهَا فِي مَصَارِفِهَا الشَّرْعِيَّةِ، وَ عَدَمِ قِيَامِهِ فِيهَا بِذَلِكَ كِفَوَاتِهَا وَ مَنَعِهَا عَنْ وَجُوهِهَا.

٣٥٤- وَ رَوَى ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَأْرِيخِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى الْفَقِيهِ- وَ كَانَ مِمَّنْ خَرَجَ لِقِتَالِ الْحِجَّاجِ مَعَ ابْنِ الْأَشْعَثِ- أَنَّهُ قَالَ فِيمَا كَانَ يَحُضُّ بِهِ النَّاسَ عَلَى الْجِهَادِ: إِنِّي سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ يَوْمَ لَقِينَا

أهل الشام:

أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ؛ إِنَّهُ مَنْ رَأَى عُذْوَانًا يُعْمَلُ بِهِ وَمُنْكَرًا يُدْعَى إِلَيْهِ فَأَنْكَرَهُ بِقَلْبِهِ فَقَدْ سَلِمَ وَبَرِيَءٌ؛ وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِلِسَانِهِ فَقَدْ أُجِرَ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِالسَّيْفِ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَكَلِمَةُ الظَّالِمِينَ هِيَ السُّفْلَى فَذَلِكَ الَّذِي أَصَابَ سَبِيلَ الْهُدَى، وَقَامَ عَلَى الطَّرِيقِ، وَنَوَّرَ فِي قَلْبِهِ الْيَقِينَ. ١

وقد قال في كلام له - عليه السلام - غير هذا يجرى هذا المجرى.

٣٥٥ - فَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ لِلْمُنْكَرِ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ فَذَلِكَ الْمُسْتَكْمِلُ لِخِصَالِ الْخَيْرِ، وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ فَذَلِكَ مُتَمَسِّكٌ بِخَصْلَتَيْنِ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ وَمُضَيِّعٌ خَصْلَةً؛ وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِقَلْبِهِ وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ فَذَلِكَ الَّذِي ضَيَّعَ أَشْرَفَ الْخَصْلَتَيْنِ مِنَ الثَّلَاثِ وَتَمَسَّكَ بِوَاحِدَةٍ، وَمِنْهُمْ تَارِكٌ لِانْكَارِ الْمُنْكَرِ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَيَدِهِ فَذَلِكَ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءِ. وَمَا أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عِنْدَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا كَنْفَتُهُ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ، وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَا يَقْرَبَانِ مِنْ أَجَلٍ، وَلَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ، وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كَلِمَةُ عَدَلٍ عِنْدَ إِمَامٍ جَائِرٍ.

اقول: الضمير في «أنه قال» راجع الى ابن الاشعث. وسلم: برئ من الإثم. و اشار بقوله: ليكون كلمة الله هي العليا، الى شرط اصابته سبيل الهدى دون عرض آخر في انكار المنكر. واستعار لفظ الميِّت: لتارك الأمر بالمعروف مطلقاً باعتبار خلوه عن جميع خصال الخير التي يستلزمها. ووجه شبه اعمال البر: بالنفثة كون اعمال البر خزينة تحت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وداخله فيهما وقليلة جداً بالنسبة اليهما كالنفثة في البحر.

٣٥٦ - (وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ) أَوَّلُ مَا تُغْلَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْجِهَادِ الْجِهَادُ بِأَيْدِيكُمْ ثُمَّ بِالْسَيْتِكُمْ ثُمَّ بِقُلُوبِكُمْ، فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ بِقَلْبِهِ مَعْرُوفًا

١ - تاريخ الطبري ٢١/٨ حوادث سنة ٨٣.

وَلَمْ يُنْكِرْ مُنْكَرًا قُلِبَ فُجِعَلْ أَغْلَاهُ أَسْفَلُهُ وَأَسْفَلُهُ أَغْلَاهُ.

ومعنى عليهم على الجهاد بقلوبهم: أنهم اذا غلبوا عنه بأيديهم وألسنتهم الفوا المنكر، واعتادوا الانقهار عن انكاره فزال من قلوبهم، ولم يبق لها انكاره، واستعار وصف القلب: لانتكاس عقله فى مهاوى الرذائل.

٣٥٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ مَرِيءٌ، وَإِنَّ الْبَاطِلَ خَفِيفٌ وَبِئْسَ

أَي: مهلك عند الله.

٣٥٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَأْمَنْ عَلَى خَيْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَذَابَ اللَّهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى:

(فَلَا يَأْمُرُ مُكْرَأَهُ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ) وَلَا تَيَأَسَنَّ لِشَرِّ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَنَّهُ لَا يَيَأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ) ٢.

فاستعار لفظ المكر لا مهال الله، ثم اخذه على غرة وهو: صورة مكر وخداع.

٣٥٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْبَخِيلُ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ، وَهُوَ زِمَامٌ يَقَادِيهِ إِلَى كُلِّ سُوءٍ.

وذلك لأنه يستلزم الجهل بمواضع بذل المال ووضعه فيها. والفجور: العبور فى تحصيله عن فضيلة شهوته وهى العفة الى طرف الافراط والجبن، لأن البخيل بماله أبخل بنفسه. والظلم والانتظام وهو ظاهر، وهذه الرذائل الاربع امهات العيوب والرذائل، و تحتها رذائل كثيرة كالانواع لها كالحرص، والحسد والكذب والشره ودناءة الهمة والغدر والخيانة وقطع الرحم وعدم المواساة، وكلها لوازم البخل وتوابعه، والاستقراء يحقق صدقه عليه السلام.

٣٦٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الرَّزْقُ رِزْقَانِ: رِزْقٌ تَطْلُبُهُ، وَرِزْقٌ يَطْلُبُكَ فَإِنْ لَمْ تَأْتِهِ

أَتَاكَ، فَلَا تَحْمِلْ هَمَّ سِتِّكَ عَلَى هَمِّ يَوْمِكَ! كَفَاكَ كُلُّ يَوْمٍ عَلَى مَا فِيهِ، فَإِنْ تَكُنِ السَّنَةُ مِنْ عُمْرِكَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَدُّهُ سَيُوتِيكَ فِي كُلِّ غَدٍ جَدِيدٍ مَا قَسَمَ لَكَ، وَإِنْ لَمْ تَكُنِ السَّنَةُ

١ - سورة الاعراف / ٩٩. ٢ - سورة يوسف / ٧٨.

مِنْ عُمْرِكَ فَمَا تَصْنَعُ بِالْهَمِّ بِمَا لَيْسَ لَكَ ، وَلَنْ يَسْبِقَكَ إِلَى رِزْقِكَ طَالِبٌ ، وَلَنْ يَغْلِبَكَ عَلَيْهِ غَالِبٌ ، وَلَنْ يُعْطِيَ عَنْكَ مَا قَدْ قُدِّرَ لَكَ .

وقد مضى هذا الكلام فيما تقدم من هذا الباب إلا أنه هاهنا اوضح واشرح ،  
فلذلك كررناه على القاعدة المقررة فى أول الكتاب . قوله : فيه ، اى : فى يومك . والفصل  
واضح ، وقد سبق مثله شرحاً .

٣٦١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : رَبُّ مُسْتَقْبَلِ يَوْمٍ لَيْسَ بِمُسْتَدِيرِهِ ، وَمَغْبُوطٍ فِى أَوَّلِ لَيْلِهِ قَامَتْ بَوَاكِيهِ فِى آخِرِهِ .

٣٦٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْكَلَامُ فِى وِثَاقِكَ مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ فَإِذَا تَكَلَّمْتَ بِهِ صِرْتَ وِثَاقَهُ ، فَاخْزَنْ لِسَانَكَ كَمَا تَخْزُنُ ذَهَبَكَ وَوَرِقَكَ ، فَرُبَّ كَلِمَةٍ سَلَبَتْ نِعْمَةً وَجَلَبَتْ نِقْمَةً .

فالوِثَاقُ : الحبل . ولفظه مستعار .

٣٦٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ بَلْ لَا تَقُلْ كُلَّ مَا تَعْلَمُ فَإِنَّ اللَّهَ قَرَضَ عَلَى جَوَارِحِكَ كُلِّهَا فَرَائِضٌ يَحْتَاجُ بِهَا عَلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .  
اراد فرض عليك فى جوارحك : لان الانسان هوالمكلف بالفرض .

٣٦٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِحْذَرَنَّ أَنْ يَرَاكَ اللَّهُ عِنْدَ مَعْصِيَتِهِ وَيَفْقِدَكَ عِنْدَ طَاعَتِهِ ؛ فَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ، وَإِذَا قَوَيْتَ فَاقْوِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَإِذَا ضَعُفْتَ فَاضْعُفْ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

وهو ظاهر .

٣٦٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
الرُّكُوءُ إِلَى الدُّنْيَا مَعَ مَا تَعَايَنَ مِنْهَا جَهْلٌ ، وَالتَّقْصِيرُ فِى حُسْنِ الْعَمَلِ إِذَا وَثِقْتَ

بِالنَّوَابِ عَلَيْهِ غَبْنٌ، وَالطَّمَأْنِينَةُ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ قَبْلَ الْإِخْتِبَارِ عَجْزٌ.

اراد بما تعاین منها من التّغیّر والزوال، وجهله بما ینبغی له مع ذلك من الحذر والاستعداد للامور الثابتة الباقية فی الآخرة. والتقصیر فی حسن العمل: غبن، لانه ترك خیر كثير لعمل یسیر، والعجز فی الطمأنينة الى كل أحد، ای: عن البحث عن ینبغی السكون اليه والنفرة عنه.

۳۶۶ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مِنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَنَّهُ لَا يَعْصِي إِلَّا فِيهَا، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِتَرْكِهَا.

۳۶۷ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ طَلَبَ شَيْئًا نَالَهُ أَوْ بَعْضَهُ.  
ای: غالبًا وفي المعتاد.

۳۶۸ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا خَيْرٌ بِخَيْرِ بَعْدَهُ النَّارُ، وَمَآ شَرٌّ بِشَرِّ بَعْدَهُ الْجَنَّةُ، وَكُلُّ نَعِيمٍ دُونَ الْجَنَّةِ فَهُوَ مُحَقَّقٌ، وَكُلُّ بَلَاءٍ دُونَ النَّارِ عَاقِبَةٌ.  
اراد: ما خیر بعده النار یستحق ان یسمی خیراً، وما شر بعده الجنة ینبغی ان یعدّ شراً.

۳۶۹ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَلَا وَإِنَّ مِنَ الْبَلَاءِ الْفَاقَةَ؛ وَأَشَدُّ مِنَ الْفَاقَةِ مَرَضُ الْبَدَنِ؛ وَأَشَدُّ مِنَ مَرَضِ الْبَدَنِ مَرَضُ الْقَلْبِ. أَلَا وَإِنَّ مِنَ النَّعَمِ سَعَةَ الْمَالِ وَأَفْضَلُ مِنْ سَعَةِ الْمَالِ صِحَّةُ الْبَدَنِ؛ وَأَفْضَلُ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ تَقْوَى الْقَلْبِ.  
فالتفاوت بین مرض البدن، ومرض القلب: بالردائل بالشدة والضعف بحسب تفاوت غایتهم، وهوالموت المحسوس والموت المعقول: وما يلزمهما من الشدة والعذاب وما يفوت بسببهما من العاقبة والحسنة العقلية<sup>۱</sup>.

۱ - في ش هكذا: من العاقبة الحسنة والعقلية.

٣٧٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِلْمُؤْمِنِ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ: فَسَاعَةٌ يُتَاجَى فِيهَا رَبُّهُ؛ وَسَاعَةٌ يَرْمُ مَعَاشُهُ؛ وَسَاعَةٌ يُخَلَّى بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ لَدَّتِّهَا فِيمَا يَحِلُّ وَيَجْمَلُ وَلَيْسَ لِلْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ شَاخِصًا إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: مَرَمَةٍ لِمَعَاشٍ؛ أَوْ خُطْوَةٍ فِي مَعَادٍ، أَوْ لَذَّةٍ فِي غَيْرِ مُحَرَّمَ.

قسم زمان المؤمن الى اقسامه الثلاثة التي ينبغي له بحسب مقتضى الحكمة العملية. ورم المعاش: اصلاحه ويجمل: يحسن. والشاخص: الذهاب من بلد الى بلد.

٣٧١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ازْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُبْصِرَكَ اللَّهُ عَوْرَاتِهَا، وَلَا تَعْمَلْ فَلَسْتَ بِمَغْفُورٍ عَنْكَ!

الزهد في الشئ مستلزم لادراك عيوبه: لان حبك الشئ يعمي ويصم.

٣٧٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: تَكَلَّمُوا تُعْرِفُوا؛ فَإِنَّ الْمَرْءَ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ. وقد مر مفسراً.

٣٧٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: خُذْ مِنَ الدُّنْيَا مَا آتَاكَ ، وَتَوَلَّ عَمَّا تَوَلَّى عَنْكَ فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَفْعَلْ فَأَجْمِلْ فِي الطَّلَبِ.

فامر بالقناعة<sup>١</sup> ثم بالاجمال في طلب الدنيا ان لم يكن القناعة وهو طلبها من الوجه الذي ينبغي، وعلى الوجه الجميل الذي ينبغي.

٣٧٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: رَبِّ قَوْلٍ أَنْفَذَ مِنْ صَوْلِ.

اي: قد يبلغ الانسان بالقول ما لا يبلغه بالشدة والصولة، فيكون القول انفذ في غرضه، ويضرب مثلاً للرفق واللين الذي يبلغ به ما لا يبلغ بالعنف<sup>٢</sup>.

٣٧٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كُلُّ مُقْتَصِرٍ عَلَيْهِ كَافٍ.

١ - في ش: اولاً.

٢ - هذا الشرح بكامله غير موجود في نسخة ش.

اى: مما يمكن الاقتصار عليه، وفيه جذب الى القناعة.

### ٣٧٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

الْمَنِيَّةُ وَلَا الدَّنِيَّةُ! وَالتَّقَلُّلُ وَلَا التَّوَسُّلُ، وَمَنْ لَمْ يُعْطِ قَاعِدًا لَمْ يُعْطِ قَائِمًا. وَالْدَّهْرُ يَوْمَانِ: يَوْمٌ لَكَ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ؛ فَإِذَا كَانَ لَكَ فَلَا تَبْطُرْ، وَإِذَا كَانَ عَلَيْكَ فَاصْبِرْ!

وقال عليه السلام: المنيّة ولا الدنيّة، اى: تحتمل المنيّة ولا تحتمل الدنيّة. وقيل: المنيّة مبتدأ دلّ على خبره، قوله ولا الدنيّة، اى: اسهل من ركوب الدنيّة، وهى: الأمر الخسيس يرتكب فى طلب الدنيا. والتقلّل ولا التوسّل اى: الى اهل الدنيا فى طلبها. ومن لم يُعطِ قاعدًا لم يُعطِ قائمًا، فكنتى بالعود عن: الطلب السهل، وبالقيام عن: التعسف فى الطلب، اى: من لم يرزق بالطلب السهل لم ينفعه التّشديد، والتعسف فى طلبه، والحكم اكثرى. وقيل: اراد من لم يرزق الشىء فى نفس الامر لم تنفعه الحركة فيه. والدهر يومان، يوم لك، ويوم عليك، فاذا كان لك فلا تبطر، واذا كان عليك فاصبر. والبطر: تجاوز الحدّ.

### ٣٧٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مُقَارَبَةُ النَّاسِ فِي أَخْلَاقِهِمْ أَمْنٌ مِنْ غَوَائِلِهِمْ.

اى: يستلزم الأمن منها. والغائلة: الحقد.

### ٣٧٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لِبَعْضِ مُخَاطَبِيهِ - وَقَدْ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ يُسْتَصْغَرُ مِثْلُهُ عَنْ

قَوْلِ مِثْلِهَا -: لَقَدْ طِرْتُ شَكِيرًا، وَهَدَرْتُ سَقْبًا.

قال السيد رحمه الله: والشكير هاهنا: أوّل ما يَنْبُتُ من ريشِ الطائر قبل أن يَقْوَى وَيَسْتَحْصِفَ. والسَّقْبُ: الصغير من الإبل ولا يهدر إلا بعد أن يَسْتَفْجِلَ.

واقول: الشكير هو الفرخ قبل النهوض، واستعار لفظى الشكير، والسقب: باعتبار صغر قدره عمّا تكلّم به. ووصف الطيران والهدير له: باعتبار نهوضه الى كلام ليس من شأنه.



٣٧٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَوْمَأَ إِلَى مُتَفَاوِتٍ خَذَلْتُهُ الْحِيلَ.

اراد بالمتفاوت التى يتعدّر اجتماعها ويضعف الوسع عن تحصيلها فى العادة.  
واستعار وصف الخذلان لعدم موافاة الحيل له فيما يرومه من ذلك.

٣٨٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِمْ «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»-  
إِنَّا لَا نَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئاً، وَلَا نَمْلِكُ إِلَّا مَا مَلَكَتْنا فَمَتَى مَلَكَتْنا مَا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ مِنَّا كَلَفْنَا  
وَمَتَى أَخَذَهُ مِنَّا وَضَعَ تَكْلِيفَهُ عَلَنا.

٣٨١- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ-رحمه الله-، وَقَدْ سَمِعَهُ يَرَا جُعَ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ  
كَلَاماً: دَعُهُ يَا عَمَّارُ، فَإِنَّهُ لَمْ يَأْخُذْ مِنَ الدِّينِ إِلَّا مَا قَارَبَهُ مِنَ الدُّنْيَا، وَعَلَى عَمْدٍ لَبَسَ عَلَى  
نَفْسِهِ لِيَجْعَلَ الشُّبُهَاتِ عَازِراً لِسَقَطَاتِهِ.  
اراد انه لا يعمل من الدين الا بما يستلزم ذنباً ويقرب منها. وسقطاته زلاته.

٣٨٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَحْسَنَ تَوَاضُعِ الْأَغْنِيَاءِ لِلْفُقَرَاءِ طَلَباً لِمَا عِنْدَ اللَّهِ!  
وَأَحْسَنُ مِنْهُ تَبَهُ الْفُقَرَاءِ عَلَى الْأَغْنِيَاءِ اتِّكَالاً عَلَى اللَّهِ.  
وفيه تنبيه على ان آلتيه له موضع يحسن فيه.

٣٨٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَسْتَوْدِعَ اللَّهُ أَمْرًا عَقْلاً إِلَّا أَسْتَقْدَهُ بِهِ يَوْمَ مَا!  
اى: يكون سبباً لخلاصه من بلاءٍ دنيويٍّ و اخرويٍّ.

٣٨٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ صَارَعَ الْحَقَّ صَرَعَهُ.  
فمصارعة الحق: مغالبته، ومقاومته، والحق اكثر اعواناً واعز انصاراً.

٣٨٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْقَلْبُ مُضْحَفُ الْبَصْرِ.  
فاستعار لفظ المصحف: للقلب باعتبار انتقاشه بصور ما ينبغى التكلم به فى لوح

الخيال، وادراك الحسن المشترك له من باطن فهو كالمصحف يقرأ منه.

٣٨٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: التَّقَى رَأْسُ الْأَخْلَاقِ.

لِأَفْضَلِيَّتِهِ عَلَى جَمِيعِهَا بِاسْتِزَامِهِ السَّعَادَةَ الْإِبْدِيَّةَ دُونَ كُلِّ فَرْدٍ فَرْدٍ مِنْهَا.

٣٨٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَجْعَلَنَّ ذَرْبَ لِسَانِكَ عَلَى مَنْ أَنْطَقَكَ ؛ وَبَلَاغَةَ قَوْلِكَ

عَلَى مَنْ سَدَّدَكَ .

و هو كالمثل يضرب لمن يحصل من الانسان علماً او ادباً، فيستعين بذلك على

مخاصمته. ذرب اللسان: حدته.

٣٨٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَفَاكَ أَدَبًا لِتَفْسِكَ اجْتِنَابُ مَا تَكْرَهُهُ مِنْ غَيْرِكَ .

اراد بما يكرهه من غيره من الرذائل، واجتنابها نعم الأدب، ونفّر عنها بكونها

مكروهة له.

٣٨٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ صَبَرَ صَبَرَ الْأَخْرَارَ، وَإِلَّا سَلَ سُلُو الْأَعْمَارِ.

وفى خبر آخر أنه-عليه السلام- قال للأشعث بن قيس معزياً:

إِنْ صَبَرْتَ صَبَرَ الْأَكَارِمَ، وَإِلَّا سَلَوْتَ سُلُو الْبَهَائِمِ.

والاعمار جمع غمر: وهو الجاهل.

٣٩٠- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فِي صِفَةِ الدُّنْيَا: تَغُرُّ وَتَضُرُّ وَتَمُرُّ.

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَرْضَهَا ثَوَابًا لِأَوْلِيَائِهِ، وَلَا عِقَابًا لِأَعْدَائِهِ، وَإِنَّ أَهْلَ الدُّنْيَا كَرَكِبٍ

بَيْنَهُمْ حُلُومٌ إِذْ صَاحَ سَائِقُهُمْ فَأَرْتَحَلُوا.

اراد تضر لمحبتيها، وتغر بزينتها، وتمر بفراقها من المارة.

٣٩١- وَقَالَ لابْنُهُ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تُخَلِّفَنَّ وَرَاءَكَ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا؛ فَإِنَّكَ

تُخَلِّفُهُ لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ: إِمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِطَاعَةِ اللَّهِ فَسُعِدَ بِمَا شَقِيتَ بِهِ، وَإِمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَكُنْتُ عَوْنًا لَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ؛ وَلَيْسَ أَحَدٌ هَذَيْنِ حَقِيقًا أَنْ تُؤْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ .  
(ويروى هذا الكلام على وجه آخر وهو)

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الَّذِي فِي يَدِكَ مِنَ الدُّنْيَا قَدْ كَانَ لَهُ أَهْلٌ قَبْلَكَ، وَهُوَ صَائِرٌ إِلَى أَهْلِ بَعْدَكَ ؛ وَإِنَّمَا أَنْتَ جَامِعٌ لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ: رَجُلٌ عَمِلَ فِيمَا جَمَعْتَهُ بِطَاعَةِ اللَّهِ فِيهِ فَسُعِدَ بِمَا شَقِيتَ بِهِ: أَوْ رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَشَقِيَ بِمَا جَمَعْتَ لَهُ، وَلَيْسَ أَحَدٌ هَذَيْنِ أَهْلًا أَنْ تُؤْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ وَلَا أَنْ تَحْمِلَ لَهُ عَلَى ظَهْرِكَ فَارْجُ لِمَنْ قَدْ مَضَى رَحْمَةَ اللَّهِ، وَلِمَنْ بَقِيَ رِزْقُ اللَّهِ.

ويروى هذا الكلام على وجه آخر وهو:

. اما بعد: فإن الذى فى يدك من الدنيا ...

والفصل من أحسن الآداب فى بذل المال.

٣٩٢- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (لِقَائِلٍ قَالَ بِحَضْرَتِهِ «أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ»): تَكَلِّتْكَ أُمَّكَ أَتَدْرِي مَا الْإِسْتِغْفَارُ؟ الْإِسْتِغْفَارُ دَرَجَةٌ الْعَالِيَيْنِ، وَهُوَ أَسْمُ وَأَقْبَعُ عَلَى سِتِّهِ مَعَانٍ: أَوَّلُهَا التَّكْدُّمُ عَلَى مَا مَضَى، وَالثَّانِي: الْعَزْمُ عَلَى تَرْكِ الْعَوْدِ إِلَيْهِ أَبَدًا، وَالثَّالِثُ: أَنْ تُؤَدِّيَ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ حُقُوقَهُمْ حَتَّى تَلْقَى اللَّهَ أَمْلَسَ لَيْسَ عَلَيْكَ تَبِعَةٌ، وَالرَّابِعُ: أَنْ تَعْمِدَ إِلَى كُلِّ فَرِيضَةٍ عَلَيْكَ ضَيَعَتْهَا فَتُؤَدِّيَ حَقَّهَا، وَالْخَامِسُ: أَنْ تَعْمِدَ إِلَى اللَّحْمِ الَّذِي نَبَتَ عَلَى السُّحْتِ فَتُذِيهِهُ بِالْأُخْزَانِ حَتَّى تُلْصِقَ الْجِلْدَ بِالْعَظْمِ وَيَنْشَأَ بَيْنَهُمَا لَحْمٌ جَدِيدٌ، وَالسَّادِسُ: أَنْ تُذِيقَ الْجِسْمَ أَلَمَ الطَّاعَةِ كَمَا أَدْفَقَتْ حَلَاوَةُ الْمَعْصِيَةِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقُولُ: «أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ».

اقول: لما كان الاستغفار هو طلب المغفرة، و كان الطلب بدون التوبة والعمل للمطلوب حمقًا كما اشار اليه فيما قبل، كانت الأمور المذكورة من اللوازم التى ينبغى للاستغفار فعبّر بها عنه. واستعار لفظ الأملس: لتقى الصحيفة من الإثم.

٣٩٣- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْجِلْمُ عَشِيرَةٌ.

فاستعار لفظ العشيرة: باعتبار أنه يحمى صاحبه ويجنبه الأذى ممن يُنافِزُهُ وَيُعَادِيهِ.

٣٩٤- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَسْكِينُ ابْنِ آدَمَ: مَكْتُومُ الْأَجَلِ، مَكْنُونُ الْعِلَالِ، مَحْفُوظُ الْعَمَلِ، تُوْلَمُهُ الْبَقَّةُ، وَتَقْتُلُهُ الشَّرْقَةُ، وَتُنْتِنُهُ الْعَرَقَةُ.  
فالعلل الأمراض والأعراض والصفات المذكورة: وجوه المسكنة والضعف.

٣٩٥- (وَرَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ جَالِسًا فِي أَصْحَابِهِ، فَمَرَّتْ بِهِمْ أَمْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ فَرَمَقَهَا الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ أَبْصَارَ هَذِهِ الْفُحُولِ طَوَامِخٌ، وَإِنَّ ذَلِكَ سَبَبُ هَبَابِهَا، فَإِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى امْرَأَةٍ تُعْجِبُهُ فَلْيَلَامِسْ أَهْلَهُ: فَإِنَّمَا هِيَ أَمْرَأَةٌ كَامِرَةٌ، (فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ «قَاتَلَهُ اللَّهُ كَافِرًا مَا أَفْقَهَهُ» فَوُثِبَ الْقَوْمُ لِيَقْتُلُوهُ،) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: رُوَيْدًا إِنَّمَا هُوَ سَبَبٌ بِسَبَبٍ أَوْ عَفْوٌ عَنْ ذَنْبٍ!  
والرمق: النظر. وطموح البصر: ارتفاعه. والهيب، والهباب: صوت التيس عند هياجه. والكلام واضح.

٣٩٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: كَفَاكَ مِنْ عَقْلِكَ مَا أَوْضَحَ لَكَ سَبِيلَ غَيْكَ مِنْ رُشْدِكَ .  
فاشار الى غاية العقل العملى.

٣٩٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: افْعَلُوا الْخَيْرَ وَلَا تَحْقِرُوا مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّ صَغِيرَهُ كَبِيرٌ وَقَلِيلُهُ كَثِيرٌ، وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنَّ أَحَدًا أَوْلَى بِفِعْلِ الْخَيْرِ مِنِّي فَيَكُونُ وَاللَّهِ كَذَلِكَ. إِنَّ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ أَهْلًا فَمَهْمَا تَرَكْتُمُوهُ مِنْهُمَا كَفَاكُمُوهُ أَهْلُهُ.

قوله: فيكون والله كذلك لأن ذلك القول من التارك ربما يكون باعثا لمن تؤسم فيه فعل الخير. ونسبه اليه فيصدق قوله، وظلته بفعله فيكون اولى به منه.

٣٩٨- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَضْلَحَ سَرِيرَتَهُ أَضْلَحَ اللَّهُ عِلَانِيَّتَهُ، وَمَنْ عَمِلَ لِدِينِهِ كَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ، وَمَنْ أَحْسَنَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ كَفَاهُ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ.

لأن أحوال الظاهرة كالثمرات والآثار لأحوال الباطنة، وصلاحها، وفسادها تابعان لصلاح الباطن وفساده.

٣٩٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْحِلْمُ غِطَاءٌ سَاتِرٌ، وَالْعَقْلُ حُسَامٌ قَاطِعٌ، فَاسْتَرْخَلَ خُلُقَكَ بِحِلْمِكَ، وَقَاتِلْ هَوَاكَ بِعَقْلِكَ .  
 فاستعار لفظ الغطاء: للحلم لستره رذائل الاخلاق. و لفظ الحسام: للعقل لقهر النفس الامارة<sup>١</sup> به.

٤٠٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا يَخْتَصُّهُمْ بِالنَّعَمِ لِمَنَافِعِ الْعِبَادِ فَيَقْرِئُهَا فِي أَيْدِيهِمْ مَا بَدَلُوهَا، فَإِذَا مَتَعُوهَا نَزَعَهَا مِنْهُمْ ثُمَّ حَوَّلَهَا إِلَى غَيْرِهِمْ.

٤٠١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يَتَّبِعِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَتَّقَ بِخَصْلَتَيْنِ: الْعَافِيَةِ، وَالْغِنَى، بَيْنَا تَرَاهُ مُعَافًى إِذْ سَقِمَ، وَبَيْنَا تَرَاهُ غَنِيًّا إِذْ افْتَقَرَ.  
 نفر عن الثقة بهما، لاستلزامها الغفلة عن الآخرة بضمير صغراه، قوله بينا تراه الى آخره.

٤٠٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ شَكَا الْحَاجَةَ إِلَى مُؤْمِنٍ فَكَأَنَّهُ شَكَاهَا إِلَى اللَّهِ، وَمَنْ شَكَاهَا إِلَى كَافِرٍ فَكَأَنَّمَا شَكَاهَا إِلَى اللَّهِ.  
 وذلك ان المؤمن حبيب الله فالشكاية اليه كالشكاية الى الله، وهو في معرض ان يكون وسيلة الى الله في قضاء الحاجة. والكافر عدو الله فالشكاية اليه تُشبه شكاية الله الى عدوه، اذ هو مبدأ الحاجة والغنى.

٤٠٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي بَعْضِ الْأَعْيَادِ: إِنَّمَا هُوَ عِيدٌ لِمَنْ قَبِلَ اللَّهُ صِيَامَهُ وَشَكَرَ قِيَامَهُ، وَكُلُّ يَوْمٍ لَا يُغْصَى اللَّهُ فِيهِ فَهُوَ عِيدٌ.

٤٠٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ أَعْظَمَ الْحَسَرَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَسْرَةُ رَجُلٍ كَسَبَ مَالًا

١ - في ش بزيادة: بالسوء.

فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ فَوْرِيَّةُ رَجُلٍ فَأَنْفَقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَدَخَلَ بِهِ الْجَنَّةَ وَدَخَلَ الْأَوَّلُ بِهِ النَّارَ.

كون ذلك اعظم الحسرات لعدم انتفاعه بماله وعذابه في الآخرة ومشاهدته<sup>١</sup> لانتفاع غيره به.

٤٠٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ أَخْسَرَ النَّاسِ صَفَقَةً، وَأَخْيَبَهُمْ سَعْيًا رَجُلٌ أَخْلَقَ بَدَنَهُ فِي طَلَبِ مَالِهِ، وَلَمْ تُسَاعِدْهُ الْمَقَادِيرُ عَلَى إِرَادَتِهِ، فَخَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا بِحَسْرَتِهِ، وَقَدِمَ عَلَى الْآخِرَةِ بِتَبِعَتِهِ. وتبعته: آثامه التي يُطلب بها، ويتبع فيها.

٤٠٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الرَّزْقُ رِزْقَانِ: طَالِبٌ، وَمَطْلُوبٌ، فَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا طَلَبَهُ الْمَوْتُ حَتَّى يُخْرِجَهُ عَنْهَا، وَمَنْ طَلَبَ الْآخِرَةَ طَلَبَتُهُ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْتَوْفِيَ رِزْقَهُ مِنْهَا. فاستعار لفظ الطالب للرزق لأنه لا بد من وصوله، فأشبه الطالب لصاحبه.

٤٠٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ هُمُ الَّذِينَ نَظَرُوا إِلَى بَاطِنِ الدُّنْيَا إِذَا نَظَرَ النَّاسُ إِلَى ظَاهِرِهَا، وَاسْتَعْلَوْا بِأَجْلِهَا إِذَا اسْتَعَلَ النَّاسُ بِعَاجِلِهَا، فَأَمَاتُوا مِنْهَا مَا خَشُوا أَنْ يُمَيِّتَهُمْ؛ وَتَرَكُوا مِنْهَا مَا عَلِمُوا أَنَّهُ سَيَتَرَكُهُمْ وَرَأَوْا اسْتِكْثَارَ غَيْرِهِمْ مِنْهَا اسْتِقْلَالًا؛ وَدَرَكَهُمْ لَهَا فَوْتًا، أَعْدَاءُ مَا سَالَمَ النَّاسُ وَسَلِمَ مَا عَادَى النَّاسُ! بِهِمْ عِلْمُ الْكِتَابِ وَبِهِ عِلْمُوا وَبِهِمْ قَامَ الْكِتَابُ وَهُمْ بِهِ قَامُوا؛ لَا يَرَوْنَ مَرْجُوًّا فَوْقَ مَا يَرْجُونَ وَلَا مَخُوفًا فَوْقَ مَا يَخَافُونَ.

فميز اولياء الله بعشر صفات. وباطن الدنيا: حقيقتها. وعرض الحكمة الالهية فيها، وأجلها: ثواب العمل فيها الموعود في الآخرة. وما اماتوا منها هو: نفوسهم الامارة التي خافوا ان تغلب نفوسهم المطمئنة فتُهلكها، واستقلالاً أى: من الخير الذى ينبغى طلبه وفوتاً له. وما سالم الناس هو، الدنيا، وما عادوه هى: الآخرة، وبه علموا: لاشتغالهم

١ - في ش: وبشهادته.

به، وقاموا اى: بما امرهم به.

٤٠٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اذْكُرُوا انْقِطَاعَ اللَّذَاتِ، وَبَقَاءَ التَّبِعَاتِ.

٤٠٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: اخْبِرْ تَقْلِهِ.

قال السيد رحمه الله: ومن الناس من يروي هذا للرسول صلى الله عليه وآله وسلم ومما يقوى أنه من كلام امير المؤمنين عليه السلام ما جكاه ثعلب عن ابن الاعرابي، قال المأمون: لولا أن علياً قال «اخبر تقله» لقلت: أقله تحبّر.

وقلاه: يقليه، وقلية يقلاء: ابغضه. والهاء مزيدة للسكت وهو: كالمثل يضرب لاستلزام اختبار الناس بعضهم، واجتنابهم لما هم عليه من الرذائل وما ينكشفون عنه من قبح البواطن.

٤١٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْتَحَ عَلَى عَبْدٍ بَابَ الشُّكْرِ وَيُغْلِقَ عَنْهُ بَابَ

الزِّيَادَةِ، وَلَا لِيَفْتَحَ عَلَى عَبْدٍ بَابَ الدُّعَاءِ وَيُغْلِقَ عَنْهُ بَابَ الإِجَابَةِ وَلَا لِيَفْتَحَ لِعَبْدٍ بَابَ التَّوْبَةِ وَيُغْلِقَ عَنْهُ بَابَ الْمَغْفِرَةِ.

فاشار الى استلزام امورٍ ثلاثة، لأُمورٍ ثلاثةٍ وتصديقها من القرآن الكريم.

٤١١ - وَسَيَّلَ عَلَيْهِ السَّلَام: أَيُّمَا أَفْضَلَ: الْعَدْلُ، أَوِ الْجُودُ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الْعَدْلُ

يَضَعُ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا، وَالْجُودُ يُخْرِجُهَا مِنْ جِهَتَيْهَا، وَالْعَدْلُ سَائِسٌ عَامٌّ، وَالْجُودُ عَارِضٌ خَاصٌّ، فَالْعَدْلُ أَشْرَفُهُمَا وَأَفْضَلُهُمَا.

٤١٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: النَّاسُ أَغْدَاءُ مَا جَهِلُوا.

وقد مرّ بيانه.

٤١٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: الزُّهُدُ كُلُّهُ بَيْنَ كَلِمَتَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ: قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ.

(لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ، وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) وَمَنْ لَمْ يَأْسَ عَلَى الْمَاضِي وَلَمْ يَفْرَحْ بِالْآتِي، فَقَدْ أَخَذَ الزُّهْدَ بِطَرَفَيْهِ.

اقول: الاعراض عن الدنيا: بترك الأسف عليها، والفرح بها في قوة خاصة مركبة تلزم الزهد عرفه بها. وكتى بأخذ الزهد بطرفيه عن استكمالهما بمبدئه وغايته.

٤١٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْوَلَايَاتُ مَضَامِيرُ الرِّجَالِ.

فاستعار لفظ المضامير وهي: الأمكنة التي يضمرفيها الخيل للسباق: للولايات لانها مظنة معرفة خيبرهم من شرهم.

٤١٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ لِعَزَائِمِ الْيَوْمِ.

وهو كالمثل يضرب: لمن يعزم على امر فيغفل عنه، او يتهاون فيه حتى ينتقض عزمه عليه، واصله ان الرجل ينوى السير ليلاً ليتوقر في نهاره على مسيره، فيغلبه النوم الى الصباح فيفوت وقت العزم وينتقض في يومه.

٤١٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَيْسَ بَلَدٌ بِأَحَقَّ بِكَ مِنْ بَلَدٍ، خَيْرُ الْبِلَادِ مَا حَمَلَكَ.

اي: ما حمل مؤنتك وقام بها.

٤١٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (وقد جاءه نعي الأشتر رحمه الله:) مَا لِكَ وَمَا لِكَ

لَوْ كَانَ جَبَلًا لَكَانَ فِنْدًا لَا يَرْتَقِيهِ الْحَافِرُ، وَلَا يُوفِي عَلَيْهِ الطَّائِرُ.

[قال السيد رحمه الله: والفند: المنفرد من الجبال] (وما لك مبتدأ او فاعل اي:

مات مالك. وما استفهامية في معرض التعجب من مالك رحمه الله، وقوته في الدين. واستعار لفظ «الفند» له: لقوة بأسه وعدم انفعاله عن العدو، واراد: انه لو كان جبلاً لكان منفرداً من الجبال<sup>٢</sup>) مُسْتَقِلًّا فِي غُلُوِّهِ وَرَفَعَتِهِ.



٤١٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: قَلِيلٌ مَدُومٌ عَلَيْهِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ مَمْلُوءٍ مِنْهُ.

اى: من الامور التى ينبغى ان تُفعل.

٤١٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: إِذَا كَانَ فِي رَجُلٍ خَلَّةٌ رَائِقَةٌ فَاَنْتَظِرُوا اَخَوَاتِهَا.

والرائقة: المعجبة اى: اذا كان فيه خلق فاضل، فآن طبعه مظنة ان يكون فيه امثاله

فيتوقع منه.

٤٢٠ - (وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: لَغَالِبِ بْنِ صَعْصَعَةَ أَبِي الْفَرَزْدَقِ فِي كَلَامٍ دَارِيَيْنِهِمَا: )

مَا فَعَلْتَ اِبْلِكَ الْكَثِيرَةُ؟ قَالَ: دَعَدَعْتُهَا الْحُقُوقُ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: ذَلِكَ اَحْمَدُ سُبُلِهَا.

فدعتها بالذال المعجمة مكررة: فرقتها.

٤٢١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ اَتَجَرَ بِغَيْرِ فِهٍ فَقَدْ اَرْتَظَمَ فِي الرَّبَا.

ارتطم فى آلؤل فى ونحوه: وقع فيه فلم يتمكن الخلاص. واستعار لفظه: للتاجر

الجاهل لوقوعه فى الربا.

٤٢٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ عَظَّمَ صِغَارَ الْمَصَائِبِ اَبْتَلَاهُ اللهُ بِكِبَارِهَا.

لاستعداده بتضجره وتسخطه من قضاء الله لزيادة البلاء.

٤٢٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَنْ كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ هَانَتْ عَلَيْهِ شَهْوَاتُهُ.

لعداوتها وتضاد كمالها.

٤٢٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: مَا مَرَحَ اَمْرُؤُ مَرَحَةً اِلَّا مَجَّ مِنْ عَقْلِهِ مَجَّةٌ.

فاستعار لفظ المجة لما انتقص من العقل العملى بالمزاح غير المعتدل، فانه يخالف

الرأى الاصلح وهو يؤذن بنقصان الرأى المؤذن بنقصان العقل.

٤٢٥- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: زُهِدْكَ فِي رَاغِبٍ فِيكَ نُقْصَانُ حَظٍّ، وَرَغْبَتُكَ فِي زَاهِدٍ فِيكَ ذُلٌّ نَفْسٍ.  
وهو ظاهر.

٤٢٦- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا لِابْنِ آدَمَ وَالْفَخْرِ: أَوَّلُهُ نُظْفَةٌ. وَآخِرُهُ جِيفَةٌ، لَا يَزُرُقُ نَفْسَهُ، وَلَا يَدْفَعُ حَتْفَهُ.  
وقد مرّ مثله.

٤٢٧- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْغِنَى وَالْفَقْرُ بَعْدَ الْعَرَضِ عَلَى اللَّهِ.  
فالغنى الحقيقي بالثواب، والفقر بعده في الآخرة.

٤٢٨- (وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَشْعَرِ الشَّعْرَاءِ؟) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَجْرُوا فِي حَلْبَةٍ تُعْرَفُ الْغَايَةُ عِنْدَ قَصَبَتِهَا؛ فَإِنْ كَانَ وَلَا بُدَّ فَأَلْمَلِكُ الضَّلِيلُ (يريد امرؤ القيس).  
اراد أنهم لم يقولوا الشعر على نهج واحد، حتى تفاضل بينهم، بل لكلّ منهم خاصة يجيد فيها، وتنبعث فيها قريحته، فواحد في الرغبة وآخر في الرهبة. ولذلك قيل: اشعر العرب امرؤ القيس اذا ركب، والأعشى اذا رغب. والنابعة اذا رهب. واستعار لفظ الحلبة وهى: القطعة من الخيل يقرن للسباق للطريقة الواحدة. وانما حكم لامرئ القيس بذلك لجودة شعره فى اكثر حالاته. وسمى ضليلاً: لقوة ضلالته وفُسقه.

٤٢٩- وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَلَا حُرَيْدَعٌ هَذِهِ اللَّمَاطَةُ لِأَهْلِهَا؟ إِنَّهُ لَيْسَ لِأَنْفُسِكُمْ تَمَنٌ إِلَّا الْجَنَّةَ، فَلَا تَبِيعُوهَا إِلَّا بِهَا.

فاللماطة بضم اللام: بقية الطعام فى الفم، واستعار لفظها: للدنيا لحقارتها الى تركها، وثنم النفوس: الجنة فى قوله تعالى: (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ) <sup>١</sup> الآية.

٤٣٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: عَلَامَةُ الْإِيمَانِ أَنْ تُؤْتِرَ الصَّدَقَ حَيْثُ يَضُرُّكَ عَلَى الْكَذِبِ حَيْثُ يَنْفَعُكَ وَأَنْ لَا يَكُونَ فِي حَدِيثِكَ فَضْلٌ عَنْ عَمَلِكَ وَأَنْ تَتَّقِيَ اللَّهَ فِي حَدِيثِ غَيْرِكَ .

اراد بحديث غيره الحديث فى عرضه بغيبة أو سماعها. وقيل: اراد ان يحتاط فى الرواية فلا يروى كذباً.

٤٣١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَغْلِبُ الْمِقْدَارُ عَلَى التَّقْدِيرِ حَتَّى تَكُونَ الْآفَةُ فِي التَّدْبِيرِ .  
(وقد مضى هذا الكلام فيما تقدم برواية تخالف هذه الرواية.) والمقدار: القدر، والتقدير تقدير العبد لنفسه وتديرها لها، وذلك للجهل بأسرار القدر فربما ظن ما هو آفة وسبب للهلاك مصلحة. وقد سبق شرحه.

٤٣٢ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْحِلْمُ وَالْأَنَاءُ تَوْعَمَانِ يُنْتِجُهُمَا عُلُوُّ الْهَمَةِ .  
لانهما فضيلتان تحت علو الهمة من فضائل القوة الغضبية تحت الشجاعة. واستعار لها لفظ (التويمان): لكونهما متلازمين فى مرتبة واحدة.

٤٣٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْغِيَّةُ جُهْدُ الْعَاجِزِ .  
لأنها اكثر ما تصدر عن لا يقدر على الانتقام فيعدل اليها.

٤٣٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: رَبِّ مَفْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ .  
اى: مبتلى بذلك ليعلم شكره من كفره.

٤٣٥ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الدُّنْيَا خُلِقَتْ لِعَاجِلِهَا، وَلَمْ تُخْلَقْ لِنَفْسِهَا .  
اى: للاستعداد فيها لثواب الآخرة.

٤٣٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ لِبْنَى أُمِّيَّةٍ مُرَوِّدًا يَجْزُونَ فِيهِ، وَلَوْ قَدْ اخْتَلَفُوا فِيهَا

بَيَّنَّهُمْ ثُمَّ كَادَتْهُمْ الصَّبَاغُ لَغَلَبَتْهُمْ.

قال السيد الرضى - رحمه الله -: والمروء هنا مفعول من الإرواء، وهو الامهال والانظار، وهذا من أفصح الكلام واغربه، فكأنه عليه السلام شبه المهله التي هم فيها بالمضمار الذين يجرون فيه إلى الغايه، فاذا بلغوا منقطعها انتقض نظامهم بعدها. و اقول: استعار لفظ المروء: لمدّة دولتهم. وقد استعار لفظ الصباغ: للاسقاط والاراذل<sup>١</sup>.

٤٣٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فِي مَدْحِ الْأَنْصَارِ: هُمْ وَاللَّهُ رَبُّوهُ الْإِسْلَامَ كَمَا يُرَبِّي الْفُلُومَ مَعَ غَتَائِهِمْ بِأَيْدِيهِمُ السَّبَاطِ وَالسِّيْتِهِمُ السَّلَاطِ.  
الفلو: المهر، والسباط: السّماح. ويقال: للحاذق في الطعن أنّه لَبَسْتُ الْيَدَيْنِ اى: أنّه ثَقِيف. والسلاط: الحداد الفصيحة. ووجه الشبه بتربية الفلو: حسن الرعاية له والقيام فيه.

٤٣٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعَيْنُ وَكَاءُ السَّهِ.

قال السيد الرضى: وهذه من الاستعارات العجيبة، كأنه يشبه السه بالوعاء، والعين بالوكاء، فاذا اطلق الوكاء لم ينضب الوعاء، وهذا القول في الاشهر الأظهر من كلام النبی صلی الله عليه وآله وسلم، وقد رواه قوم لأئیر المؤمنین علیه السلام، وذكر ذلك المبرد فی کتاب «المقتضب» فی باب «اللفظ بالحروف» وقد تكلمنا على هذه الاستعاره فی کتابنا الموسوم «مجازات الآثار النبویه». اقول: أنّه استعار لفظ الوكاء وهو رباط القربة: باعتبار حفظ الانسان لنفسه فی یقظته ان یرج ریح ونحوها کما یحفظ الوكاء.

٤٣٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فِي كَلَامِ لَهُ: وَوَلِيَهُمْ وَالِ فَأَقَامَ وَأَسْتَقَامَ، حَتَّى ضَرَبَ الدِّينُ بِجِرَانِهِ.

١ - فی ش: للاراذل والاسقاط.

والكلام من خطبة طويلة له أيام خلافته، ذكر فيها قربته من رسول الله صلى الله عليه وآله واختصاصه به الى ان قال (فاختار المسلمون بعده بأرائهم رجلاً منهم فقارب وسدد حسب استطاعته على ضعف وجدّ كانا فيه. ثم وليهم بعده وال فاقام واستقام حتى ضرب اللّذين بجرانه على عسفٍ، وعجزٍ، كانا فيه. ثم استخلفوا ثالثاً لم يكن يملك امر نفسه شيئاً غلب عليه اهله فقادوه الى اهوائهم كما يقود الوليدة البعير المحطوم. ولم يزل الأمر بينه وبين الناس يبعد تارة، ويقرب اخرى حتى نزلوا عليه فقتلوه. ثم جاؤا في مدبّ الدّبا يريدون بيعتي). في كلامٍ طويل.

والجران: مقدّم عنق البعير، وضربه بجرانه: كناية عن استقراره، كناية بالوصف المستعار.

٤٤٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ غَضُوضٌ يَعْصُ الْمُوسِرُ فِيهِ عَلَى مَا فِي يَدَيْهِ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِذَلِكَ، قَالَ اللَّهُ سُبحَانَهُ: (وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ) تَنْهَدُ فِيهِ الْأَشْرَارُ وَتُسْتَدَلُّ فِيهِ الْأَخْيَارُ، وَيُبَايِعُ الْمُضْطَرُونَ وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّينَ.

فاستعار لفظ العضوض: لشدّته، وعصّ الموسر على ما في يديه: كناية عن بخله. وتنهّد: ترتفع.

٤٤١ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَهْلِكُ فِي رَجُلَانِ: مُحِبٌّ مُطْرٍ، وَبَاهِتٌ مُفْتَرٍ. قال السيد الرضي: وهذا مثل قوله (ع) يهلك في رجلان محبّ غالٍ ومبغضّ قال والمطري: كثير المدح كالغلاة. والباهت له: المفترى عليه كالخوارج.

٤٤٢ - وَسئلَ عَنِ التَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: التَّوْحِيدُ أَنْ لَا تَتَوَهَّمَهُ، وَالْعَدْلُ أَنْ لَا تَتَّهَمَهُ.

لأن غاية التوحيد ان يُحذف عنه تعالى كلّ امرٍ أثبتّه الوهم كما نُقل عن الباقر عليه السلام: (فكلّ ما ميزتموه باوهامكم فهو مخلوق مثلكم مردود عليكم) كما مرّ بيانه

فى الخطبة الأولى . والمراد من العدل : اعتقاد جريان العدل فى جميع أفعاله تعالى . و أقواله ، فلا يفعل قبيحاً ولا يخلّ بواجبٍ ولا يؤثم<sup>١</sup> بهما

٤٤٣ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَا خَيْرَ فِى الصَّمْتِ عَنِ الْحُكْمِ ، كَمَا أَنَّه لَا خَيْرَ فِى الْقَوْلِ بِالْجَهْلِ .  
فالحكم : الحكمة ، وقد مرّ مثله .

٤٤٤ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فِى دَعَاءِ اسْتَسْقَى بِهِ : اللَّهُمَّ اسْقِنَا ذُلَّ السَّحَابِ دُونَ صِعَابِهَا .

قال السيد الرضى : وهذا من الكلام العجيب الفصاحة ، وذلك انه عليه السلام شبه السحاب ذوات الرعود والبوارق والرياح والصواعق بالابل الصعاب التى تقمص برحالها وتقص بركبانها ، وشبه السحاب خالية من تلك الروائع بالابل الذلل التى تحتلب طيعه وتقتعد مسمحة .

واقول : انه استعار لفظ الذلل والصعاب : للسحب لمكان المشابهة المذكورة . والتوقص : النزو ، وتقارب : الخطو . والروايح : الأمور المخوفة .

٤٤٥ - وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ( لَوْ غَيَّرْتَ شَيْبَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْخِضَابُ زِينَةٌ وَنَحْنُ قَوْمٌ فِى مُصِيبَةٍ ! ( يريد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ) .

٤٤٦ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنُتْهُوَمَانِ لَا يَشْبَعَانِ : طَالِبُ عِلْمٍ ، وَطَالِبُ دُنْيَا .  
والنهم بالفتح : افراط الشهوة فى الطعام . ولفظه مستعار : لشدة طلب العلم والمال .

٤٤٧ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَزِيَادِ بْنِ أَبِيهِ ( وَقَدْ اسْتَخْلَفَهُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ عَلَى فَارَسٍ وَأَعْمَالِهَا ، فِى كَلَامٍ طَوِيلٍ كَانَ بَيْنَهُمَا نَهَاةٌ فِيهِ عَنْ تَقَدُّمِ الْخَرَجِ ) : اسْتَعْمِلِ الْعَدْلَ ،

١ - فى ش : ولا يثم .

وَ أَخَذَرِ الْعُسْفَ وَالْحَيْفَ ؛ فَإِنَّ الْعُسْفَ يَعُودُ بِالْجَلَاءِ وَالْحَيْفَ يَدْعُو إِلَى السَّيْفِ .  
 اى : يعود بالجلء على الرعية . والحيف يدعو الى السيف اى : الى محاربتهم  
 للوالى ، او الى هلاكه بسيف غيره .

٤٤٨ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى  
 أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُعَلَّمُوا .  
 لأن وجوب التعليم على الجاهل مستلزم لوجوب التعليم على العالم فى الحكمة  
 الالهية . وعن النبى صلى الله عليه وآله : ( من تعلم علماً فكتمه ، أَلْجَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 بِلْجَامٍ مِنْ نَارٍ ) !

٤٤٩ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : شَرُّ الْإِخْوَانِ مَنْ تَكَلَّفَ لَهُ .  
 قال السيد الرضى : لأن التكليف مستلزم للمشقة وهى : شَرَّ لَازِمٍ عَنِ الْإِخِ الْمَتَكَلِّفِ  
 له فهو شَرُّ الْأَخْوَانِ .

٤٥٠ - وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِذَا اخْتَشَمَ الْمُؤْمِنُ أَخَاهُ فَقَدْ فَارَقَهُ .  
 قال السيد الرضى : يقال : حشمه واحشمه بمعنى : اغضبه . وقيل : اخجله . واحتشمه  
 طلب ذلك له وهو مظنة مفارقتة .  
 وبالله التوفيق والعصمة . وهو حسبنا ونعم الوكيل .

هذا اختيار (مصباح السالكين) لنهج البلاغة من كلام مولانا وامامنا امير المؤمنين  
 على بن ابي طالب عليه السلام . ورجاؤنا فى الله سبحانه اذ وفقنى لتمامه ان يجعله خالصاً  
 لوجهه ويسعدنا فى الدارين بمنه و لطفه . و فرغ من اختصاره افقر عباد الله تعالى ميشم بن  
 على بن ميشم البحرانى عفا الله عنه فى آخر شوال سنة احدى وثمانين وستمائة (٦٨١)  
 بعون الله و حسن توفيقه ، والحمد لله كما هو اهله وصلى الله على سيدنا نبى الرحمة محمد

وآله وسلم تسليما كثيرا...<sup>١</sup>.

١

---

١ - جاء في اخر نسخة ش هكذا: وبالله التوفيق والعصمة، وهذا آخر اختيار (مصباح السالكين) لنهج البلاغة من كلام مولانا وسيدنا امير المؤمنين عليه افضل الصلاة والسلام والحمد لله وحده و صلى الله على سيدنا محمد النبي وآله الطاهرين وسلم تسليما كثيرا، رب اختم بالخير برحمتك يا ارحم الراحمين.

وقع الفراغ بمنتهى ولطفه يوم الخميس نصف النهار سادس وعشرين من ربيع الآخر من سنة ستة عشر وسبع مائة (٧١٦) من الهجرة وذلك بالحلّة الفيحاء آمنها الله تعالى من البليّات و كتب حسين بن محمد الجرجاني المجاور عفا الله عنه.



# الفهارس

- ١ - الآيات القرآنية:
- ٢ - انصاف الايات:
- ٣ - اعلام الكتاب:
- ٤ - مصادر المقدمة، وتحقيق الكتاب:
- ٥ - مواضيع الكتاب:



## الآيات القرآنية

| الآية                                    | رقمها | الصفحة |
|--|-------|--------|
| <u>ألفاتحة</u>                           |       |        |
| اهدنا الصراط المستقيم                    | ٦     | ١٩٦    |
| <u>البقرة</u>                            |       |        |
| وقودها الناس والحجارة                    | ٢٤    | ٣٨٠    |
| واذ نجيناكم من آل فرعون                  | ٤٩    | ٤٦٠    |
| واذ فرقنا بكم البحر                      | ٥٠    | ٤٦٠    |
| وضربت عليهم الذلة والمسكنة               | ٦١    | ١٣١    |
| ولنبلونكم بشي من الخوف                   | ١٥٥   | ٣٠٣    |
| فإن الله شاكراً عليم                     | ١٥٨   | ٢٧٠    |
| يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في  | ١٧٨   | ٥٥٧    |
| فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة      | ١٨٤   | ٨٠     |
| وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا     | ١٩٧   | ١٣٣    |
| والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا         | ٢٣٤   | ٨٠     |
| متاعاً الى الحول غير اخراج               | ٢٤٠   | ٨٠     |
| من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه | ٢٤٥   | ٣٧٩    |
| وقتل داود جالوت واتاه الله الملك         | ٢٥١   | ٤٦٠    |

### آل عمران

|  |    |     |
|--|----|-----|
| قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله | ٣١ | ٣٨٨ |
|--|----|-----|

| الصفحة | رقمها |  |
|--------|-------|--|
| ٤٩٨    | ٦٨    | انّ اولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه         |
| ٧٨     | ٨١    | واذ اخذ الله ميثاق النبيين                   |
| ٨٢     | ٩٧    | ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه       |
| ٢١٠    | ١٦٩   | ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا    |
| ٣١٥    | ١٧٨   | ولا تحسبن الذين كفروا انما نملي لهم ليزدادوا |
| ٤٩٠    | ١٩٨   | وما عند الله خير للابرار                     |

### التساء

|     |     |   |
|-----|-----|---|
| ١٨٣ | ١   | ان الله كان عليكم رقيبا                     |
| ٦١٢ | ١٧  | انما التوبة على الله للذين يعملون السوء     |
| ٨١  | ٢٢  | وللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم              |
| ٣٦٢ | ٤٨  | ان الله لا يغفر ان يشرك به                  |
| ٤٩٦ | ٥٦  | كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا              |
| ٢٨١ | ٥٩  | فان تنازعتم فى شى فردوه الى الله والرسول    |
| ٥٤٥ | ٥٩  | اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الأمر منكم |
| ١١٥ | ٨٢  | ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا  |
| ٥٥٩ | ٨٨  | والله اركسهم بما كسبوا                      |
| ٨٠  | ٩٢  | فتحرير رقبة مومنة                           |
| ٤٤٣ | ٩٧  | ان الذين توفيهن الملائكة ظالمى انفسهم       |
| ٤٤٢ | ١٠٠ | ومن بهاجر فى سبيل الله                      |
| ٦١٢ | ١١٠ | ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه ثم يستغفر الله  |
| ٤٠٠ | ١٤٥ | ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار       |
| ٣٠٤ | ١٦٥ | رسلا مبشرين ومنذرين                         |

### المائدة

|     |    |                                     |
|-----|----|-------------------------------------|
| ٤٥٢ | ٣٢ | من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل    |
| ٣٥٦ | ٣٣ | انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله |

| الصفحة | رقمها | الأنعام                                |
|--------|-------|--|
| ٦١     | ٣     | وهو الله في السموات وفي الأرض          |
| ١١٥    | ٣٨    | ما فرطنا في الكتاب من شيء              |
| ١١٦    |       |  |
| ٦٩     | ٦١    | ويرسل عليكم حفظة                       |
| ٤٣٧    | ٧٦    | لا احب الآفلين                         |
| ٢٠٠    | ٩٣    | ولوترى اذا الظالمون في غمرات الموت     |
| ٦٣٢    | ١٦٠   | من جاء بالحسنة فله عشر امثالها         |
| ١٨٧    | ٩٧٠   | وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في |

### الاعراف

|     |     |  |
|-----|-----|--|
| ٧١  | ١٥  | انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم  |
| ٢٢٣ | ٥٤  | والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره     |
| ٣٢٦ | ٥٨  | والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي |
| ٥٥٦ | ٨٧  | حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين   |
| ٤٨٤ | ٨٩  | ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق       |
| ٤٢٧ | ١٢٩ | لينظر كيف يعملون فينظر كيف تعملون      |
| ٦٥٢ | ١٣٨ | اجعل لنا الهأ كمالهم آلهة قال انكم قوم |
| ٢٦٤ | ١٧٢ | انا كنا عن هذا غافلين                  |

### الأنفال

|     |    |  |
|-----|----|--|
| ٢٤٥ | ٢٥ | واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة |
|-----|----|--|

### التوبة

|     |     |   |
|-----|-----|---|
| ٦٨٠ | ١١١ | ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم |
|-----|-----|---|

### يونس

|     |    |  |
|-----|----|--|
| ١٨٧ | ٥  | ولتعلموا عدد السنن والحساب                 |
| ٨٠  | ٢٤ | انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه        |
| ٤١٩ | ٣٠ | هنا لك تبلو كل نفس ما اسلفت وردوا الى الله |

| الصفحة | رقمها | هود   |
|--------|-------|---|
| ٥٢٨    | ٦     | وما من دابة في الارض الا على الله رزقها     |
| ٢٩     | ١٥    | من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها           |
| ٣٠٢    | ٥٢    | استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء ... |
| ٤٩٩    | ٨٣    | وما هي من الظالمين ببعيد                    |
| ٤٩٨    | ٨٨    | إن اريدُ الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقي   |
| ١٧٩    | ١٠٥   | فمنهم شقى وسعيد                             |

#### يوسف

|     |    |   |
|-----|----|---|
| ٩٦  | ٣٥ | ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ليسجته |
| ٦٣٨ | ٨٨ | ان الله يجزي المتصدقين                  |

#### الرعد

|     |    |                                       |
|-----|----|---------------------------------------|
| ٨٢  | ٦  | ان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم       |
| ٥٤٣ | ١١ | ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما |
| ٤٠٣ | ٢٨ | الا بذكر الله تطمئن القلوب            |

#### ابراهيم

|     |    |  |
|-----|----|--|
| ٢٧٠ | ٧  | لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي |
| ٦١٢ |    |  |
| ٦٣٥ |    |  |
| ١٣٢ | ٣٠ | قل تمتعوا فان مصيركم الى النار         |
| ٥٦  | ٣٤ | وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها          |

#### الحجر

|     |    |   |
|-----|----|---|
| ٦٧  | ١٨ | وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق      |
| ١٢٢ | ٢١ | وما ننزل الا بقدر معلوم                     |
| ٧٢  | ٢٩ | ونفخت فيه من روحي                           |
| ٤٤٩ | ٣٠ | اني خالق بشرا من طين فاذا سويته             |
| ٤٥٠ | ٣٩ | رب بما اغويتني لازين لهم في الارض ولاغوينهم |
| ٤٥٢ | ٤٢ | ان عبادى ليس لك عليهم سلطان                 |

| رقمها | الصفحة |   |
|-------|--------|---|
| ٧٥    | ٣٨٩    | ان في ذلك لآيات للمتوسمين                   |
| ٣٠    | ٨٠     | فسجد الملائكة كلهم اجمعون                   |
| ٨٨    | ١٩٠    | ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم |

### النحل

|    |     |  |
|----|-----|--|
| ١٥ | ٥٨  | والقى في الأرض رواسى ان تميد بكم               |
| ٤٠ | ١٢٢ | انما امرنا لشيء اذا اردنا ان نقول له           |
| ٦٥ | ١٨٦ | قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب الا الله |
| ٧٠ | ٤٢٢ | ومنكم من يرد الى ارذل العمر                    |
| ٩٠ | ٦٣٢ | ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتائى ذي القربى |
| ٩٣ | ٣٥١ | ولتسألن عما كنتم تعملون                        |
| ٩٧ | ٦٣٢ | فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن       |

### الاسراء

|    |     |                                     |
|----|-----|-------------------------------------|
| ٤  | ٤٦١ | ليفسدن في الارض مرتين               |
| ٧  | ٤٦١ | فاذا جاء وعد الآخرة ليسوء وجوههم    |
| ٢٣ | ٥٩٥ | ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا |
| ٤٤ | ٤٥  | وان من شيء الا يسبح بحمده           |
| ٦٧ | ١٥٧ | واذا مسكم الضر في البحر             |

### الكهف

|    |     |                       |
|----|-----|-----------------------|
| ٥٠ | ٤٥١ | الا ابليس كان من الجن |
|----|-----|-----------------------|

### مريم

|   |    |                        |
|---|----|------------------------|
| ٦ | ٩٢ | يرثني ويرث من آل يعقوب |
|---|----|------------------------|

### طه

|     |     |                                    |
|-----|-----|------------------------------------|
| ٥٥  | ٢٦٦ | منها خلقناكم وفيها نعيدكم          |
| ٨٢  | ٥٢٨ | واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا |
| ١٢٧ | ٥٢٤ | ولعذاب الآخرة اشد وأبقى            |

|       |        |                                |
|-------|--------|--------------------------------|
| رقمها | الصفحة | وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها |
| ١٣٢   | ٣٩٠    |                                |

### الأنبياء

|     |     |   |
|-----|-----|---|
| ٢٧  | ٢٢٤ | لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون          |
| ٣٠  | ٦٨  | اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا |
| ١٠٤ | ٢٢٣ | كما بدانا اول خلق نعيده وعدا علينا          |
|     | ٢٦٥ |   |

### الحج

|    |     |  |
|----|-----|--|
| ٥  | ٢٣٠ | وترى الأرض هامدة                         |
| ١١ | ٦٥٦ | خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين |
| ٢١ | ٤٩٦ | ولهم مقامع من حديد                       |
| ٢٥ | ٥٦٨ | سواء العاكف فيه والبادي                  |
| ٢٧ | ٨٣  | واذن في الناس بالحج يأتوك                |
| ٣٧ | ١٦١ | لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله |

### المؤمنون

|    |     |                                    |
|----|-----|------------------------------------|
| ٣٠ | ٢٤٧ | ان في ذلك لآيات وان كنا لمبتلين    |
| ٥٥ | ٤٥٤ | ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين |

### النور

|    |     |  |
|----|-----|--|
| ٢٢ | ٤٩٠ | الا تحبون ان يغفر الله لكم               |
| ٣٦ | ٤١٣ | رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله |
| ٣٩ | ٤٦  | كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا     |
| ٥٥ | ٣٠٧ | وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا        |

### الفرقان

|    |    |   |
|----|----|---|
| ٤٨ | ٥٧ | وهو الذي يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته |
|----|----|---|



| الصفحة | رقمها | الشعراء                                      |
|--------|-------|--|
| ٢١٧    | ٩٢    | تالله ان كنا لفي ضلال مبين                   |
| ٣٨٠    | ٩٤    | فككبكبو فيها هم والغاؤون وجنود ابليس         |
| ٣٩٢    | ١٥٧   | فعقروها فاصبحوا نادمين                       |
| ٣٥     | ٢٢٧   | وسيعلم الذين ظلموا اَيّ منقلب ينقلبون        |
|        |       | <u>القصص</u>                                 |
| ٦٢٧    | ٥     | ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض     |
| ٣٣٦    | ٢٤    | رب اني لما انزلت الي من خير فقير             |
| ٩٠     | ٨٣    | تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يزيدهون     |
| ٥٢٩    | ٨٣    | والعاقبة للمتقين                             |
|        |       | <u>العنكبوت</u>                              |
| ٣٣٠    | ٢     | الكم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم |
|        |       | <u>لقمان</u>                                 |
| ١٨٦    | ٣٤    | وما تدري نفس ماذا تكسب غدا                   |
| ٢٨٦    | ٣٤    | ان الله عنده علم الساعة                      |
|        |       | <u>الأحزاب</u>                               |
| ٤٩٧    | ٦     | واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في            |
| ٤٩٨    | ١٨'   | قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين         |
|        |       | <u>سبأ</u>                                   |
| ٤٤٦    | ١٣    | وقليل من عبادي الشكور                        |
| ٣٥٠    | ١٦    | فأرسلنا عليهم سيل العرم                      |
| ٤٥٢    | ٢٠    | ولقد صدق عليهم ابليس ظنه                     |
| ٤٥٦    | ٣٥    | نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين      |
| ٥٢٩    | ٥٤    | وحيل بينهم وبين ما يشتهون                    |

| رقمها | الصفحة | فاطر                                    |
|-------|--------|---|
| ٨     | ٣٤٠    | فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليم  |
| ٢٤    | ٧٨     | وان من امة الا خلا فيها نذير            |
| ٣٢    | ١١١    | فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق |
| ٣٧    | ٣٧٩    | يا ليتنا نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل    |

### يس

|    |     |                         |
|----|-----|-------------------------|
| ٦٨ | ٤٢٢ | ومن نعمه ننكسه في الخلق |
|----|-----|-------------------------|

### الصافات

|     |    |                                       |
|-----|----|---------------------------------------|
| ١٦٦ | ٦٨ | وانا لنحن الصافون. وانا لنحن المسبحون |
|-----|----|---------------------------------------|

### ص

|    |     |                      |
|----|-----|----------------------|
| ٨٨ | ١٧٧ | ولتعلمن نبأه بعد حين |
|----|-----|----------------------|

### الزمر

|     |     |                                      |
|-----|-----|--------------------------------------|
| ٢٣  | ٢٦٣ | الله الذي انزل احسن الحديث           |
| ٣٩٠ |     |                                      |
| ٧١  | ٤٤٤ | وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا |

### غافر

|     |     |  |
|-----|-----|--|
| ٣   | ٥٥٣ | كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون |
| ٦٠  | ٥١٢ | ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون       |
| ٦١٢ |     |  |
| ٧٨  | ٤٧٣ | وخسرنا لك المبطلون                       |

### فصلت

|    |     |   |
|----|-----|---|
| ٩  | ٢٢١ | انكم لتكفرون بالذي خلق الارض            |
| ١١ | ٤٣٢ | فقال لها وللارض انيا طوعا او كرها قالتا |
| ١١ | ٦٦  | ثم استوى الى السماء وهي دخان            |

|        |       |  |
|--------|-------|--|
| الصفحة | رقمها |  |
| ٦٨     | ١٢    | وزينا السماء الدنيا بمصابيح                |
| ١٩٩    | ٢٤    | وان يستعبدوا فما هم من المعبدين            |
| ٣٦١    | ٣٠    | ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل |
| ٢٤٧    | ٤٦    | وما ربك بظلام للعبيد                       |
| ١٥٦    | ٥٣    | سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم         |

### الشورى

|     |    |   |
|-----|----|---|
| ٣١٦ | ٢٣ | قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى |
|-----|----|---|

### الزخرف

|     |    |                               |
|-----|----|-------------------------------|
| ٣١٣ | ٨٥ | وعنده علم الساعة واليه ترجعون |
|-----|----|-------------------------------|

### الدخان

|     |    |                                       |
|-----|----|---------------------------------------|
| ٤٤٧ | ٢٩ | فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا |
|-----|----|---------------------------------------|

### الجاثية

|     |    |                                    |
|-----|----|------------------------------------|
| ٤٣١ | ٢٤ | ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا |
|-----|----|------------------------------------|

### الأحقاف

|     |    |               |
|-----|----|---------------|
| ١٤٣ | ٢١ | واذكر اخا عاد |
|-----|----|---------------|

### محمد (ص)

|     |   |                                     |
|-----|---|-------------------------------------|
| ١٠٥ | ٧ | ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم |
| ٣٧٨ |   |                                     |

### الحجرات

|     |    |  |
|-----|----|--|
| ١٢٠ | ٩  | فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي |
| ٤٦٤ |    |  |
| ٣٥٦ | ٩  | وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا        |
| ١٨٢ | ١٢ | ان بعض الظن اثم. ولا يغتب بعضكم بعضا   |

| رقمها | الصفحة | ق  |
|-------|--------|--|
| ٢٢    | ٥٧٧    | فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد            |
| ٣٧    | ٦٢٠    | ان في ذلك لذكري لمن كان له قلب او القى السمع |

### القمر

|   |     |                                    |
|---|-----|------------------------------------|
| ٤ | ١١٨ | ولقد جائهم من الانباء ما فيه مزدجر |
|---|-----|------------------------------------|

### الحديد

|    |     |  |
|----|-----|--|
| ٤  | ٦١  | وهو معكم اينما كنتم                              |
| ٧  | ١١٨ | فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد                |
| ١٢ | ٢٠٠ | نكص على عقبيه وقال اني بريئ منكم                 |
| ٢١ | ٣٧٩ | ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم |
| ٢٣ | ٦٧٨ | لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما          |

### المجادلة

|    |     |  |
|----|-----|--|
| ٣  | ٨٠  | فتحرير رقبة من قبل ان يتماسا               |
| ١٩ | ٣٨٤ | اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان       |
| ٢٢ | ٥٣٢ | اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون |

### الصف

|   |    |                                     |
|---|----|-------------------------------------|
| ٦ | ٧٨ | ومبشرا برسول ياتي من بعدى اسمه احمد |
|---|----|-------------------------------------|

### النافقون

|   |     |                                 |
|---|-----|---------------------------------|
| ١ | ٤٠٠ | والله يشهد ان المنافقين لكاذبون |
|---|-----|---------------------------------|

### الطلاق

|   |     |                                   |
|---|-----|-----------------------------------|
| ٢ | ٤٤٧ | ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه |
| ٣ | ٢٥١ | ومن يتوكل على الله فهو حسبه       |

| المعارج                                 | رقمها | الصفحة |
|---|-------|--------|
| كلا انها لظى نزاعه للشوى                | ١٦    | ١٢٧    |
| نوح                                     | ٢٦    | ١٢٨    |
| الجن                                    | ٢٦    | ١٨٠    |
| عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احد        |       |        |
| المدثر                                  | ٣٨    | ٦٥٦    |
| كل نفس بما كسبت رهينة                   |       |        |
| الدهر                                   | ٦     | ٤٧     |
| عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا |       |        |
| المرسلات                                | ٣٠-٢٩ | ٣٥     |
| انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا   |       |        |
| النازعات                                | ٢٦-٢٥ | ٨٠     |
| فاخذ الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك |       | ٤٠١    |
| عبس                                     | ٢٤    | ٣٠٣    |
| فلينظر الانسان الى طعامه                |       |        |
| التكوير                                 | ٩     | ٤٦١    |
| واذا الموءدة سئلت باى ذنب قتلت          |       |        |
| الانفطار                                | ٦     | ٤١٥    |
| يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم      |       |        |

|        |       |  |
|--------|-------|--|
| الصفحة | رقمها | <u>الشمس</u>                               |
| ١٧٩    | ٧     | ونفس وما سَوَّيها فالهمها فجوَّرها وتقواها |
|        |       | <u>العلق</u>                               |
| ١٢٥    | ١٩    | واسجد واقترب                               |
|        |       | <u>التكاثر</u>                             |
| ٤١٠    | ٢ - ١ | الهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر            |

## انصاف الابيات

| الصفحة | الشاعر           | أول البيت                      |
|--------|------------------|--------------------------------|
| ١٥٤    | ابوذؤيب          | إذا بنى القباب على عكاظ        |
| ١٥     | نصيرالدين        | أتانى كتاب فى البلاغة منته     |
| ١٧٣    | ...              | إذا قصرت اسيفنا كان وصلها      |
| ١٤٣    | ...              | امرتكم امرى بمنعرج اللوى       |
| ٥٠     | الفرزدق          | اولئك آبائى فجئنى بمثلهم       |
| ١٤٩    | ...              | تهدى الامور بأهل الرأى ما صلحت |
| ٩٣     | الاعشى           | شافتك من قتلة اطلالها          |
| ٨٩     | الاعشى           | شتان ما يومى على كورها         |
| ٣٠     | ...              | طلبت فنون العلم ابغى بها العلى |
| ٩٢     | ...              | طوى كشحه عنى واعرض جانبها      |
| ٥٢٢    | بنى سليم         | فان تسألينى كيف انت ؟ فاني     |
| ٦٢٣    | على بن أبى طالب  | فان كنت بالشورى ملكت امورهم    |
| ٣٤١    | امرؤ القيس       | فدع عنك نهبا صيح في حجراته     |
| ٣١     | ...              | قد قال قوم بغير علم            |
| ١١     | ...              | كتاب كأن الله رضع لفظه         |
| ١٢٦    | ...              | لعمر ابيك الخير يا عمرو انى    |
| ١٧     | نصيرالدين الطوسى | لوان عبدأتى بالصالحات غدا      |
| ٧٣     | ...              | ما كنت احسب ان الأمر منصرف     |
| ٦٣٩    | الاعشى           | ما يجعل الجد الظنون الذى       |

| الصفحة | الشاعر       |                               |
|--------|--------------|-------------------------------|
| ٥٦٥    | ...          | مستقبلين رياح الصيف تضربهم    |
| ٩٦     | الشنفرى      | سهضومة الكشجين خرماء الحسن    |
| ١٤٣    | دريد         | نصحت لعارض واصحاب عارض        |
| ٥٢٣    | ابن هاني     | وأسرع في العين من لحظة        |
| ٥٠٦    | ...          | وأنما أولادنا بيننا           |
| ٤٩٨    | ...          | وتلك شكاة ظاهر عنك عارها      |
| ٥٣١    | ...          | وحسبك داء أن تبیت ببطنة       |
| ٥١٧    | المتنبى      | وربما صحت الأجساد بالعلل      |
| ١٦٤    | ...          | وصاحب لى بطنه كالهواية        |
| ٥٠١    | ...          | وكم سقت من آثاركم من نصيحة    |
| ٢٠٢    | ابوفراس      | ولا خير فى دفع الأذى بمذلة    |
| ٥١٧    | المتنبى      | ووضع الندى فى موضع السيف بالى |
| ١٢٧    | ...          | هنا لك لودعوت، اتاك منهم      |
| ١٦٤    | الشرىف الرضى | يا ابن عبدالعزيز لوبكت العين  |



## اعلام الكتاب

- الإمام الحسن (ع) / ١٨١، ٢٣٥، ٣٩٦،  
٤٧٦ . ٤٩٠ . ٥٠٣ . ٥٣٥  
٥٨٧، ٦٣٢، ٦٧٢
- الإمام الحسين (ع) / ١٨١، ٢٣٥، ٣٩٦،  
٤٧٦ . ٤٩١ . ٥٣٤
- الإمام زين العابدين (ع) / ٣٨٣  
الإمام الباقر (ع) / ٦٨٣، ٥٩٨  
الإمام الصادق (ع) / ٣٠، ١٥٧، ٢١٥
- الإمام المنتظر (ع) / ٦١٥، ٦٣٩  
آدم (ع) / ٥٥، ٧٠، ٧١، ٧٣، ٧٤، ٧٥  
٧٧، ٤٤٩، ٤٥١، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦
- آقا الاصفهاني / ٣٧  
ابراهيم (ع) / ٨٣، ٢٣٦، ٤٣٧، ٤٩٨  
٦٠٠
- احمد بن قتيبة / ٤٢٤  
اسد بن عبدالعزيز / ٥٠٠  
اسعد بن عبدالقاهر / ١٤  
اسود بن قطيبة / ٥٥٩
- اشعث بن قيس / ١١٦، ١١٧، ٤٧٥،  
٤٧٦، ٦٧٢، ٦٤٧  
الاعشى / ٦٨٠
- اكنم بن صيفي / ٥٠١  
امروء القيس / ٣٤١، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠  
امية بن عبد شمس / ٤٦٥  
انس بن مالك / ٦٥١  
بخت نصر / ٤٦١  
بسر بن اوطاة / ١٢٦  
برج بن مسهر الطائي / ٣٨٠  
جابر بن عبدالله الانصاري / ٦٦٤  
جرير بن عبدالله البجلي / ١٥١، ١٥٢،  
٤٧٧
- جعدة بن هيرة المخزومي / ٣٧٢، ٣٧٤، ٤٢٤  
جعفر بن ابي طالب / ١٧٥، ٢٣٥، ٤٧٨  
٤٩٨، ٥٠٠، ٥٢٢
- جعفر بن الحسن المحقق الحلبي / ١٨٠  
جلال الدين المحدث الارموي / ٢٧  
الحارث بن الحوت / ٦٤٠  
الحارث الهمداني / ٥٦٩  
حارثة بن قدامة / ٤٨٧  
حالت افندي / ٣٧  
حبيب الله (المولى) الكاشاني / ٢٦  
الحجاج / ١٦٤، ٢٤٤، ٢٩٩، ٣١٠،  
٦٦٤

- حرب بن شرحبيل / ٦٥٣ .
- حسان بن ثابت / ٧٣ .
- حسن (السيد) الصدر / ٢٤ .
- حسن بن يوسف العلامة الحلبي / ١٩، ٢٢، ٢٣ .
- حسين (السيد) الخادمي الاصفهاني / ٣٧ .
- حسين (المحدث) النوري / ٢٦ .
- حمزة بن عبدالمطلب / ٢٣٥، ٤٧٩، ٤٩٩ .
- ٥٠٠ .
- حمل بن بدر / ٥٠١ .
- خالد بن سدوس / ٣٤١ .
- خالد بن سعد (ابو ايوب) الانصاري / ٣٧٧، ٤٧٠ .
- خالد القسري / ١٥٥ .
- خالد بن عبدالله / ٥٦٢ .
- خالد بن الوليد / ١١٧ .
- خباب بن الارت / ٥٨٩ .
- خزيمة بن ثابت / ٣٧٧ .
- داود (ع) / ٥٦، ٣٣٦، ٦٠١ .
- دريد بن الصمة / ١٤٣ .
- ذعلب اليماني / ٤٦٦ .
- ذوالخويصرة / ١٤٤، ٤٦٥ .
- الزبير / ٩٤، ١٠١، ١٠٣، ١٣٦، ٢٨٣، ٢٩٦، ٣١١، ٣٥٣، ٣٩٥ .
- ٤٧١، ٤٧٧، ٥٥٥، ٥٦٤، ٦٢٦ .
- زياد بن ابيه / ١١٧، ١٥٤، ١٦٤، ٤٨٨ .
- ٥٢٨، ٥٢٩، ٦٨٤ .
- زياد بن النضر / ٤٨٣ .
- سعد بن ابي وقاص / ٩٤، ٩٥، ٣٥٥، ٦٤٠ .
- سعيد بن زيد / ٩٤ .
- سعيد بن نمران / ١٢٦ .
- سفيان بن عوف الغامدي / ١٣١ .
- سلمان الفارسي / ٥٦٩ .
- سليمان (ع) / ٤٦٠ .
- سليمان بن عبدالله البحراني / ٢٠، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٧، ٢٨، ٣٤، ٣٥ .
- سهل بن حنيف / ٥٧١، ٦٠٥ .
- شريح بن الحارث / ٤٧٢ .
- شريح بن هاني / ١٥٥، ٤٨٣، ٥٥٧ .
- شيبه بن ربيعة / ٤٦٥ .
- ضرار بن حمزة الضبائي / ٥٩٤ .
- صفوان بن امية / ٤٦٥ .
- طلحة / ٩٤، ١٠١، ١٢٠، ٢٨٣، ٢٩٦، ٣١١، ٣٥٣، ٣٩٥، ٤٠٨ .
- ٤٧١، ٤٧٧، ٥٥٥، ٥٦٤، ٦٢٦ .
- عاصم بن زياد / ٣٩٧ .
- العباس بن عبدالمطلب / ٧٣، ٩٩، ١٧٤، ٤٤٢ .
- عباس (الشيخ) القمي / ٢٣ .
- عبدالرحمن بن ابي ليلي / ٦٦٤ .
- عبدالرحمن بن الاشعث / ٢٩٩ .
- عبدالرحمن بن صفوان / ٤٠٨ .
- عبدالرحمن بن عتاب بن اسيد / ٤٠٨ .
- عبدالرحمن بن عوف / ٩٤، ٩٥ .
- عبدالرحمن بن ملجم / ١٦٧، ٤٨٩، ٥٣٥ .
- عبدالعزیز بن جعفر النيسابوري / ٢٨ .
- عبدالكريم بن طاوس / ١٨، ٢٠، ٢٢، ٢٣ .
- عبد الملك بن مروان / ٢٤٤، ٢٩٨، ٣٠٥ .
- عبدالله بن جعفر / ٤٧٦ .
- عبدالله بن الزبير / ٣١١ .
- عبدالله بن زمعة / ٤٢٣ .

عبدالله بن صفوان بن امية / ٤٠٨.

عبدالله بن عباس / ١٠، ٦٧، ٦٩، ٧٧، ٩٠، ١٣٦، ١٤٠، ٤٦٦، ٤٦٨.

٤٨٦، ٤٨٨، ٤٨٩، ٥٢١، ٥٢٦.

٥٦٨، ٥٧٢، ٥٧٤، ٥٧٥، ٦٨٤.

عبدالله بن عمر / ٦٣٩.

عبدالله بن محمد بن علي / ٢٣٤.

عبدالله بن يزيد / ٤٢٤.

عبدة بن الحارث / ٤٧٨.

عبيدالله بن زياد / ١٥٥، ٣١٠.

عبيدالله بن ابي رافع / ٦٥٠.

عبيدالله بن عباس / ١٢٦.

عتبة بن ابي سفيان / ٥٦٢.

عتبة بن ربيعة / ٤٦٥.

عتبة بن ابي لهب / ٧٣.

عثمان بن حنيفة / ٣٥٦، ٤٧٥، ٥٣٠.

عثمان بن عفان / ٩٤، ٩٥، ١٠٤، ١٠٨، ١٢٠،

١٣٦، ١٥٢، ١٨١، ١٨٢، ٢٣١،

٢٨٨، ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٤٤، ٣٥٢.

٣٦٦، ٤٦٨، ٤٧١، ٤٧٦، ٤٧٨.

٤٧٩، ٤٨٠، ٥٠٠، ٥٠١، ٥١٩.

٥٢٠، ٥٢٣، ٥٦٥، ٥٦٦، ٦٢٣.

عثمان بن مظعون / ٦٤٦.

عطا ملك جويني / ٢١، ٢٥، ٤٦.

عفيف بن قيس / ١٨٥.

عقبة بن ابي معيط / ٥٠٠.

عقيل بن ابي طالب / ٥٢٢.

عكرمة بن ابي جهل / ٤٦٥.

العلاء بن زياد الحارثي / ٣٩٧.

علي ابوالعباس / ٤٧.

علي بن ابراهيم القمي / ٣٦.

علي بن سليمان البحراني / ١٥، ٢٧.

علي (السيد) المحدث / ٢٧.

علي بن محمد الجرجاني / ٢٠، ٢٥.

علي خان (السيد) المدني / ٢٩.

عمار بن ياسر / ٣٧٦، ٦٧١.

عمر بن ابي سلمة / ٥٢٧.

عمر بن الخطاب / ١٠، ٩٤، ١٤٤، ١٦١،

٢٩٤، ٢٩٥، ٣٠٧، ٣٥٥، ٤٢٠،

٤٧٦، ٥٢٨، ٥٦٢، ٦٤٢.

عمر بن عبدالعزيز / ١٦٤.

عمران بن الحصين / ٥٥٥.

عمرو بن ابي سفيان / ٥٦٥.

عمرو بن بحر الجاحظ / ١٣٨، ٤٣٠.

عمرو بن العاص / ١٢٩، ١٤٣، ١٧٥،

٢٠١، ٢٧٨، ٣٦٥، ٣٧١، ٣٩١،

٤٦٦، ٤٦٧، ٥٢٤، ٥٢٩، ٥٦٣.

عمرو بن عبدود / ٤٦٥.

عمر بن عدى / ١٤٣.

عمرو بن هبيرة / ١٥٥.

عيسى بن مريم (ع) / ٦٧، ٧٨، ١٤٠، ٣٣٦.

غالب بن صعصعة / ٦٧٩.

غنم بن تغلب بن وائل / ١٢٨.

الفرزدق / ٥٠.

فضل الله الراوندي / ٤٩.

القائم بالله / ١٠٧.

القادر بالله / ١٠٧.

قثم بن العباس / ٥٢٠، ٥٦٨.

قصور بن سعد اللخمى / ١٤٣.

قيس بن الاشعث / ٦٦٣، ٦٦٤.

قيس بن سعد بن عبادة/ ٣٧٧.

مروان بن محمد الحمار/ ٢٣٤، ٣٥٠.

مسعدة بن صدقة/ ٢١٥.

مصعب بن الزبير/ ١٥٥، ٢٩٨، ٢٩٩.

مصقلة بن هبيرة/ ١٥٢، ٥٢٨.

معاوية بن ابي سفيان/ ٨٧، ٨٨، ١١١،

١٢٦، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٧، ١٣٨،

١٠١، ١٥٢، ١٥٨، ١٦٣، ١٦٤،

١٦٧، ١٧٣، ١٧٥، ٢٠١، ٢٣٨،

٢٣٩، ٢٤٤، ٢٧٨، ٣٥٨، ٣٧١،

٣٩١، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩،

٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٩٦،

٤٩٧، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢،

٥١٩، ٥٢٣، ٥٢٥، ٥٢٨، ٥٢٩،

٥٣٦، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٦٢، ٥٦٤،

٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٤، ٥٩٤.

معقل بن قيس الرياحي/ ١٥٣، ٤٨٢.

مغيرة بن اخنس/ ٢٩٥.

المغيرة بن شعبة/ ٥٦٢، ٦٧١.

منذر بن جارود العبدي/ ٥٧١.

موسى (ع)/ ٩٩، ١٤٠، ٣٣٦، ٤٦٠.

ميثم بن علي بن ميثم البحراني/ ١١، ١٣،

١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٩، ٢٠، ٢١،

٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٨، ٢٩،

٣٠، ٣٤، ٣٥، ٤٤.

ميسرة بن يعقوب/ ٦٩.

الناطقة/ ٦٨٠.

نعمان بن عجلان الزرقى/ ٥٢٧.

نعيم بن مسعود/ ٤٤٢.

نوح (ع)/ ١٢٨.

نوف البكالي/ ٣٧٢، ٣٧٤، ٣٧٦.

قيس بن سعد بن عبادة/ ٣٧٧.

كاظم (الشيخ) مدير شانه چي/ ٣٧، ٤٤.

كميل بن زياد النخعي/ ٥٦١، ٦١٤، ٦٣٧.

المأمون العباسي/ ١٠.

مالك الاشتر/ ١٧٧، ٤٨٣، ٥٢١، ٥٢٤،

٥٤٠، ٥٦١، ٦٧٨.

مالك بن الحارث/ ٥٢٤.

مالك بن دحية/ ٤٢٤.

مالك بن مالك بن التيهان/ ٣٧٦.

مجد الدين النصيري/ ٣٧.

محمد بن ابي بكر/ ١٧٥، ٤٩٤، ٤٩٥،

٥٢١، ٥٤٩، ٧٥١.

محمد ابومنصور/ ٤٧.

محمد باقر (السيد) الخونساري/ ٢٠.

محمد بن الحسن الحر العاملي/ ٣٦.

محمد بن الحنفية/ ١٠٤، ١٠٥.

محمد رضا (الشيخ) الخاتمي

البروجردى/ ٢٨.

محمد بن طلحة/ ٣١١.

محمد (صدر الدين) الطوسي/ ١٥،

١٦، ١٨، ١٩، ٢١، ٢٣، ٢٤.

محمد بن عبد الجبار العتبي/ ٤٦.

محمد علي (السيد) الروضاني/ ٤٤.

محمد بن علي بن محمد/ ١٨.

محمد علي (السيد) الميلاني الحسيني/ ١١.

محمد الغزالي/ ١٠.

محمد بن هاني المغربي/ ٥٢٣.

مختار بن ابي عبيدة الثقفي/ ١٥٥، ٢٤٤.

مذحج بن جابر/ ٥٢٤.

مروان بن الحكم/ ١٨١، ٤٠٨.

الوليد بن عتبة / ٥٦٦.

الوليد بن المغيرة / ٤٦٥.

وهب بن منبة / ٧٠.

هارون (ع) / ٤٦٠.

هاشم بن عتبة المرقال / ١٧٥.

هشام بن الكلبي / ٥٧٣.

همام بن شريح / ٣٨٠، ٣٨٢.

يحيى بن زكريا (ع) / ٢٠٥.

يحيى بن سعيد بن ابان / ٥٧٥.

يزيد بن المهلب / ١٥٥.

يوسف بن يعقوب (ع) / ٤٦٠.

يوسف (الشيخ) البحراني / ٣٤، ٣٧.

يوسف بن علي الحلبي (والد العلامة الحلبي) /

١٨، ٢٢، ٢٣.

يوسف بن عمر بن محمد ٧٠

يوسف بن عمرو بن هبيرة / ١٥٥.

#### الكنى واللقاب:

ابن الاشعث ٦٦٤، ٦٦٥.

ابن سينا / ١٩٣، ٣٤٧.

ابوبكر بن ابي قحافة / ٧٣، ٩١، ٩٢، ٩٣.

١٠٠، ١١٧، ١٧٤، ١٧٥، ٢٨٣.

٢٩٥، ٤٧٦، ٥٣٢، ٥٦٢.

ابوجعفر الاسكافي / ٥٥٥، ٥٥٦.

ابوجحيفة / ٦٦٥.

ابوجهل / ٤٦٥.

ابوذؤيب الهذلي / ٥٠٠.

ابوذرقان الغفاري / ٢٨٨، ٦٤٦.

ابوسفيان بن حرب / ٩٩، ١٠٠، ٤٦٥.

٥٢٨، ٥٢٩، ٥٦٢.

ابوالطيب المتنبى / ٥١٧.

ابوفراس الحمداني / ٢٠٢.

ابومحمد اليماني / ٤٢٤.

ابوموسى الاشعري / ١٤٣، ٣٦٥، ٤٦٧.

٥٦٣، ٥٧٥.

#### النساء:

اسماء بنت عميس / ١٧٥، ٥٢٢.

ام جميل بنت حرب / ٥٠٠.

ام فروة / ١١٧.

حواء / ٧٥.

زينب بنت جحش / ٣٤٠.

صفية بنت عبدالمطلب / ١٣٧.

عائشة بنت ابي بكر / ١٠٦، ١٤٤، ٣١١.

٣٢٩، ٣٥٣، ٤٧١، ٤٨٨.

فاطمة بنت عمر بن عمران / ٥٢٣.

فاطمة الزهراء (ع) / ٣٩٣، ٥٠٠، ٥٣٢.

## مصادر المقدمة وتحقيق الكتاب

### الكتاب

### المؤلف

- |                          |  |
|--------------------------|--|
| احوال وآثار خواجه        | محمد تقى مدرس رضوى.                                      |
| الاستيعاب                | الحافظ يوسف بن عبدالله بن عبد البر المغربى الاشعرى.      |
| اسد الغابة               | الحافظ ابوالحسن على بن ابنى الكرم بن الاثير الجزرى.      |
| الاصابة فى معرفة الصحابة | الحافظ احمد بن على بن حجر الشافعى العسقلانى ١ - ٤.       |
| الاعلام                  | خير الدين الزركلى.                                       |
| اعيان الشيعة             | السيد محسن الامين العاملى ١ - ٥٦.                        |
| افحام الاعداء والخصوم    | السيد ناصر الحسين ١ - ٢ تحقيق الشيخ محمد هادى الامينى.   |
| امل الآمل                | الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملى ١ - ٢.                  |
| انساب الاشراف            | ابوجعفر احمد بن يحيى بن جابر البلاذرى.                   |
| انوار البدرين            | الشيخ على البلادى البحرانى.                              |
| الانوار الساطعة          | الشيخ آغا بزرك الطهرانى. طبقات الشيعة فى المائة السابعة. |
| ايضاح المكنون            | اسماعيل پاشا بن محمد امين البابانى ١ - ٢.                |
| بحار الانوار             | المولى محمد باقر بن المولى محمد تقى المجلسى ١ - ١١٠.     |
| البداية والنهاية         | الحافظ عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقى.        |
| البدر الطالع             | القاضى محمد بن على الشوكانى ١ - ٢.                       |
| بغية الوعاة              | الحافظ جلال الدين عبدالرحمن السيوطى                      |
| تأسيس الشيعة             | السيد حسن الصدر الكاظمى.                                 |
| تاج العروس               | السيد المرتضى الزبيدى.                                   |
| تاريخ الامم والملوك      | الحافظ محمد بن جرير بن يزيد الطبرى.                      |
| تاريخ بغداد              | الحافظ احمد بن على بن ثابت الخطيب البغدادى ١ - ١٤.       |

|  |                    |
|--|--------------------|
| المحدث الشيخ عباس بن محمد رضا القمي.                           | تحفة الاحباب       |
| شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الذهبي الشافعي.                | تذكرة الحفاظ       |
| الشيخ محمد الحارثي وهو واسم المجلد الثاني من كتابه (امل الآمل) | تذكرة المتبحرين    |
| ابو علي الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي ١ - ١٠.                | تفسير التبيان      |
| الشيخ عبد الحسين بن احمد الاميني النجفي.                       | تفسير فاتحة الكتاب |
| السيد محمد حسين الطباطبائي ١ - ٢٠.                             | تفسير الميزان      |
| المولى عبد علي بن جمعة العروسي الحويزي (خ).                    | تفسير نور الثقلين  |
| الشيخ عبد النبي الكاظمي النجفي.                                | تكملة الرجال       |
| الشيخ عبدالله بن الشيخ حسن المامقاني ١ - ٣.                    | تنقيح المقال       |
| الحافظ ابن حجر احمد بن علي العسقلاني.                          | تهذيب التهذيب      |
| الحافظ يوسف بن عبدالله بن عبد البر المغربي ١ - ٢.              | جامع بيان العلم    |
| المولى محمد بن علي الاردبيلي ١ - ٢.                            | جامع الرواة        |
| المولى محمد مهدي النراقي ١ - ٣.                                | جامع السعادات      |
| الحافظ جلال الدين السيوطي ١ - ٢.                               | الجامع الصغير      |
| الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي.                          | جمع الجوامع        |
| الدكتور احمد زكي صفوت.   | جمهرة رسائل العرب  |
| الحافظ ابونعيم احمد بن عبدالله بن احمد الاصفهاني ١ - ١٠.       | حلية الاولياء      |
| كمال الدين عبدالرزاق بن احمد الفوطي البغدادى.                  | الحوادث الجامعة    |
| كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى الدميري ١ - ٢.                 | حياة الحيوان       |
| ابو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الجاحظ ١ - ٦.                   | الحيوان            |
| الشريف الرضى. تحقيق الدكتور الشيخ محمد هادي الاميني.           | خصائص الأئمة       |
| الحافظ جمال الدين يوسف بن عبد الرحمن المزى.                    | خلاصة تهذيب الكمال |
| الشريف الرضى ١ - ٢.  | ديوان              |
| الحافظ محب الدين الطبري.                                       | ذخائر العقبى       |
| الشيخ آغا بزرگ الطهراني ١ - ٢٥.                                | الذريعة            |
| السيد محمد باقر بن زين العابدين الخونساري ١ - ٨.               | روضات الجنات       |
| الحافظ محب الدين الطبري ١ - ٢.                                 | الرياض النضرة      |
| الشيخ محمد علي المدرس التبريزي ١ - ٨.                          | ريحانة الادب       |
| المحدث الشيخ عباس القمي ١ - ٢.                                 | سفينة البحار       |
| الشيخ سليمان بن عبدالله البحراني.                              | السلافة البهية     |

|  |                          |
|--|--------------------------|
| الحافظ ابو عبدالله محمد بن يزيد بن ماجة القزوينى ١ - ٢ . | السنن                    |
| ابن عماد الحنبلى ١ - ١٠ .                                | شذرات الذهب              |
| الشيخ ميثم بن على بن ميثم البحرانى .                     | شرح المائة كلمة          |
| عبد الحميد بن محمد بن ابى الحديد ١ - ٢٠ .                | شرح نهج البلاغة          |
| الشيخ الرئيس الحسين بن عبدالله بن سينا البخارى .         | الشفاء                   |
| السيد حسن الصدر الكاظمى .                                | الشيعة وفنون الاسلام     |
| الشيخ عبد الحسين بن احمد الامينى النجفى .                | شهداء الفضيلة            |
| الحافظ ابو الحسين مسلم بن الحجاج القشيرى النيسابورى .    | الصحيح                   |
| شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوى .           | الضوء اللامع             |
| الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطى .                   | طبقات الحفاظ             |
| الحافظ شمس الدين الذهبى .                                | العبر فى خبر من غبر      |
| جمال الدين احمد بن على الداودى الحسنى .                  | عمدة الطالب              |
| ابراهيم بن محمد بن سعيد الثقفى ١ - ٢ .                   | الغارات                  |
| الشيخ عبد الحسين بن احمد الامينى النجفى .                | الغدير                   |
| حسين علوى آوى .  | فرمان مالك اشتر          |
| جمال الدين احمد بن على بن الحسين الداودى .               | الفصول الفخرية           |
| اللكنوى الحنفى (فى طبقات الحنفية) .                      | الفوائد البهية           |
| المحدث الشيخ عباس القمى .                                | الفوائد الرضوية          |
| صلاح الدين محمد بن شاكر بن احمد الكتبى ١ - ٥ .           | فوات الوفيات             |
| ابوالفرج محمد بن اسحاق النديم .                          | الفهرست                  |
| زين الدين عبدالرؤف محمد بن على المناوى المحدث .          | فيض القدير               |
| الاستاذ محمد شيروانى ١ - ٥ .                             | فهرست كتابخانه وزيرى     |
| محمد تقى دانش پژوه .                                     | فهرست ميكرو فيلمهاى      |
| الشيخ ميثم بن على بن ميثم البحرانى .                     | كتابخانه دانشگاه تهران . |
| السيد على اكبر البرقى القمى .                            | قواعد المرام             |
| خانبابا مشار .   | كاخ دلاويز               |
| الشيخ رضا استادى .                                       | كتابهائى عربى چاپى       |
| السيد اعجاز حسين الكتورى الهندى .                        | كتابنامه نهج البلاغه     |
| الشيخ يوسف البحرانى ١ - ٣ .                              | كشف الحجب                |
|  | الكشكول                  |



|                        |   |
|------------------------|---|
| كفاية الطالب           | الحافظ الكنجى الشافعى. تحقيق الشيخ محمد هادى الامينى. |
| كنز العمال             | السيد على المتقى الهندى.                              |
| الكنى والالقب          | الشيخ عباس القمى. تقديم الشيخ محمد هادى الامينى.      |
| لؤلؤة البحرين          | الشيخ يوسف بن احمد البحرانى.                          |
| لباب الالقب            | المولى حبيب الله الكاشانى.                            |
| لغت نامه               | على اكبر دهخدا.                                       |
| مجالس المؤمنين         | القاضى السيد نور الله المرعى التستري ١ - ٢.           |
| مجمع الأمثال           | ابوالفضل احمد بن محمد بن احمد الميدانى ١ - ٢.         |
| مجمع البحرين           | الشيخ فخرالدين الطريحي النجفى ١ - ٦.                  |
| مجمع الزوائد           | الحافظ نورالدين على بن ابى بكر الهيثمى الشافعى.       |
| مستدرك الوسائل         | المحدث المولى حسين النورى ١ - ٣.                      |
| المسند                 | الحافظ ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل الشيبانى.    |
| مصادر ترجمة الرضى      | الدكتور الشيخ محمد هادى الامينى.                      |
| مصادر نهج البلاغة      | السيد عبد الزهراء الخطيب الحسينى.                     |
| مصباح السالكين         | الشيخ ميثم بن على بن ميثم البحرانى ١ - ٥.             |
| مطالب السؤل            | كمال الدين محمد بن طلحه بن محمد الشافعى النصبى.       |
| المعارف                | ابومحمد عبد الله بن مسلم بن قتيبه الدينورى.           |
| معجم الادباء           | ياقوت بن عبد الله الحموى الرومى ١ - ٢٠.               |
| معجم البلدان           | ياقوت بن عبد الله الرومى الحموى ١ - ٥.                |
| معجم رجال الفكر والادب | الشيخ محمد هادى الامينى.                              |
| معجم المطبوعات العربية | السيد يوسف سرکيس.                                     |
| المطبوعات النجفية      | الدكتور الشيخ محمد هادى الامينى.                      |
| معجم المؤلفين          | عمر رضا كحاله ١ - ١٥.                                 |
| المعجم المفهرس للقرآن  | محمد فؤاد عبد الباقي.                                 |
| المغازى                | الحافظ يحيى بن سعيد بن ابان (خ).                      |
| المناقب                | موفق الدين الخوارزمى.                                 |
| منهاج البراعة          | قطب الدين الراوندى ١ - ٣.                             |
| ميزان الاعتدال         | الحافظ شمس الدين الذهبى ١ - ٤.                        |
| نامه دانشوران          | لجمع من الادباء الايرانيين ١ - ١٠.                    |
| النجوم الزاهرة         | جمال الدين يوسف بن تغرى بردى الظاهرى.                 |

نسخ خطی کتابخانه ملی  
نقد الرجال  
النهاية في غريب الحديث  
هدية الاحباب  
هدية العارفين

السيد عبدالله انواری.  
السيد مصطفى التفریشی.  
مجدالدين المبارك بن محمد بن محمد بن عبدالکريم الجزری.  
المحدث الشيخ عباس القمی.  
اسماعيل پاشا البغدادی ۱ - ۲.

## مواضيع الكتاب

|   |     |
|---|-----|
| كلمة (مجمع البحوث الاسلامية).                         | ٥   |
| الاهداء   | ٨   |
| المدخل: ترجمة المؤلف.                                 | ٩   |
| شيوخه.  | ١٤  |
| تلاميذه.  | ١٧  |
| كمال الدين ابن ميثم فى المعاجم.                       | ١٩  |
| تأليفه.   | ٢٦  |
| مع علماء العراق.                                      | ٢٩  |
| مصادر ترجمة المترجم له.                               | ٣٢  |
| وفاته ومدفنه.   | ٣٥  |
| اختيار مصباح السالكين.                                | ٣٦  |
| مقدمة المؤلف.   | ٤٥  |
| خطبة الكتاب.  | ٤٩  |
| باب المختار من خطب الإمام امير المؤمنين عليه السلام.  | ٥٥  |
| من خطبة له عليه السلام فى ابتداء خلق السماء والارض.   | ٥٥  |
| من خطبة القاها بعد انصرافه من صيفين.                  | ٨٤  |
| الخطبة المعروفة بالشقشقية.                            | ٨٩  |
| من خطبة فى فضل آل محمد (ع).                           | ٩٧  |
| من كلام له عليه السلام لما قبض رسول الله (ص).         | ٩٩  |
| من كلام له عليه السلام فى ذم المنابذين والمخالفين له. | ١٠١ |
| من خطبة له عليه السلام فى تسلط الشيطان.               | ١٠٢ |

- ١٠٣ من كلام له عليه السلام في الزبير.
- ١٠٣ من كلام له عليه السلام في ذم اتباع المخالفين.
- ١٠٤ من خطبة له عليه السلام في حزب الشيطان.
- ١٠٤ من كلام له عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية.
- ١٠٥ من كلام له عليه السلام لما اظفره الله بأصحاب الجمل.
- ١٠٦ من كلام له عليه السلام في ذم اهل البصرة.
- ١٠٧ من كلام له عليه السلام ايضا في ذم اهل البصرة.
- ١٠٧ من كلام له عليه السلام فيما رده على المسلمين من قطائع عثمان.
- ١٠٨ من خطبة له عليه السلام لما بوع بالمدينة.
- ١١٢ من كلام له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الامة.
- ١١٤ من كلام له عليه السلام في ذم اختلاف العلماء.
- ١١٦ من كلام له عليه السلام قاله: للاشعث بن قيس على منبر الكوفة.
- ١١٧ من خطبة له عليه السلام في عذاب القبر، والعبر التي منها يزدجر الانسان.
- ١١٨ من خطبة له عليه السلام في الموعظة، والحث على التقوى.
- ١١٩ من خطبة له عليه السلام حين بلغه خبر الناكثين لبيعته.
- ١٢١ من خطبة له عليه السلام في تأديب الفقراء، وحث الاغنياء.
- ١٢٤ من خطبة له عليه السلام في تركه المداينة.
- ١٢٦ من خطبة له عليه السلام حين تواترت عليه الاخبار باستيلاء اصحاب معاوية.
- ١٢٨ من خطبة له عليه السلام في اسباب البعثة، وشرح حاله بعد وفاة الرسول (ص).
- ١٣٠ من خطبة له عليه السلام في بيان الجهاد، وسائر العبادات.
- ١٣٢ من خطبة له عليه السلام في وجوب النفار عن الدنيا.
- ١٣٤ من خطبة له عليه السلام حين بلغه غارة الضحاك .
- ١٣٥ من كلام له عليه السلام في معنى قتل عثمان.
- ١٣٦ من كلام له عليه السلام لابن العباس لما ارسله الى الزبير.
- ١٣٧ من خطبة له عليه السلام في بيان حقيقة الزهد.
- ١٤٠ من خطبة له عليه السلام عند مسيره لقتال اهل البصرة.
- ١٤١ من خطبة له عليه السلام في استنفار الناس الى اهل الشام.
- ١٤٢ من خطبة له عليه السلام بعد التحكيم.
- ١٤٤ من خطبة له عليه السلام في تخويف اهل النهروان.
- ١٤٥ من كلام له عليه السلام في ذكر حاله بعد وفاة النبي (ص).

- ١٤٧ من خطبة له عليه السلام فى بيان معنى الشبهة.
- ١٤٧ من خطبة له عليه السلام فى غارة النعمان بن بشير، بعين التمر.
- ١٤٨ من كلام له عليه السلام فى الخوارج وقولهم (لاحكم الآ الله).
- ١٤٩ من خطبة له عليه السلام فى معنى الوفاء والصدق.
- ١٥٠ من كلام له عليه السلام فى النهى عن الهوى، وطول الأمل.
- ١٥١ من كلام له عليه السلام وقد اشار عليه اصحابه بالاستعداد للحرب.
- ١٥٢ من كلام له عليه السلام لما هرب مصقلة بن هبيرة الى معاوية.
- ١٥٣ من خطبة له عليه السلام قالها يوم الفطر.
- ١٥٤ من كلام له عليه السلام عند عزمه على المسير للشام.
- ١٥٤ من كلام له عليه السلام فى ذكر الكوفة.
- ١٥٥ من خطبة له عليه السلام عند المسير الى الشام.
- ١٥٦ من خطبة له عليه السلام فى بيان جملة من الصفات الربوبية.
- ١٥٧ من خطبة له عليه السلام عن بيان بدء وقوع الفتن.
- ١٥٨ من كلام له عليه السلام لما غلب اصحاب معاوية على الشريعة.
- ١٥٩ من خطبة له عليه السلام فى المتقين، والتنبيه على ثواب الله.
- ١٦٠ من كلام له عليه السلام فى ذكر يوم النحر.
- ١٦١ من كلام له عليه السلام فى صفات اصحابه بصفين.
- ١٦٢ من كلام له عليه السلام لما استبطأ اصحابه إذنه لهم فى القتال.
- ١٦٢ من كلام له عليه السلام فى توبخ اصحابه فى تركهم الجهاد.
- ١٦٣ من كلام له عليه السلام فيما سيكون لاصحابه من الابتلاء بسببه.
- ١٦٤ من كلام له عليه السلام كلم به الخوارج.
- ١٦٥ وقال عليه السلام لما عزم على حرب الخوارج.
- ١٦٦ وقال عليه السلام لما قتل الخوارج.
- ١٦٦ وقال عليه السلام فى النهى عن قتل الخوارج.
- ١٦٧ ومن كلام له عليه السلام لما خوف من الغيلة.
- ١٦٧ ومن كلام له عليه السلام فى التحذير من الدنيا.
- ١٦٨ من خطبة له عليه السلام فى التنفير عن الدنيا، والترغيب فى الآخرة.
- ١٧٠ من خطبة له عليه السلام فى مباحث لطيفة من العلم الآلهى.
- ١٧٢ من كلام له عليه السلام كان يقوله لأصحابه فى بعض ايام صفين.
- ١٧٤ من كلام له عليه السلام فى معنى الانصار.

|     |  |
|-----|--|
| ١٧٥ | من كلام له عليه السلام لما قلده محمد بن ابي بكر مصر.                   |
| ١٧٦ | من كلام له عليه السلام في ذم اصحابه.                                   |
| ١٧٧ | وقال عليه السلام في سحر اليوم الذي ضرب فيه.                            |
| ١٧٧ | ومن خطبة له عليه السلام في ذم اهل العراق.                              |
| ١٧٨ | من خطبة له عليه السلام قالها: في تعليم الناس الصلاة على النبي (ص).     |
| ١٨١ | من كلام له عليه السلام لمروان بن الحكم بالبصرة.                        |
| ١٨٢ | من كلام له عليه السلام لما عزموا على بيعه عثمان.                       |
| ١٨٢ | من كلام له عليه السلام لمابله اتهام بني امية له بالمشاركة في دم عثمان. |
| ١٨٣ | من خطبة له عليه السلام في عبد استنزل فيها الرحمة عليه.                 |
| ١٨٤ | من كلام له عليه السلام في الرزة على سعيد بن العاص.                     |
| ١٨٤ | من كلمات له عليه السلام كان يدعو بها.                                  |
| ١٨٥ | من كلام له عليه السلام لما عزم على المسير الى الخوارج.                 |
| ١٨٨ | من خطبة له عليه السلام في ذم النساء.                                   |
| ١٨٨ | من كلام له عليه السلام في الزهادة، وقصر الامل.                         |
| ١٨٩ | من كلام له عليه السلام في صفة الدنيا.                                  |
| ١٩٠ | من خطبة له عليه السلام وتسمى (الفراء).                                 |
| ٢٠١ | من كلام له عليه السلام في ذكر عمرو بن العاص.                           |
| ٢٠٢ | من خطبة له عليه السلام في اثبات ثمانى صفات من صفات الجلال.             |
| ٢٠٤ | من خطبة له عليه السلام في الموعظة والمشورة.                            |
| ٢٠٦ | من خطبة له عليه السلام في صفات المتقين.                                |
| ٢١١ | من خطبة له عليه السلام في توبيخ الامة على اختلاف آرائهم.               |
| ٢١٢ | من خطبة له عليه السلام في تذكير الناس بنعم الله تعالى.                 |
| ٢١٤ | من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله تعالى باعتبارات اضافية له.        |
| ٢١٥ | من خطبة له عليه السلام وتعرف بخطبة (الاشباح).                          |
| ٢٣١ | من خطبة له عليه السلام لما اريد على البيعة بعد قتل عثمان.              |
| ٢٣٢ | من خطبة له عليه السلام في بيان فضيلته، ورذيلة بني امية.                |
| ٢٣٤ | من خطبة له عليه السلام في بيان وحدة الدين وبعض اوصاف عترة النبي (ص).   |
| ٢٣٦ | من خطبة له عليه السلام في فضيلة النبي الاعظم (ص).                      |
| ٢٣٧ | من خطبة له عليه السلام في التوحيد، والنبوة.                            |
| ٢٣٨ | من كلام له عليه السلام في الفرق بين اصحابه واصحاب الرسول (ص).          |

|  |     |
|--|-----|
| من كلام له عليه السلام حول ظلم بني امية.                             | ٢٤٠ |
| من خطبة له عليه السلام فى بيان الدنيا، وما فيها من المعتبر، والمزدر. | ٢٤٠ |
| من خطبة له عليه السلام فى الامور التى ستكون بعده.                    | ٢٤١ |
| من خطبة له عليه السلام المشتملة على ذكر الملاحم.                     | ٢٤٣ |
| من خطبة له عليه السلام فى الملاحم الواقعة بعده.                      | ٢٤٤ |
| من خطبة له عليه السلام فى التهديد والتحذير من الدنيا.                | ٢٤٦ |
| من خطبة له عليه السلام فى بيان شفقة الرسول (ص) على الامة.            | ٢٤٧ |
| من خطبة له عليه السلام فى عرض اوصاف النبى (ص).                       | ٢٤٨ |
| من خطبة له عليه السلام فى ذكر اوصاف الاسلام المحمود.                 | ٢٥٠ |
| من خطبة له عليه السلام فى بعض ايام صيف.                              | ٢٥٣ |
| من خطبة له عليه السلام وهى من خطب الملاحم والفتن.                    | ٢٥٤ |
| من خطبة له عليه السلام فى توحيد الله تعالى، وتنزيهه وتعظيمه.         | ٢٥٨ |
| من خطبة له عليه السلام فى اقتصاص احوال النبى (ص).                    | ٢٦٢ |
| من خطبة له عليه السلام فى التحذير من الدنيا، والتنفير عنها.          | ٢٦٤ |
| من خطبة له عليه السلام ذكر فيها ملك الموت.                           | ٢٦٧ |
| من خطبة له عليه السلام فى التحذير والتأديب.                          | ٢٦٧ |
| من خطبة له عليه السلام فى الترغيب الى التقوى، وذكر اوصاف الدنيا.     | ٢٦٨ |
| من خطبة له عليه السلام فى الاستسقاء.                                 | ٢٧١ |
| من خطبة له عليه السلام فى بيان بعض اوصاف الرسول (ص).                 | ٢٧٣ |
| من كلام له عليه السلام فى ذم البخل.                                  | ٢٧٤ |
| من كلام له عليه السلام فى استمالة طباع اصحابه لنصرته.                | ٢٧٤ |
| من كلام له عليه السلام وقد جمع الناس وحضهم على الجهاد.               | ٢٧٥ |
| من كلام له عليه السلام فى وصف نفسه وذكر فضائله.                      | ٢٧٥ |
| من خطبة له عليه السلام فى الرد على من اعترض عليه.                    | ٢٧٦ |
| من كلام له عليه السلام مع المقيمين على انكار حكومته.                 | ٢٧٨ |
| من كلام له عليه السلام قاله لأصحابه فى ساعة الحرب.                   | ٢٧٩ |
| من كلام له عليه السلام فى تعطيف اصحابه واستناره بنجدتهم.             | ٢٧٩ |
| من كلام له عليه السلام فى حث اصحابه على الجهاد.                      | ٢٨٠ |
| من كلام له عليه السلام فى التحكيم.                                   | ٢٨١ |
| من كلام له عليه السلام لما عوتب على تصيره الناس اسوة فى العطاء.      | ٢٨٢ |

|   |     |
|---|-----|
| من كلام له عليه السلام للخوارج.                                   | ٢٨٣ |
| من كلام له عليه السلام فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة.           | ٢٨٥ |
| من كلام له عليه السلام يؤمى به الى وصف الترك .                    | ٢٨٦ |
| من خطبة له عليه السلام فى ذكر المكاييل والموازن.                  | ٢٨٧ |
| من كلام له عليه السلام لأبى ذر الغفارى لما نفى الى الريدة.        | ٢٨٨ |
| من كلام له عليه السلام فى ابعاد اصحابه عن الاختلاف.               | ٢٨٨ |
| من خطبة له عليه السلام فى وجوب الشكر فى جميع الحالات.             | ٢٨٩ |
| من خطبة له عليه السلام فى معنى الحياة والموت، والتنبية على العمل. | ٢٩١ |
| من كلام له عليه السلام وقد شاوره عمر فى الخروج الى غزو الروم.     | ٢٩٤ |
| من خطبة له عليه السلام فى اقماع المغيرة بن اخنس.                  | ٢٩٥ |
| من كلام له عليه السلام فى بيان الوفاء ببيعته.                     | ٢٩٥ |
| من كلام له عليه السلام فى معنى طلحة والزبير.                      | ٢٩٦ |
| من خطبة له عليه السلام فى ذكر الملاحم.                            | ٢٩٧ |
| من كلام له عليه السلام فى وقت الشورى.                             | ٢٩٩ |
| من كلام له عليه السلام فى النهى عن الغيبة.                        | ٣٠٠ |
| من كلام له عليه السلام فى عدم التسرع الى التصديق.                 | ٣٠٠ |
| من كلام له عليه السلام حول مكاره الدنيا، وفضائل الآخرة.           | ٣٠١ |
| من كلام له عليه السلام فى الاستسقاء.                              | ٣٠٢ |
| من خطبة له عليه السلام فى المناورة مع من ينازعه فى الفضل.         | ٣٠٣ |
| من خطبة له عليه السلام فى بيان تقبيح الدنيا، وذكر معائبها.        | ٣٠٥ |
| من كلام له عليه السلام لعمر وقد استشاره فى غزو الفرس بنفسه.       | ٣٠٧ |
| من خطبة له عليه السلام حول بعثه الرسول (ص).                       | ٣٠٨ |
| من كلام له عليه السلام فى ذكر اهل البصرة.                         | ٣١٠ |
| من كلام له عليه السلام قبل موته حول ضرورة الموت طبعاً.            | ٣١٢ |
| من خطبة له عليه السلام فى الملاحم.                                | ٣١٤ |
| من خطبة له عليه السلام عما يقع من الظلم على الامة من الظلمه.      | ٣١٦ |
| من خطبة له عليه السلام فى تحميد الله تعالى وشكره.                 | ٣١٩ |
| من خطبة له عليه السلام يؤمى فيها الى صفة مطلق الضال.              | ٣٢٢ |
| من خطبة له عليه السلام فى عرض فضائل اهل البيت (ع).                | ٣٢٤ |
| من خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع خلقة الخفاش.                | ٣٢٧ |



|   |     |
|---|-----|
| من خطبة له عليه السلام وقد خاطب بها اهل البصرة.                       | ٣٢٨ |
| من خطبة له عليه السلام فى التقوى ودفع الناس الى الله.                 | ٣٣١ |
| من خطبة له عليه السلام فى التعريف بفضيلة النبى (ص).                   | ٣٣٣ |
| من خطبة له عليه السلام فى التنبيه على شكره للقليل من برهم.            | ٣٣٤ |
| من خطبة له عليه السلام فى ذم من يدعى رجاء الله ولا يعمل له.           | ٣٣٥ |
| من خطبة له عليه السلام فى ذكر ممداح الرسول الاقدس (ص).                | ٣٣٩ |
| من كلام له عليه السلام فى جواب من سأله كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام؟ | ٣٤٠ |
| من خطبة له عليه السلام فى الحمد والتوحيد.                             | ٣٤٢ |
| من كلام له عليه السلام فى استعتاب عثمان، وقد استسفره الناس.           | ٣٤٤ |
| من خطبة له عليه السلام يذكر فيها عجب خلقه الطاوس.                     | ٣٤٥ |
| من كلام له عليه السلام وقد امر صغيرهم بالتأسى بكبيرهم.                | ٣٤٩ |
| من خطبة له عليه السلام فى التنبيه على فضيلة القرآن، والامر بالاخذه.   | ٣٥١ |
| من كلام له عليه السلام بعد ما بوع بالخلافة.                           | ٣٥٢ |
| من خطبة له عليه السلام عند مسيره الى البصرة لقتال اصحاب الجمل.        | ٣٥٣ |
| من كلام له عليه السلام مخاطبا للذى ارسله اهل البصرة ليعلموا حاله.     | ٣٥٣ |
| من كلام له عليه السلام لما عزم على لقاء القوم بصفين.                  | ٣٥٤ |
| من خطبة له عليه السلام يذكر فيها حوادث يوم الشورى بعد مقتل عمر.       | ٣٥٥ |
| من خطبة له عليه السلام فى أنه احق بالخلافة والبيعة من غيره.           | ٣٥٧ |
| من خطبة له عليه السلام فى طلحة بن عبيد الله.                          | ٣٥٩ |
| من خطبة له عليه السلام فى خطاب الغافلين عن امر الآخرة.                | ٣٦٠ |
| من خطبة له عليه السلام فى الحث على الاستقامة، ولزوم الصدق.            | ٣٦٠ |
| من كلام له عليه السلام فى معنى الحكمين.                               | ٣٦٤ |
| من خطبة له عليه السلام بعد قتل عثمان وصدرها بكلمات توحيدية.           | ٣٦٥ |
| من كلام له عليه السلام فى التوحيد فى جواب ذعبل اليماني.               | ٣٦٦ |
| من خطبة له عليه السلام فى التوحيد، وذم اصحابه، ودفعهم للتقوى.         | ٣٦٧ |
| من خطبة له عليه السلام فى ذكر وفاة النبى (ص) على صدره.                | ٣٦٩ |
| من كلام له عليه السلام فى ذم اصحابه.                                  | ٣٧٠ |
| من كلام له عليه السلام فى الذين التحقوا من اصحابه بالخوارج.           | ٣٧١ |
| من خطبة له عليه السلام فى التوحيد والتقوى، رواها نوف البكالى.         | ٣٧٢ |
| من خطبة له عليه السلام فى التوحيد، وبيان اوصاف المتقين وسماتهم.       | ٣٧٧ |

|  |     |
|--|-----|
| من كلام له عليه السلام للبرج بن مسهر وقد قال: لاحكم الآله.                 | ٣٨٠ |
| من خطبة له عليه السلام فى ذكر المتقين قالها: اجابة لطلب همام.              | ٣٨٠ |
| من خطبة له عليه السلام يصف فيها المنافقين.                                 | ٣٨٤ |
| من خطبة له عليه السلام فى الوصية بالتقوى والتحذير من الدنيا.               | ٣٨٥ |
| من خطبة له عليه السلام يوصى بها اصحابه بأمر الصلاة والزكاة.                | ٣٩٠ |
| من كلام له عليه السلام فى بواعث تركه الدهاء.                               | ٣٩١ |
| من كلام له عليه السلام فى التنبيه على قلة اهل الهدى.                       | ٣٩٢ |
| من كلام له عليه السلام عند دفن فاطمة الزهراء سلام الله عليها.              | ٣٩٣ |
| من كلام له عليه السلام فى التنفير عن الدنيا، والترغيب فى الآخرة.           | ٣٩٤ |
| من كلام له عليه السلام ركان كثيرا ما ينادى به اصحابه.                      | ٣٩٤ |
| من كلام له عليه السلام كلم به طلحة والزبير بعد بيعته بالخلافة.             | ٣٩٥ |
| من كلام له عليه السلام فى تأديب قومه وان يدعوا السباب جانباً.              | ٣٩٦ |
| من كلام له عليه السلام وقد رأى الامام الحسن (ع) يتسرع للحرب.               | ٣٩٦ |
| وقال عليه السلام وقد لا اضطرب عليه اصحابه فى امر الحكومة                   | ٣٩٧ |
| كلامه عليه السلام وقد دخل على العلاء بن زياد الحارثى.                      | ٣٩٧ |
| من كلام له عليه السلام فى جواب من سأله عن احاديث البدع.                    | ٣٩٨ |
| من خطبة له عليه السلام فى الاشارة الى خلق الاجرام الارضية والسماوية.       | ٤٠٠ |
| من خطبة له عليه السلام فى استنهاض اصحابه الى الجهاد.                       | ٤٠١ |
| من خطبة له عليه السلام فى تحميد الله وشكره.                                | ٤٠١ |
| من خطبة له عليه السلام فى تقسيم الخلق الى اخيار وارشار.                    | ٤٠٢ |
| من دعائه عليه السلام فى تحميد الله سبحانه باعتبار نعمه.                    | ٤٠٤ |
| من خطبة له عليه السلام فى ترغيب اصحابه الى الوحدة وجمع الكلمة.             | ٤٠٥ |
| من كلام له عليه السلام فى التظلم والتشكى الى الله، والاستعانة به على قريش. | ٤٠٧ |
| من كلام له عليه السلام لما مريطلحة، وعبد الرحمن وهما قتيلان يوم الجمل.     | ٤٠٨ |
| من كلام له عليه السلام فى وصف السالك المحقق الى الله سبحانه.               | ٤٠٩ |
| من كلام له عليه السلام عند تلاوته آية: (الهاكم التكاثر).                   | ٤١٠ |
| من كلامه عليه السلام حين تلاوته آية: (رجال لا تلهيهم تجارة).               | ٤١٣ |
| من كلام له عليه السلام عند تلاوته آية: (يا ايها الانسان ما غرتك).          | ٤١٥ |
| من كلام له عليه السلام فى التبرى من الظلم والاهتمام بحقوق العباد.          | ٤١٧ |
| دعائه عليه السلام فى الالتجاء الى الله تعالى.                              | ٤١٨ |

- ٤١٨ من خطبة له عليه السلام فى التحذير من الدنيا ومن الاشتغال بها.
- ٤١٩ دعائه عليه السلام فى التضرع الى الله سبحانه.
- ٤٢٠ من كلام له عليه السلام فى مدح بعض من مات على عهد الرسول (ص).
- ٤٢٠ من كلام له عليه السلام فى وصف بيعته بالخلافة.
- ٤٢١ من خطبة له عليه السلام فى التنبيه على فضيلة التقوى من الله تعالى.
- ٤٢٣ من خطبة له عليه السلام فى (ذى قار) وهو متوجه الى البصرة.
- ٤٢٣ من كلام له عليه السلام قاله الى عبدالله بن زمعة.
- ٤٢٤ من كلام له عليه السلام حول اللسان والكلام.
- ٤٢٤ من كلام له عليه السلام وقد ذكر عنده اختلاف الناس.
- ٤٢٦ من كلام له عليه السلام حين كان يلى غسل رسول الله (ص).
- ٤٢٦ من خطبة له عليه السلام فى تحميد الله تعالى.
- ٤٢٧ من خطبة له عليه السلام فى بيان عجب خلق اصناف من الحيوانات.
- ٤٣٢ من خطبة له عليه السلام فى التوحيد، وفيها من اصول العلم مالا تجمعها خطبة.
- ٤٣٨ من خطبة له عليه السلام يختص بذكر الملاحم.
- ٤٤٠ من خطبة له عليه السلام فى الوصيه بتقوى الله وذكر الموت.
- ٤٤١ من خطبة له عليه السلام فى تفسير الايمان بالله سبحانه.
- ٤٤٤ من خطبة له عليه السلام فى الامر بالتقوى، والاستزادة للآخرة.
- ٤٤٦ من خطبة له عليه السلام فى تحميد الله وتنزيهه، وبيان احوال الناس قبل البعثة.
- ٤٤٩ من خطبة له عليه السلام وتسمى (القاصعة).
- ٤٦٦ من خطبة له عليه السلام فى بيان الحكمين وذم اهل الشام.
- ٤٦٧ من خطبة له عليه السلام يذكر فيها آل محمد (ص) بما لهم من المحامد.
- ٤٦٨ من كلام له عليه السلام قاله: لعبد الله بن عباس وقد جاءه برسالة من عثمان.
- ٤٦٨ من كلام له عليه السلام يحث فيه اصحابه على الجهاد.
- ٤٦٩ من كلام له عليه السلام اقتص فيه ذكر ما كان منه بعد هجرة النبى (ص).

\* \* \*

باب المختار من كتبه عليه السلام الى اعدائه وامراء بلاده

٤٧١ كتابه لأهل الكوفة بعد فتح البصرة.

٤٧٢ من كتاب له عليه السلام ايضا لهم.

|     |  |
|-----|--|
| ٤٧٢ | كتابه عليه السلام لشريح بن الحارث القاضي .                             |
| ٤٧٥ | كتابه عليه السلام الى بعض امراء جيشه .                                 |
| ٤٧٥ | كتابه عليه السلام الى الاشعث بن قيس .                                  |
| ٤٧٦ | كتابه عليه السلام الى معاوية بن ابي سفيان .                            |
| ٤٧٦ | كتابه عليه السلام الى معاوية ايضا .                                    |
| ٤٧٧ | كتابه عليه السلام الى جرير بن عبدالله البجلي .                         |
| ٤٧٨ | كتابه عليه السلام الى معاوية بن ابي سفيان .                            |
| ٤٨٠ | كتابه عليه السلام الى معاوية ايضا .                                    |
| ٤٨١ | من وصية له عليه السلام وصى بها جيشا بعثه الى العدو .                   |
| ٤٨٢ | من وصية له عليه السلام لمعقل بن قيس الرياحي ، حين انفضه الى الشام .    |
| ٤٨٣ | ووصيته له (ع) لعسكره كتابه عليه السلام الى اميرين من امراء جيشه .      |
| ٤٨٤ | دعائه عليه السلام اذا لقي العدو محاربا .                               |
| ٤٨٤ | قوله عليه السلام لأصحابه عند الحرب .                                   |
| ٤٨٥ | كتابه عليه السلام الى معاوية بن ابي سفيان جوابا عن كتاب منه اليه (ع) . |
| ٤٨٦ | كتابه عليه السلام الى عبدالله بن عباس ، حين كان عامله على البصرة .     |
| ٤٨٧ | كتابه عليه السلام الى بعض عماله .                                      |
| ٤٨٨ | كتابه عليه السلام الى زياد بن ابيه .                                   |
| ٤٨٨ | كتابه عليه السلام الى زياد بن ابيه ايضا ينصحه ويرشده .                 |
| ٤٨٩ | كتابه عليه السلام الى عبدالله بن عباس .                                |
| ٤٨٩ | كتابه عليه السلام لما ضربه عبدالرحمن بن ملجم كتبه على سبيل الوصية .    |
| ٤٩٠ | وصيته عليه السلام بما يعمل في ماله كتبها بعد رجوعه من البصرة .         |
| ٤٩٢ | وصيته عليه السلام لكل من كان يستعمله (ع) على الصدقات .                 |
| ٤٩٣ | من عهد له عليه السلام الى بعض عماله وقد بعثه على الصدقة .              |
| ٤٩٤ | من عهد له عليه السلام الى محمد بن ابي بكر حين قلده مصر .               |
| ٤٩٧ | كتابه عليه السلام الى معاوية بن ابي سفيان .                            |
| ٥٠٢ | كتابه عليه السلام الى اهل البصرة .                                     |
| ٥٠٢ | كتابه عليه السلام الى معاوية .   |
| ٥٠٣ | وصيته عليه السلام الى ابنه الامام الحسن عليه السلام .                  |
| ٥١٩ | كتابه عليه السلام الى معاوية في الموعظة والنصيحة .                     |
| ٥٢٠ | كتابه عليه السلام الى قثم بن العباس .                                  |

- ٥٢١ كتابه عليه السلام الى محمد بن ابي بكر، لما بلغه موجودته من عزله بالاشتر.
- ٥٢١ كتابه عليه السلام الى عبدالله بن العباس بعد مقتل محمد بن ابي بكر.
- ٥٢٢ كتابه عليه السلام الى عقيل بن ابي طالب وهو جواب كتاب كتبه اليه.
- ٥٢٣ كتابه عليه السلام الى معاوية تبكيته.
- ٥٢٤ كتابه عليه السلام الى اهل مصر لما ولي عليهم الاشر.
- ٥٢٤ كتابه عليه السلام الى عمرو بن العاص.
- ٥٢٥ كتابه عليه السلام الى بعض عماله ومن كتاب له عليه السلام الى بعض عماله.
- ٥٢٧ كتابه عليه السلام الى عمر بن ابي سلمة المخزومي.
- ٥٢٨ كتابه عليه السلام الى مصقلة بن هبيرة الشيباني.
- ٥٢٨ كتابه عليه السلام الى زياد بن ابيه، حين بلغه ان معاوية يخذعه باستلحاقه.
- ٥٣٠ كتابه عليه السلام الى عثمان بن حنيف الانصاري.
- ٥٣٤ كتابه عليه السلام الى بعض عماله.
- ٥٣٥ وصيته عليه السلام الى الامامين الحسن، والحسين عليهما السلام.
- ٥٣٦ كتابه عليه السلام الى معاوية بن ابي سفيان.
- ٥٣٧ كتابه عليه السلام الى غيره في النصيحة.
- ٥٣٧ كتابه عليه السلام الى امرائه على الجيوش.
- ٥٣٨ كتابه عليه السلام الى عماله على الخراج.
- ٥٣٩ كتابه عليه السلام الى امراء البلاد في معنى الصلاة.
- ٥٤٠ عهده عليه السلام كتبه الى الاشر النخعي رحمه الله، لما ولاه مصر.
- ٥٥٥ كتابه عليه السلام الى طلحة، والزبير.
- ٥٥٦ كتابه عليه السلام الى معاوية بن ابي سفيان. يأمره بتقوى الله تعالى.
- ٥٥٧ كتابه عليه السلام وصى فيه. شريح بن هانئ.
- ٥٥٨ كتابه عليه السلام الى اهل الكوفة.
- ٥٥٨ كتابه عليه السلام الى اهل المصاريد كرفيه ما جرى بينه وبين اهل صفين.
- ٥٥٩ كتابه عليه السلام الى الاسود بن قطيبة.
- ٥٦٠ كتابه عليه السلام الى العمال الذين يطأ الجيش عملهم.
- ٥٦١ كتابه عليه السلام الى كميل بن زياد النخعي.
- ٥٦١ كتابه عليه السلام الى اهل مصر مع مالك الاشر.
- ٥٦٣ كتابه عليه السلام الى ابو موسى الاشعري.
- ٥٦٤ كتابه عليه السلام الى معاوية في جواب كتاب كتبه اليه (ع).

|  |     |
|--|-----|
| كتابه عليه السلام الى معاوية يأمره بالتقوى ويرشده الى الحق.      | ٥٦٦ |
| كتابه عليه السلام الى عبدالله بن العباس.                         | ٥٦٨ |
| كتابه عليه السلام الى قثم بن العباس.                             | ٥٦٨ |
| كتابه عليه السلام الى الصحابي سلمان الفارسي رحمه الله.           | ٥٦٩ |
| كتابه عليه السلام الى الحارث الهمداني.                           | ٥٦٩ |
| كتابه عليه السلام الى سهل بن حنيف الانصاري.                      | ٥٧١ |
| كتابه عليه السلام الى المنذر بن الجارود العبدى.                  | ٥٧١ |
| كتابه عليه السلام الى عبدالله بن العباس.                         | ٥٧٢ |
| كتابه عليه السلام الى معاوية بن ابي سفيان.                       | ٥٧٢ |
| من حلف له عليه السلام كتبه بين ربيعة، واليمن.                    | ٥٧٣ |
| كتابه عليه السلام الى معاوية فى جواب كتاب كتبه اليه (ع).         | ٥٧٤ |
| كتابه عليه السلام الى عبدالله بن العباس عند استخلافه على البصرة. | ٥٧٤ |
| وصيته عليه السلام الى عبدالله بن العباس.                         | ٥٧٥ |
| كتابه عليه السلام الى ابي موسى الاشعري جوابا فى امر الحكمين.     | ٥٧٥ |
| كتابه عليه السلام لما استخلف الى امراء الاجناد.                  | ٥٧٦ |

### \*\*\*

|   |     |
|---|-----|
| باب المختار من حكم امير المؤمنين عليه السلام وكلامه القصير. | ٥٧٧ |
| الفهارس   | ٦٨٧ |
| الآيات القرآنية.  | ٦٨٩ |
| انصاف الابیات.  | ٧٠١ |
| الأعلام.  | ٧٠٣ |
| مصادر المقدمة وتحقيق الكتاب.                                | ٧٠٨ |
| مواضيع الكتاب.  | ٧١٣ |